

سلسلہ تصوف نمبر ۹۲

ایر دو ترجمہ کیا

مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی

نقشبندی ہندوی رحمۃ اللہ علیہ

مع سوانح عمری

دفتر اول

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U48255

جناب امیر مہتمم خان سیل صاحب مہتمم حضرت لوی قاضی عالم الدین صاحب
خلیفہ محترم حضرت قدوة السالکین بڈہ العاقین فرخانیان نقشبندیہ مجددیہ
مقبول البیہم حضرت خواجہ حاجی حافظ محمد عبدالکریم سلمہ ربہ

جس کو
مفضل الدین بک چمن الدین بک تاج الدین زئی تاجران کتب قومی

نقشبندیہ

لاہور

بصرف کرکڑ باغ حاورہ اردو ترجمہ کراکر

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

موسىٰ بن جعفر

ازدواج و جدگت با جواهر غریبه

اردو ترجمہ کتاب ہدایۃ الیٰس

اُردو ترجمہ میں مکتوب حضرت خلیفۃ المسیح الخامس ایدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ العزیز

مضامین منتخب ایف ایم بی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فتر اول

تفصیل مضامین نمبر ۲۹

نام مکتوب	از جانب طبع کنندہ	نمبر
۱	۲۸۲۵۵	۱
۲	۲۸۲۵۵	۲
۳	۲۸۲۵۵	۳
۴	۲۸۲۵۵	۴
۵	۲۸۲۵۵	۵
۶	۲۸۲۵۵	۶
۷	۲۸۲۵۵	۷
۸	۲۸۲۵۵	۸
۹	۲۸۲۵۵	۹
۱۰	۲۸۲۵۵	۱۰
۱۱	۲۸۲۵۵	۱۱
۱۲	۲۸۲۵۵	۱۲
۱۳	۲۸۲۵۵	۱۳
۱۴	۲۸۲۵۵	۱۴
۱۵	۲۸۲۵۵	۱۵
۱۶	۲۸۲۵۵	۱۶
۱۷	۲۸۲۵۵	۱۷
۱۸	۲۸۲۵۵	۱۸
۱۹	۲۸۲۵۵	۱۹
۲۰	۲۸۲۵۵	۲۰
۲۱	۲۸۲۵۵	۲۱

از جانب طبع کنندہ
۱۔ بیان
۲۔ بیان
۳۔ بیان
۴۔ بیان
۵۔ بیان
۶۔ بیان
۷۔ بیان
۸۔ بیان
۹۔ بیان
۱۰۔ بیان
۱۱۔ بیان
۱۲۔ بیان
۱۳۔ بیان
۱۴۔ بیان
۱۵۔ بیان
۱۶۔ بیان
۱۷۔ بیان
۱۸۔ بیان
۱۹۔ بیان
۲۰۔ بیان
۲۱۔ بیان

صفحہ	تفصیل مضامین	نمبر کتاب
۱۵	۱۲ مکتوب	۱۵
۱۶	۱۳ مکتوب	۱۶
۱۷	۱۴ مکتوب	۱۷
۱۸	۱۵ مکتوب	۱۸
۱۹	۱۶ مکتوب	۱۹
۲۰	۱۷ مکتوب	۲۰
۲۱	۱۸ مکتوب	۲۱
۲۲	۱۹ مکتوب	۲۲
۲۳	۲۰ مکتوب	۲۳
۲۴	۲۱ مکتوب	۲۴
۲۵	۲۲ مکتوب	۲۵
۲۶	۲۳ مکتوب	۲۶
۲۷	۲۴ مکتوب	۲۷
۲۸	۲۵ مکتوب	۲۸
۲۹	۲۶ مکتوب	۲۹
۳۰	۲۷ مکتوب	۳۰
۳۱	۲۸ مکتوب	۳۱
۳۲	۲۹ مکتوب	۳۲
۳۳	۳۰ مکتوب	۳۳
۳۴	۳۱ مکتوب	۳۴
۳۵	۳۲ مکتوب	۳۵
۳۶	۳۳ مکتوب	۳۶
۳۷	۳۴ مکتوب	۳۷
۳۸	۳۵ مکتوب	۳۸
۳۹	۳۶ مکتوب	۳۹
۴۰	۳۷ مکتوب	۴۰
۴۱	۳۸ مکتوب	۴۱
۴۲	۳۹ مکتوب	۴۲
۴۳	۴۰ مکتوب	۴۳
۴۴	۴۱ مکتوب	۴۴
۴۵	۴۲ مکتوب	۴۵
۴۶	۴۳ مکتوب	۴۶
۴۷	۴۴ مکتوب	۴۷
۴۸	۴۵ مکتوب	۴۸
۴۹	۴۶ مکتوب	۴۹
۵۰	۴۷ مکتوب	۵۰
۵۱	۴۸ مکتوب	۵۱
۵۲	۴۹ مکتوب	۵۲
۵۳	۵۰ مکتوب	۵۳
۵۴	۵۱ مکتوب	۵۴
۵۵	۵۲ مکتوب	۵۵
۵۶	۵۳ مکتوب	۵۶
۵۷	۵۴ مکتوب	۵۷
۵۸	۵۵ مکتوب	۵۸
۵۹	۵۶ مکتوب	۵۹
۶۰	۵۷ مکتوب	۶۰
۶۱	۵۸ مکتوب	۶۱
۶۲	۵۹ مکتوب	۶۲
۶۳	۶۰ مکتوب	۶۳
۶۴	۶۱ مکتوب	۶۴
۶۵	۶۲ مکتوب	۶۵
۶۶	۶۳ مکتوب	۶۶
۶۷	۶۴ مکتوب	۶۷
۶۸	۶۵ مکتوب	۶۸
۶۹	۶۶ مکتوب	۶۹
۷۰	۶۷ مکتوب	۷۰
۷۱	۶۸ مکتوب	۷۱
۷۲	۶۹ مکتوب	۷۲
۷۳	۷۰ مکتوب	۷۳
۷۴	۷۱ مکتوب	۷۴
۷۵	۷۲ مکتوب	۷۵
۷۶	۷۳ مکتوب	۷۶
۷۷	۷۴ مکتوب	۷۷
۷۸	۷۵ مکتوب	۷۸
۷۹	۷۶ مکتوب	۷۹
۸۰	۷۷ مکتوب	۸۰
۸۱	۷۸ مکتوب	۸۱
۸۲	۷۹ مکتوب	۸۲
۸۳	۸۰ مکتوب	۸۳
۸۴	۸۱ مکتوب	۸۴
۸۵	۸۲ مکتوب	۸۵
۸۶	۸۳ مکتوب	۸۶
۸۷	۸۴ مکتوب	۸۷
۸۸	۸۵ مکتوب	۸۸
۸۹	۸۶ مکتوب	۸۹
۹۰	۸۷ مکتوب	۹۰
۹۱	۸۸ مکتوب	۹۱
۹۲	۸۹ مکتوب	۹۲
۹۳	۹۰ مکتوب	۹۳
۹۴	۹۱ مکتوب	۹۴
۹۵	۹۲ مکتوب	۹۵
۹۶	۹۳ مکتوب	۹۶
۹۷	۹۴ مکتوب	۹۷
۹۸	۹۵ مکتوب	۹۸
۹۹	۹۶ مکتوب	۹۹
۱۰۰	۹۷ مکتوب	۱۰۰

صفحہ	تفصیل معنی بیان	ترتیب نام مکتوب
۴۴	فرضوں کے ادا کرنے اور سنتوں اور مستحبوں کی رعایت کرنا کی ترغیب اور فرضوں کے مقابلہ میں اس کے ادا نہ کرنے کی پرہیز گار نہ کرنے کے بیان میں۔ اور اسی رات کے بعد نماز خفتن کو ادا کرنے سے منع کرنے اور وضو کے مستعمل باقی پینے کو جائز سمجھنے سے روکنے اور پردوں کو سجدہ کرنے کے جائز ہونے سے منع کرنے کے بیان میں شیخ نے ظاہر بخلاف تفسیری کی طرف ہذا رد فرمایا ہے۔	۳۱ مکتوب
۴۵	شیخ واقفی اور انجسی اور شمس الدین انجسی اور تکی مکی کے درمیان تفرقہ کے بیان میں اور مقام عتبت کے شان کی بلند ی میں۔ اور اس مقام کے علوم کو شری علوم کے ساتھ مطابقت کرنے اور اس کے مناسب بیان میں۔ طامحہ صدیقی جو اس درگاہ کے قدیم خدمتگاروں میں سے ہے کہ کرتا تھا کہ یہ مکتوب بھی شیخ نظام بخلاف تفسیری کی طرف مبادیہ فرما سکتے۔	۳۲ مکتوب
۴۶	توحید ہودی کے طور اور حق تعالیٰ کے قرب و راجعت ذاتی کی حقیقت اور اس مقام سے گذر جانے کی بات میں پنج چند سوال جواب کے جو اس مقام کی تحقیق سے تعلق رکھتے ہیں شیخ صدیقی کی طرف لکھا ہے۔	۳۳ مکتوب
۴۷	اس کمال کے بیان میں جو اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مخصوص ہے اور اولیاء میں سے بہت سے ہیں جو اس کمال سے مشرف نہیں ہیں۔ اور حضرت محمد بن رضی اللہ عنہ میں اس کمال کو رسد طور پر ظہور پائیگا اور وہ کمال جنہ اور سلوک کی نسبت سے بڑھ کر ہے اور اس بیان میں کہ حضرت کا کمال ہونے کے فکروں کے لئے پڑھنا ہے اور اس کی نیادقی ہونے کے فکروں کی پیروی پر منحصر ہے پیر کی نسبت اگر اسی اصیبت پر ہے تو نقصان کا موجب ہے۔ مرید و رشید اس کو کمال کہہ سکتا ہے اور اس کے مناسب بیان میں ہذا حسا والد ابن احمد کی طرف لکھا ہے۔	۳۴ مکتوب
۴۸	بڑے حکما کی ذمت میں جو دنیا کی محبت میں گرفتار ہیں۔ اور جو چوں سلمہ کو تیار حال کر نکال دیا گیا ہے اور علماء اراک کی تعلیم میں جو دنیا سے راجعت ہیں بلا حاجی محمد لاہوری کی طرف لکھا ہے۔	۳۵ مکتوب
۴۹	عالم امر کے باہر غمہ کو شرح و تفصیل کے ساتھ بیان کرنا میں بلا حاجی محمد لاہوری کی طرف لکھا ہے۔	۳۶ مکتوب
۵۰	محبت ذاتی کے بیان میں جہاں کہ انجام و ایام برابر ہے میاں صاحبی محمد لاہوری کی طرف لکھا ہے۔	۳۷ مکتوب
۵۱	اس بیان میں کہ شریعت نیا اور آخرت کی تمام حادوں کی ضامن ہے اور کوئی ایسا مطلب نہیں ہے کہ اس کے حال کر نہیں شریعت کے کسی اور چیز کی حاجت ہے۔ اور طریق حقیقت دانوں شریعت کے حکام ہیں۔ اور اس کے مناسب بیان میں۔ بلا حاجی محمد لاہوری کی طرف لکھا ہے۔	۳۸ مکتوب
۵۲	سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ایسی پرانہ کھینچنے کرنے اور نسبت تشدید قدس شریعت کے حال کرنے کے لئے ترغیب دینے میں۔ شیخ محمد خیبری کی طرف لکھا ہے۔	۳۹ مکتوب
۵۳	ذات محبت کے ساتھ جو اسوہ صفات و شیون و اعتبارات کے اعتبار سے پاک و منزه ہے مگر قارئین نے اس اور ناقص لوگوں کی خدمت میں جو چوں کہ بچوں تصور کر کے اس میں پیچھے نہیں ہیں۔ اور اہل فہم کے نزدیک تفاوت میں کہ جن پر علوم و معارف وغیرہ کا تفاوت مرتب ہے یہ بھی شیخ محمد خیبری کی طرف لکھا گیا ہے۔	۴۰ مکتوب
۵۴	اس بیان میں کہ کام کا مدار دل پر ہے نہ سے ظاہری علوم اور علمی عبادتوں کے کچھ نہیں ہوتا و غیرہ کے بیان میں شیخ محمد خیبری کی طرف لکھا ہے۔	۴۱ مکتوب
۵۵	مقام خاص کے حال کر نیکی بیان میں جو شریعت میں قبول ہوتا ہے ایک عقیدہ ہے اور اس خبر کے کمال کر نیکی طریق حقیقت دانوں شریعت کے حکام میں پروردگار کے بیان میں شیخ محمد خیبری کی طرف لکھا ہے۔	۴۲ مکتوب
۵۶	حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی علمی روشنی اور بزرگ سنت کی تابدار سی کی ترغیب میں اور اس بیان میں کہ طریق حقیقت اور حقیقت شریعت کو کمال کرنے والی ہیں اور اس بیان میں علوم شریعت و علوم صوفیہ کے درمیان حقیقت میں ولایت کے متوجہ ہیں سے اعلیٰ مرتبہ ہے فالحق کہ نہیں ہرگز مخالفت نہیں ہے اور اس کے مناسب بیان میں۔ شیخ دمر ویش کی طرف لکھا ہے۔	۴۳ مکتوب

صفحہ	موضوع	صفحہ
۱۰۲	۲۵ مکتوب	اس بیان میں کہ دل کی حقیقت جامع سے ماسورے اللہ کی جو کچھ رنگارنگ کردہ کر نیوالی سب سے بڑھ کر ہے
۱۰۳	۲۶ مکتوب	صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی تابعداری ہے۔ شیخ و مریض کی طرف لکھا ہے۔
۱۰۴	۲۷ مکتوب	اس بیان میں کہ توحید دو قسم ہے۔ شہودی اور وجودی۔ اور وہ جو ضروری ہے توحید شہودی ہے جس سے خفا تعلق ہے۔ اور توحید شہودی عقل و شرع کے ساتھ مخالفت نہیں کھتی۔ برخلاف توحید وجودی کے۔ اور ان مشائخ کے اقوال کی جو توحید وجودی میں نظر کر نیوالے ہیں توحید شہودی کی طرف دلیل کرنی چاہئے تاکہ مخالفت کی گنجائش نہ رہے۔ اور توحید شہودی مرتبہ یقین میں ہے جو حجت کا مقام ہے۔ اور جب اس مقام سے گزر کر حق الیقین تک پہنچتے ہیں۔ اس قسم کے احوال اور اقوال سے کنارہ کرتے ہیں۔ اور اس مضمون کے مناسب سوالوں اور جوابوں اور روشن مثالوں کے بیان میں۔ سرداری کی پناہ والے شرافت کے مرتبہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔
۱۰۵	۲۸ مکتوب	حضرت خیر الشریعہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں اور اس بیان میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کی تصدیق کرنے والے تمام امتوں سے بہتر اور اس کے جھٹلائیے والے تمام نبی آدم سے تیرے اور رضوان علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روشن سنت کی تابعداری کی ترغیب میں۔ سرداری کی پناہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔
۱۰۶	۲۹ مکتوب	یہ بھی سرداری اور شرافت کے پناہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔ یہ مکتوب اپنے پیر و شیر کے اس جان فانی سے کوٹ کر اپنے کے بعد لکھا تھا۔ اور چونکہ خاتوا کے فقر کی ظاہری تقویت شیخ موصوف کے منسوب تھی اس لئے اس کا شکر کر کے انسان کی جامعیت کی وجہ کو انسان کے کمال کا بھی اور نقصان کا بھی جو کچھ بیان کیا ہے۔ اور ماہ مبارک رمضان شریف کے فضائل اور اس کے مناسب ذکر کے ہیں۔
۱۰۷	۳۰ مکتوب	اس بیان میں کہ حق تعالیٰ کا وجود اور اس کی وحدت اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت مکہ تمام جو آپ اللہ کی طرف سے لئے ہیں سب یہی ہیں اور کسی فکر اور دلیل کے محتاج نہیں ہیں۔ اور موصوف کو فتح کرنے میں بہت لاکھ بیان کئے ہیں۔ یہ مکتوب بھی شرافت کی پناہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔
۱۰۸	۳۱ مکتوب	یہ بھی سرداری کے پناہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔ سابقہ زمانوں کی شکایت کرنے کے بیان میں جب کہ کفار عالمی اور اہل اسلام خوار اور نئے اعتبار۔ اور اس بات کی ترغیب میں کہ بادشاہت ابتدا میں اگر دین کی ترقی اور رواج میں توجہ ہو جائے تو بہتر ہے۔ ایسا نہ ہو کہ کوئی گمراہ خلقت کو گمراہ کر نیوالا دیران میں اگر اہل اسلام کے کارخانہ میں صلح الدے۔ اور پہلے زمانہ کی طرح کرنے۔
۱۰۹	۳۲ مکتوب	عالموں اور طالب علموں کی تعلیم پر جو شریعت اٹھانے والے اور قائم رکھنے والے ہیں۔ ترغیب میں سردار اور شرافت کے پناہ والے شیخ فرید بخاری کی طرف لکھا ہے۔
۱۱۰	۳۳ مکتوب	ان دونوں دونوں کے معج کر کے یعنی ظاہر کو احکام شرعیہ سے اور ہتھ کر کے باطن کو سولے حق کی گرفتاری سے آواز کرنے کی ترغیب میں۔ سرداری کے پناہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔
۱۱۱	۳۴ مکتوب	کینیڈین کی خدمت میں سرداری کی پناہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔
۱۱۲	۳۵ مکتوب	شریعت خیر علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے رواج دینے کی ترغیب میں پناہ شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔
۱۱۳	۳۶ مکتوب	انسان کی خدمت و راسخ ذاتی مرض اور اس کے علاج کے بیان میں پناہ شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔
۱۱۴	۳۷ مکتوب	اس بیان میں کہ بڑے عالموں کا اختلاف جہان کی تباہی کا باعث ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں۔ سیادت پناہ شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔
۱۱۵	۳۸ مکتوب	اس بیان میں کہ عتی کی صحبت سے بچنا لازم ہے۔ بدعتی کی صحبت کا ضرر کوئی صحبت بڑھ کر ہے اور بقیہ خود شیخ ہے اور اس کے مناسب بیان میں۔ سرداری اور شرافت کے پناہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔
۱۱۶	۳۹ مکتوب	حجت کے خلاف کرنے میں سیادت پناہ شیخ عبد الوہاب کی طرف لکھا ہے۔
۱۱۷	۴۰ مکتوب	ایک سید کی سفارش میں شیخ عبد الوہاب کی طرف صادر فرمایا ہے۔

نمبر شمار	نام مکتوب	تفصیل مضامین	صفحہ
۷۷	مکتوب ۷۷	فقہ کی محنت اور ان کی طرہ تو حیر کی ترغیب اور صاحب شریعت علیہ السلام کی تابعداری کی نصیحت میں موزاید علیہ الزمان کی طرف لکھا ہے۔	۱۶۶
۷۸	مکتوب ۷۸	حضرت سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری پر زور دینے میں۔ اول غلطی کے درست کرنے سے اور پھر فقہ کے ضروری احکام جاننے سے۔ اور اس بیان میں کہ حق تعالیٰ سے بوسیدہ یا بوسیدہ کی طلب نہ چاہئے۔ اور اسکے مناسب بیان میں موزاید علیہ الزمان کی طرف لکھا ہے۔	۱۶۷
۷۹	مکتوب ۷۹	اس بیان میں کہ نثری درج و ترقی سے بہرہ مستقیم اور فضول مباحات کے ترک کرنے کی ترغیب ہے اگر یہ میرہ ہو۔ تو محض اس سے بچ کر فضول مباحات کے دائرہ کو بہت تنگ اختیار کرنا چاہئے اور اس بیان میں کہ مباحات سے بچنا بھی وقت مستغرق۔ قلیم خان کی طرف لکھا ہے۔	۱۶۸
۸۰	مکتوب ۸۰	اس بیان میں کہ مذہب بے مثل بے مانند کی عبادت کب حاصل ہوتی ہے۔ اور اس کے مناسبتان میں جیاداری خاں کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۱۶۹
۸۱	مکتوب ۸۱	سفر و وطن اور سیرگاہی اور انفسی کے معنی میں اور اس بیان میں کہ اس لٹ کا حاصل ہونا صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع سے بہرہ مستقیم۔ جیاداری خاں کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۱۷۰
۸۲	مکتوب ۸۲	اس بیان میں کہ شریعت عزائم گندہ شریعتوں کی جامع ہے اور اس شریعت کے موافق عمل کرنا تمام شریعتوں کے موافق عمل کرنا ہے اور اسکے مناسب بیان میں جیاداری خاں کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۱
۸۳	مکتوب ۸۳	اس بیان میں کہ نثر فرقوں میں سے فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کا فرقہ ہے۔ یعنی فرقوں کی برائی اور اس کے مناسب بیان میں مرزا فتح اللہ خاں حکیم کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۲
۸۴	مکتوب ۸۴	اسلام کی ترقی پر ترغیب دینے اور اسلام اور مسلمانوں کی تکروری اور کفار و کوسائے کے غلبے کے بیان میں لا لابیٹ کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۳
۸۵	مکتوب ۸۵	اس بیان میں کہ دل کی سلامتی ماسوائے اللہ کے نہ بیان کے بغیر ناممکن ہے اور یہ بیان فقہائے نصیر کیا گیا ہے سکندریہ خاں لودی کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۴
۸۶	مکتوب ۸۶	ظاہر باطن کی جمیعت کو شریعت حقیقت کے ساتھ جمع کرنے پر ترغیب دینے میں بھادری خاں کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۵
۸۷	مکتوب ۸۷	اس بیان میں کہ شریعت حقیقت ایک دو سر کا عین ہیں۔ اور تہذیب حق الیقین ایک سنی حق الیقین کے عاظم ضرعہ کیساتھ مطابق ہونا اور اسکے مناسب بیان میں سید احمد قادری کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۶
۸۸	مکتوب ۸۸	اعمال صالحہ کے پھیلانے کا حکم نماز کو جماعت کے ساتھ اور نیک تربیت اور اس کے مناسب بیان میں۔ مرزا فتح اللہ حکیم کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۱۷۷
۸۹	مکتوب ۸۹	ماسوائے حق سے دل کو سلامت رکھنے کے بیان میں۔ پیر گندہ جولا کے کسی حاکم کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۸
۹۰	مکتوب ۹۰	اس بیان میں کہ اس سے بڑھ کر کوئی سعادت ہے کہ خدا تعالیٰ کے دست کسی کو قبول کر لیں پہلوان محمڈ کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۹
۹۱	مکتوب ۹۱	اس بیان میں کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی نعمت ہے کہ کسی شخص نے ایمان و صلاح کے ساتھ اپنے مہارہ مالوں کو سفید کیا ہو۔ اور جوانی میں اس پر خوف غالب ہو پہلوان محمڈ کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۰
۹۲	مکتوب ۹۲	نام پرسی کے بارہ میں میوذا علی خان کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۱
۹۳	مکتوب ۹۳	اس بات پر ترغیب دینے میں کہ ہمہ تن حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا چاہئے اور راج اس لٹ کا حاصل ہونا اس طبقہ علیہ نشین کے ساتھ توجہ اور اخلاص پر وابستہ رہنا ہے خواجہ قاسم کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۲
۹۴	مکتوب ۹۴	اس بیان میں کہ عقائد کی درستی اور نیک عملوں کا پھیلانا دونوں عالم قدس کی طرف اڑنے کے لئے ہیں اور شریعت کے اعمال اور حقیقت کے احوال متفقہ نفس پاک اور دل کا صاف کرنا ہے۔ شیخ کیاہر کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۳

صفحہ	تفصیل مضامین	نام مکتوب	پریشان
۱۸۸	اس بیان میں کہ دل اطینان کے کریم و خیر ہے نظر اور ہستندل پر شیخ کبیر کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۹۳	۹۵
۱۸۸	اس بیان میں کہ تمام اوقات ذکر الہی میں مشغول ہونا چاہئے سکندر خاں لودی کی طرف لکھا ہے	مکتوب ۹۴	۹۶
	اس بیان میں کہ آدمی کو عقاید کی درستی اور اعمال حد اکثر کے بحال لانے سے چارہ نہیں ہے تاکہ ان دو	مکتوب ۹۵	۹۷
۱۸۹	پر دل کیسا تھا عالم حقیقت کی طرف اڑے ۔ خصوصاً خاں لودی کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۹۵	۹۸
	اس بیان میں کہ آدمی انبیاء جامع ہے اور اس کا دل بھی جامعیت کی صفت پر پیدا کیا گیا ہے اور بعض مشائخ کو		
	اقوال جو مرتبہ تک نہیں مل سکے وسعت غیر میں ظاہر ہوئے ہیں ۔ وہ مختلف توجہوں پر مشتمل ہیں اور اس بیان میں		
۱۸۹	مصر فاضل سے لکھے گئے اور اس کے مناسب بیان ہیں ۔ سید احمد بنواری کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۹۶	۹۹
	تسلوٹ اور ناخیر سے منع کرنے اور جھڑکنے اور شریعت پر ترغیب دینے اور اس کے مناسب بیان ہیں		
۱۹۲	محمد شریعت کی طرف صادر فرمایا ہے ۔	مکتوب ۹۷	۱۰۰
۱۹۲	اس بیان میں کہ عبادات مائتہ مقصود یقین کا خیال کرنا ہے شیخ درویش کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۹۷	۱۰۱
	نرمی کر نیکی پر ترغیب دینا اور سختی کو ترک کرنے کے بیان میں اور اس کے مناسب جاوید نبوی علی ہمد		
۱۹۵	با الصلوۃ والسلام کے لکھنے میں شیخ ذکویا کے بیٹے عبد القادر کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۹۹	۱۰۲
	ایک فقہائے کبار میں جو دوام آگاہی کی کیفیت اور حالت قدم کے ساتھ اس کے جمع کرنا چاہئے ہیں جو		
۲۰۰	سراسر عقائد اور پیکاری ہے کیا گیا تھا ۔ ملا حسن کشمیری کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۱۰۰	۱۰۳
	ایک سوال کے جواب میں جو اس بارہ میں کیا گیا تھا کہ شیخ عبد الکبیر یحییٰ نے کہا ہے حق تعالیٰ		
۲۰۲	عیب جاننے والا نہیں ہے ۔ ملا حسن کشمیری کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۱۰۱	۱۰۴
	ان لوگوں کے رویوں پر کمال کو ناقص خیال کر کے اعتراض کی زبان دراز کرتے ہیں ۔ مثلاً		
۲۰۴	حسن کشمیری کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۱۰۲	۱۰۵
	اس بیان میں کہ خودی فرض میں سب کا سب پیہ حرام ہے فقط زیادتی مثلاً کسی شخص نے دس تنگہ		
	بوض بارہ تنگہ کے فرض لئے ۔ تو اس صورت میں سب بارہ تنگہ حرام ہیں صرف دو تنگہ زیادتی		
۲۰۶	اور اس کے متعلق مناسب بیان ہیں ۔ مثلاً منظور کی طرف صادر فرمایا ہے ۔	مکتوب ۱۰۳	۱۰۶
	عافیت کے معنی اور سر ہند کے لئے قاضی کے طلب کرنے کے بیان میں ۔ سیادت شرافت پناہ		
۲۱۰	شیخ قزلباش کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۱۰۴	۱۰۷
	انتم پر ہی گئے بارہ میں برگزیدہ مستنک کے قاضیوں کی طرف صادر فرمایا ہے ۔	مکتوب ۱۰۵	۱۰۸
۲۱۰	اس بیان میں کہ مریض جب تک بیماری سے تندرست نہ ہو جائے کوئی غذا اس کو فائدہ نہیں دیتی ۔ اور		
	اس کے مناسب بیان میں حکیم عبد القادر کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۱۰۶	۱۰۹
۲۱۱	اس بیان میں کہ اس گروہ کی محبت جو ان کی معرفت پر مقرر ہے خداوند تعالیٰ کی بڑی نعمتوں میں سے		
۲۱۲	ہے ۔ محمد صادق کشمیری کی طرف صادر فرمایا ہے ۔	مکتوب ۱۰۷	۱۱۰
	چند سوالوں کے جواب میں جو اس طرح لکھے ہوئے تھے ۔ جن سے طعن و تعصب کی لڑائی تھی ۔ اور یہ		
	مکتوب ان ضروری قواعد پر مشتمل ہے ۔ جو اس لحاظ علیہ کے بیان میں فائدہ مند ہیں محض صادق		
۲۱۳	کشمیری کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۱۰۸	۱۱۱
	اس بیان میں کہ نبوت فضل ہے ولایت ہے بارخلاف ان لوگوں کے جو کہتے ہیں کہ ولایت فضل ہے نبوت		
۲۱۸	سید سید احمد کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۱۰۹	۱۱۲
۲۱۹	دل کی سلامتی اور اسوئے حق کے نمایان میں حکیم صدر کی طرف صادر فرمایا ہے ۔	مکتوب ۱۱۰	۱۱۳
	اس بیان میں کہ انسانی پیدا لیش سے مقصود بندگی کے وظائف کو ادا کرنا اور حق تعالیٰ کی جناب		
۲۱۹	میں پوسے طور پر توجہ رکھنا ہے ۔ شیخ صدر الدین کی طرف لکھا ہے ۔	مکتوب ۱۱۱	۱۱۴

صفحہ	تفصیل مضمون	نمبر شمار	نام مکتوب
۲۳۹	اس بیان میں کہ احوال کے تغیر و تبدل کا کچھ اعتبار نہیں۔ جو چنی اور چوگی کے مطلب کو حاصل کرتا تھا	۱۳۳	مکتوب ۱۳۳
۲۴۰	جمال الدین کی طرف لکھا ہے	۱۳۴	مکتوب ۱۳۴
۲۴۱	طریقہ حضرت خواجگان قدس سرہم کی ہندی نشان اور ان لوگوں کی شکایت میں جنہوں نے اس طریقہ میں نئی نئی باتیں نہائی ہیں اور ان کو اس طریق کی تکمیل سمجھ رہے۔ خواجہ محمد انصاف کابلی کی طرف لکھا ہے	۱۳۵	مکتوب ۱۳۵
۲۴۲	دولتمندوں کی صحبت سے بچنے اور فقر کی صحبت پر ترغیب دینے کے بیان میں کہ فقر کی خاک و بوی تو لمبوں کی صد نشیمنی سے بہتر ہے۔ ملا محمد صدیقی بدخشی کی طرف لکھا ہے	۱۳۶	مکتوب ۱۳۶
۲۴۳	اس بیان میں کہ فرصت کو غلبت ماننا چاہیے۔ تاہم صدیقی کی طرف لکھا ہے	۱۳۷	مکتوب ۱۳۷
۲۴۴	تسویف یعنی سون افعل کتے سے منع کرنے میں۔ ملا محمد صدیقی کی طرف لکھا ہے	۱۳۸	مکتوب ۱۳۸
۲۴۵	ولایت عامہ اور خاصہ کے مضمون کے بیان میں مع بعض خاص الخاص کے سچے خلص محمد صدیقی کی طرف لکھا ہے	۱۳۹	مکتوب ۱۳۹
۲۴۶	مطلوب حقیقی کے حاصل کرنے میں تسویف تاخیر سے منع کرنے میں ملا محمد صدیقی کی طرف لکھا ہے	۱۴۰	مکتوب ۱۴۰
۲۴۷	نماز کی ہندی نشان میں کہ جس کا کمال نہایت التہایت سے استہ ہے اور اس کے مناسب بیان میں حاجی خضر افغان کی طرف لکھا ہے	۱۴۱	مکتوب ۱۴۱
۲۴۸	دنیا بینی کی مذمت اور خدا داروں کی صحبت سے بچنے میں شیخ کا والدین سرہندی کی طرف لکھا ہے	۱۴۲	مکتوب ۱۴۲
۲۴۹	اس بیان میں کہ ان بدخشنوں کی سچو اور مذمت بوال اللہ بدخشن کہتے ہیں جائز یکہ مستحسن ہے جعفر بیگ تہانی کی طرف لکھا ہے	۱۴۳	مکتوب ۱۴۳
۲۵۰	اس بیان میں کہ رنج و محنت و محنت کے لازم سے ہے ملا محمد معصومہ کابلی کی طرف لکھا ہے	۱۴۴	مکتوب ۱۴۴
۲۵۱	اس بیان میں کہ اس کام میں عمر و محنت و محنت سے ملا محمد فیلیہ کی طرف لکھا ہے	۱۴۵	مکتوب ۱۴۵
۲۵۲	اس بیان میں کہ ان بزرگواروں کی نسبت میں سے اگر محتواری بھی مانتا آجائے تو وہ ٹھوکی نہیں	۱۴۶	مکتوب ۱۴۶
۲۵۳	ملا عبد الغفور سمرقندی کی طرف لکھا ہے	۱۴۷	مکتوب ۱۴۷
۲۵۴	ملا شمس الدین کی طرف لکھا ہے	۱۴۸	مکتوب ۱۴۸
۲۵۵	سیہ سلوک کے معنی اور سیہ الی اللہ اور سیہ فی اللہ اور دوسرے سیڑوں کے بیان میں جو ان دوسروں کے بعد ہیں۔ حافظ محمود لاہوری کی طرف لکھا ہے	۱۴۹	مکتوب ۱۴۹
۲۵۶	اس بیان میں کہ طریقہ نقشبندیہ کے مشائخ قدس سرہم نے سیر کی ابتداء عالم سے افتاء کی ہے اور اس طریقہ کے بعض مبتدیوں کو جلدی شیر نہ ہونیکے جمید ہیں۔ ملا عبد الرحمن مفتی کی طرف لکھا ہے	۱۵۰	مکتوب ۱۵۰
۲۵۷	سبق کے کما لریضت کرنے میں شرف الدین حسین بدخشی کی طرف صادر فرمایا ہے	۱۵۱	مکتوب ۱۵۱
۲۵۸	اس بیان میں کہ گشتن رتوڑنا پیوستن (جوڑنے) پر قدم ہے یا پیوستن (جوڑنا) گشتن (توڑنے) پر۔ خواجہ اشرف کابلی کی طرف لکھا ہے	۱۵۲	مکتوب ۱۵۲
۲۵۹	اس بیان میں صاحب یعنی سیلاب ہوا ہوا چلا ہے اور اس بیان میں کہ مشائخ کی روحانیت کے وسیلہ اور انکی ادا پر ہر سفر در ہول کیونکہ مشائخ کی صفات حقیقت میں شیخ متفکک نظر آتے ہیں ملا صادق کابلی کی طرف لکھا ہے	۱۵۳	مکتوب ۱۵۳
۲۶۰	اس بیان میں کہ اگرچہ سبب لا سببے اشیا کو اسباب پر ترتیب کیا ہے لیکن کیا فائدہ جب سبب عین پر ہی نظر لگی ہے ملا صادق کابلی کی طرف لکھا ہے	۱۵۴	مکتوب ۱۵۴
۲۶۱	اس بیان میں کہ مطلبیت کے لائق سوائے حضرت واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کے اور کوئی نہیں ہے۔ خواجہ محمد قاسم کی طرف لکھا ہے	۱۵۵	مکتوب ۱۵۵
۲۶۲	حضرت خواجگان قدس سرہم کے طریقہ کی بزرگی اور مبادا و شائستگی معنی میں جو ان بزرگواروں کے ساتھ مخصوص ہے۔ میر مومن بخاری کی طرف لکھا ہے	۱۵۶	مکتوب ۱۵۶

صفحہ	تفصیل مضمون	شرف نام مکتوب
۲۵۸	اس بیان میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت عین حق تعالیٰ کی اطاعت ہے اور اس کے مناسبت بیان میں سیادت و شرافت کے پناہ والے شیعہ فرید کی طرف لکھا ہے۔	۱۵۵ مکتوب
۲۶۰	مساوئے اللہ کی غلامی سے پورے طور پر آزاد ہونے کے بیان میں حق تعالیٰ سے وابستہ ہے	۱۵۶ مکتوب
۲۶۱	میاں شیعہ منزل کی طرف لکھا ہے۔	۱۵۷ مکتوب
۲۶۱	اس بیان میں کہ اپنے آپ کو زنا چاہئے۔ اور اپنے آپ میں جانا چاہئے۔ یہاں منزل کی طرف لکھا ہے۔	۱۵۸ مکتوب
۲۶۲	اسے اصل کی طرف رجوع کرنے کی ترغیب میں۔ یہاں شیعہ منزل کی طرف لکھا ہے۔	۱۵۹ مکتوب
۲۶۳	اصل اللہ کی صحبت کی ترغیب میں۔ یہاں منزل کی طرف لکھا ہے۔	۱۶۰ مکتوب
۲۶۳	اس بیان میں کہ جب کوئی درویشوں کے پاس چائے تو اس کو چائے کہ غالی ہو کر چائے نہ بھولے اور اس کے لئے اور اس بیان میں کہ اول عقائد کو درست کرنا چاہئے۔ حلیہ عبد الوہاب کی طرف لکھا ہے۔	۱۶۱ مکتوب
۲۶۵	اس بیان میں کہ کمال کے مرتبوں میں استعداد کی تفاوت کے موافق فرق ہوتا ہے۔ شیعہ حمید	۱۶۲ مکتوب
۲۶۶	بنگالی کی طرف لکھا ہے۔	۱۶۳ مکتوب
۲۶۶	تاج محمدی میں۔ شیرونا الدین حسین کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۱۶۴ مکتوب
۲۶۷	اس بیان میں کہ مشائخ قدس سرہم تین گروہ ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک کے احوال اور کمال اور نقصان کو شرح مفصل طور پر بیان کرنے میں اس کترین غلامی یعنی پاکر تھیں بدیدہ پیشی طالعائی کا نام لکھا ہے۔	۱۶۵ مکتوب
۲۶۷	اس بیان میں کہ منازل سلوک کے طے کرنے سے مقصود ایمان حقیقی کا حاصل ہونا ہے جو نفس کے لطمہ ہونے پر مستحکم مصلحہ صالحہ پیشی کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۱۶۶ مکتوب
۲۶۷	ماہ رمضان کی فیصلت اور قرآن مجید کے ساتھ اس کی اس مناسبت بیان میں جو اس مہینہ میں کے نازل ہونے کا سبب ہے اور ترجمہ بھیور کی جامعیت کے بیان میں جس سے افکار کرنا مستحکم اور اسکے مناسبت بیان میں خواجہ محمد صدیق پیشی کی طرف لکھا ہے۔	۱۶۷ مکتوب
۲۶۸	اس بیان میں کہ اسلام و کفر ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ ان دو ضدوں کا مع ہونا محال ہے اور اگر ان کے عزت یافتہ میں سے کسی کی خواری ہے۔ اخیر تک حضرت خواجہ سید اللہ تعالیٰ نے کافروں کے ذلیل کرنے اور ان کے ساتھ نہ ملنے جلنے اور اس اختیار کے طریقے بیان میں فرمایا ہے۔ اور اس بیان میں نیا	۱۶۸ مکتوب
۲۶۸	و آخرت بھی ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ سیادت و شرافت کے پناہ والے شیعہ فرید کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۱۶۹ مکتوب
۲۶۹	اس بیان میں کہ حق تعالیٰ کا فیض ہمیشہ خاص عام پر وارد ہے۔ اسکے قبول کرنے اور نہ کرنا تفاوت اسی طرف سے پیدا ہے۔ حافظ محمد اوالدین سرہندی کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۰ مکتوب
۲۶۹	صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت اور اس کی شریعت کے خالقوں کے ساتھ عداوت بعض وقت	۱۷۱ مکتوب
۲۷۰	کرنے کی ترغیب میں سیادت و شرافت کے پناہ والے شیعہ فرید کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۲ مکتوب
۲۷۰	اس بیان میں کہ چتر و زورہ ناما گمار جیاستہ برہدار نہ رکھنا چاہئے۔ اور اس تھوڑی سی فرصت میں کہ گزیر گیا تھ	۱۷۳ مکتوب
۲۷۱	مرض قلبی کے علاج کا فکر کرنا چاہئے۔ جو نہایت ہی ضروری ہے۔ ملا علی اکبر کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۴ مکتوب
۲۷۱	تمام جانوں کی پرورش کو نئے نئے پھول بیجوں کی عبادت کرنے اور ہندوں کو چھٹے خدا سے بچنے	۱۷۵ مکتوب
۲۷۲	کی ترغیب میں ہر دے تمام ہند کی طرف لکھا ہے جس میں طائفہ علیہ کی محبت انھما کا اظہار کیا تھا۔	۱۷۶ مکتوب
۲۷۲	سلسلہ نقشبندی کی بلند شان اور ان لوگوں کے حال کی شکایت بیان کرنے میں جو اس طریقہ شریعت کی طرح	۱۷۷ مکتوب
۲۷۳	خدا کے خدایات کو درج دیا ہے اسکے مناسبت بیان میں محمد آدم اٹلی یعنی خواجہ محمد قاسم کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۸ مکتوب
۲۷۳	شیخ عبد الصمد سلطان پوری کی طرف لکھا ہے۔ اس کے اس سوال کے جواب میں کہ میرے اپنے پیچھے	۱۷۹ مکتوب
۲۷۳	کہا کہ اگر خاص وقت میں جب کہ میں حق تعالیٰ کے ساتھ ہوں تو درمیان آجائے تو میں تیرے سر کو تیرے	۱۸۰ مکتوب
۲۷۳	جدا کر دوں گا اور میرے اس بات کو پسند کیا اور بھل میں سے لیا۔	۱۸۱ مکتوب

صفحہ	تفصیل مضامین	نمبر شمار نام مکتوب
۲۸۹	اس بیان میں کہ آدمی کو جس طرح حق تعالیٰ کے اوامر و نواہی کے بجالانے سے چارہ نہیں ہے یہی خلق کے حقوق اور اگر نہ آئے نہ ساتھ خود ارادی کہ نہ چارہ نہیں اس کے مناسب بیان میں شیعہ نور کو طرف لکھا ہے۔	۱۷۳ مکتوب
۲۹۰	اس بیان میں کہ جو کچھ فقہاء لازم ہے وہ ہمیشہ قیاس اور دلیل پر تھا ہے۔ اور زندگی کے ظیفوں کو ادا کرنا حاد و شریعی کی محافظت۔ سنت سنہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی متابعت۔ گناہوں کے غلبہ کے مشاہدہ۔ عالم النبی کے اشتغال کا خوف وغیرہ۔ ملاحظہ ہر بدھشی کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۴ مکتوب
۲۹۱	ان بعض اسرار کے بیان میں جو خواص میں سے بہت فکروں کو نصیب ہوا ہے۔ اور اس بیان میں عارفانہ اپنے آپ کو دائرہ شریعت یا ہر معلوم کرتا ہے۔ اس کا یہ سبب ہے۔ اور شریعت روشن نگاہ ہر کسبائے اسکے مطابق کرنے اور اسکے مناسب بیان میں۔ شیخ بدیع الدین کی طرف صادر دیا ہے۔	۱۷۵ مکتوب
۲۹۲	ایک سوال کے جواب میں مع بعض اسرار غریبہ کے بیان میں جو کہ طیبہ کالہ الا اللہ کی نفی و اثبات کے متعلق ہیں۔ میر محمد لغمان کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۶ مکتوب
۲۹۳	اس بیان میں کہ اس آہ کے دیوانے اس حدیث کے ساتھ تفسیری صاحب نہیں کرتے اور اس میں کیا بعد تکسیر نہیں پاتے۔ بلکہ وہ زب جانتے ہیں جو نذر ناہو۔ اور وہ وہ دلی فہم ہے جس کو چاہے مانتا ہو اس بیان میں کہ وہ دلی جو لکھا تھا وہ جس کا ظن و باطل تصرف تھا۔ خواجہ اشرف کمالی کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۷ مکتوب
۲۹۴	احوال کی تمیزات اور تکمیل کے حامل ہونے اور حدیث قدسی یعنی مع اللہ وقت کے معنی کے بیان میں۔ حافظ محمود کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۸ مکتوب
۲۹۵	اس بیان میں کہ قتل کی محافظت اس آہ کی ضروریات میں سے ہے تاکہ بیوقوفہ امور میں تلفت نہ ہو جائیں۔ ملا محمد صدیقی کی طرف لکھا ہے۔	۱۷۹ مکتوب
۲۹۶	اہل سنت و جماعت کے اندر اللہ تعالیٰ سے ہم کی آئے عائد کے موافق عقائد درست کنی ترغیب میں جمال الدین حسین بدھشی کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۰ مکتوب
۲۹۷	ایک شخص کی سفارش اور سید عالمیان خلافت آدمیان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ترغیب میں۔ مرزا مظفر کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۱ مکتوب
۳۰۰	نصیحت کے بارے میں میر عبد اللہ بن میر لغمان کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۲ مکتوب
۳۰۱	پیر کے بعض ناموں کے استفسار میں کہ جن میں زود پیدا ہوا تھا۔ خود مژدہ اہل سنت یعنی خواجہ ابوالقاسم کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۳ مکتوب
۳۰۲	حضرت مخدوم آدہ یعنی میاں محمد صادق کی طرف کہ خطے قلعے اس کو دستوں کے سر پر رسالت دینی کی لکھا ہے۔ ان کے استفسار کے جواب میں کہ کیا سبب کہ مشائخ کی ایک جماعت کو میں نے کچھ ہوں کہ قرب الہی کے مرتبوں میں اونے درجہ رکھے ہیں۔ لیکن باوجود اسکے مقامات پر وہ توکل وغیرہ میں ان کے بٹنے و رجبے ہیں۔ اور بعض مشائخ کو دیکھتا ہوں کہ قریبے مرتبوں میں قیامت رکھتے ہیں	۱۸۴ مکتوب
۳۰۳	اور مقامات مذکورہ میں مندرجہ اور اس کے مناسب بیان میں۔	۱۸۵ مکتوب
۳۰۴	اس حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیان میں جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے بعض راویوں جنہوں نے اپنے سے خطر کی شکایت بیان کی تھی فرمایا تھا کہ ذالک من لکال الايمان یہ کمال ایمان سے ہے۔ اور اسکے مناسب بیان میں ملا صالح لکوالی کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۶ مکتوب
۳۰۵	نصیحت کے بارے میں ملا مصحف کمالی کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۷ مکتوب
۳۰۶	حضرت سید علیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کی ترغیب میں طبع اللہ کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۸ مکتوب
۳۰۷	ایک شخص کی سفارش میں منصوص عرب کی طرف لکھا ہے۔	۱۸۹ مکتوب
۳۰۸	سنت کی تابعداری اور بدعت سے بچنے کی ترغیب میں اور اس بیان میں کہ ہر بدعت ضلالت ہے۔	۱۹۰ مکتوب
۳۰۹	کمال کے مفتی خواجہ محمد الرحمن کی طرف لکھا ہے۔	۱۹۱ مکتوب

صفحہ	تفصیل مضمون	نمبر شمار	نام مکتوب
۳۳۷	دنیا اور اسکے ناز و نعمت میں گرفتار ہو چکی برائی میں ماعبدالغفور سمرقندی کی طرف لکھا ہے۔	۲۱۹	مکتوب ۲
۳۳۸	اس بیان میں کہ بدلوں کے قرب کو دلوں کے قرب میں بڑی شہر ہے۔ اور اس بیان میں کہ وہ حال کو جیتک شرح کی میزان پر تولیں غیم چیل ہے۔ ابراہیم لیتے میر احساہ الدین اچھا کی طرف لکھا ہے۔	۲۱۰	مکتوب ۳
۳۳۹	اس سوال کے جواب میں کہ اس طریق کا ساکب بھی اپنے آئینہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مقامات پر آتا ہے بلکہ بعض اوقات دیکھتا ہے کہ اس سے بھی اوپر چلا گیا ہے اس میں کیا حید ہے حضرت خرم وہ	۲۱۱	مکتوب ۴
۳۴۰	یعنی میرا محمد صادق سلمہ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی طرف لکھا ہے۔	۲۱۲	مکتوب ۵
۳۴۱	رسالہ مبداء و معاد کی بعض مشکل عبارتوں کے حل کر کے اور بعض عبارتوں کے بیان میں اس کی تائید میں لکھی گئی ہیں ایک مکتوب کے جواب میں اس طریق کی ضرورتوں پر مشتمل ہے میر محمد لغمان بخشتی کی طرف لکھا ہے	۲۱۳	مکتوب ۶
۳۴۲	فہرست کی عبارت کے حل کرنے اور بعض ضروری نصیحتوں کے ذکر میں ملا شکیب صفہ کی طرف لکھا ہے	۲۱۴	مکتوب ۷
۳۴۳	ایک سوال کے جواب میں جو مولوی علیہ الرحمۃ کے مکتوب کے بار میں کیا گیا تھا اور مقام تکمیل ارشاد کی ضروری شرطوں کے بیان میں مولانا یار محمد قلی بد بخشتی کی طرف لکھا ہے۔	۲۱۵	مکتوب ۸
۳۴۴	مولانا محمد دہلوی بخشتی کی طرف صا و فرمایا ہے۔ اسکے بعض سوالوں کے جواب میں عرض کرتے ہوئے ہے اور اس مقدمہ کے حل میں جو اس نے دیکھا تھا اور لکھا تھا۔	۲۱۶	مکتوب ۹
۳۴۵	پڑھنا صحیح کے بیان میں فرقہ ناجیہ یعنی علیہ اہل سنت جماعت کی تابعداری کرنے اور پرکار کی صحبت جنوں علم کو دنیاوی حساب حال کرنا وسیلہ بنایا ہے۔	۲۱۷	مکتوب ۱۰
۳۴۶	اس بیان میں کہ دنیا آخرت کی چھٹی ہے۔ اور اس سوال شہد کے جواب میں کہ کفار کو کفر موقوف کیا باعث دلائل غلاب کیوں ہو گا۔ اور ایک جہنم کی سفارش میں۔ خاتخا ناں کی طرف لکھا ہے۔	۲۱۸	مکتوب ۱۱
۳۴۷	دنیا کی مذمت میں۔ میر زاد اراداب کی طرف لکھا ہے۔	۲۱۹	مکتوب ۱۲
۳۴۸	اس بیان میں کہ بعض اولیاء اللہ سے غافل کثرت ظہور میں ہے اور بعض اولیاء اللہ سے کم اور مقام ارشاد و تکمیل کے اتم ہونے اور اسکے مناسب بیان میں میر احساہ الدین اچھا کی طرف لکھا ہے۔	۲۲۰	مکتوب ۱۳
۳۴۹	اس بیان میں کہ باطنی نسبت جس قدر حیرت و جہالت کی طرف جاتے اسی قدر برے ہیں اور اس بیان میں کیا باعث ہے کہ اولیاء اللہ کے بعض کشف و عطا واقع ہوتے ہیں اور ان کے خلاف ظاہر ہوتا ہے اور نقصان معنی اور نقصان مہم کے درمیان فرق اور ان میں سے ہر ایک کے حکم میں۔ اور اس بیان میں کہ جو کچھ ظہور اور اعتبار کے لائق ہے وہ کتاب سنت ہے اور اس بیان میں بعض اہل کفر و طریقت کی طرف لکھا ہے۔	۲۲۱	مکتوب ۱۴
۳۵۰	دنیا ان کے کمال و تکمیل کی علامت نہیں ہے اور اسکے متعلق بیان میں ملا طاہر بخشتی کی طرف لکھا ہے	۲۲۲	مکتوب ۱۵
۳۵۱	پر طریقت کے ادب کو نظر رکھنے کے بیان میں۔ ملا داؤد کی طرف لکھا ہے۔	۲۲۳	مکتوب ۱۶
۳۵۲	اس بیان میں کہ آدمی اپنی نادانی سے اپنی ظاہری مرض کے دور کرنے کی فکر میں ہر باطنی مرض جو دل کی گرفتاری مراد ہے غافل ہے اور اسکے مناسب بیان میں ملا داؤد کی طرف لکھا ہے۔	۲۲۴	مکتوب ۱۷
۳۵۳	صوفیوں کی بعض غلطیوں کے نشانے بیان میں۔ شیخ جمیلہ بنگالی کی طرف لکھا ہے۔	۲۲۵	مکتوب ۱۸
۳۵۴	طریقہ ہادی القشندہ کی خصوصیتوں اور کمالات کی بیان میں یعنی اس طریق کے فضل ہونے اور روشن کی انتہا اس کی نسبت میں مندرج ہونے اور طریق کے انتہا کے بیان میں۔ اور سفر و وطن اور خلوت و رجوع اور ساوک پر جذبہ کے مقدم ہو چکے بیان میں۔ اور اس بیان میں کہ اس طریق میں سیر کی ابتداء عالم امر سے ہے اور یہ طریقہ موصول الی اللہ طریقوں میں سے سب سے اعلیٰ اور بہترین ہے کہ اسکے ابتدا میں حلاوت اور وجدان ہے اور انتہا میں بیہوشی اور فقدان جو انابتی کو لازم ہے ہے اور ایسے ہی اس طریق کے ابتدا میں قوی شہد ہے اور انتہا میں کفر و حیران اور اس طریق کے بزرگواروں کے احوال و مواجہہ کیا حکام شرعی کے تابع کیا ہے اور ذوق و معرفتوں کو علو و غنی	۲۲۶	مکتوب ۱۹

نمبر	نام مکتوب	تفصیل مضامین
۲۲۷	مکتوب	کاغذ و مینا یا سہ ماہ اور اس طریق میں پیری و مری طریق کے سیکھنے اور سکھانے پر سہ ماہ کا وشیہ پر۔ اور اس طریق میں نفس امارہ کے ساتھ برپا صفتیں اور چاہئے احکام شرعی کے بحال رہنے اور سنت سنیہ علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے لازم پکڑنے سے ہیں۔ اور اس طریق میں سالک کا سلوک شیخ مقتدا کے تصرف پر منحصر ہے۔ اور جس طرح پیر بزرگوار نسبت کے عطا کرنے میں کامل طاقت رکھتے ہیں اسی طرح اس نسبت کے سلب کرنے میں بھی پوری پوری طاقت رکھتے ہیں اور اس طریق میں زیادہ تر افادہ اور استفادہ خاموشی میں ہے۔ اور خاموشی اس طریق کے لازم سے ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں سید حسنین، ایک پوری کیفیت لکھا ہے۔
۲۲۸	مکتوب	احوال کی خرابی اور اپنے حسناات کو کم دیکھنا اور تمام کمنا اور اس میں نقص کو دلائل کے کمال سے اس کا علاج بلکہ اس میں کمال کا اثر ہونے اور اس کے مناسب بیان میں خواجہ محمد اشرف کمالی کی طرف لکھا ہے۔
۲۲۹	مکتوب	احوال و اوقات کو شیخ بزرگوار کی قدیم نظر پر مبنی غیاب میں غلام اللہ کمالی کی طرف لکھا ہے۔
۲۳۰	مکتوب	آداب کی حاجت کرنے اور آزار کے ظن دور کرنے میں جس کا وہم ہوا تھا۔ اور احتیاط کا امر کرنے اور تعلیم طریقت کے بارہ میں تاکید کرنے اور فقر کی سختی اور امرادی برداشت کرنے اور بعض اوقات اور شکیوں کے بیان میں جو اس مکتوب کی پشت پر ملایا محمد قدیم کی طرف لکھیں تھیں۔ میر محمد نجان بخشی کی طرف لکھا ہے۔
۲۳۱	مکتوب	اس بیان میں کہ وہ احوال جو دوسروں کو ناپائیدار ہیں مبنی ہوتے ہیں اس طریقہ ہائیکے ابتدا میں سہ ماہ ہیں۔ لیکن پائیدار میں ناپائیدار ہو گئے طریق پر جو اس طریقہ ہائیکے لازم سے ہے اور اس قسم احوال کا نتیجہ ظاہر ہوتا اس بات کو مستلزم نہیں ہے کہ ایسے احوال والے کو کمال کہیں اور طریقت کے سکھانے کی اجازت دیں۔ اور اس کے مناسب بیان میں ملا طاهر لاہوری کی طرف لکھا ہے۔
۲۳۲	مکتوب	اس بیان میں کہ زندگی کی فرصت بہت کم ہے اور پیشہ کا عذاب اس پر مرتب ہے۔ اور اس کے مستحقین ہیں۔ اپنے حقیقی بھائی میں شیخ محمد مودود کی طرف لکھا ہے۔
۲۳۳	مکتوب	بعض ان بندو نصیل کے بیان میں جو مقام نیچے اور تکمیل سے تعلق رکھتے ہیں ملا طاهر لاہوری کی طرف لکھا ہے۔
۲۳۴	مکتوب	بعض فیوض کے بیان میں جو مقام تکمیل اور تعلیم طریقت سے تعلق رکھتی ہیں۔ اور ان کے مناسب بیان میں۔ میر نجان کی طرف لکھا ہے۔
۲۳۵	مکتوب	اس بیان میں کہ ہمارا طریق بعینہ حضرت ایشاق قس سہ ماہ کا طریق ہے اور ہماری نسبت مبنی ہے لیکن صناعیت کا کمال ہونا اور نسبت کا تمام ہونا بہت فکر وں کے شے اور بہت سی نظروں کے پے دیئے آئے ہو وقت ہے۔ میر ذاکر احسان الدین احمد کی طرف لکھا ہے۔
۲۳۶	مکتوب	بندہ شیخ میں اور اس پیر پر جو اصل ہو کفایت کرنے میں بلکہ جو کچھ معلوم مشہور ہو۔ اس کی نقلی کرنے اور جو بچوں بچوں کے ثابت کر دینے و بدو و انش سے ابھرے شیخ یوسف برکی کی طرف لکھا ہے۔
۲۳۷	مکتوب	چند سوالوں کے جواب میں۔ آپ کے لئے اور جن میں پوچھا گیا تھا کہ وصول اور حصول کے درمیان کیا فرق ہے ورنہ اسما جو انیاب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تقاضے مبادی ہیں۔ اولیاء کے تعلیمات مبادی مبنی وہی ہم ہیں یا نہیں اور اگر ہیں تو کیا فرق ہے اور پوچھا گیا تھا کہ شریعت و تقاضے کے درمیان کیا فرق ہے کہ یہ بعض حالات و وقت و شوق مختلف ہے اور اور چیزوں سے جو حضرت کے زمانہ میں تھیں مثلاً لباس فرجی اور شال و سراوے کیوں نہیں منہ کرتے میر محمد نجان کی طرف صادر فرمایا ہے۔
۲۳۸	مکتوب	دنیا کی حقیقت اور اس کی ردی لیا نیش کی برائی اور اس گنہگار کی نسبت دور کر دینے نجان اور مناسب بیان میں خان خانان کی طرف صادر فرمایا ہے۔

صفحہ	تفصیل مضامین	نمبر کتاب
۲۰۰	بعض عمدہ و نفیس جملوں میں۔ غالباً شب و شبح فرید کی طرف لکھا ہے۔	۲۳۷ مکتوب
۲۰۱	اس بیان میں کہ واجباً الوجود کی حقیقت وجود محض ہے جو ہر چیز و کمال کا منشأ ہے ممکنات کی حقیقتیں عدم محض ہیں جو ہر شے و نفس کا سبب ہیں۔ اور حق تعالیٰ نفسہ کلّی عرفت ربّہ کے معنی میں اور حق تعالیٰ کے بیان میں جو تمام نسبتوں اور اعتباروں سے بڑھ کر ہے اور آیت کریمہ لَا تُدْرِكُهُ السَّمْعُ وَبُصَرٌ وَابْصَارٌ کے متناوبی معنوں اور اس کے مناسب بیان میں مع سوالوں اور جوابوں کے جو اس مقام کی توضیح کے متعلق ہیں اور مع تنبیہات کے جو اس کے مطلب کی تشریح کے لائق ہیں۔ مختصراً کو جاننے والے معارف کے بیان کے عالم ربانی کی عارفانہ معافی و عدم نزادہ کمال یعنی تسلیم محمد صمدانی و خدا کو سادست و باقی رکھے اور اعلیٰ مقصود تک پہنچانے کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۳۸ مکتوب
۲۰۲	اس بیان میں کہ اس لفظی محبت دنیا و آخرت کی سعادت کا سرچشمہ اور احکام شرعیہ کے پالنے والا باطنی جمیع حاصل کرنے کی توفیق میں اس محبت کا ثمرہ ہے اور اس کے مناسب بیان میں لَا تُدْرِكُهُ السَّمْعُ وَبُصَرٌ وَابْصَارٌ اور حاجی بیک فرشتی اور خواجہ محمد اشرف کابل کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۳۹ مکتوب
۲۰۳	بعض اسرار کے بیان میں خود دم اودہ شیخ محمد صادق سلمہ اللہ تعالیٰ کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۴۰ مکتوب
۲۰۴	سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والعتیقہ کی تابعداری پر ترغیب دینے اور طریقہ عبید نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم کی روح میں محمد طالع بیا علی کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۴۱ مکتوب
۲۰۵	اس بیان میں کہ بھائیوں یعنی دوستوں کے زیادہ ہونے میں بہت سی امیدیں ہیں اور اس امر کی تہذیب میں کہ ایسا نہ ہو کہ مرید کے احوال معارف پیر کے توفیق و ترغیب کا موجب ہو جائیں اور اس بیان میں مرید کے احوال حیا کا باعث ہونا چاہئے تاکہ ترقیات پر ترغیب میں مدبر لعلان کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۴۲ مکتوب
۲۰۶	اما احسان بر کی طرف کے اس خط کے جواب میں جس نے لکھا تھا اور اس میں چند سوال تہفہ کے تھے لکھا ہے۔	۲۴۳ مکتوب
۲۰۷	اس دستہ کی بے نہایتی اور کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے بعض فائدوں کے بیان میں شیخ یوسف برکی کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۴۴ مکتوب
۲۰۸	بعض یاروں کی ترقی کے بیان میں مولانا محمد صالح کی طرف لکھا ہے۔	۲۴۵ مکتوب
۲۰۹	بعض سوالوں کے جواب میں ملا بدیع الدین کی طرف لکھا ہے۔	۲۴۶ مکتوب
۲۱۰	طریقہ عبید نقشبندیہ کی ترغیب میں ملا ایوب محاسب کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۴۷ مکتوب
۲۱۱	محمد صالح کولابی کی طرف اس خط کے جواب میں جو اس نے اپنی خرابی کے بیان میں لکھا تھا، لکھا ہے۔	۲۴۸ مکتوب
۲۱۲	ما محمد صالح کی طرف بعض استفساروں کے جواب میں لکھا ہے۔	۲۴۹ مکتوب
۲۱۳	اس مقام کے حال ہونیکے بیان میں جو کمال و تکمیل کے مرتبوں میں متوقع اور مرتبہ اور اس میں توفیق کی وجہ کے بیان میں جو بعض اوقات طاری ہو جاتی ہے میر محمد لعلان کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۵۰ مکتوب
۲۱۴	اس بیان میں کہ حق تعالیٰ کے وجود پاک پر اس کا اپنا وجود پاک ہی دلیل ہے نہ کہ اس کا سوائے اور اس کے مناسب بیان میں عرفان پناہ مرزا حسام الدین احمد کی طرف لکھا ہے۔	۲۵۱ مکتوب
۲۱۵	اس بیان میں کہ انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کمال بعد ازل کو اور ان کے نام کا لایک بطریق تعجیب کچھ نہ کہچہ حصہ حاصل ہے اور اس بیان میں کہ کوئی ولی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا اور اس امر کی تحقیق میں کہ حق تعالیٰ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مخصوص ہے، اس معنی سے ہے اور اس کے مناسب بیان میں غالباً مرزا حسام الدین احمد کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۵۲ مکتوب
۲۱۶	حضرت سید المرسلین و الاخرین کی مقابلیت کے فضائل اور اس پر مرتبہ کمالات اور اس کے ساتھ مخصوص مراتب کے بیان میں سیدنا داس اب کی طرف صادر کیا ہے۔	۲۵۳ مکتوب
۲۱۷	بعض استفساروں کے حل میں ملا احمد برکی کی طرف صادر کیا ہے۔	۲۵۴ مکتوب

[illegible]

صفحہ	تفصیل مضامین	ترتیب	نام مکتوب
۲۶۰	۲۶۰	۲۶۰	۲۶۰
۲۶۱	۲۶۱	۲۶۱	۲۶۱
۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲
۲۶۳	۲۶۳	۲۶۳	۲۶۳
۲۶۴	۲۶۴	۲۶۴	۲۶۴
۲۶۵	۲۶۵	۲۶۵	۲۶۵
۲۶۶	۲۶۶	۲۶۶	۲۶۶
۲۶۷	۲۶۷	۲۶۷	۲۶۷
۲۶۸	۲۶۸	۲۶۸	۲۶۸
۲۶۹	۲۶۹	۲۶۹	۲۶۹
۲۷۰	۲۷۰	۲۷۰	۲۷۰
۲۷۱	۲۷۱	۲۷۱	۲۷۱
۲۷۲	۲۷۲	۲۷۲	۲۷۲
۲۷۳	۲۷۳	۲۷۳	۲۷۳
۲۷۴	۲۷۴	۲۷۴	۲۷۴
۲۷۵	۲۷۵	۲۷۵	۲۷۵
۲۷۶	۲۷۶	۲۷۶	۲۷۶
۲۷۷	۲۷۷	۲۷۷	۲۷۷
۲۷۸	۲۷۸	۲۷۸	۲۷۸
۲۷۹	۲۷۹	۲۷۹	۲۷۹
۲۸۰	۲۸۰	۲۸۰	۲۸۰
۲۸۱	۲۸۱	۲۸۱	۲۸۱
۲۸۲	۲۸۲	۲۸۲	۲۸۲
۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳
۲۸۴	۲۸۴	۲۸۴	۲۸۴
۲۸۵	۲۸۵	۲۸۵	۲۸۵
۲۸۶	۲۸۶	۲۸۶	۲۸۶
۲۸۷	۲۸۷	۲۸۷	۲۸۷
۲۸۸	۲۸۸	۲۸۸	۲۸۸
۲۸۹	۲۸۹	۲۸۹	۲۸۹
۲۹۰	۲۹۰	۲۹۰	۲۹۰
۲۹۱	۲۹۱	۲۹۱	۲۹۱
۲۹۲	۲۹۲	۲۹۲	۲۹۲
۲۹۳	۲۹۳	۲۹۳	۲۹۳
۲۹۴	۲۹۴	۲۹۴	۲۹۴
۲۹۵	۲۹۵	۲۹۵	۲۹۵
۲۹۶	۲۹۶	۲۹۶	۲۹۶
۲۹۷	۲۹۷	۲۹۷	۲۹۷
۲۹۸	۲۹۸	۲۹۸	۲۹۸
۲۹۹	۲۹۹	۲۹۹	۲۹۹
۳۰۰	۳۰۰	۳۰۰	۳۰۰

صفحہ	تفصیل مضامین	نام مکتوب	نمبر شمار
۵۶۸	ایک سٹفس کے جواب میں جو اپنی قیادت کے بارے میں کیا تھا اور اپنی باروں میں ایک ایسے کے احوال میں۔ اور علوم شرعیہ کی تعلیم اور احکام فقہیہ کے پھیلانے پر ترغیب دینے اور اس کے مناسب بیان میں۔ ملا احمد برکی کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۶۵ مکتوب	۲۷۹
۵۶۸	قرآن مجید کی آیات حکمت اور منشاءات کے بیان اور علامات راہنہ اور ان کے کمالات اور اس کے	۲۶۶ مکتوب	۲۸۰
۵۶۱	بیان میں۔ شب بخیر بدیع الدین کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۶۷ مکتوب	۲۸۱
۵۶۵	علم الیقین اور یقین الیقین اور یقین الیقین کے بیان میں ملا عبدالحی کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۶۸ مکتوب	۲۸۲
۵۶۵	اس بیان میں کہ عقاید کے درست کرنے اور شریعت عوام کے موافق عمل کیلئے بعد شریعت کو لازم ہے کہ اپنے دل کو ماسولہ حق سے سلامت رکھے جس کو نشان ماسولہ کہتے ہیں۔ اور طریقہ تعلیم فقہیہ کی تعریف اور مروت یعنی مردوں کی امداد و اعانت پر ترغیب دینے اور اس کے مناسب بیان میں۔ ملا	۲۶۹ مکتوب	۲۸۳
۵۶۹	عبد الکلید سنائی کی طرف لکھا ہے۔	۲۷۰ مکتوب	۲۸۴
۵۶۹	ماہ حسن کتبہ پوری کی طرف صادر فرمایا ہے۔ اس کی اس نعمت کے لشکر کے ادا کرنے کے بیان میں کہ اس نے آپ کو طریقہ علیہ نقشبندیہ پڑھانے پر ہمت کی تھی۔ اور اس کے ضمن میں اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کا اظہار کیا ہے جو اس کے وسیلہ سے حاصل ہوئی تھیں۔	۲۷۱ مکتوب	۲۸۵
۵۸۱	اس بیان میں کہ اس گروہ کی بخت سعادت کا سرمایہ ہے اور جس کسی کو اس نعمت مشرف فرمایا اور استفادہ میں اس کو سب کچھ دیتے ہیں۔ حافظ محمود کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۷۲ مکتوب	۲۸۶
۵۸۲	سلسلہ علیہ نقشبندیہ کی نسبت حاصل کرنا کی نعمت شکر میں۔ اور اس بیان میں کہ اس طریق میں تہت اور وراثت کے طور پر کمالات نبوت کی طرف راستہ کھولتے ہیں۔ اور جو شخص اس طریق میں اپنے واقعات اور نباتات یعنی خوابوں پر بھروسہ کرے اور نئے نئے امور پیدا کرے۔ اور آداب طریقت کی رعایت کرے۔ وہ زیاں کار اور ناامید رہتا ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں	۲۷۳ مکتوب	۲۸۷
۵۸۳	سیادت باب میر محمد نعمان کی طرف لکھا ہے۔	۲۷۴ مکتوب	۲۸۸
۵۸۳	حضرت الیاس و حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملاقات اور ان کے کچھ احوال کے بیان میں۔ میاں بدیع الدین کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۷۵ مکتوب	۲۸۹
۵۸۴	شب معراج میں حضرت سالوات غائبین علیہ علیہ السلام و اشیات کی سریت بیان میں دو دنیا میں واقع نہیں ہوئی بلکہ آخرت میں واقع ہوئی ہے۔ صوتی قدوان کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۷۶ مکتوب	۲۹۰
۵۸۴	اس بیان میں کہ احوال و مواجید عالم امر کے نصیب ہیں اور احوال و مواجید کا عالم خلق کا حصہ ہے یہ معرفت معارف سابقہ سے ہے۔ اور حقیقت معاملہ وہی ہے۔ جو حضرت خدرم کو اہل کمال علیہ السلام کے کتبوبات میں طریقہ بیان میں لکھی گئی ہے ملا عبد القادر انبالوی کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۷۷ مکتوب	۲۹۱
۵۸۴	سما و رقص و دھند کے احکام اور بعض ان معارف کے بیان میں جو روح سے تعلق رکھتے ہیں۔	۲۷۸ مکتوب	۲۹۲
۵۸۸	میسو سیدنا محبت اللہ مکی پوری کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۷۹ مکتوب	۲۹۳
۵۸۸	اہل سنت و جماعت کی آراء صاحب کے موافق صحیح اعتقاد کے بیان میں کتاب سنتیہ اخویہ اور ان لوگوں کے رد میں جنہوں نے کتاب سنتیہ جامعہ کے متقدم کے خلاف غلط کلام کیا	۲۸۰ مکتوب	۲۹۴
۵۹۰	یا کشف سافہ اہل حق کا خلاف معلوم کیا ہے۔ مولانا آمان اللہ فقہیہ کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۸۱ مکتوب	۲۹۵
۵۹۰	حذر بار و سلوک اور ان معارف کے بیان میں جو ان دونوں مقاموں کے مناسب ہیں۔ اپنے برادر حقیقی خاقان آگاہ میاں غلام محمد کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۸۲ مکتوب	۲۹۶
۶۰۳	اس بیان میں کہ عاشورہ اور شب ات میں نماز فاضل کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا چاہئے۔ اور اس کے مناسب بیان میں سید امین مکی پوری کی طرف صادر فرمایا ہے۔	۲۸۳ مکتوب	۲۹۷

[illegible]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ از جانب طبع کنندہ

بے حد وثناء اس شائقِ ارض و سما اور مالکِ ہر دوسرا کو ہے۔ جو خدا سے ہرگز اور خدا سے
منسوب ہے۔ وہ اپنی پاک ذات ہے کہ جس کے تقدیرِ سما میں سے ایک کھمبہ ہے۔ اُس کی ذات پاک لم یلد ولم یولد
ہے۔ وہ ملکِ خُتان اور جو اوستان ہے۔ وہ ایسا قادرِ مطلق ہے۔ کہ اپنے بے انتہا فضلِ کرم سے اپنے
برگزیدہ اور خاص بندوں کو عطرِ تقسیم پر چلاتا ہے۔ وہ ایسا حکیمِ حاذق ہے کہ روحانی بیماروں اور درد
و غمِ فتنہ کے ناز و آفتوں کو اپنے خاصِ قرب و محبت کے دوائیِ خانہ سے وصال کا خاص الخاص شربت
پلاتا ہے۔ زاہدوں، عابدوں، سالکوں، عارفوں اور اپنے دیدار کے طالبوں میں سے چھ نہیں اپنی
طرف بلاتا ہے۔ انہیں اپنی راہنمائی اور تہذیبِ لبت کی وجہ سے طاعات، عبادات کی توفیقِ عنایت
کر کے سلوک اور معرفت کا مزہ چکھاتا ہے۔ اپنے ہی احسانِ عظیم سے اپنے ان بنیوں کو عنایت و عصمت
کا پیشِ بہانہ بھی لیا ہے پہناتا ہے۔ نیز اپنی تجلیات کا مادہ کے اطوار سے اپنے پیاروں کے سینوں کی روشن
و مستور کرتا ہے۔ اور اپنی معرفت کے پراسرار خزانوں سے اُن کے دلوں کو مالِ کرنا ہے۔

اور درودِ نامحذو اس نادہی اکل و رسول بے بدل پر ہو جس کی شانِ پاک میں ذلّٰ ارسنناک
الآرتمہ للعالمین۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے نازل فرما کر دونوں جہان کی سرداری۔ سے سرفراز فرمایا۔
یعنی ذاتِ پاک احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ و صحابہ اجمعین۔ وہ وہ ذاتِ پاک قدسی صفات
ہے۔ جس نے لاکھ در لاکھ خلق خدا کو کفر و ضلالت کے تنگ و تاریک گڑھوں سے نکال کر اوج
نظرِ ربّانی پر پہنچایا۔ وہ وہ ذات ہے کہ جس کی نے اُس کی متابعت میں باخلاص تمام دل لگایا۔
اُس نے دینی اور دنیاوی نعمتوں کو حاصل کیا۔ ظاہری باطنی خزانوں کا مالک بنا۔ روحانی اور ابدی
لذتوں کا مژا پایا۔ وہ وہ ذاتِ مقدس ہے کہ جس نے اس کی طرف عاجزی سے سر نہج کیا۔ اُس
نے دونوں جہانوں کے مخصوص سے خلاصی حاصل کی۔ وہ وہ سرکار ہے۔ کہ جس کی نے شکل کے
وقتِ دل سے اُس کی طرف رجوع کیا۔ اس کی تمام شکلات ایک پل میں آسان ہوئیں۔ وہ وہ
عالی سرکار ہے۔ کہ جس کی نے مصیبت اور پریشانی کے وقت حضور کو یاد فرمایا۔ فوراً اُسکی
امداد کے لئے پہنچے اور اُسے ان پریشانیوں سے نجات دی۔

غرض کیا اُس سرکارِ والا تبار کے کیا کیا اوصاف اور محاسن بیان کئے جاویں۔ اس راہ میں
بڑے بڑے فصیح و بلیغ اپنی عاجزی دکھانے چکے ہیں۔ تو میرے جیسے کم مایہ اور بے سرو سامان کا کچھ عرض
کرنا سرِ گستاخی اور بزد ادب ہے۔ اس لئے میں اب ذیل میں چند اشعارِ لغتیہ لکھ کر کچھ اس کو خدائے
عالیہ کے سپرد کرتا ہوں۔ اور وہ اشعار ایک سوختہ دل کے یہ ہیں :-

محمد آبروئے گلشنِ عشق انشعائے سراپا جیم او جان و تنِ عشق
از دشتِ عاشقی و عشق پیدا ہمہ سہ نہاں آمد ہو بیدار
محمد مخزون اسرارِ عشق است محمد مطلع الانوار عشق است
بہارِ باغِ عشق آمد محمد مہ خوش داغِ عشق آمد محمد
محمد سر بسر نورِ ظہور است سراپا جیم او خود جملہ نور است
محمد راجہ گوچشم بد دور سپہ مر را مہ است پر نور
بہر یک ذرہ نور است ساری بہر گلِ لطف او یاد ہے بہاری
از سر سبزستانِ محبت ترو تازہ گلستانِ محبت
صد سلام از ما، سہ ہر آن دم ہم بر آل و صحب آلِ نیا کو شیم

ہر سہ دفترِ مکتوبات شریف کا اردو ترجمہ

آج خدا کے فضل سے سات سال ہوئے۔ کہ سترے پہلے میں نے سلسلہ کتبِ نفعیہ اردو میں کتاب مفادِ لسا لیکین کا ترجمہ کر کے شائع کیا تھا۔ الحمد للہ کہ اس کے بعد سات سال میں کتبِ نفعیہ اردو ترجمہ کا سلسلہ ترقی کرتا گیا۔ اور آج اب اس سے زیادہ کتابیں ترجمہ ہو کر چھپ چکی ہیں جن میں تینوں دفترِ مکتوبات شریف کے بھی شامل ہیں۔ یہ عرض کر دینا شاید بے جا نہ ہو گا۔ کہ ان کتابوں کے ترجمہ کرانے میں نے کوششِ بلخ کی یا اپنی لیاقت اور کارگزاری سے اس قدر کامیابی حاصل کی۔ نہیں ہو سکتی تھی۔ بلکہ یہ فیضِ فضل ربانی اور امدادِ روحانی بزرگانِ عظام کی ہے۔ ورنہ من آنم کہ من دانم۔

عرصہ چار سال کا ہوا ہے۔ کہ حضرت قدوة السالکین زبدۃ العارفين مقبول درگاہِ ربانہ محبوب ربانہ ارحم حضرت حاجی مولانا حافظ محمد عبدلکیم نقشبندی مجددی سجادہ نشین راولپنڈی بوجھِ رو سیادہ کے پیشوا اعلیٰ عالمی مقامِ محبوبی جانی مقبول درگاہِ ربانی منبعِ جود و سخا۔ ہادیِ راہِ ہدایا۔ سرتاجِ ششاقانِ بال نقشبندیہ حضرت قبلہ عالمِ حاجی خواجہ ربیعہ شاہ آلودہ رومی قدس سرہ العزیز کے مرشدِ زادہ کی حیات ہیں۔ بتقریب عرسِ مہرِ شریف تشریف فرما لاہور ہوئے۔ چونکہ مجھ رو سیادہ کو اپنے طریقہ کے بزرگانِ اعظام سے ایک خاص محبت ہے۔ اور میں انکی خدمت کو اپنا وسیلہِ نجات جانتا ہوں۔ اور ان کی قدوسی کو اپنا عفو و تقصیرات کا موجبِ خیال کرتا ہوں۔ اس لئے انکی خدمتِ بابرکت میں قدوسی کو ضار ہوا۔ اور تحفہ کے طور پر چھ کتبِ نفعیہ مطبوعہ کہ حضرت قبلہ حافظ حاجی صاحب کی خدمت میں پیش کیا۔ حافظ صاحب قبلہ نے میرے سلسلہ مرشدی سے توقف ہو کر مجھ رو سیادہ پر کمالِ شغف و عنایت فرمائی۔ اور ان میں کردہ کتابوں کو نہایت محبت اور شفقت سے قبول فرمایا۔ اس لئے گفتگو میں جناب قبلہ حافظ حاجی صاحب نے زبانِ مبارک سے فرمایا کہ کیا اچھا ہو جو ترجمہ مکتوبات شریف کیا اور ترجمہ چھاپ دیا جائے اور اس کسمکے حضرت صاحب نے بھی فرمایا کہ ہم نے کچھ حصہ مکتوبات شریف کا ترجمہ کر لیا ہے۔ مگر اس میں نہ نقص ہے نہ کوئی مولو بانہ اردو ہر باجہ اور ترجمہ نہیں ہے۔ آج کل کے لوگ پندرہ تیس میں نے عرض کیا کہ جناب دفترِ مکتوبات فرمائی

یوں کہنے کے اُسکی نسبت قائم ہو سکتی ہے کہ آیا وہ قابلِ شاعت بھی کہ نہیں چُنا ہے حضرت مولوی محمد شہار اللہ صاحب
 دہو حافظ صاحب قبلہ کے اکابر حفظائے عظام میں سے ہیں۔ فرط نے لکھے کہ وہ ترجمہ بالکل درست نہیں کیونکہ
 سرحدی مولوی صاحب کا ترجمہ ہے۔ آخر کار مدت ہی بحث کے بعد حضرت قبلہ عالم حافظ صاحب فرمایا کہ
 اگر ان مکتوبات شریف کا ترجمہ جناب مولوی قاضی عالم الدین صاحب مولوی فاضل (جو حضرت حافظ جی صاحب
 قبلہ کے بیٹے کے اکابر اور پیارے شاگرد ہیں) کریں۔ تو بہت خوب ہو کیونکہ وہ بفضلِ خدا ہر طرح سے ترجمہ کرنے
 کے اہل ہیں۔ اور وہ نہایت مہرگی سے ترجمہ کریں گے۔ چُنا ہے جناب قاضی صاحب موصوف اُس وقت
 تشریف فرما تھے۔ اور انہیں جناب قاضی حافظ جی صاحب کے ارشاد پر تسلیمِ غم کرنا پڑا۔ اور نہایت خوشی سے
 انہوں نے یہ کام اپنے ذمہ لیا۔ اُن کی اس خدمت پر رضامندی ظاہر کر کے پر جناب حضرت قبلہ حافظ جی صاحب
 بہت خوش ہوئے۔ اور آپ نے اُن کی اس کامیابی کے لئے دعا خیر فرمائی ۔

مکتوبات شریف کا ترجمہ کرنا کوئی آسان کام نہ تھا۔ ان مکتوبات شریف میں ایسے ایسے باریک سائل پر
 بحث کی گئی ہے۔ جو عوام کے فہم اور ادراک سے بہت بالا ہیں۔ ان موضوعات اور احوالات کو سوائے صاحب
 حال کے دوسرے شکل سے سمجھ سکتا ہے۔ اور خصوصاً اس زمانہ میں تو یہ قحطِ اقبال ہے۔ کہ مکتوبات شریف کی اصل
 عبارت فارسی کو بھی شاید ہی کوئی صاحبِ آسانی پڑھ سکے۔ چہ جائیکہ ان کے مطابق تفسیر سے واقفیت
 حاصل کئے۔ اس میں ذرہ بھر سیالغہ نہیں کہ مکتوبات شریف اپنی نظیر آپ ہیں۔ اور ان کے مقابل میں کوئی کتاب
 تلافیٰ نہ کر سکتی۔ اصل میں یہ ایک ریاضۂ فیضِ ربانی تھا۔ جو حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ کی زبانِ فیض
 ترجمان سے جاری ہوا۔ گو اب اس میں جو کچھ حضرت نے مروج فرمایا وہ بالکل الہام ہے۔ پھر ایسی کتاب کے ترجمہ کرنے
 میں حضرت مولانا قاضی صاحب کو جن جن مشکلات کا سامنا کر کے اس سے وہ عہدہ برآ ہوئے۔ خیال نہیں کیا جاتا تھا
 اور میرا ایمان ہے کہ یہ ترجمہ با مددِ روحانی بزرگانِ عالی مقام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے قاضی صاحب
 کے مبارک ہاتھوں سے سر انجام کو پہنچا۔ میری دلی دعا ہے۔ کہ اللہ تبارک تعالیٰ حضرت قاضی صاحب کو توفیق
 ارواحِ بندگانِ عالیہ بخشے۔ یہ سب جو حضرت مرشدنا حافظ جی صاحب رحمۃ اللہ کے دارِ اعلیٰ پر فائز المزمع
 اور انہیں اپنے خزانہ باطنی سے مالامال کر کے دنیا و آخرت میں سرخروئی بخشے۔ آمین ثم آمین !

اس ویساچہ میں میرا خیال تھا کہ جناب حضرت قبلہ حافظ جی صاحب کے ان احسانات اور عنایات باطنی کا
 دمجہ گنہگار پر غائبانہ طور پر فرما رہے ہیں کچھ ذکر و دلِ حضرت حافظ جی صاحب قبلہ کے ایامِ سفر حجاز کی
 عنایاتِ باطنیہ کا حال لکھوں۔ جو میں نے دیکھی ہیں یا مجھ پر گزری ہیں مگر میرا ارادہ ہے حضرت قبلہ حافظ صاحب نے
 آگاہ ہو کر مجھے فرمایا کہ میری بابت کبھی کوئی یہی بات نہ لکھنا جس سے میری ذات کی نسبت لوگوں کو کسی قسم کا
 خیال نہ ہو یا میری شہرت کا موجب یا میرے نفس کی تازگی کا باعث ہو۔ بلکہ حضرت قبلہ نے فرمایا کہ میں اُنم کہ
 میں اُنم۔ اور جناب نے یہ بھی فرمایا کہ اگر تم ایسا کر گے۔ تو پھر میں تم سے ناراض ہو گا۔ چُنا ہے میں حضرت کے حکم
 کی تعمیل کر کے ان تصرفاتِ باطنیہ کے لکھنے اور بیان کرنے سے اپنی قلم کو روکنا۔ اور زبان کو بند کرنا ہوں۔ مگر یہ
 تو میں بلا تردد عرض کر دیتا۔ کہ حضرت قبلہ حافظ جی صاحب کی ذاتِ بابرکات اس وقت بہت بڑی نعمت ہے۔

اللہ کہ یہ حضرت قبلہ حافظ حاجی صاحب کی ذات الامتعالیٰ کو دیکھنا قائم رکھے۔ اور طالبوں کو آپ کی ذات پاک سے مستفید فرماتا ہے بعض حضرات کا شاید خیال ہو کہ میں نے حافظ صاحب قبلہ کی بہت تعریف و تلمیذت بیان کی ہے۔ مگر کوئی میرے دل سے پوچھے حضرت صاحب قبلہ کی تعریف اس غرض سے نہیں کی گئی کہ آپ اس ترجمہ کے محرک ہو گئے ہیں یا آپ کے ایک لائق شاگرد نے اس کی ترجمہ کر دیا ہے۔ نہیں ہرگز نہیں۔ وہ یہ ہے کہ حضرت قبلہ حافظ حاجی صاحب یہ ہیں وہ اوصاف گرامی اور وہ عادات حسنہ دیکھتا ہوں جو میرے ذہنی بزرگ حضرت قبلہ مرشدی مولائی پڑنے والے عظیم ترجمہ اللہ علیہم تھیں مجھ کو حضرت حافظ حاجی صاحب کی ہر بات میں اپنے پیشوائے عالم کا لفظ کتاب ہے جو مجھ سے بے اختیار سب کچھ کھول رہا ہے میں بہت بڑا شاگرد ہوں مگر آپ حق فرمایا ہے میں اپنے کرم فرمائے قبول الثقلین حضرت خواجہ احمد علی صاحب نقشبندی مجددی تاجہ نقشبندی قبلہ عالم حاجی خواجہ حافظ محمد عباس علیہما السلام نقشبندی قادری مروہی حرمۃ اللہ علیہ کا شاگرد اور ان کے جیون سے میری گزارش پر ضرورت زیادہ زور فرما کر ان مکتوبات شریفہ کے ساتھ چھاپنے کے لئے حضرت تھیل ربانی غوث صمدی محبوبِ ربوانی امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کی مٹھری بیچے جو اہر مجیدہ پتھر کردی جس کو شانائت مکتوبات شریفہ کے سب سے پہلے صفحوں میں ملاحظہ فرماویں گے۔ خواجہ احمد علی صاحب کی ذات بابرکات طالبانِ نبوی کے لئے بہت بڑی قیمت ہے۔ ریاست حیدرآباد وکن کے اہل ذوق و شوق اس بات چوں فرما کریں۔ وہ بات علم ہے۔ اللہ تعالیٰ اس ذات قدس منات کو برکات سلامت اور اس جنت میں باطنی کو جو امر وہمہ سے حیدرآباد وکن میں جاری ہوا ہے بتا قیام قیامت روانی عطا فرما دے +

التماس

آخر میں تمام ناظرین مکتوبات شریفہ سے دست بہ التماس کرتا ہوں۔ کہ وہ جن کتابیں عمدہ شریفہ کو ملاحظہ فرما دیں۔ تو مجھے بخوبی ترجیحیں۔ ہر شانائتیں پر لازم ہے۔ کہ وہ مجھ کو وسیعہ گرفتار ہوا ہو جس سے مسوومان گناہوں میں مبتلا کے لئے ضرور خداوند عالمین سے جو تمام جانوں کا مالک المکات ہے میری حضرت اور سلامتی ایمان کے لئے ہاتھ اٹھا کر اللہ دعا فرما دیں۔ تاکہ ان صاحبوں کی دعا سے اللہ تعالیٰ میری خاتمہ بخیر کرے۔ اور اپنے مقبولوں کے زیر قدم جگہ دے۔ اور جس اعتقاد پر اب میں ہوں۔ اسی پر تہ ہو۔ اور حشر میں بھی میرا وہی اعتقاد ہو۔ اور مجھے یہ ایک عمل کی توفیق اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نصیب کرے۔ اور سلسلہ غالبہ نقشبندیہ مجددیہ کے بزرگوں کے ساتھ میری ارادت اور عقیدت اس طرح قیامت کے روز بھی ہو جس طرح اب ہے۔ اور ان کے زیر سایہ رہوں۔ نیز منابت ادب سے التماس ہے۔ کہ اس دیباچہ میں اگر کسی جگہ کوئی سنہ ربط عبارت ہو۔ یا سلسلہ عبارت میں کوئی نقص ہو۔ تو ناظرین میری کم مائیگی کو ملاحظہ کر کے چشم پوشی سے کام لیں۔

زیادہ والسلام

گنہگار۔ ملک فضل الدین۔ تاجر کتب۔ بازار کشمیری لاہور۔ ۲۰ نومبر ۱۳۱۵ھ

فہرست مضامین جواہرِ محمدیہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷	جناب مخدوم کے عقائد اور تعلیم -	۱	خطبہ کتاب
۷	جناب مخدوم کے مریدین و تلامذہ -	۲	پہلا جوہر
۸	جناب مخدوم کی وفات -	۲	حضرت مجددِ رب کے ابتدائی اور خاندانی
۸	جناب مخدوم کی اولاد -	۲	حالات کے بیان میں -
۹	دوسرا جوہر	۲	آپ کا نام - لقب - تہذیب اور طریقہ -
۹	حضرت مجددِ رب کی ولادت اور آپ کے	۲	آپ کا نسب -
۹	علم شریعت اور طریقت کے بیان میں	۳	آپ کے خاندانی حالات
۹	آپ کے ظہور کے متعلق آیات و احادیث	۳	فرخ شاہ کا بی کے حالات
۱۰	آپ کے متعلق اولیاءِ سابقین کی بشارتیں -	۳	امام رفیع الدین رحمہ کے حالات -
۱۰	حضرت غوثِ پاکؒ کا ارشاد -	۴	تعمیر قلعہ و بناء شہر سرہند
۱۰	حضرت شیخ احمد جام رحمہ کا ارشاد	۴	آپ کے والد جناب مخدوم عبید اللہ اور
۱۰	حضرت مولانا جامیؒ کا ارشاد -	۵	شیخ حضرت عبدالقدوس گنگوہی سے بیعت
۱۰	حضرت داؤد قیصری رحمہ کا ارشاد -	۵	جناب مخدوم کی حضرت صاحبزادہ شیخ
۱۱	حضرت خلیل اللہ بدخشی کا الہام -	۶	رکن الدین سے خلافت -
۱۱	حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی کا ارشاد -	۶	جناب مخدوم کی حضرت شاہ کمال کشتی سے
۱۱	مہمیں کی پیشین گوئی	۶	طریقہ تادریہ میں خلافت -
۱۱	ارکانِ سلطنت کی خوبی -	۶	جناب مخدوم کا بعض شیوخ سے استفادہ
۱۱	حضرت مخدوم کا کشف -	۶	جناب مخدوم کے خوارق و کرامات
۱۲	اکبر بادشاہ پر ایک جعلی کتاب کا نزول	۷	جناب مخدوم کی تصانیف -

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸	تعلیم ذکر اسم ذات -	۱۲	نزدلی اور مجاہد اسلام کی ضرورت -
۱۸	میرپوشی و فناء -	۱۳	آپ کی ولادت باسعادت کا بیان -
۱۸	مقام طلال و فناء الفناء -	۱۳	اثناء ولادت کے واقعات -
۱۹	مرتبہ علمی -	۱۴	آپ کا زمانہ طفولیت -
۱۹	مقام حیرت و حضور نقشبندیہ -	۱۴	آپ اور حضرت شاہ کمال کیتلی -
۱۹	مقام فنا حقیقی شرح صدر -	۱۵	آپ کا علم شریعت -
۱۹	مقام حق الیقین و جمع الجمع -	۱۵	آپ کا اپنے والد ماجد سے استفادہ -
۲۰	مرتبہ فرق بعد الجمع -	۱۵	آپ کے دیگر اساتذہ اور طریقہ کبرویہ کی اجازت -
۲۰	نسبت مرادیت و محبوبیت -	۱۵	سند مصافحہ -
۲۱	آپ کے متعلق حضرت خواجہ کے خیالات -	۱۵	آپ کا اپنے والد ماجد سے خلافت پانا -
۲۱	حضرت خواجہ کی جناب میں آپ کی عقیدت -	۱۶	آپ کے والد ماجد کا طریقہ نقشبندیہ کی توصیف کرنا -
۲۲	خواجہ رح کی آپ پر عنایت -	۱۶	افضائیت طریقہ نقشبندیہ -
۲۲	آپ کو حضرت خواجہ سے خلافت -	۱۶	آپ کا سفر دہلی اور حضرت خواجہ باقی باللہ سے نیا و مندی -
۲۲	آپ کا دوسرا سفر دہلی اور حضرت خواجہ کی مزید عنایت -	۱۷	طریقہ نقشبندیہ میں آپ کی جمعیت اور قلب کا جاری ہونا -
۲۲	آپ کی سریندر شریف کو واپسی -	۱۷	حضرت خواجہ کا بعض واقعات کو آپ سے ظاہر فرانا -
۲۲	آپ اور حضرت خواجہ کے آداب -	۱۷	آپ کے بعض حالات خود آپ کے قلم سے -
۲۲	حضرت غوث پاک کے فرقہ کی حوالگی اور شیخ سکندر قادری سے آپ کی خلافت -	۱۸	سرنند شریف میں اولیاء اللہ کا ہجوم
۲۵	ارواح اولیاء اللہ کی آمد اور آپ کے لئے مسابقت -		
۲۵	سرنند شریف میں اولیاء اللہ کا ہجوم		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۰	آپ کے متفرق حالات -		اور آنحضرت صلیم کا فیصلہ -
۴۲	آپ کا حلیہ شریف	۲۶	سب طریقوں کی نسبتوں کا طریقہ مجرب
۴۲	آپ کے اخلاق و عادات اور وضع		میں شمول -
۴۵	آپ کے عقائد -	۲۶	تعلیم نسبت قادریہ -
۴۵	آپ کے شانہ و زعمال -	۲۷	آپ کا تیسرا سفر مدلی اور حضرت خواجہ
۴۶	آپ کے آداب بیت الخلاء -		کے آپ کے متعلق ارشاد -
۴۶	آپ کے آداب وضو -	۲۷	آپ کے نام حضرت خواجہ کے بعض
۴۸	آپ کی نماز تہجد - وتر اور مراقبہ		خطوط -
۴۹	آپ کی نماز فجر	۲۹	آپ کی سرہند شریف کو واپسی اور
۴۹	آپ کا حلقہ ذکر و توجہ -		سفر لاہور -
۴۹	آپ کی نماز اشراق و نماز استخارہ -	۲۹	حضرت خواجہ کی خبر و سال اور
	ونماز ادا بین -		آپ کی روانگی لاہور سے -
۵۰	آپ کی خلوت	۲۹	آپ کے بعض ناخبرہ کار پر بھائیوں
۵۱	آپ کی نماز چاشت -		کی ایک حرکت -
۵۱	آپ کا طعام اور قیلولہ	۳۰	خاطیوں کی توبہ اور معذرت -
۵۲	آپ کی نماز فی الزوال -	۳۰	خاطیوں کے قصور کی معافی -
۵۳	آپ کی نماز ظہر	۳۰	آپ کے شیوخ اور سلاسل -
۵۳	آپ کا حلقہ ذکر و توجہ تعلیم دین و نماز		میسر اجوہر
	عصر ختم خواجگان -	۳۴	حضرت مجدد کے مخصوص کمالات اور
۵۳	آپ کی نماز عشاء و وتر -		اخلاق و اعمال کے بیان میں
۵۴	آپ کے اوراد -	۳۴	آپ کے مخصوص کمالات -
۵۴	عام مسائل نماز -	۳۵	آپ کی کرامتیں -

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۰	آپ کے طریقہ کی تعلیم اور دیگر طریق سے فرق	۵۵	آپ کی نماز جمعہ وعیدین و تراویح وغیرہ
۶۱	آپ کا فرض الموت۔	۵۷	چوتھا جومہ
۶۲	آپ کا وصال اور عمر شریف	۵۷	حضرت مجدد دہر کی تصانیف تعلیم و تصانیف
۶۳	آپ کا دفن اور اس زمین کی فضیلت	۵۷	صاحبزادگان اور خلفاء کے بیان میں
۶۳	آپ کے صاحبزادگان اور صاحبزادیاں	۵۷	آپ کی تصانیف۔
۶۵	آپ کے خلفاء۔	۵۷	آپ کے مکتوبات شریف
۶۵	تصانیف تنصیف۔	۵۹	مکتوبات شریف کی تردیدات
		۶۰	تردید کے جوابات شافیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پہلا جوہر

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے ابتدائی اور خاندانی حالات بیان میں

آپ کا نام - لقب
 نظم - کسے قدرت جو لکھنے نامی شاہ الاکا
 وہ نور علی ما احمد صمدی نلو اسکا
 قلم بال ہما کا ہو کہ شلخ پاک طلی کا
 محیط بحر عرفان پر نگین ہے عرش اعلیٰ کا

آپ کا نام نامی احمد لقب بدر الدین کینیت ابو البرکات بن صہب خزینۃ الرحمۃ بن قیدم زمان مجدد الف ثانی
 اور عرف امام - بانی محبوب صمدانی - مذہب آپک حنفی ہے - طریقہ آپ کا مجددیہ جامع کمالات جمیع
 طرق قادریہ شہروردیہ - کبرویہ - قلندریہ - داریمیہ - نقشبندیہ - چشتیہ نظامیہ و صابریہ ہے
 نظم - نسب تحریر کیا ہو اس شہ گودن کا
 شرف تہذیب پاستا نہیں جس کی تلاشی
 آپ کا نسب
 شہنشاہوں کی دل میں کچھ نہ گئی پائی
 وہی فاروق اعظم نام ہے جد گرامی کا

آپ کا نسب عالی (۷۷) واسطوں سے حضرت فاروق امیر المومنین سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ
 سے اس طرح متصل ہے :-

حضرت شیخ احمد بن محمد بن عبد الاحد بن شہاب بن زین العابدین بن شیخ عبد الحمید بن شیخ حبیب اللہ بن امام
 رفیع الدین بانی قلعہ سرحد شریف بن شیخ نصیر الدین بن شیخ سیل الدین بن شیخ یوسف بن شیخ عثمان بن شیخ
 عبد اللہ بن شیخ شعیب بن شیخ احمد بن شیخ یوسف بن شیخ شہاب الدین بن شیخ سعید بن فرخ شاہ کالی بن
 شیخ نصیر الدین بن شیخ محمود بن شیخ سلطان بن شیخ مسعود بن شیخ عبد اللہ بن شیخ عبد اللہ بن شیخ
 اکبر بن شیخ ابوالفتح بن شیخ محسن بن شیخ ابراہیم بن شیخ ناصر بن شیخ سعید بن سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ بن فضیل بن عیاض بن ہارث بن عبد اللہ بن فہر بن ذراع بن عدی بن کعب بن لوی
 کہ کیا نسب حضرت ابو آدم تک برسطہ ہوا ہوا کہ حضرت کا نسب بزرگ ہوا ہوا کہ کعب بن لوی بن موسیٰ بن ہاشم
 محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی

کعب کا زمانہ ظہور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے (۵۶۰) سال پہلے اور دفع حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 سے (۵۷۰) سال بعد تھا کعب کی یہ عادت تھی کہ ہمیشہ قریش کو جمع کر کے وعظ اور پند کیا کرتے اور اپنے
 فصیح و بلیغ الفاظوں سے ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کا اشتیاق بنانے لگتے تھے بخلاف اس کے ایک شعر یہ بھی ہے :-
 عَلَيَّ عَقْلِي يَا قَاتِلَ النَّبِيِّ مُحَمَّدًا
 قَتَلْتَهُ وَأَخْبَارُ أَصْلِهِ وَأَخْبَارُهَا
 (ترجمہ) اے عقل منی! میں نے نبی محمد کو قتل کیا ہے اور اسی ہی خبر میں سنائی دے گی - جن سے ان کی

اور بلحاظ تقدس مخدوم صاحب نے آپ ہی کو اپنا امام نماز مقرر فرمایا *
ایک روز کا واقعہ ہے۔ کہ آپ کے ایک صاحبزادہ صاحب کسی بلندی پر کچھ گاہے تھے
راہ سے کوئی عورت جا رہی تھی۔ آواز سن کر متاثر ہوئی اور گر گئی۔ اس کا پاؤں ٹوٹ گیا۔ جب آپ
کو معلوم ہوا۔ تو آپ نے فرمایا۔ کہ لڑکے کی گردن کیوں نہیں ٹوٹی۔ فوراً ہی لڑکا اور پسرے زمین
پر گرا۔ اور گردن ٹوٹ کر مر گیا *

تعمیر قلعہ و بناء
شہر سرہند
صحیح لفظ یہ سرہند مرکب (سر شیر اور رند جنگل) سے تھا کثرت استعمال سے سرہند ہو گیا
یہ نام رکھنے کی وجہ تواریخ میں اس طرح لکھی ہے۔ کہ کبھی اس مقام پر ایک وحشت ناک
جنگل شیروں کا موطن تھا۔ ایک روز فیروز شاہ غلجی کے عہد میں اس جنگل میں سے عمال شاہی خزانہ
کو لاہور سے دہلی لے جا رہے تھے۔ ان میں سے ایک شخص عارف و صاحب دل تھا۔ اس نے وہاں
چشم باطن سے ایک نور تحت الثریٰ سے فوق العرش تک محیط ملاحظہ کیا۔ اور خیال کیا۔ کہ کیا
عجب ہے یہاں سے کوئی بزرگ صلیب المقدس فلاہر ہوں۔ پس جب یہ صاحب دل دہلی پہنچے۔ تو بادشاہ
کے پر مخدوم ہمایون سے جو وہاں آئے ہوئے تھے۔ اس کا تذکرہ کیا۔ ان پر اس کا بہت بڑا اثر ہوا۔ انہوں
نے بادشاہ سے کہا کہ ہمارے سلسلہ میں سید بسینہ یہ نصیحت چلی آتی ہے کہ ہندوستان میں نہ برسات
سے ایک ہزار سال بعد ایک بزرگ و جید ائمہ پیدا ہوگا۔ جو امام و دلت مجدد اسلام اور فیضانِ ملامت
تہذیب سے مالا مال ہوگا اور اولیاء سابقین کی سب نعمتیں اس کو حاصل ہوں گی۔ اس کے طور پر
مقام آج فلان جنگل میں معلوم ہوا ہے۔ وہاں کچھ آبادی بھی ہو جائے۔ تو بہتر ہے۔ بادشاہ نے
اپنے وزیر خواجہ فتح اللہ کو بطور خاص اس کام کی سربراہی کی خدمت شہر دہرائی۔ وہ فی الفور کئی
ہزار آدمی ہمراہ لیکر اس جنگل میں تشریف لے گئے۔ اور ایک بڑے قلعہ مقام اپند کر کے قلعہ کی بنیاد رکھی
اور تعمیر میں مصروف ہوئے۔ مگر جس قدر تعمیر کا حصہ دن کو تیار ہوتا تھا۔ رات کو سب گر جاتا تھا چنید
اس کا بخشش کیا گیا۔ سبب دریافت نہ ہوا۔ بادشاہ کو اطلاع دی۔ بادشاہ نے مخدوم صاحب
کی خدمت میں عرض کرایا۔ آپ نے اپنے خلیفہ امام نماز رفیع الدین کو جو وزیر موصوف کے برادر
خرد تھے۔ اس کام کی سربراہی کے لئے مامور فرمایا۔ اور وہاں کی قطیعت اور ولایت دیکر روانہ کیا
انہوں نے برسر موقع پہنچ کر اپنے نور باطن سے اس کا سبب دریافت کیا۔ تو یہ معلوم ہوا۔ کہ شاہی
پیادوں نے شاہ شرف بطنی قلندر کو بیگام میں پڑ کر کام میں لگا رکھا ہے۔ وہ رات کو اثر ڈال کر
کل عمارت گرا دیتے ہیں۔ آپ نے قلندر صاحب سے بہت معذرت کی۔ اور ان کا اعزاء کیا تو قلندر
صاحب نے فرمایا۔ کہ میں آپ کے بلوانے کے لئے ایسا کرتا تھا۔ اب اللہ نے آپ کو ایک جید ائمہ کے
ولادت کے لئے بیان بھیجا ہے۔ جو تمام روئے زمین سے کفر و شرک کی ظلمت کو دور کرے گا۔ چہ ان

دولوں صاحبوں نے ملکر مسجد میں بسیم اللہ کر کے قلعہ کی بنیاد رکھ دی۔ جو چند مدت میں تیار ہو گیا۔ شہر آباد اور نہایت پُر رونق ہوا۔

سرہند ملوکہ رشک چین است خلدیت برین کہ بر زمین است

سرہند شریف میں شاہجہان پادشاہ نے جو حضرت امام ربانی مہجی دالت ثانی اور آپ کی اولاد کا مرید اور نہایت معتقد تھا۔ ۱۶۳۷ھ میں ایک عالی شان محل اور باغ تعمیر کرایا۔ ۱۶۳۸ھ تک شہر کی آبادی اور ترقی رہی۔ بعدہ جب سلطان اورنگ زیب تعمیر ممالک دکن میں مصروف ہو گیا۔ یہاں سکھوں نے موقع پا کر شہر کو لوٹ مار کے اُجاڑ دیا۔ شہر سرہند کا یہ خراب۔ تاویخ ویرانی ہے۔ اب کچھ کچھ آبادی باقی ہے۔ ہر سال ۲۶ صفر سے ۲۸ صفر تک حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کا عرس ہوتا ہے۔ ہزار ہا بزرگ بزرگ جمع ہو کر فیض حاصل کرتے ہیں۔ اس عرس میں شرع شریف کی پابندی ملحوظ رکھی جاتی ہے۔ صبح شام صرف کلام اللہ شریف کا ختم ہوتا ہے۔ بعض صاحب نعتیہ عمدہ عمدہ تفسیر بھی پڑھتے ہیں۔ یہ شہر دہلی کے شمال مغرب میں ۳۷ فرسنگ اور لاہور سے بجاہب مشرق ۳۳ فرسنگ اور کابل سے ۱۲۵ فرسنگ واقع ہے۔

آپ کے والد ماجد حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی بیعت عین عالم شباب میں آپ کو جاذبہ الہی و عشق خداوندی نے حضرت قطب العالم شیخ عبدالقدوس گنگوہی چشتی کی خدمت میں پہنچایا۔ ان سے بیعت کی تلقین اذکار اور اوراد ضروری پائے۔ آپ کے آستانہ عالیہ پر قیام کر کے کئی کئی درخواست کی۔ شیخ نے یہ ارشاد فرمایا کہ پہلے آپ علوم و دینیہ حاصل کریں۔ بعدہ اس علم کے حاصل کرنے کے لئے کمر مت باندھیں تو مناسب ہے۔ کہ درویش بے علم مثل طعام بے نمک کے ہے۔ تب آپ نے عرض کیا مجھے اپنی تربیت کا اعتناء نہیں ہے۔ اُنہوں نے فرمایا۔ اُس کا وقت ابھی بہت دور ہے۔ اللہ پاک کو آپ کے ایک خاص کام لینا ہے۔ آپ کی پیشانی میں ایک ملی برحق کا نور جلوہ گر ہے۔ اُس کا ظہور ہونا ضروری ہے۔ اگر میں زندہ رہا۔ تو اُس کو وسیلہ قرب الہی گرداؤں گا۔ اس کے بعد آپ نے شیخ کی کبریا کی طرف خیال کیا۔ فوراً ہی شیخ نے ارشاد فرمایا۔ کہ اگر میں خود تمہارے علوم دینیہ کی تکمیل کرنے کے وقت تک بقیہ حیات نہ رہا۔ تو ہمارا صاحبزادہ موجود ہے۔ آپ یہ مصرع پڑھتے ہوئے وہاں سے رخصت ہوئے۔

صبر سے کنیم تا کریم او چہا کند

آپ تحصیل علوم دینیہ سے فارغ ہونے نہ پائے تھے۔ کہ شیخ کے وصال کی خبر ملی بہت کچھ حسرت و افسوس کیا۔ پھر تہ تکمیل تحصیل اپنے تعلق شہروں کی سیاحت کرتے ہوئے کئی سال کے بعد شیخ قدس سرہ العزیز کے آستانہ پر حاضر ہوئے۔

جناب مخدوم کی حضرت شاہ کمال صاحبزادہ شیخ کریم الدین قدس سرہ العزیز سیاحانہ شین کو حضرت شیخ قدس جناب
شیخ محمد بن سے خلافت مخدوم کی تعلیم کے متعلق ہدایت فرما گئے تھے۔ انہوں نے اس کے بموجب پکا

کمال اعلان کیا۔ بہت جلد فوائد و برکات سے بہرہ یاب کر کے ۹۶۹ھ میں آپ کو طرفہ قادریہ اور
چشتیہ صابریہ کا خرقہ خلافت عنایت فرمائی۔ فصیح و بلیغ عربی عبارات میں خلافت نامہ عطا کیا۔ اس
موقع پر تین اُس کے شروع کا ایک شعر نقل کیا جاتا ہے۔

بَشَرِي لَقَدْ اَجْزَاكَ اِنْ اِلَّا مَا وَعَدَا
سَوَّ كَوْنُ الْجَنِّي يَا اَلَا فِي الْعِلْمِ صَحْلَا
زتر چہ بنظوم بشری ترا کہ دولت و اقبال رونود
در آسمان رفتہ شمس برآمدہ
انجام دہ کرد و نقایہ ندرغ کشود
نور سے ازاں بنا فتنہ اندر جہاں نمود

جناب مخدوم کی حضرت شاہ کمال شاہ صاحب الکفر قصبہ پائل میں سرہند شریف سے چار فرسنگ
کینٹی قادری سے خلافت رہے یہی مقیم رہتے تھے۔ حضرت مخدوم نے وہیں اُن کی خدمت میں

حاضر ہو کر سلوک طرفہ قادریہ طے کیا۔ اور فواید و برکات بالخصوص نسبت فرویت حاصل کی۔
حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے شاہ صاحب کی نسبت اپنی کتاب مبدی و معادیل الفاظ
صاحب جذبات توبہ و خوارق عظیمہ تحریر فرمائے ہیں۔ آپ سحابت جذبہ رات دن جنگل و بیا باؤں
میں پھرا کرتے تھے۔ جب رات ہو جاتی۔ اکثر صبح رات و دوپہر میں شہر ظاہر ہو جاتا۔ آپ وہاں چلے
جاتے۔ اُس شہر کے باشندے آپ کی خدمت کرتے بکھلاتے پلاتے آرام سے رکھتے۔ جب صبح ہوتی
وہ شہر نظروں سے غائب اور باشندے نادر ہو جاتے۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز یہی فرماتے ہیں۔ کہ ہم کہ جب خاندان قادریہ کے مشائخ
کا کشف ہوتا ہے۔ تو بعد حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ کے شاہ صاحب جیسا کوئی بزرگ نظر
نہیں آتا۔ بتاریخ ۱۹ جمادی الثانی ۱۰۰۰ھ بمصر ۸ سال شاہ صاحب نے وصال فرمایا۔ قصبہ قیقل
مضافات سرہند شریف میں دفن ہوئے۔

جناب مخدوم کا بعض آپ نے کابل سے بنگالہ تک سیاحت فرمائی۔ شہر بہمناس میں حضرت شیخ احمد بن
شینخ سے استفادہ اور جوہر میں حضرت سید علی قوام نظامی اور دیگر مشائخ کرام سے استفادہ فرمایا۔

جناب مخدوم اکثر آدمی آپ سے فوتے تھے۔ کہ ہم نے آپ سے کہ معقلہ یا مدینہ منورہ یا بغداد شریف
کی خوارق درگاہ میں ملاقات کی تھی۔ آپ انکسار کر کے فرماتے۔ بھائی میں تو وہاں کبھی نہیں ملے ایک
مرتبہ کا واقعہ ہے کہ رات کو کوئی شخص اتفاقاً آپ کے چہرہ میں چلا گیا۔ اور آپ کے ہر عضو کو عددہ
علحدہ پڑا ہوا پایا۔ یا ہر ناکہ اوروں سے بیان کیا۔ لوگ اندر گئے۔ دیکھا تو آپ کی ذکر و شغل میں مصروف
دریغ مسند پایا۔ آپ سے واقعہ عرض کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ اس کا ذکر کسی سے نہ آنے پائے۔

جناب مخدوم صاحب علم شریعت و طریقت میں کئی رسالے آپ کے تصنیف ہیں۔ اُن میں سے اسرار شہداء کی تصانیف - کنوز الحقائق مشہور ہیں۔ اُن کے دیکھنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جو کچھ اسرار و حقائق آپ نے ان میں لکھے ہیں سب الہامی ہیں۔

جناب مخدوم کے عقائد آپ اصولاً و فرداً حضرت شیخ ابوالبرضی اللہ عنہ کے متبع اور انہیں کے عقائد کے اور اُن کی تسلیم - مستند تھے۔ اور اُن کے کلام کے دقائق اور اسرار کے بیان میں آپ یدِ طولی رکھتے تھے۔ کتاب تصوف میں سے عوارف المعارف اور خصوصاً الحکم اور مواقع النجوم دیگر تصانیف شیخ نہایت ہی عمدگی سے آپ پڑھاتے تھے۔ مثلاً وحدت الوجود کی تفہیم و جودی طریقہ سے کرتے اور فرماتے تھے کہ ہمارا حال و مشرب یہ ہے کہ جو کچھ نظر آ رہا ہے۔ واحد حقیقی ہے۔ کہ بعنوان کثرت نمودار ہوا ہے۔ اور اپنے شیخ گنگوہی علیہ الرحمۃ کا واقعہ بیان فرماتے تھے کہ آپ نے ایک روز ارشاد فرمایا کہ اس عالم میں رویت و مشاہدہ حق سبحانہ تعالیٰ سے خواہ وہ پچھتم تر ہو یا پچشم ہر بلا ایقان فائدہ نہیں، آپ سے حضرت امام ربانی قدس سرہ نے ایقان کے معنی دریافت کئے۔ تو فرمایا کہ اتحاد یعنی شاہد و مشہود میں اعتباری انانیت بھی باقی نہ رہے۔ قال شیخ عبداللہ بلیانی سروردی المتوفی ۱۰۷۵ھ

نظم

حقیقت تجزہ و دیدن روایت
کہ بیشک در دو عالم تجزہ نیست
نئے گویم کہ عالم او شدہ نہ
کہ اس نسبت باو کردن روایت
نہ او عالم شد و نئے عالم او شد
ہمہ را اس چنین دیدن خطا نیست
آپ ارشاد فرماتے تھے کہ امور خلاف شرع اور بدعات سے مجھ کو دلی نفرت ہے۔ کسی درویش کو جب خلاف شرع پانا ہوں۔ اُس کی صحبت ترک کر دیتا ہوں۔ جب مجھ پر کسی اس کا انکشاف ہوتا ہے۔ تو قرآن و حدیث و شاہد عدول کے روبرو اس کو پیش کرنا ہوں۔ اگر اُن سے مطابقت ہو جاتی ہے۔ تو قبول کر لیتا ہوں۔ ورنہ رد کر دیتا ہوں۔

ہوں۔

جناب مخدوم کے ہزاروں مرید اوصد شاگرد تھے علم شریعت اور طریقت کی تعلیم جاری کے مریدین تلامذہ تھی۔ قدوۃ المشائخ شیخ میرک لاہوری مصنف شطیحات و سفینۃ المادلباء وغیرہ اُسناد دظاہر و باطن شاہزادہ داراشکوہ آپ کے مرید اور تلمیذ تھے۔ بعض اوقات آپ لوگوں سے ایسے ایسے اسرار و معانی بیان فرماتے تھے کہ بڑے بڑے علماء فحول اُس کے سمجھنے میں حیران و مشتعل رہ جاتے۔ اور بہت ہی خوض و غوض کے بعد سمجھتے تھے۔ نظم
ارباب بقا زندہ بجان دگر اند
بیروں زود کون و در جہانچہ دگر اند

کس پے زبانِ حال ایشاں بزد ابنِ طائفہ گویا بزبانِ دگر اند

جنابِ مخدوم کی وفات جب تک کا اخیر وقت ہوا۔ آپ نے کئی مرتبہ ارشاد فرمایا یہ بات وہی ہے جو شیخ بزرگوار (شیخ عبدالقدوس) نے فرمائی تھی۔ آپ کے صاحبزادہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز حاضر تھے۔ انہوں نے آپ سے دریافت فرمایا کہ حضور وہ کیا بات فرمایا حقیقت حق سبحانہ تعالیٰ ہستی مطلق ہے۔ لیکن لباس کو نیمہ مجبوراً لکی اکھ پر ڈال کر انہیں دُور و مجبور رکھنا ہے۔ آپ نے عرض کیا کہ مجھ کو کچھ وصیت فرمائیے۔ فرمایا۔ بس تمہیں یہی وصیت کرتا ہوں۔ اور میں محبتِ اہلبیت میں سرشار ہوں۔ اور نعمت کے دریائیں مستغرق ہوں سہ

اپنی بحق بنی فاطمہ کہ بر قولِ ایماں کنی فائزہ

تاریخ ۷ ارجب ۱۰۸۷ھ یعنی ۸ سال وصال فرمایا۔ مزار شریف سرہند میں بجاہ شمال ایک میل پر واقع ہے ۛ

جنابِ مخدوم آپ کی شادی ایک بزرگ زادی سے بمقام سکندن جواب ضلع بلند شہر میں ایک کی اولاد۔ فقہ ہے ہوئی تھی۔ اُن کے بطن سے سات حیزاؤں تولد ہوئے ۛ

(۱)۔ شیخ شاہ محمد۔ انہوں نے حضرت مخدوم سے ظاہری و باطنی تعلیم و خلافت پائی ۛ

(۲)۔ شیخ مسعود۔ یہ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ کے مرید ہوئے ۛ

(۳)۔ آپ کا نام اور کوئی کیفیت معلوم ہو سکی ۛ

(۴)۔ شیخ احمد دام ربائی) آپ کے حالات جو ہر دم میں مفصل مندرج ہیں ۛ

(۵)۔ شیخ غلام محمد ۛ
(۶)۔ شیخ قوادو ۛ

(۷)۔ آپ کا نام و کیفیت معلوم نہ ہو سکی ۛ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دوسرا جوہر

حضرت نجدیؒ کی ولادت اور آپ کے علم شریعت اور طریقت کے بیان میں

آپ کے ظہور کے متعلق آیات احادیث سے اشارہ شریفہ و کلاطوب و کلا یابیس الا فی کتاب صبیہین وغور کرنے سے آپ کے وجود باوجود کی طرف اشارت ظاہر ہوتی ہے چنانچہ آیت شریفہ ثلثة من الاولین وقلیلین الاخرین۔ پتہ دہی ہے کہ آخر زمان میں بھی تھوڑے بزرگ مقررین بارگاہ الہی مثل اولین کے ہونگے۔ اور آپ اور آپ کے خلفاء متاخرین اولیاء سے ہیں اور بسبب انبار سنت سید آپ کا طریق مماثل طریقہ اولین یعنی صہاب کبار رضی اللہ عنہ کے ہے۔ چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر ارشاد ولی اللہ محدث دہلوی وغیرہ مفسرین نے لفظ آخرین سے آپ کی ذات اور آپ کے خلفاء مراد لئے ہیں۔ اب بعض احادیث بھی اس تفسیر کی موید موجود ہیں۔ جیسا کہ سنن ترمذی میں مروی ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشعل استی مکمل المظلم لا یبذل فی اولھا خیر امد اخرھا (ترجمہ) ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبریٰ است مشعل بارش کی ہے نہیں محرم کاس کا پہلا حصہ بہتر ہے یا آخر کا۔

جامع الدرر میں ہے۔ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبْعَثُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى آسَاسٍ كُلِّ مِلَّةٍ رَسُولًا مِّنْ بَيْنِهِمْ مَنْ يُخْبِرُ دَلِيلًا أَمْرًا دِينِيًّا۔ (ترجمہ) ارشاد فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر صدی کے شروع میں اس امت سے اللہ تعالیٰ ایک مجدد کو بھیجتا ہے جس کا دین کو سننے سے درست کرنا ہے۔

جمع الجوامع میں امام سیوطی نے نقل کیا ہے کہ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ رَجُلٌ فِي أُمَّةٍ يُقَالُ لَهُ كَوْنُهُ بِدَلِّ الْخَلْقِ يَشْفَعُ لَهُمْ كَذَا وَكَذَا۔ (ترجمہ) ارشاد فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میری امت میں ایک شخص صلہ ہوگا۔ (یعنی مخلوق کو خالق سے ملانے والا) یا شریعت کو طریقت کے ساتھ جمع کرنے والا جس کی شفاعت سے اتنے اتنے یعنی بیشمار آدمی جنت میں داخل ہوں گے۔ دونوں معنی کے لحاظ سے آپ کی ذات بابرکات صلہ اور مصداق حدیث ہے۔

دوسری حدیث روئے قیوم میں ارہے کہ يَبْعَثُ رَجُلًا عَلَى أَحَدِ عَشَرَ مِائَةِ سَنَةٍ هُوَ نُوْرٌ مَّطْلُومٌ اسْمُهُ بَيْنَ السَّائِلِ بَيْنَ الْمَجَابِرِينَ وَيُدْخِلُ الْجَنَّةَ الْكُلَّ (ترجمہ)

گیارہویں صدی کے شروع میں دو جاہل بادشاہوں کے درمیان ایک شخص بھیجا جائیگا وہ بہرا نام اور
نوعظیم الشان ہوگا۔ اور ہزاروں آدمیوں کو اپنے ساتھ جنت میں لے جائیگا۔

آپ کی نسبت اولیاء سابقین کی نشانیں

حضرت غوث پاک کا ارشاد۔ چنانچہ وہ صدیقو میں دیگر کتب متبرہ سے منقول ہے کہ ایک روز حضرت غوث پاک غفر فیہ
تعالیٰ عنہ کسی جگہ میں مراقبہ فرما رہے تھے۔ یکا یک ایک نور آسمان سے نکل آیا۔ اس سے تمام عالم متور ہو گیا۔
اور القا ہوا کہ آپ سے پانچ سو سال کے بعد جبکہ عالم میں شرک و بدعت پھیل جائے گی۔ ایک بزرگ جلیل القدر
پیدا ہوگا۔ وہ دنیا سے شرک و الحاد کے نام کو نابود کرے گا۔ دین محمدی کو نئے سرے سے تازگی بخشیگا۔ اسکی
صحبت کہیں نہ سعاد ت ہوگی۔ اس کے صاحبزادہ اور خاندان بارگاہ اہدیت کے صد نشین ہوں گے۔
اس کے بعد اپنے اپنے خرقہ فاض کو اپنے کمالات سے ملو کہ اپنے صاحبزادہ سید علیہ السلام ج الدین
عبدالرزاق رضی اللہ عنہ کے تقویٰ بیض کیا۔ اور ارشاد فرمایا۔ کہ جب ان بزرگ کا ظہور ہو یہ ان کے حوالہ
کرنا اس وقت سے صاحبزادہ صاحب کی اولاد میں وہ خرقہ یکے بعد دیگرے اسی طرح سپرد ہوتا رہے گا۔
حتیٰ کہ سیدنا امیر حضرت پیران پیر آپ کے پوتے سید سکندر قادری نے آپ کے حوالہ کیا۔ جس کا
مفصل بیان انشاء اللہ آگے آئیگا۔

حضرت شیخ احمد جام مقامات شیخ الاسلام احمد جام قدس سرہ العزیز میں مذکور ہے کہ شیخ قدس سرہ العزیز نے ارشاد
کا ارشاد۔ فرمایا۔ میرے بعد مترد آدمی میرے ہم نام پیدا ہونگے۔ ان سب آخر کے صاحب
جو مجھ سے ۲۰۰ سال بعد پیدا ہونگے۔ سب سے فضل ہوں گے۔

شیخ کے فرزند شیخ ظہور الدین قدس سرہ العزیز نے اپنی کتاب روضۃ الثقیین میں لکھا ہے کہ اخیر عمر
تک میرے باپ کے ہاتھ پر چھ لاکھ آدمیوں نے بیعت کی تھی۔ میں نے ان سے عرض کیا کہ اکثر مشائخ کبار
سے حالات کتابوں میں مذکور ہیں۔ مگر آپ کے حالات سب سے ممتاز ہیں آپ نے فرمایا اسے چار سو سال
بعد ایک بزرگ میرا ہم نام پیدا ہوگا۔ اس کے حالات مجھ سے کہیں افضل اور اہل اصحاب کبار ہونگے۔

حضرت مولانا فحاشات الانس میں مولانا جامی نے بھی شیخ احمد جام کا مقولہ مذکورہ بالا نقل کیا ہے۔ اور شیخ کی
جائی کا ارشاد سند فاطمہ بنت ہشام کی ہے۔ چونکہ حضرت امام ربانی کا ظہور سنہ ۹۲۴ میں ہوا جو زمانہ شیخ
سے پورے چار سو سال بعد ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ وہ بزرگ آپ ہی ہیں۔

حضرت داؤد قیسری شایع قصص الحکم مقدمہ قیسری کی دوسری فصل میں لکھتے ہیں۔ کہ
ہر ایک اسم اور کتب کا دورہ ہزار سال کا ہوتا ہے۔ چنانچہ اول العزم نبیوں کی شریعت کا زمانہ

بھی ہزار سال کا ہے۔ اس اُمت میں بھی ہزار سال بعد ایک نابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوگا۔ وہ دین کی اصلاح اور درستی کرے گا۔

حضرت علیل اللہ بخشی مقامات شیخ فلیل اللہ بخشی میں مذکور ہے کہ شیخ نے ایک روز فرمایا سبحان اللہ سیسہ کا الہام - خواجگان نقشبند میں ایک عزیز افضل ترین اولیاء است ملک ہند میں پیدا ہونے والے ہیں۔ ان سے شرف ملاقات نہ ہوسکے گا بھج کر افسوس ہوگا۔ انہوں نے ایک خط بطور عرضداشت آپ کے نام تحریر کیا۔ اول اپنے غلیظ خواجہ عبدالرحمن بخشی کو دیا جو ۲۲ ہجری المقدس میں آپ کے حضور میں پیش کیا گیا۔ اُس میں آپ کے لئے استغاثہ کی گئی تھی۔ آپ نے ملاحظہ فرما کر اُن کے لئے دعا فرمائی اور کہا کہ شیخ فلیل اللہ کا مقام کبار اولیاء اُمت میں نظر آتا ہے۔

دیگر شیخ کرم حضرت شیخ سید جمہشتی اور شیخ نظام نازولی اور شیخ عبداللہ شہروردی اکابر اولیاء ہندوستان کے الہام کی خدمات ہیں لوگ آکر اکبر بادشاہ کی بددینی اور گمراہی کی شکایت کر کے ترقی اسلام کی دُعا کے لئے خواستگار ہو کرتے تھے۔ یہ اولیاء وقت جب توجہ باطنی فرماتے۔ تو الہام ہوتا کہ عنقریب ایک امام وقت محمدی اسلام کا ظہور ہوگا۔ وہ سب بددینی اور ضلالت کو دفع فرمایا گا۔ اور قیامت تک اس کا نور باقی رہے گا۔

حضرت شیخ عبدالقدوس جناب مخدوم کے بیعت کے وقت شیخ نے فرمایا تھا کہ آپ کی پیشانی میں ایک ملی برحق کا نگہبانی کا ارشاد۔ اور جلوہ گر ہے۔ اُس سے شرق و غرب روشن ہوں گے۔ بدعت و ضلالت دور ہوگی میں اگر اس وقت تک زندہ رہا۔ تو اس کو میلہ قریب الہی گردانوں گا۔

مخبرین کی پیشین گوئی روایت قیومیہ مفصل میں درج ہے کہ محمد علیؑ وہ ہیں نوابان اعظم رکن سلطنت کے دربار میں بخوبی سمجھتے اور بالاتفاق سب نے یہ کہا کہ تین دن سے ایک ستارہ طلوع ہوا ہے۔ جو مقصود سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے اس وقت تک کبھی اور نہ نکلا تھا۔ اس کے بعد نتائج ظاہر ہونگے۔ کہ کوئی مرد خدا اسلام کو دوبارہ تازگی بخشد گا۔

ارکان سلطنت ارکان سلطنت اکبری شیخ سلطان اور خان اعظم اور مدار الہام سید صدر بھجان نے چند کی خواہیں - خواہیں اس بارہ میں دیکھیں۔ اُنکی تعبیر کے لئے حضرت شیخ جلال کبیر اولیاء کی خدمت میں عرض کرایا۔ تو انہوں نے ارشاد فرمایا سمر ہند سے جو نور کا ظہور دیکھا ہے۔ وہ کسی ولی برحق کی ولادت ہے اور بگولوں کا دور ہونا اور پچھوؤں کا مارا جانا کفر و بدعت کا دور ہونا ہے۔

حضرت مخدوم حضرت مخدوم عبدالاحد قدس سرہ العزیز آپ کے والد ماجد نے ایک روز راقبہ میں دیکھا۔ کا کشف - کہ عالم میں ایک پھیل گئی ہے۔ شوکت ہند اور پچھوؤں کو ہلاک کرے ہے پیر۔ ایک لڑکے کے سینہ سے نکلا جس سے جہاں روشن ہو گیا۔ اور برق خفاش نے ہیکل سب درختوں کو جلا کر خاک کیا کر دیا۔

پھر کیا دیکھتے ہیں۔ کہ ایک تخت ہر کوئی بزرگ مندیشین ہیں۔ اس کی چاروں طرف بہت سے نورانی آدمی اور ملائک مژدب کھڑے ہیں۔ طمچوں، زندیقیوں، ظالموں اور جباروں کو لا لاکرائن کے حضور میں پیش کر کے بکریوں کی طرح ذبح کر رہے ہیں۔ منادی ندا ہے۔ قتل جادو، کفر و زہق الباطل کا دن ڈھونڈا۔ ترجمہ حق آیا اور باطل بالکل پایا ہوا۔ آپ نے یہ واقعہ حضرت شاہ کمال گینٹی سے عرض کیا۔ آپ نے توجہ الی اللہ کر کے فرمایا۔ کہ آپ کے ایک فرزند گرامی جو افضل اولیاء امت ہو گا یہاں ہو گا۔ اس کے نور سے شرک و بدعت کی تاریکی دور اور دین محمدی کو روشنی اور فروغ حاصل ہو گا۔

اگر بادشاہ پر ایک جلی کتاب کا نزول
ضعف اور انحطاط ہو گیا تھا محتاج بیان نہیں۔ دربار کا آداب
سجدہ تھا۔ اور بادشاہی کا ہر بیچ جل جلالہ۔ ما اکر شاذ تھا۔ وزیر ابو الفضل نے ایک
کتاب بادشاہ کو لاکروی اور کہا کہ آسمان سے آپ کے واسطے فرشتہ لایا ہے۔ تاکہ آپ اس پر عمل کریں
یہ قدرت ہے کہ بے بو فضل مردک فرشتے نے نہ پائی راہ تہ تک
کتاب اتنی تو ایسی لغو محصل کہ ہر ایک فقرہ بے معنی و موصول

مچی انچاس کتاب میں ایک آیت یہ بھی تھی یا یٰ اَیُّهَا النَّبِیُّ کُنْ بِمِزَانِ الْقَدَرِ
ذٰلِکَ السَّعَرِ (ترجمہ) اے بشر تو گائے کو ذبح مت کہ اور جو تو کر گیا تو ٹھکانہ تیرا جہنم میں ہو گا۔
شخصی طاقتیں بادشاہی مقابلہ سے عاجز تھیں۔ ادا دہی ہر کس و نا کس کو انتظار تھا اور امام
وقت مجدد اسلام کے طور کے لئے سب چشم بردار تھے نظم

گھٹنا چھائی تھی بدعت کے نہاں نور ہار تھا زمانہ آپ کا مشتاق اسی ملالیت تھا
جگا ہیں لگ ہی تھیں فرخ کی جلود گرہا کھلے عیاں الہی کب وہ دروازہ غیاب کا

آپ کی ولادت یا سعادت کا بیان

کچھ اے قلم خوشی سے ولادت جناب کی
غوث زمان قطب وجود و امام دہر
کیا جوش پیر بار ہے لیل و نہار کی
پھوٹے نہیں سالتے چمن میں گل حسن
تشریف لائے شہ کون و مکان شباب
منقول ہے کہ ارجمند شہ شب جمعہ کو ایک نور عالم تاب آسمان سے ظاہر ہوا اور تمام
خلقت نے منشا ہر کیا۔ اسی تاریخ میں آپ نے شکم مادر بزرگوار میں قرار پکڑا۔ عالم میں سرسبز کے آثار

نودا ہوئے۔ ارکانِ دین استوار ہوئے۔ زمین و آسمان میں غلغلہ شادمانی باہر ہوا۔ اور خطہ ہند میں اعزاز سے ارجمنہ ہٹوا۔ نظم

شور مٹھا ہر سو کہ شاہ خوش خصال آنے کو ہے
گلشنِ پیبری کا نو مال آنے کو ہے
ہے حمد و الف ثانی جب کا قطبوں میں طاب
وہ امام حق بصد جاہ و جلال آنے کو ہے
دور کرنے کو جہاں کشر کی تاریکیاں
نورِ محبوبِ خدا سے ذوالجلال آنے کو ہے
اُن کر وہ نورِ مذمت ہر طرف بچھلائیگا
نائبِ برحق نبی بے مثال آنے کو ہے
آئے صبا گر ہو گذر اس شاہ کے دربار میں
کہیو خدمت میں فقیر پُر مال آنے کو ہے

بعد گزرنے مدتِ حل ۹ ماہ ۴ روز اس آفتابِ جلال انوارِ ذوالجلال حامیِ برکت نے
بوقتِ مسعود شبِ جمعہ کو بتایا کہ ۳۱ ایشوال ۱۰۹۷ھ بروجِ حل سے مطلعِ شہرِ بہت میں طلوع فرمایا اور
اپنے انوارِ جہان آرا سے عالم و المیان کو منور کیا۔ ہر گل و غنچہ پُر نور تھا اور ہر شگوفہ و بونٹہ
رشکِ طور تھا۔ نظم

نائبِ خیر الودا پیدا ہوئے آج وہ پیدا ہوئے حق کے ولی مجھے احکامِ دین پیدا ہوئے وہ مجھے پیدا کی شان میں ہے وہ ذاتِ احمدی انوارِ حق صدقِ صدیقی ہے اُن سے چنیا اور عثمانی حیا کا ہے خطور مظہرِ انوارِ پاکِ مصطفیٰ اُن سے ہر سو ہو گئے روشن نجوم اُن کے آتے ہی ضلالت کا نشان	نورِ چشمِ مرتضیٰ پیدا ہوئے جن کے تھے شقائقِ سببِ حبیبی حامیِ شرعِ متین پیدا ہوئے آئینِ طوقِ ہدایتِ قرآن میں جس سے ہیں پُر نور یہ چودہ طبق عدلِ فاروقی میں آیا انجیل مرتضائی علم کا پھیل ہے نور ہیں وہ بے شک سایہِ خاصِ خدا قال صلی اللہ علیہ وسلم میرٹ گیا دنیا سے بے پٹ گمان
--	--

اشیاءِ ولادت آپ کی ولادت باسعادت کے وقت آٹھ واقعے پیش آئے جس کی تفصیل روضہ قیوم میں
کے واقعات میں مذکور ہے :-

(۱)۔ کل اولیاءِ امت نے جمع ہو کر آپ کی والدہ ماجدہ کو مبارکباد دی۔ اور آپ کے مزاج
عالیہ بیان کئے :-

(۲)۔ آپ کے والد ماجد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کو دیکھا کہ تشریف

لاکر آپ کے کانوں میں اذان دیکھ کر کہی۔ اور آپ کے مارج بیان فرمائے +

(۳)۔ آپ کے والد ماجد نے انبیاء و مرسلین اور اولیاء کا طہن اور ملائک مقربین کو ستر ہزار عظم سینہ دیکھا اور آپ کے فضائل بیان کرتے ہوئے سنا +

(۴)۔ شیخ عبد العزیز خلیفہ حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی قدس سرہ العزیز آپ کی ولادت کے وقت سرہند شریف میں موجود تھے۔ آپ نے دیکھا کہ ملائک کا ہجوم ہے۔ اور سب آپ کے فضائل بیان کر رہے ہیں +

(۵)۔ شیخ ابو الحسن چشتی قدس سرہ آپ کی ولادت کے وقت سرہند شریف میں موجود تھے آپ نے دیکھا کہ تمام انبیاء اور اولیاء جمع ہیں۔ ایک بزرگ نے ممبر ہر چڑھ کر بیان کیا کہ جس قدر کمالات اس وقت تک علیحدہ علیحدہ اور اولیاء کو دے گئے تھے۔ آپ کو اس کا مجموعہ عطا کیا گیا +

(۶)۔ آپ کی ولادت سے ایک ہفتہ تک مزار و مزار میر سب باجے بیکار رہے۔ بت سے قوالوں مطربوں ارباب نشاط نے حیرت زدہ ہو کر توبہ کی +

(۷)۔ صوفیان ارباب سماع و سرود کو آپ کی ولادت سے ایک ہفتہ تک کیفیت مسود رہی کہ شفقت آپ کے فضائل اور مقامات عالی متکشف ہوئے۔ اسی بناء پر آپ کے طور کے بعد اس وقت تک کے باقیماندہ اولیاء نے آپ کی طرف رجوع کیا +

(۸)۔ آپ کی ولادت کے دن۔ اکبر بادشاہ کا تخت اوندھا ہو گیا۔ ہر پند سیہ ہا کیا گیا۔ مگر سب صا نہ ہوا۔ بادشاہ نے ایک وحشت ناک خواب دیکھی۔ ہیبت زدہ ہو کر معجزوں سے بیان کی انہوں نے تفسیر دی کہ کسی بزرگ کے طور سے آپ کے آئین میں زلزل واقع ہوگا۔ چنانچہ ویسا ہی ہوا +

آپ کا زمانہ طفولیت متا بہت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ مخنون پیدا ہوئے۔ آپ اعلیٰ پتوں کی طرح کبھی گریہ و زاری نہ فرماتے تھے۔ ہر وقت خندہ پیشانی رہتے کبھی آپ برہنہ نہ ہوتے۔ آپ کی بدن یا کپڑا کبھی نجس نہ ہوتا +

آپ اور حضرت شاہ کمال کیتلی فت درسی - ایک مرتبہ آپ بزبان رضاعت علیل ہو گئے۔ آپ کے والد ماجد حضرت سید شاہ کمال

کیتلی فت درسی - کیتلی کو آپ کے اوپر دعا دم کرنے کی غرض سے بلا کر لائے۔ انہوں نے آپ کو

ملاحظہ فرمایا۔ اور بخشش میں اگر فرمایا۔ اللہ تعالیٰ اس کی عمر دراز کرے۔ یہ عالم باعمل عارف کامل ہوگا۔ اور

بہت سے بزرگ آپ اور بچہ جیسے اس کے دامن عانیت میں تربیت سے مستفید ہو گئے تانیامت اس کا نور روشن رہیگا۔ اکثر اولیاء امت اس کی ولادت یا سعادت کی خبر دے گئے ہیں۔ باخبر بزرگ اس کے طور کے منظر اور چشم برہا تھے۔ بعدہ شاہ صاحب نے اپنی زبان مبارک آپ کے دامن مبارک میں مجھے دیدی۔ آپ نے بہت زور سے اس کو چوسا۔ شاہ صاحب نے فرمایا۔ ہاں یہ طریقہ قادیانہ کی تمام ملت تار

کو پہنچ گئی *

آپ کا علم شریعت

آپ کا اپنے والد ماجد سے استفادہ

ابتداءً آپ نے کلام اللہ شریف حفظ کرنا شروع کیا۔ مقولہ سے ہی عرصہ میں آپ حافظ ہو گئے۔ پھر آپ نے اپنے والد ماجد سے علم ظاہر کی تحصیل شروع کی۔ ابواب فتح و کشائش

آپ پر فتوح ہو گئے۔ تحقیق کا مادہ پیدا تھا۔ مسائل مشکلہ باسانی حل فرمانے لگے۔ چن ہی روز میں درسی علوم کتب ضروریہ۔ کچھ درس سے آپ فارغ ہو گئے۔ دلکش عبارات میں بعض کتب پر حاشیہ تحریر کیا۔

آپ کے دیگر اساتذہ

بعد ازاں دیگر علماء فحول مولانا کمال کشمیری سے سیالکوٹ جا کر عضدی وغیرہ چند کتب اور طریقہ کبریٰ کی آجاز

کے خلیفہ تھے۔ آپ نے کتب احادیث سننا کر حدیث اور اجازت طریقیہ کبریہ سرورویہ حاصل فرمائی۔

قاضی سیدول بدیشانی نمید شیخ المحی ثنین ابن فہد سے جو بالآخر آپ کے مرید ہوئے خلافت پائی

تفسیر واحدی مع دیگر مؤلفات واحدی اور تفسیر فیضیادی مع دیگر مصنفات قاضی بریضا اور صحیح بخاری مع منفعات ثلاثیات وغیرہ و مشکوٰۃ المصابیح و ترمذی شریف مع شمائل اور جامع حدیث و تصدیقہ

برودہ اور حدیث مسلسل بالاولیت کی اجازت حاصل فرمائی۔ ۱۷ سال کی عمر میں آپ فارغ التحصیل ہو گئے۔ اور بشارات ہوئی۔ کہ آپ طبقہ محدثین میں داخل کئے گئے۔ اس کے بعد آپ سند

ہدایت پر متمکن ہوئے۔ مختلف ممالک سے صدائے طلباء جوق جوق آنے شروع ہوئے۔ رات دن درس و تدریس کا مشغول تھا۔ حلقہ حدیث و تفسیر گرم رہتا تھا۔ بہت لوگ فارغ التحصیل ہوئے۔

ایک دو مرتبہ آپ کا دارالخلافہ اکبر آباد بھی جانا ہوا۔ ابوالفضل فیضی سے ملاقات ہوئی۔ ان کو راہ راست پر لانے کے لئے تلقین فرمائی۔ بعد واپس وطن باحاف ہوئے۔

سند مصافحہ

آپ نے حاجی عبدالرحمن بدیشی سے مصافحہ کیا۔ انہوں نے حافظ سلطان ادبھی سے انہوں نے شیخ محمود سے۔ انہوں نے شیخ سعید معین حبشی سے۔ انہوں نے آنحضرت صلعم سے۔ یہ

ان میں سے ایک صاحب جہن ہیں *

آپ کا علم طریقت

آپ کا اپنے والد ماجد سے استفادہ

اولاً آپ اپنے والد ماجد حضرت محمد عبد اللہ مقدس سرہ العزیز کے مرید ہوئے۔ پھر آپ نے انکی صحبت کی کیا خاصیت کو لازم پکڑا۔ ریاضت اور عبادت میں مشغول ہوئے

اور ان کے سلاسل میں آپ کو خلافت عطاء فرمائی۔

دیگر کمالات اور نسبت فردیت آپ نے حضرت محمد م ان کے مختصہ علوم تعلیم کتب تصوف۔ معارف المعارف

آپ کے والد ماجد میں سیدہ ہو گئے تھے بوجہ انکی خدمت کے آپ انکی مفارقت گوارا نہ کر سکتے تھے یہاں تک کہ آپ کے والد نے سختہ و سختی میں وفات فرمائی۔ مشنہ میں آپ نے حج کی غرض سے سفر کیا۔ جب آپ دہلی پہنچے۔ مولانا حسن کشمیری سے جو آپ کے دوست تھے اور حضرت خواجہ باقی باللہ کے مخلصوں میں سے تھے۔ ملاقات ہوئی۔ انہوں نے آپ سے خواجہ صاحب کے کمالات کا اظہار کر کے ملاقات کرنے کے لئے تحریک کی۔ اور بیان کیا کہ حضرت خواجہ صاحب اس سلسلہ علیہ نقشبند یہ میں فرد و بیگانہ ہیں۔ اور ہر چار طرف دور دراز تک آپ کی نظیر نہیں۔ آپ کی ایک نظر میں وہ فیض طایلوں کو حاصل ہوتا ہے۔ جو اور طریقوں میں بہت سے چٹکوں اور شاقہ ریاضت سے بھی کسی کو حاصل نہیں ہوتا۔ چونکہ آپ نے اپنے والد ماجد سے سلسلہ علیہ نقشبند یہ و اکابر سلسلہ کے حالات سے اور کتابوں میں دیکھے تھے۔ اور اس نسبت کی قابلیت و استعداد آپ بوجہ اتم رکھتے تھے۔ آپ مولانا کے ہمراہ حضرت خواجہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضرت خواجہ صاحب کی یہ عادت نہ تھی کہ کسی سے کوئی اپنی خواہش ظاہر فرماتے۔ البتہ آپ سے حضرت خواجہ صاحب نے خلافت عادت خانقاہ شریف میں چند روز قیام کرنے کے لئے ارشاد فرمایا۔ آپ نے ایک ہفتہ قیام کا وعدہ کیا لیکن رفتہ رفتہ ایک ماہ دو ہفتہ کی نویت پور نہ ہو گئی +

ابھی دور و زبھی نہ گزرے تھے کہ آثار تصرف و کشش حضرت خواجہ صاحب علیہ الرحمۃ بیعت اور قلب کا جاری ہونا کی نمودار ہوئی۔ اور آپ پر شوق امانت اخذ طریقہ خواجگان علیہ الرحمۃ نے غلبہ کیا۔ یہاں تک کہ آپ نے حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ سے بیعت کے لئے درخواست کی۔ بوجہ عرض کرنے کے بلا استیزارہ (خلافت عادت) حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ نے آپ کو خلوت میں طلب فرما کر مرید کیا۔ ذکر قلبی تعلیم فرمایا۔ فوراً آپ کا ول ذکر مرید گیا۔ اور آرام و حلاوت ذکر قلبی والذناذنام حاصل ہوا۔ یونانیوفا ترقیات عالیہ عروج و جات متعالیہ ظاہر ہوتے ہے +

حضرت خواجہ کا خاص واقعات بعد چند روز کے جب حضرت خواجہ نے آپ کے اندر آثار رشد و ارشاد ہندوستان سے ظاہر فرمایا۔ کامل معاینہ کئے۔ خلوت میں آپ سے وہ حالات اور واقعات بیان فرمائے۔ جو آپ پر کئی سال پیشتر گزرے تھے +

(۱) مرشدی حضرت خواجہ محمد آدم الکنکی قدس سرہ العزیز نے جب حق سے ارشاد فرمایا۔ کہ ہندوستان جاؤ۔ وہاں تم سے اس سلسلہ شریفہ کا رواج ہوگا۔ میں نے چونکہ اپنے آپ کو اس کے لائق نہ پایا۔ تو صبح کرنے لگا۔ آپ نے مجھے استخارہ کرنے کے لئے ارشاد فرمایا۔ جب ارشاد استخارہ کیا۔ تو ایک طوطی کو ایک شاخ پر بیٹھے ہوئے دیکھا۔ میں نے اپنے دل میں یہ خیال کیا۔ کہ اگر یہ طوطی میرے ہاتھ پر آ بیٹھے تو مجھے اس سفر میں کشائش حاصل ہوگی۔ بھر اس خیال کے وہ طوطی میرے ہاتھ پر آ بیٹھی اور

اور میں نے اپنا لٹا لٹا ہن اس کے منہ میں ڈالا۔ اس نے میرے منہ میں شکر ڈالی صبح کو میں نے پدا قہہ حضرت کی خدمت میں بیان کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ طوطی ہندوستان کا پرندہ ہے۔ پس تمہارے دامن تربیت سے ایک ایسا شخص نکلیگا۔ کہ عالم اس کے نور سے منور ہوگا۔ اور اس سے تمہیں فائدہ پہونچےگا۔ میں اس واقعہ کو آپ کے حال پر منطبق پاتا ہوں +

(۲)۔ جب ہم تمہارے شہر سرہند پہونچے تھے۔ تو خواب میں دیکھا تھا۔ کہ میں ایک قطب کے جوار میں اُترتا ہوں۔ مجھے اس کا عجیب بھی بتایا گیا۔ میں صبح کو شہر کے گوشہ نشینوں اور درویشوں کی تلاش میں نکلا۔ اور جن جن درویشوں کو دیکھا وہ اُتار پائے اور نہ کسی میں علامات قطبیت ظاہر ہوئیں۔ میں نے کہا شاید اس شہر کا کوئی اور شخص اس امر کی قابلیت رکھنا ہے جو آئندہ ظاہر ہو۔ جب سے میں نے تم کو دیکھا۔ علی اس کے موافق پایا۔ اور اس کی قابلیت بھی میں نے تمہارے اندر محاسبہ کی +

(۳)۔ میں نے دیکھا۔ کہ ایک بہت بڑا چراغ میں نے روشن کیا۔ اور اس کی روشنی ساعت بساعت بڑھتی گئی۔ اور لوگوں نے اس سے اور بہت سے چراغ روشن کئے۔ جب میں شہر کے قُرب دجوار میں پہنچا تو دشت و بیابان میں بہت سی شعلیں روشن دیکھیں۔ اس واقعہ کو بھی میں تمہارے حالات سے متعلق سمجھتا ہوں۔ بالجملة ان دونوں باتوں کے اندر جو کچھ آپ کو ہمیں تربیت خواجہ خواجگان خواجہ میرنگ حضرت خواجہ باقی باللہ سے حاصل ہوا اس کی تحریر و تفسیر زیادہ ہو قلم قاصر ہے +

آپ کے بعض حالات خود آپ کے قلم سے - آپ نے ایک طالب کی تخریض و ترغیب کے لئے جو اپنا حال بیان کیا ہے وہ بہتر کا لکھا جاتا ہے وَالْقَلِيلُ بَدَلُ الْعَلِيِّ الْمَكْشُورِ۔ جب اس درویش کو اس امر کی ہوس پیدا

ہوئی تو عنایتاً آئی اس کی معین و مددگار ہوئی۔ کہ یہ فقیر ولایت پناہ حقیقت آگاہ مادی طریق اندراج النہایت فی البدایت والی السبیل الموصل الی درجات اُلُوک الیمینہ موسیٰ الدین المرتضیٰ شیعنا واما مناحمد الباقی قدس سرہ السامی کی خدمت میں پہنچا۔ جو خلفائے کبار سلسلہ علیہ نقشبندیہ سے ہیں +

تعلیم ذکر اسم ذات اول اس درویش کو آپ نے ذرا اسم ذات کی تعلیم کی۔ اور بطریق عادت قدیمہ توجہ کی یہاں تک کہ فقیر کے قلب میں التذات نام پیدا ہوا اور کمال شوق و اشتیاق سے گریہ و زاری کرنے لگا +

دہریشی و فناء ایک روز کے بعد بحالت بیخودی ایک دریا کے محیط۔ اور صور و اشکال عالم اس دریا کے سایہ میں نمودار ہوئے۔ رفتہ رفتہ اس کیفیت بیخودی نے اور بھی غلبہ کیا۔ کبھی ایک پہر تک رہتی اور کبھی دوپہر اور کبھی تمام شب میں نے اپنے خواجہ صاحب کی خدمت میں یہ کیفیت بیان کی۔ تو آپ نے فرمایا۔ کہ تم کو ایک قسم کی فناء حاصل ہوئی ہے +

موج خاکی وہم و فکرماسست موج آبی محوسکر است و فناءست مقام ظلال و فناء الفناء اس کے بعد آپ نے ذکر کرنے سے منع کر دیا لیکن موجودہ ذکر کی نگاہداشت کو لئے

ارشاد فرمایا۔ پھر دوزخ کے بعد مجھے فنا مصطلح حاصل ہوئی تو میں نے خدمت والا میں کیفیت عرض کی۔
 ارشاد فرمایا۔ کہ تمام عالم کو ایک دیکھتے رہو۔ اور واحد متصل پاتے ہو یا نہیں۔ میں نے عرض کی ایک
 پاتا ہوں۔ فرمایا فتائے فتائیں یہ بات معتبر ہے۔ کہ باوجود اتصال ابدان یہ شعوری حاصل ہوئی۔ اس
 رات مجھ پر بھی کیفیت گزری تھی۔ وہ سب میں نے آپ کی خدمت میں عرض کی۔ اور کہا میں اپنے صلہ کو
 نسبت حق سبحانہ تعالیٰ اب حضور ہی میں پاتا ہوں +

مرتب علی اس کے بعد ایک نور سیاہ رنگ کا ظاہر ہوا۔ جو تمام اشیاء کو محیط تھا میں نے اسکی کیفیت بھی
 عرض کی۔ تو ارشاد فرمایا۔ کہ انبساط جو اس نور میں دکھلائی دیتا ہے علم الہی ہے کہ بواسطہ تعلق ذات
 حق سبحانہ ان اشیاء کے ساتھ جو بالادستی میں واقع ہیں مضبوط ہے۔ لہذا اس انبساط کی بھی نفی کرنی
 چاہئے۔ اس کے بعد اس نور مضبوط میں انقباض ظاہر ہوا۔ اور رنگ ہونے لگا۔ حتیٰ کہ صرف
 ایک نقطہ کے برابر ہو گیا +

مقام حیرت و حضور فرمایا اس نقطہ کی بھی نفی کرنی چاہئے اور حیرت میں آنا چاہئے۔ میں نے ایسا ہی کیا
 نقشہ بند یہ - چنانچہ وہ نقطہ بھی نازل ہو گیا۔ اور حیرت ظاہر ہوئی۔ کہ اس مقام پر خود بخود نمود
 حق سبحانہ و تعالیٰ ہے۔ میں نے یہ کیفیت عرض خدمت کی۔ تو فرمایا یہی حضور نقشہ بند یہ ہے۔ اور
 ثبوت نقشہ بند یہ عبارت اسی حضور و آگاہی سے ہے اور اس حضور کو حضور غیبت بھی کہتے ہیں۔ سہمی مقام
 اندراج النہایت فی البدایہ کا ہے۔ اس طریق میں طالب کو بجز واقعہ نیت یہ مقام حاصل ہوتا ہے اور
 دوسرے طریقوں میں کسی کو اگر کچھ حاصل ہوتا ہے۔ تو بڑے کسب ریاضت اور محنت و مجاہدہ سے
 اس فقیر کو یہ مقام ابتدائے تعلیم ذکر سے اندرون دو ماہ چند روز حاصل ہو گیا +

مقام فنا حقیقی و شرح صدر اس کے بعد پھر ایک روز فنا حاصل ہوئی۔ جسے فنا حقیقی کہتے ہیں۔ اوّل
 میں اس قدر وسعت پیدا ہو گئی۔ کہ تمام عالم عرش سے فرش تک اس کے پہلو میں راہی کے دانہ کے
 برابر دکھلائی دینے لگا +

مقام حق الیقین و جمع الجمع اس کے بعد میں نے اپنے آپ کو اوپر ہر فرد عالم کو بلکہ ہر فرد کو حق دیکھا۔

ہر فرد کہ دیدیم جمال تو بدیدیم ہر جا کہ رسیدیم سر کو۔ تو دیدیم
 اس کے بعد ہر فرد عالم کو الگ الگ اپنا عین دیکھا۔ اور اپنے آپ کو بلکہ ہر فرد کو اس قدر مضبوط
 اور وسیع پایا۔ کہ تمام عالم بلکہ ایسے ایسے کئی عالم اس میں سما جائیں۔ اور میں نے اپنے آپ کو اور
 ہر فرد کو ایک نور مضبوط پایا کہ اشکال و صورت عالم اس میں مضمحل مثل لاشے کے پاء ہیں۔ اس کے بعد
 میں نے اپنے آپ کو بلکہ ہر فرد کو مقوم جمع عالم پایا۔ جب میں نے یہ کیفیت حضرت خواجہ رزق کی خدمت
 میں عرض کی۔ تو فرمایا۔ تو حید میں مرتبہ حق الیقین ہی ہے۔ اور جمع الجمع عبارت اسی مقام سے ہے

اس کے بعد صور و اشکال عالم کو جیسا کہ اول میں نے حق پایا۔ اُس وقت مہموم پایا۔ اور نہایت حیرت
پیدا ہوئی۔ اور اس وقت مجھ کو قصص الحکم کی عبارت جو میں نے حضرت والد ماجد سے سنی تھی یاد آئی اور
فی الجملہ شکین بخش اضطراب ہوئی۔ ھُوَ هَذَا اِنْ شِئْتُ قُلْتُ اِنَّهُ اَحَبُّ اِلَيَّ اَكْمَرُ حَقًّا وَاِنْ
شِئْتُ قُلْتُ اِنَّهُ خَلَقَ وَاِنْ شِئْتُ قُلْتُ اِنَّهُ حَقٌّ مِنْ وَجْهِهِ وَخَلَقَ مِنْ وَجْهِهِ
وَاِنْ شِئْتُ قُلْتُ يَا خَلْقُ لَا تَعْدُوا لِي بَيْنَكُمْ مِمَّا رَجَعْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ اَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
یا کہ عالم خلق ہے یا کسی اعتبار سے حق اور کسی اعتبار سے خلق یا امتیاز کر دونوں میں کہ یہ بہترین تہ
ہے۔ نظم

وحدت مطلق میں جان خلق و خدا ایک
دیکھنا تو حید ہے بولنا ترک ادب
پر ہے حقیقی دوئی عالم حق میں ضرور
اس کے مواجہا کھول نہ نہا رلب
صوفیہ کا یاد رکھ فتا عدہ کلیہ
خلق نہ ہو جائے حق بعد نہ ہو جائے رب

مرتبہ فرق بعد الجمع
بعدہ میں نے آپ کی خدمت بابرکت میں حاضر ہو کر اپنا حال عرض کیا۔ ارشاد
فرمایا۔ ابھی تمہارا حضور صاف نہیں ہوا۔ تم اپنے کام میں مشغول رہو۔ یہاں تک کہ موجود مہموم
کے درمیان تم پر تمیز ظاہر ہو جائے۔ میں نے قصص الحکم کی وہ عبارت جو شعر بعد میں لکھی ہے پڑھ
کر سنائی۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ کہ شیخ نے جو لکھا ہے۔ وہ مرتبہ کمال کا حال نہیں ہے۔ کیونکہ عدم امتیاز
ابتدائی مقامات میں سے ہے۔ میں حسب الحکم اپنے کام میں مشغول ہو گیا۔ اللہ عزوجل نے آپ کی توجہ
سے کامل دور میں موجود اور مہموم کے درمیان تمیز ظاہر کر دی۔ یہاں تک کہ میں نے موجود حقیقی کو
مہموم خیالی سے ممتاز فرمایا۔ اور صفات و افعال کو بھی مہموم محض پایا۔ اور خارج میں بحر ایک ذات
موجود کے اور کچھ نہ دیکھا

ذکر کن مذکور تا گرد عیاں نے کہاں ذکر سے کہ باشد نربیان

جب یہ حالت میں نے عرض خدمت کی۔ تو ارشاد ہوا۔ کہ مرتبہ فرق بعد الجمع یہی ہے۔ اور انتہا یہ میں
تک ہے۔ اس مقام کو مشائخ طریقت مرتبہ تکمیل کہا ہے۔ انتہی کلام الشریف

نسبت مرادیت و محبوبیت
الحاصل آپ نے وقائق علیہ و روایت مرفیہ و احوال شریفہ بہت ہی عمدی

مدت میں حاصل فرمائی۔ جو اور سالکوں کو برسوں میں بھی حاصل نہیں ہو سکتے

چیزے کہ انبیاء را حاصل نبود کل آں چیزے شقت آسان شدت مارا

حضرت خواجہ صاحب نے اس کی یہ وجہ بیان فرمائی۔ کہ آپ میں نسبت مجربیت و مرادیت
ہے۔ اور اس نسبت والوں کو عقابہ مریدیت و محبت کی نسبت والوں کو بلا محبت و مشقت بہت جلد
سلوک طے ہوتا ہے

کلیں مدہوش لن تراتی جیب ماموسن ارآنی

بہیں چہ فرق ست ربیاتی میان ہر یکٹھا نگدانی

آپ کے متعلق حضرت خواجہ چند ہی روز آپ کو حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ کی خدمت بابرکت میں گزرنے کے خیالات -

خط میں یہ الفاظ تحریر فرمائے :-

عبارت مکتوب

شیخ احمد مروے است از سرمد کید العلم و فنی العمل
روزے چن فقیر باو نشست بر خاست کردہ عجائب
بسیار از روزگار اوقات او مشاہدہ نمودہ بآں ماند
کہ چنانغوشو دک عالم ہا از روشن گرد الحمد للہ تفتنے
احوال کاملہ او بمراقبہ یقین پیوستہ و این شیخ
مشاکرالیہ برادران واقربا دارو ہمدرد صالح و از
طیقہ علماء چند سے رادعا گوئے ملازمت کردہ از
جو اہر عالیہ النستہ استعداد دہئے عجیبے ارند و فرزند
آں شیخ کا طفال اند اسرار آئی اند باجملہ شجرہ
طیبہ اند انشاء اللہ نبأنا احسنًا و نقربا الی اللہ
دلہائے عجب دارند انتہی کلامہ الشریف

ترجمہ

اہل سرمد سے ایک بزرگ شیخ احمد ہیں بڑے فضل اور
کثیر العمل عالم ہیں فقیر نے چند روز انکی صحبت میں نشست
و بر خاست کر کے بہت سے عجائب روزگار کا مشاہدہ
کیا۔ وہ ایک چراغ ہیں جو ایک عالم کو مژدہ کریں گے
الحمد للہ فقیر کے یقین میں کمالات جاگزین ہو گئے
ان کے چند بھائی برادر بھی ہیں جو سب کے سب نیک
بزرگ ہیں انکی عالم ہر وقت ان کی خدمت کی میما خاصیت
میں حاضر رہتے ہیں انہوں نے آپ کی صحبت میں بڑی بڑی
استعدادیں حاصل کی ہیں شیخ کے صاحبزادہ جو بھی بہت کم سن
ہیں اسرار آئی ہیں اور شجرہ طیبہ خدائے تعالیٰ انکا اچھی طرح
سے نشوونما کرے فقیر کے دل خدائے مہربان کے دروازہ میں فقط

حضرت خواجہ کی جناب آپ فرماتے ہیں کہ جس روز میں حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوا۔
میں آپ کی عقیدت سے اور تعلیم طریقت شروع کی۔ مجھے یقین ہو گیا۔ کہ عنقریب حق سبحانہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم
سے مجھے اس راہ کی انتہا تک پہنچا دیگا ہر چند کہ میں اپنے نقص حال اور قصور اعمال پر نظر کر کے الجھائے سر

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

اضیاط کے ان خیالات کی نفی کرتا تھا۔ لیکن کسی طرح میرے دل سے یہ خیال نہ جاتا تھا۔ بسا اوقات یہ
بیت میری زبان پر جاری ہتی تھی :-

ازیں لوزیکہ از تویر دلم تا فتن یقین دائم کہ آخر خواہست یافت

اس کے بعد حضرت اتھراق میں گئے اور نہایت عجز و انکسار سے آپید ہو کر الحمد للہ فرمایا اور خاموش ہو گئے۔
آپ کو خواجہ کی جناب میں جو اعلیٰ اعتقادی تھی اس کی کیفیت خود آپ نے اپنی کتاب مبدیہ و معاد
میں اس طرح تحریر فرمائی ہے۔ کہ ہمارے حضرت خواجہ کے ساتھ ہر مرتبہ اپنی اپنی لیاقت کے بموجب

علیحدہ علیحدہ عقیدت رکھتا تھا۔ اور اسی کے بموجب ہر ایک فیضیاب ہوتا تھا۔ چنانچہ میرا عقیدہ یہ تھا۔ کہ بعد از انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسی صحبت اور تربیت و ارشاد سوائے حضرت خواجہ صاحب کے کسی کو نصیب نہیں ہوا ہو گا۔ پس ہزار ہا ارشاد کر رہے کہ مجھ کو میرے اعتقاد کے بموجب فیضان حاصل ہوا حضرت خواجہ کی آپ رعنائی ایک روز کا آپ ذکر فرماتے ہیں۔ کہ جب میں حضرت خواجہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اکثر اوقات از خود رنگی جو علامت فنا نشین ہے مجھ پر طاری ہوتی تھی۔ اور حضرت علیہ السلام نے میرے بار و طریقہ شیخ تاج سہیلی کی حکم دے رکھا تھا۔ کہ جملہ مریدین سے اُن کے کائف و حالات دریافت کر کے آپ کی خدمت میں بیان کیا کریں۔ لیکن میرے لئے خاص طور پر حکم تھا کہ بلا کسی کی دست کے میں اپنے حالات خود عرض کیا کروں۔ بلکہ بعض اوقات خود حضرت یاد کر کے دریافت فرماتے تھے۔ مگر میں بیاسی ادب اکثر خاموش رہتا تھا۔ اور کچھ نہ کہتا تھا۔ حتیٰ کہ ایک روز آپ نے خود فرمایا۔ کہ تم اپنے حالات کے بیان کرنے میں خاموش رہتے ہو۔ بیان کرنے میں کیوں تاثر کیا کرتے ہو۔ اور میں یہ خیال کیا کرتا تھا کہ میں کیا ہوں۔ اور میرے حالات ہی کیا ہیں۔ بگو گش گزار کروں۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ کہ بلا کم و کاست جو کچھ واقعات پیش آیا کریں۔ بیان کیا کرو۔ اسی زمانہ میں اتفاقاً مجھے بیاسی واقع پیش آیا۔ کہ شیخ تاج کی طرف میں متوجہ ہوا۔ اور صرف کیا، پنجو دو ہو کر زمین پر گر پڑے۔ آپ کے اصرار فرمانے پر یہ واقع میں نے ظاہر کیا۔ سنتے ہی آپ کا مال متغیر ہو گیا اور حاضرین جلسہ پر بہت دیر تک سکوت طاری رہا۔

آپ کو حضرت خواجہ سے خلافت حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ نے بارگاہ حق سجا دے تھا۔ جسے قابل طالب اور طائفی ترقی کے تربیت پانے اور درجہ کمال تک پہنچنے کا شکر ادا کیا۔ اور آپ کے کمالات اور حالات کے معارف اور تعریف و توصیف کر کے نیک ساعت میں خلعت خلافت سے آپ کو مہر فراموشی بخشی۔ اور آپ کے وطن بلوچ سرحد شریف کی طرف تخلص فرمایا۔ آپ بموجب احضار ویر بزرگوار تشریف طابین اور ہایت سالکین میں مشغول ہوئے۔ تھوڑے ہی عرصہ میں صد ہا طلبوں کو معارف پناہ خدا کا گاہ کر دیا۔

آپ کا دوسرا سفر دہلی اور پھر آپ کے سینہ فیض گنجینہ میں شوق دیدار جمال باکمال مرثہ برحق موج زن ہوا۔ حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ اور بغرض حصول ملازمت آپ سرحد سے دہلی آئے حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ نے آپ کی خیر مقدم کی خیر فرحت اثر میں کرم خدام کا بلی دروازہ تک استقبال کے لئے تشریف فرما ہوئے اور نہایت ہی اعزاز و احترام کے ساتھ اپنے فوہظ اعظم الخافا مروج الطریقہ کو اپنے ہمراہ خانقاہ شریف میں لا کر فرکش کیا۔ یہاں پہنچ کر آپ کے کمالات اور حالات کو اس قدر عروج واقع ہوا۔ کہ آپ کے استعداد عالی کے خصائص سے جو اسرار و معارف ظہور پذیر ہوئے حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ خود اسی طرح سے اخذ

فرماتے تھے۔ کہ جیسے کوئی شاگرد استاد سے حدیث نقل کرتا ہے۔
حضرت خواجہ روم کے بعض خلفاء اور مریدین کے قلوب میں آپ کے جانب سے انکار پڑا ہوا فوراً
حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ نے بقوت باطنیہ اس کا اور اک فرمایا۔

بندگانِ خاصِ علام الغیوب در جہاں کی ن جو ایس قلوب
اور حضرت اُس پیرِ مہربان ہوئے اور ارشاد فرمایا۔ کہ "اگر تم اپنے ایمان کی بقا اور سلامتی چاہتے
ہو۔ تو ان کی جناب میں باادب اور باعقیدت رہو کہ دشمنی آفتاب ہیں اور ان کے انوار میں ہم جیسے
ہزاروں ستارے گم ہیں۔ یاد رکھو کہ اس امت میں جو چار بزرگ فضل ترین اولیاء ہیں یہ بھی اُنہیں میں
سے ہیں۔ بسا اوقات حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ آپ کو برسرِ حلقہ بٹھاتے اور شروع اپنے خلفاء و
مریدین کے آپ کے حلقہ میں مستفیدانہ شریک ہوتے۔ اور بعد فراغت اُلٹے پاؤں واپس ہوتے
کہ آپ کی طرف پشت نہ ہو۔ اور اپنے جملہ خدام کو بھی یہی ہدایت فرماتے۔ کہ وہ اسی طرح ہمیشہ آپ کا
ادب کیا کریں۔ اور آپ کے رُتبہ کو ملحوظ کر کے اپنے باطن کو آپ کی طرف متوجہ رکھیں۔

ایک مرتبہ آپ نے حضرت خواجہ روم سے نہایت ادب کے ساتھ عرض کیا۔ کہ اس غلامان
غلام کو حضرت کے اس طرزِ عمل سے نہایت ندامت اور شرمندگی ہے۔ ارشاد ہوا۔ کہ ہم تو کچھ کر رہے ہیں۔
بحسبِ امرِ الہی ہے جسکی تعمیل پر ہم غیب سے مجبور ہیں۔

ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ کے ایک مرید خواجہ بیگی پر زیادہ عنایت مبذول
ہوئی بوقتِ شفقت اُن سے آپ نے ارشاد فرمایا۔ کہ جب امام ربانی صاحبِ سرِ ہند سے تشریف لائیں
تو تم مجھ کو یاد دلانا میں پران سے توجہ کر دینگا۔ ہفتہ عشرہ ہی میں تمہارا کام بن جائیگا۔ جب آپ
دہلی تشریف لے گئے۔ تو حسب الارشاد حضرت خواجہ بیگی نے توجہ فرمائی۔ دو ایک ہی توجہ میں
خواجہ بیگی فائزِ المرام اور کامل العرفان ہو گئے۔

ایک روز کا ذکر ہے۔ کہ آپ بھر میں آرام کر رہے تھے کہ حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ آپ کے
بلنے کے لئے تشریف لائے۔ خادم نے چاہا۔ کہ آپ کو بیدار کر دے حضرت خواجہ روم نے منع فرمایا۔
اور خود حجرہ کے دروازہ کے پاس آپ کی بیداری کے انتظار میں کھڑے ہو گئے۔ باوجودیکہ آپ
گہری نیند سو رہے تھے فوراً اُٹھ بیٹھے۔ اور چارپائی سے نیچے اتر آئے۔

حالت من خواب را مانگرے خواب پندار و مر اور اگر ہے
گفت پیغمبر کہ عینای تنائی

اور مضطرب الحال ہو کر دریافت فرمانے لگے۔ کہ باہر کون صاحب ہیں حضرت نے ارشاد فرمایا۔ فقیر
محمد باقی ہے۔ آپ فوراً ہی حاضر خدمت مبارک ہو گئے۔

آپ کی سرسبز شریف کو دہلی جس قدر نعمت باطنی اور دنیاوی عظیم حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ کو حاصل تھیں انشا کر کے سب آپ کو عطا فرمائیں۔ اور لوہی ارشاد آپ کے سر مبارک پر رکھ کر تمام خلفاء کی ہدایت اور مریدین کی تربیت آپ کے حوالہ کی۔ بعد ازاں آپ کے وطن لوف کی طرف آپ کو خدمت فرمایا۔ مدت تک آپ سالکین راہ خدا طالبین طریق صدق و صفی کی تعلیم و تربیت میں مشغول اور وہ آپ کی صحبت کی کیا غایت کے فیوض و برکات سے مستفید رہے۔ آپ اس زمانہ میں اپنے حالات عظیمہ اور مقامات عالیہ کی کوائف و انزقیات مریدین طالبین کے حالات سے اطلاع دیکر اپنے پیروں کو اس سے تفصیح سالات فرماتے تھے۔ پیروں کو آپ کے حالات کی قبولیت کی بشارت دیکر اپنے زیر تربیت سالکوں کی کوائف ذکر و غفل سے آپ کو مطلع فرماتے۔ اور ان کے بعض حالات کی کیفیات کو آپ سے استفسار فرماتے تھے۔ آپ انکی قابلیت اور ترقیات کا وہیں سے ادراک کر کے جو ابان صحیحہ تحریر فرماتے تھے۔ حضرت خواجہ صاحب علیہ الرحمۃ آپ کے ادراک و کشف صحیح کی تعریف و توصیف تحریر فرماتے تھے۔

آپ اور حضرت خواجہ رحمہ باوجودیکہ آپ ایسے مقامات بلند مراتب ارحمہ سے سرفراز تھے۔ مگر اپنے کے آداب - پیروں کو اس کی ایسی رعایت ادب کرتے تھے۔ کہ اس سے اور زیادہ تفرق نہیں ہو سکتی۔ صاحب زبذہ المقامات لکھتے ہیں۔ کہ حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ کے تلمیذ شاہ جمال نے اپنے پیروں کو حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ہدایت کی تعریف و توصیف کرنے کے بعد بیان فرماتے تھے۔ کہ آپ باوجود علو مرتبت و کثرت فضیلت اپنے پیروں کی کمال رعایت کرتے ہیں۔ حضرت کے مریدوں میں آپ جیسا با ادب نہ کوئی خلیفہ تھا۔ اور نہ کوئی مرید یہی وجہ ہے کہ اور سے زیادہ برکات آپ کو نصیب ہوئیں۔ چنانچہ ایک روز کا وہ ذکر کرتے ہیں کہ میں بموجب ارشاد حضرت خواجہ آپ کے بلانے کے لئے گیا۔ جو منی میں نے آپ سے کہا۔ کہ حضرت یا فرماتے ہیں آپ کے چہرہ کا رنگ فق ہو گیا۔ اور خوف و بیم سے اس قدر مضطرب ہوئے کہ تمام بدن میں عیشہ پڑ گیا اس وقت مجھ کو صوفیائے کرام کا وہ منقولہ یاد آیا کہ نزدیکان را پیش بود جبرانی ۹

حضرت غوث پاک رحمہ اللہ کی حوالگی سابق میں مذکور ہوا ہے کہ قطب الوجود حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ نے اور شاہ سکندر قادری سے آپ کی خلافت اپنا خرقہ مبارک اپنے جانشین صاحبزادہ حضرت سید تاج الدین عبد الرزاق قدس سرہ العزیز کو آپ کے حوالہ کرنے کے لئے تفویض فرمایا تھا۔ اور آپ کے جانشینوں میں یکے بعد دیگرے امانت چلا آتا تھا۔ وہ اسی سال آپ کے حوالہ کیا گیا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت شاہ کندر قادری قدس سرہ العزیز سے ان کے دادا حضرت شاہ کمال کینلی نے خواب میں ظاہر ہو کر فرمایا۔ کہ اس خرقہ مبارک کے دارن جن کے لئے حضرت غوث پاک رحمہ اللہ نے وصیت فرمائی تھی۔ شیخ احمد سرہندی ظاہر ہو گئے ہیں ان کے حوالہ کردہ انہوں نے خرقہ شریف کے تفویض

کرنے میں یہ خیال کر کے نال کیا کہ گھر کی نعمت گھر میں ہی ہے تو بہتر ہے۔ پھر دوبارہ آپ نے ظاہر ہو کر تاکید فرمائی۔ پھر بھی انہوں نے ٹالائی سیری مرتبہ بحالت غضبانی ظاہر ہو کر تنبیہ فرمایا۔ کہ اگر تم اپنی جبریت اور نسبت کی سلامتی چاہتے ہو تو خرقة مبارک اس کے وارث کے حوالے کر دو۔ ورنہ تمہاری نسبت و کرامت سب سلب کر لی جائیگی۔ شاہ سلطنت بہت زدہ ہو کر خرقة شریف لیکر آپ کی خدمت میں تشریف لائے۔ آپ بعد نماز صبح حسب عادت و علقہ ذکر و توجہ میں مشغول مراقبہ فرما رہے تھے۔ آپ جب فارغ ہوئے شاہ صاحب نے خاندان عالیہ قادریہ کی خلافت آپ کو عطا کی اور خرقة مبارک آپ کے تقویٰ فرمایا۔ آپ نے زب تن مبارک کیا۔ نسبت قادریہ نے آپ پر غلبہ اور استیلا کیا نسبت انقش بند یہ مخلو بہ ہو گئی۔ بعد ازاں نسبت قادریہ کو غلبہ ہو گیا ایسا ہی کئی مرتبہ ہوتا رہا ۛ

ادراج اولیاء کی آمد اس اثنا میں روح مبارک حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت امیر المومنین اور آپ کے کسبالت سیدنا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ بزرگمان سلسلہ شریف فرما چکے۔ ان کے بعد نور پرفروش حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند و حضرت امیر المومنین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہما روح بزرگمان سلسلہ شریف فرما چکے۔ دونوں حضرات پر ایمان شارات ہوئے حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے بچپن میں ہی بواسطہ ہمارے پوتے سیدنا کمال قادری کے ان کی زبان چوسکر کمال فیض نسبت حاصل کیا ہے۔ لہذا ان پر ہمارے سلسلہ کی خدمت اور شاعت کا بڑا حق ہے حضرت خواجہ نقشبند نے فرمایا کہ ہمارے طریق کا استحقاق اسی وجہ سے ان پر زیادہ ہے کہ تیسرے ہمارے غلبہ خواجہ باقی باللہ کے حضرت خاتم الرسل صلعم کی امانت معہودہ انہوں نے پائی ہے۔ دونوں بزرگواروں کے ادراج طیبات میں بھی گفتگو ہو رہی تھی۔ کہ ادراج مقدسہ اکابر سلسلہ چشتیہ بھی تشریف فرما ہوئیں۔ انہوں نے بھی اپنا دعویٰ مع دلیل پیش فرمایا۔ کہ آپ کے بزرگوں کی نسبت آبائی واجب ادی ہمارے سلسلہ کی ہے اور آپ نے ہمارے ہی آغوش پرورش میں نشو و نما پایا ہے۔ اور سب سے پہلے ہمارے ہی سلسلہ کی خلافت حاصل کی ہے۔ لہذا ہمارے سلسلہ کا حق سب سے زیادہ ہے۔ اس طرح ادراج عالیہ سرور و یہ کبرو یہ طریق کے مشائخ عظام کی بھی تشریف فرما ہوئیں۔ انہوں نے بھی اپنا اپنا دعویٰ مع دلیل پیش کیا۔ غرض کہ قاطبہ جمیع سلاسل کے پیشرو مشائخ کا اجتماع ہو گیا۔ اور امرا بالانزعاع میں رد و بدل شروع ہوا۔ ہر ایک سلسلہ کے بزرگ آنجناب کی نسبت اپنے سلسلہ کے لئے خواہش کر رہے تھے۔ کہ آپ انہیں کے سلسلہ کے شیخ قرار دے جائیں ۛ

سرہند شریف میں اولیاء اللہ کا ہجوم مولانا شمس کشمی اور ملا بدال الدین اپنی اپنی تواریخ میں رقمطراز ہیں کہ اس وقت اور آنحضرت صلعم کا حیلہ فرمایا اولیاء امانت کا سرہن میں آیا ہاجم ہوا تھا۔ کہ شہر اور نواح شہر کے دیہات و قصبات کے کچھ و بازار و ادراج اولیاء کرام سے پُر ہو گئے۔ ان مشیخان کرام کی صبح سے آخر وقت نماز

ظہر تک ہی محرک رہا۔ بالآخر معاملہ حضرت عائشہؓ کی جناب میں فیصلہ کے لئے پیش ہوا۔ اور خوشیہ رسالت۔ نہ ہر ایک بزرگ کو نسلی اور دلاسا دیکر فیصلہ فرمایا۔ کہ آپ سب بزرگوار اپنی اپنی کمال نسبت تمام و کمال اس بزرگ کے حوالہ کریں۔ کہ یہ سب سلسلوں میں داخل ہو جائیں اور تم سب کو علی النساء علی ہر کا حصہ ملے۔ مگر چونکہ سلسلہ نقشبندیہ خیر البشر بعد الالباقیہ یعنی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے ملتا ہے۔ اور اس میں اتباع سنت سنیہ واجتناب بدعت نام نہیہ کے زیادہ ملحوظ ہے۔ لہذا یہ سلسلہ خاص خدمت تجدید سے زیادہ تر مناسبت رکھتا ہے۔ پس یہ سلسلہ اور سلسلہ قادریہ دسہرودہرہ پاس خاں حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ ان سے زیادہ ترویج پائی گئی۔ اور دوسرے مسائل کی رو یہ وحشیہ بھی ان سے مروج ہوں گے۔

طریقہ کی نسبت کا۔ جس میں مشائخ عظام نے اپنے اپنے کمال اور کمالات آپس میں التفاف میں اپنے سب طریقہ مجددیہ میں شامل کیا اور ان کو اپنی نسبت خاصہ سے جو جتنی تالیسی تمام سے برسات و رسالت پناہی علم آپ کو خصوصیت سے عطا ہونے کے متدرج فرمایا۔ پس لیکر مجددیہ تمام امت کی اوایا و سلسلوں کو جامع ہے اور اس طریقہ کے سالکوں کو ہم ایک سلسلہ کے اولیاء کا فیض حاصل ہوتا ہے اور یہ سلسلہ کے مشائخ کی عنایت اس کے شامل حال ہوتی تھی۔ چنانچہ مندرجہ قیوم اربعہ سلسلوں میں تردید فرماتے تھے مگر بعد آپ کے بلحاظ اتباع نسخہ ثلث۔ اسے نقشبندیہ قادریہ طریقوں کے اور طریق میں مزید کرنے کی ممانعت ہو گئی۔ کہ بعض طریق میں سامع ہی درست ہے اور اس طریق میں ممنوع ہے۔

باب دوم جمہلہ مزامیر بسند ممنوعہ از آیات تفسیر

تعلیم نسبت قادریہ ایک روز کا ذکر ہے۔ کہ ایک طالب صادق نے ذوق کیفیت طریقہ قادریہ کی خواہش ظاہر کی۔ آپ نے ان کو اپنی صحبت میں رہنے کے لئے ارشاد فرمایا۔ وہ صاحب آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ ان پر نسبت اکابر قادریہ کا افادہ کرنے لگے۔ جب اس کو دو تین روز گزر گئے۔ آپ کے اہل برین نے جو خوان نعمت نقشبندیہ کے ریزہ چین تھے۔ اپنے احوال میں بگلی دیکھی۔ پارونا چار ان میں سے ایک صاحب نے اس بگلی اور فیض احوال کی آپ سے شکایت کی۔ کہ میں دو تین روز سے اپنی نسبت کو بیکارہ پاتا ہوں۔ نہیں علوم مجھ سے کیا تصور سرزد ہوا۔ دوسرے درویش نے بھی ان کو اسی طرح کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا تم سے کوئی تصور سرزد نہیں ہوا۔ اس بگلی کی مہدیہ ہے کہ تم انوار اکابر نقشبندیہ رضی اللہ عنہم سے اقتباس کرتے ہو۔ میں ان صاحب کو دو تین روز سے نسبت اکابر قادریہ پر پہنچا رہا ہوں۔ اس کے الفاظ کا راستہ کھل رہا ہے۔ چونکہ تم اس نسبت سے مناسبت نہیں رکھتے ہو لہذا محالہ معطل ہو جب پہنچی سیر کو اکابر جو جگان نقشبندیہ کی طرف توجہ کرینگے تو بگلی تمہاری دور ہو جائیگی۔ چنانچہ اسی ہوا۔

آپ کا تیسرا سفر دہلی اور آپ کے متعلق
حضرت خواجہ کے ارشادات

تیسری مرتبہ جب آپ سرہند سے دہلی آئے حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ نے بطور
کشف ادراک فرما کر ارشاد فرمایا کہ اب میرے بدن میں آثار ضعف و ناتوانی
بہت زیادہ ہو گئے ہیں۔ اور اب حیات کی امید کم باقی ہے۔ اپنے منہ سے سنا سنا کر ان خواجہ علیہ الرحمۃ اور
خواجہ محمد علیہ الرحمۃ کو جو اس وقت شیرخوار تھے۔ آپ کے رو رو پیش کر کے القاء و توجہ کے لئے ارشاد
فرمایا۔ آپ نے اپنے مخدوم زادوں پر توجہات فرمائیں۔ اور اس کی اثر حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ پر
بھی نظر آ رہا ہوا۔ بعد کہ آپ نے حسب الارشاد والد مخدوم زادگان پر غائیہ توجہ فرمائی۔ اس کے بعد حضرت
خواجہ علیہ الرحمۃ نے آپ کی شان میں یہ سرمایا کہ:-

(۱)۔ میاں شیخ احمد کی طفیل سے ہم کو محام ہوا۔ کہ توحید و جود ہی ایک تنگ کچھ ہے۔ اور شاہ لہ
طریقیت اور ہی ہے۔

(۲)۔ میاں شیخ احمد ایک آفتاب ہیں اور ہم جیسے کتنے ستارے ان کی روشنی میں ہم ہیں۔
(۳)۔ ہماری اور میاں شیخ احمد کی تمثیل خواجہ ابوالحسن خرقانی اور ان کے مرید عبد اللہ انصاری
ہیں کہ اگر سیر زندہ ہوتے تو اپنے مرید کے مرید ہوتے۔

(۴)۔ میاں شیخ احمد کمال مرادوں اور محبوبوں میں سے ہیں۔
(۵)۔ میاں شیخ احمد کی مانند آج زیر فلک کوئی نہیں ہے۔

(۶)۔ بعد صحابہ و تابعین میاں شیخ احمد کے مثل محدود ہے چند بزرگ گذرے ہیں۔
(۷)۔ میاں شیخ احمد جامع قطبیت ارشاد و ما ہیں۔

(۸)۔ الحمد للہ ہماری تین چار سال کی صحبت رائگان نہیں گئی۔ شیخ احمد جیسے عزیز الوجود
شخص نے تربیت پائی۔

(۹)۔ شیخ تاج آپ کے پیر بھائی نہلاتے ہیں۔ کہ حضرت خواجہ صاحب نے آپ کے موصوفہ بعض
مکانیہ میں جو الفاظ عزیمت و توقف (یعنی رملوک میں رکھا ہوا شخص) تحریر کر کے اس کا چارہ کار درپا
کیا۔ عزیز اس سے مراد خود ذات بابرکات حضرت پیر و مرشد تھے۔

آپ کے نام حضرت
خواجہ کے بعض خطوط

علاوہ ان ارشادات کے حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ نے آپ کے نام جو مکتوب تحریر
کئے ہیں۔ ان سے آپ کے مدارج عالیہ کے کمال کا اظہار ہوتا ہے۔ صرف
دو مکتوبات مع ترجمہ بطور تبرک اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں۔

صل مکتوب	ترجمہ
حق سبحانہ باعلی مرتبہ کمال برساند ع	اللہ تعالیٰ آپ کو کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر پہنچائے
واللاہ صحت من کا س الکلام نصیبک	اور بندگان کے پیالہ میں زمین کا بھی حصہ ہوتا ہے

تکلف نیست اسچہ حقیقت اس نور میں ملے
پیر نصیر قدس سرہ فیہ مود میں مرید خرقا نہیں
اگر خرقائی دیر وقت می بود باوجود پیر پیش مرید کے
من سیکر و ہر گاہ صفت اک بے صفتاں اس
باشند گرفتار ان آثار صفت چرا جان فدا
دو ازم طلب گار سے نکلند و از ہر کجا بے بشام
ایشان رسد مد پے آن نردند انکوں تال
واہمال نندند از استغنائی ویے شاید است
موقوف باشارت است

گر طمع خواہد زین سلطان دین
خاک برفرق قناعت بعد ازین

بائے نسخہ خال وارادہ مایین است خداے
عزوجل بر آئینہ می باید رسد سے گردانا و از
عجب و پندار مخلصی بخشاد و باقیمتہ المقصود و جفا
سیادت آبا میر صالح نیشاپوری سلمہ اللہ اظہار
طلب نمودند چون وقت مقتضی اس بود نصیحت اوقات
ایشان دادہ از مسلمانان نمودہ لاجرم بر صحبت
شمار فرستادہ شد نشان و اندیشاے بقدر استعداد
بہر مند سیکر و ند توجہ و کطف کامل یافتہ اعلیٰ

جو حقیقت حال کے کھمی جاتی ہے ۔ پیر انصاری
قباس سرکہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت شیخ ابو الحسن
خرقائی کا مرید ہوں لیکن اگر اس وقت وہ موجود
ہو ۔ تو باوجود پیری وہ میرے مرید ہوتے ۔
جبکہ ان بے صفتوں کی صفت ہو آنا صفت
کے گرفتار کس طرح سے اس جانفائی کی طلب گاری
نہ کریں ۔ اور جہاں کہیں سے ان کے دماغ میں
خوشید ہو پنچو اس کا پیچھا نہ کریں ۔ اب دیر تاویل ہوا
بے پروائی اور بے نزاری ستر نہیں بلکہ موقوف نامہ یک
سے طرح خواہد زین سلطان دین
خاک برفرق قناعت بعد ازین

اب تو موقوف بھی کیسا ہے اور ارادہ بھی یہی ہے
کہ خدا اس کو جیسا کرے اور غور اور خود پستی
سے نجات کجنا ب سیادت مآب پر صباغ نیشاپوری
نے اپنا باقی ماندہ مقصود کی طلب کا ظاہر کیا جبکہ
وقت اس کا مقتضی نہ تھا انکے اوقات کا منسلک
کرنا مسلمانان سے بعید حدم ہوا ہذا انکو آپ کی صحبت
میں روانہ کیا گیا انشاء اللہ تعالیٰ موجود بانی ہندو کے
بہوایا ہو گئے اور کامل توجہ اور برائی میں کھینکے اسلام
حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اس مکتوب بشریف کا نہایت عاجزی اور کسارت سے جواب لیا کہ تھا جو آپ کے
مکتوبات شریفین کی جداول میں موجود ہے دوسرا خط کئی ماہ کے بعد حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ نے آپ کے
نام از قدام فرمایا عقادہ بھی مع ترجمہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے :-

صل مکتوب

اللہ تعالیٰ نے فقرا و مساکین در ماندہ را از برکت
برگزیدگان بدر بانی برساناد ۔ تمہیت کے عرض
نیا نہندی بدر گاہ ولایت نکر دہ ام ۔ آئے ہیں
یکے کلہ را فاصدان صادق حال سے تواند شد

ترجمہ

اللہ تعالیٰ نے فقرا اور مساکین کو اپنے برگزیدوں
کی برکت سے دریانی تک پہنچا دیا ۔ مدت گزشتہ کہ مد گاہ
ولایت پناہ میں عین قیام نہی نہیں کی ۔ اس کے کلہ کجائی
اٹھانے والے قاصدان صاف ہو سکتے ہیں ۔

الحمد للہ اس قسم خود صورت می بند دو دیگر چہ گویم
سخن درویشاں بخصرت شما نوشستن نہایت
بے شرمی است حکایت اضرار صریح بسیار
بجای الغرض ماہادہ خود می باید دانست و از فضل
احقر از باید کرد۔ والدعاء

الحمد للہ کہ یہ قسم خود صورت پیدا کرتی ہے
اور اس کے سوا اور کیا لکھوں۔ درویشوں کی
باتیں آپ کی قدرت میں لکھنا نہایت بے شرمی ہے
اور ظاہری وضع کی باتیں لکھنا بہت ہی بیجا ہیں الغرض
ہیں اپنی حد جانی چاہئے اور فضل سے انفراد کرنا بہت ناگوار

آپ کی سہولت و آسانی سے فلاں اس کے بعد آپ اپنے وطن لوف کی طرف مرض ہوئے۔ اور بموجب ارشاد پیر فرنگ
چند روزوں قیام فرما کے عازم شہر لاہور ہوئے۔ آپ کے فیضان عام اور کمالات نام کی بڑی شہرت
ہوئی۔ عمائد علماء حضرت مولانا جمال الدین تلمی و دیگر فضلاء مثل مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی وغیرہ آپ کے
صلقہ بیعت و ارادت میں داخل ہوئے۔ اور اکثر مشائخ وقت نے آپ سے فیض حاصل کیا۔ مولانا
جمال الدین تلمی کو آپ سے بیعت کرنے کے یہ واقعات پیش آئے۔ کہ وہ منکرین مسئلہ وحدۃ الوجود تھے
آپ کی خدمت میں مباحثہ کی غرض سے آئے تھے۔ آپ نے خلوت میں لیجا کر ایک آن کی آن میں
مقام توحید اُن کو دکھا دیا۔ اسی وقت اُن کی آنکھوں سے آنسو جاری ہوئے۔ اور آپ کے مرید ہوئے
در دروں یک ذرہ لور عارفی یہ بود از صد مرتبے لے صفی

حضرت عبدالحکیم خیر وصال آپ لاہور میں مقیم اور سرگرم حلقہ ذکر و شغل تھے کہ خبر وحشت ملی۔ کہ حضرت خواجہ
اور آپ کی لاہور سے روانگی علیہ الرحمۃ کا کچھ دنوں کی علالت۔ کے بعد تاریخ ۱۲ جمادی الآخر سال ۱۰۸۰ ہجری
دہلی میں صال ہوا۔ آپ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کہتے ہوئے بے اختیار بحالت مضطرب و دل
سے دہلی کو روانہ ہوئے۔ گوراستہ میں شہر سرسند واقع ہوا اور مکان آیا مگر آپ گھر تک نہ گئے بغیر اپنے
اہل عیال سے ملے۔ شبانہ روز چلک دہلی پہونچے اور رات لاؤمرشد برحق کی زیارت کی۔ اپنے محمد نامہ
اور پھر بھائیوں کو صبر و لاسا دلایا۔ سہیلے دہلی میں قیام فرمانے کے لئے آپ سے التماس کی۔ آپ نے
چند روز قیام فرما کر اُن کے شکستہ دلوں کو مراحم عنایت سے نشی بخشی۔ تربیت دارشاد سلوک کا مقابلہ
عبد حضرت پیر و مرشد بقدرت زیادہ فروغ ہوا۔ بوجہ صحبت حضرت خواجہ مریدین و خلفاء خواجہ
آپ کے حلقہ ذکر میں مثل مریدین کے سفر یک ہو کر استفادہ کرتے اور آداب عقیدت نیا نمندانہ
بجالانے لگے +

آپ کے بعض نا تجربہ کار اس درمیان میں بعض باتوں یا نا تجربہ کار مریدوں نے حضرت خواجہ صاحب کی جوتا
پیر بھائیوں کی ایک حرکت مجدد علیہ الرحمۃ سے استفادہ فرمانے پر نکتہ مبینی شروع کی۔ جو آپ کے خلاف مزاج ہوئے
اور بعض عام کار پیر بھائی آپ سے منحرف ہو گئے۔ ہر چہ کہ آپ نے دغظ پند سے ہدایت فرمائی۔ لیکن کچھ
اثر نہ ہوا۔ آپ نے بعض کی نسبت اور کمالات سلب فرمائے۔ پھر بھی کوئی متنبہ نہ ہوا۔ اس کے بعد آپ

لئے وطن شریف تھوڑے

خاطیوں کی توبہ و معذرت شیخ تاج الدین سیٹھ سہلی نے جو حضرت خواجہ صاحب کے قبیلہ اور ان خوف لوگوں کے

سرخنائے اپنی نسبت کو سلب پا کر آپ کے خلاف حق پر بیٹھے شروع کئے۔ ان پڑھنے والوں میں سے ایک شخص

نے جو صاحب کشف تھا۔ یہ دیکھا کہ ہم میں سے ہر ایک نے ایک ایک چراغ روشن کیا۔ ناگاہتہ واکا جھوٹکا

آیا۔ بجلی چکی ایک لمعت سب چراغ بجھ گئے۔ اور غیب سے آ آئی کہ "حضرت مجدد و لطف ثانی کے مخالفین کے

عناد کے یہ چراغ تھے۔ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی منافی توبہ سے ناموش اور نسبت ذابود کر دئے

گئے۔ یہ اقمہ پیش آتے ہی سب منکرین حیران و سرگردان رہ گئے۔ خود شیخ تاج نے غائب میں لکھا۔ کہ

ایک عظیم الشان محفل ہے اکابر اولیاء اس میں تشریف فرما ہیں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نقین

ہیں۔ ان میں سے ایک بزرگ نے شیخ سے خطاب فرمایا کہ تمہاری نسبت کی سلب اور بربادی کا

باعث (حضرت مجدد صاحب کی طرف اشارہ کر کے) ان کی مخالفت ہے۔ علاوہ شیخ تاج کے اس

قسم کی خواہش آوروں کو بھی ظاہر ہوئی۔ الحاصل شیخ تاج نے خلیفہ خواجہ حسام الدین احمد اور مولانا محمد علی کو

جو حضرت خواجہ کے داماد تھے۔ نہایت نصرت کے ساتھ اپنی غلطی سے آقاہ اور خواب کی کیفیت سے

مطلع کر کے استدعا کی کہ سب کی طرف سے آپ حضرت مجدد و لطف ثانی علیہ الرحمۃ سے معافی کی درخواست کریں

خاطیوں کی معافی خواجہ حسام الدین احمد نے بھی اقبہ میں لکھا۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رونق افروز ہیں۔ اور ظہیر

رہے ہیں۔ اس میں حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی تعریف و توصیف کر کے آپ کی مجددیت اور قیومت صلی کی

تصدیق فرماتے ہیں۔ آپ نے اس اقمہ کا بھی اپنے ان منکر پر بھائیوں سے ذکر کیا۔ سب نے توبہ و

استغفار کر کے حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی طوع و رجوع کیا۔ شیخ تاج نے ایک درخواست اپنی اور دیگر

پیر بھائیوں کی خطا کی معذرت کے متعلق آپ کی خدمت میں تحریر کی۔ اور جب آپ حضرت

خواجہ قدس سرہ کے عرس کی تقریب میں دہلی تشریف لائے۔ مع کل منکرین سنگسار اپنی و تائب اپنے

اپنے گلوں میں ڈالے ہوئے آپ کے استقبال کے لئے دہلی سے کسی میل تک حاضر ہوئے۔ اور اپنے قصور

کی صدق دلی سے معافی چاہی۔ آپ نے براہ اخوت سلسلہ ترحم فرما کر کہ سب نصرت کو معاف فرمایا۔ انظم

کیا اولیاء میں شان مجدد و بلند ہے قطبوں میں اور غوثوں میں و اجندہ

منکر ہے شیخ احمد سرمد ہی کا وہی دروازہ جس پہ فیض آگاہی کا بند ہے

جو اعتقاد رکھتے ہیں انکی جناب میں ہاں ان کا دو جہان میں رتبہ بلند ہے

صدیق سے عروج و مجدد پہ سے نزول کیا مستند یہ سلسلہ نقشبند ہے

آپ کے مشیہ اور اسل آپ نے پانچ مرتبوں سے فیض پایا اور خلافت حاصل کی :-

(۱)۔ حضرت شیخ یعقوب رضی اللہ عنہ کی تلمیذی۔ ان سے اپنے سوائے تفصیل علم ظاہری طریقہ کبر و بیہرہ و درویش

میں خلافت بھی پائی۔ شجرہ حسب ذیل ہے :-

یعقوب صرغی۔ کمال الدین حسین خوارزمی۔ حاجی محمد خیوشانی۔ شاہ بندواری۔ رشید الدین امیر عبد اللہ
خواجہ اسحاق جیلانی۔ سید علی ہمدانی۔ شیخ محمود مراد قانی۔ علاؤ الدہ سمنانی۔ شیخ عبد اللہ مغربی۔ شیخ احمد جوزجانی۔
شیخ علی اللعلع۔ شیخ محمد الدین بغدادی۔ شیخ نجم الدین کبریتی۔

(۲) حضرت حاجی عبد الرحمن بدشتی کابل معروف بہ حاجی رمزی۔ ان سے آپ نے مصافحہ کیا۔ انہوں نے اپنے شیوخ سے۔ پس سند یہ مصافحہ حسب ذیل ہے :-

حاجی عبد الرحمن بدشتی کابل معروف بہ حاجی رمزی۔ حافظ سلطان ادہمی مسمرا ۱۱ سال۔ شیخ محمود
شیخ سعید حسن بدشتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔

(نوٹ)۔ ان میں سے ایک صاحب حق ہیں۔

(۳) حضرت محمد بن عبد اللہ مدنی آپ کے والد ماجدان سے پندرہ طریقوں میں آپ نے خلافت پائی۔ شجرات حسب ذیل ہیں :-

(۱)۔ سلسلہ فاروقیہ۔ یہ آپ کا جدید سلسلہ ہے۔ اس کا شجرہ بعینہ آپ کا شیخ شجرہ مذکور

جو ہر اول ہے۔

(۲)۔ سلسلہ سری سقطیہ۔ یہ بھی کسی قدر تفاوت سے آپ کا جدید سلسلہ ہے۔ اس میں
آپ کی سترھویں پشت کے دادا خواجہ سلمان بن مسعود نے حضرت سری سقطی خلیفہ حضرت معروف
سے خلافت پائی ہے۔ اور ان کا شجرہ مشہور ہے۔

(۳)۔ سلسلہ سروردیہ شہابیہ۔ یہ بھی کسی قدر تفاوت سے آپ کا جدید سلسلہ ہے۔
اس میں آپ کے بارھویں پشت کے دادا حضرت شیخ احمد بن یوسف نے حضرت شیخ الشیوخ
شہاب الدین سروردی سے خلافت پائی ہے۔ اور ان کا شجرہ مشہور ہے۔

(۴)۔ سلسلہ سروردیہ بہائیہ۔ یہ بھی کسی قدر تفاوت سے آپ کا جدید سلسلہ ہے۔ اس
میں آپ کے گیارھویں پشت کے دادا حضرت شعیب بن احمد نے حضرت بہاء الدین زکریا ملتانی سے
خلافت پائی ہے۔ اور وہ شیخ الشیوخ کے خلیفہ تھے۔

(۵)۔ سلسلہ سروردیہ وچستانیہ جلالیہ۔ یہ بھی کسی قدر تفاوت سے آپ کا جدید سلسلہ ہے
اس میں آپ کے پانچویں پشت کے دادا حضرت امام رشید الدین بانی قلعہ سرہند نے حضرت جلال الدین
مخدوم جانبیاں سے خلافت پائی ہے۔ اور وہ خاندان سروردیہ میں حضرت شیخ رکن الدین نمبرہ حضرت زکریا
ملتانی کے اور خاندان چشتیہ میں حضرت چلغ دہاوی خلیفہ حضرت محبوب الہی کے خلیفہ تھے۔

(۶)۔ سلسلہ قادریہ جدیدہ یعنی شیخ عبد اللہ احد شیخ رکن الدین امیر سید ابوالہجیم ارجی قادری

شیخہ احمد جلی قادری۔ شیخہ موسیٰ قادری۔ شیخہ عبدالقادر۔ شیخہ محمد حسن۔ شیخہ ابو نصر۔
 شیخہ ابوصالح۔ شیخہ عیسیٰ لرزاق۔ تاج الدین۔ حضرت غوث پاک۔ سید ابوصالح۔ سید عبداللہ
 جلی۔ سید یحییٰ زاہد۔ سید محمد۔ سید داؤد۔ سید موسیٰ الثانی۔ سید عبداللہ۔ سید موسیٰ الجون۔
 سید عبداللہ المحض۔ حسین مثنیٰ۔ حضرت امام حسین۔ حضرت امام حسن۔ حضرت امام علی مرتضیٰ۔
 حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

(۷) سلسلہ قلندر۔ سید یوسف بن سید غلام شمس الدین۔ شیخ عبدالقدوس۔ شیخ عبدالعزیز۔ شیخ عبدالغنی۔
 شاہ محمد قطب الدین بنیادل۔ سید نجم الدین قلندر۔ سید خضر رومی۔ عبدالحزیز کی صحابی حضرت
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

(۸) سلسلہ چشتیہ صابریہ۔ بعد نام شیخ عبدالقدوس کے شیخ محمد۔ شیخ احمد عارف۔ شیخ
 عبدالحق۔ شیخ عبداللہ بن پانی پتی شمس الدین نرک۔ محمد مہدی علی احمد صابر۔ بابا فرید الدین گنجشک
 خواجہ قطب الدین۔ خواجہ خواجگان سید عین الدین۔ شیخ عثمان ہمدانی و حاجی شریف زندنی۔
 قطب الدین مودود۔ ناصر الدین ابوسف۔ ابو محمد۔ ابو احمد ابدال۔ ابو اسحق شامی۔ ممشاد غلام دہلوی۔
 امین الدین ہیرہ بصری۔ ید الدین حلیہ مرعشی۔ سلطان ابراہیم فیصل بن عباس۔ عبدالواحد بن زید۔
 شیخ حسن بصری۔ حضرت علی مرتضیٰ۔ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

(۹) سلسلہ چشتیہ نظامیہ گیسودرازیہ۔ بعد نام شیخ عبدالقدوس کے شیخ درویش محمد قاسم
 ادومی۔ شیخ ابن حکم ادومی۔ سید صدر الدین۔ سید محمد گیسو دراز۔ خواجہ فیصل الدین محمد چرخ دہلوی۔ شیخ
 نظام الدین محبوب الہی۔ بابا فرید مذکور۔ الخ

(۱۰) سلسلہ چشتیہ نظامیہ صدریہ۔ بعد نام شیخ درویش محمد۔ شیخ سعد اللہ۔ شیخ فتح اللہ شیخ صدر الدین
 طیب چرخ دہلوی مذکور۔ الخ

(۱۱) سلسلہ چشتیہ نظامیہ جلالیہ۔ بعد نام شیخ درویش محمد کے سید بدھن۔ سید جہل بہر اشچی۔ سید
 جلال الدین محمد جہانیاں۔ چرخ دہلوی مذکور۔ الخ

(۱۲) سلسلہ قادریہ جلالیہ۔ بعد نام محمد جہانیاں کے عبدغنی۔ ابوالقاسم ناسل بڑا لکام
 محمد نسل۔ محمد قطب الدین شمس الدین علی الافلح شمس الدین حماد۔ حضرت غوث پاک۔ شیخ ابوسعید۔ شیخ
 ابوالحسن۔ شیخ ابوالفرح۔ شیخ ابوالفضل عبدالواحد۔ شیخ ابوبکر شبلی۔ شیخ ابوالقاسم۔ عیدہ میری۔ تقی۔
 معروف کرخی۔ امام رضا۔ امام کاظم۔ امام صادق۔ امام محمد باقر۔ امام سجاد۔ امام حسین۔ امام حسن۔ حضرت
 امام علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ۔ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۳) سلسلہ کبرویہ جلالیہ۔ بعد نام محمد جہانیاں کے سید محمد الدین مرقندی شیخ شمس الدین

شیخ عطاء باخالدی۔ شیخ احمد بابا اکمال خجندی۔ شیخ یحییٰ الدین کبریٰ مذکور الخ

(۱۴)۔ سلسلہ سہروردیہ جلالیہ۔ بعد نام مخدوم جانیوں کے۔ شیخ رکن الدین۔ شیخ سید الدین۔

شیخ سید الدین زکریا۔ شیخ الیقین۔ شہاب الدین۔ شیخ ابو انجیب۔ حضرت غوث پاک۔ شیخ ابو سعید مذکور الخ

(۱۵)۔ سلسلہ مداریہ۔ بعد میراجل کے۔ شاہ بدیع الدین قطب مدار۔ شیخ طیفند شامی۔ شاہ

عین الدین شامی۔ شاہ بین الدین شامی۔ عبد اللہ علم بردار۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۶)۔ حضرت خواجہ باقی باللہ روان سے طریقہ نقشبندیہ میں آپسے خلافت پائی۔ شجرہ یہ ہے۔ کہ

حضرت باقی باللہ۔ خواجہ انکلی۔ خواجہ درویش محمد۔ خواجہ محمد زاہد۔ خواجہ یعقوب چرخ۔ خواجہ علاء الدین عطا

خواجہ بہار الدین نقشبند۔ خواجہ سید امیر کلال۔ خواجہ بابا ساس۔ خواجہ علی غریبان اتینی۔ خواجہ محمود انجیر

قفتوی۔ خواجہ عارف بدگری۔ خواجہ عبد الحنان غمدانی۔ خواجہ ابو یوسف ہمدانی۔ خواجہ ابو علی

خارمدی۔ خواجہ ابو الحسن خرقانی۔ خواجہ بایزید سیطامی۔ حضرت امام جعفر صادق۔ حضرت قائم

بن محمد۔ حضرت سلمان فارسی۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ۔ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

واضح ہو کہ یہ شجرہ اولیٰ سبب ہے کہ اس میں حضرت بایزید کے بعد حضرت ابو الحسن کا نام ہے۔

حالانکہ دونوں میں باہم ملاقات جہانی نہیں ہو سکی۔ دوسرا شجرہ متصلہ یہ ہے اس میں بعد نام شیخ ابو علی

قاسم مدنی کے۔ ابو القاسم گرگانی۔ ابو عثمان مغربی۔ ابو علی کاتب۔ ابو علی رودباری۔ ابو القاسم

قشیری۔ ابو علی دقاق۔ ابو القاسم نصیر آبادی۔ ابو بکر شبلی۔ شیخ جنید۔ سہری سقطی۔ معروف کشتی

ہے۔ الخ

(۱۷)۔ حضرت شہید سکندر ان سے آپ کے خرقہ خاص حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ اور

طریقہ قادریہ جدید میں خلافت پائی۔ شجرہ حسب ذیل ہے :-

سید شاہ سکندر۔ سید شاہ کمال۔ شہید فضیل۔ سید گرامن ثانی۔ شیخ شمس الدین

عارف۔ سید ابو الفضل۔ سید گرامن اول۔ شیخ شمس الدین صحرائی۔ سید شاہ عقیل۔ شہید بہار الدین

سید شاہ عبد الوہاب۔ شہید شرف الدین۔ سید شاہ عبد الرزاق۔ حضرت غوث پاک۔ بعد

سلسلہ جدید حنیفہ مذکورہ الخ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تیسرا جوہر

حضرت مجدد کے مخصوص کمالات اور اخلاق و اعمال کے بیان میں

آپ کے مخصوص کمالات [جو کہ کمالات علیہ درجہ و درجہ مخصوصہ خدا نے آپ کو عطا فرمائے۔ زبان قلم اُس کے بیان سے عاجز اور قلم تحریر سے نا صر ہے بطور ثبوت نذرانہ خود دار کچھ مختصر خاصے درجہ دلی کو بتاتے ہیں:-

- (۱)۔ آپ کا خمیر یقیناً طینت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا +
- (۲)۔ آپ مجدد الف ثانی یعنی دین کو تیسرے سے تازگی بخشنے والے ہیں +
- (۳)۔ آپ قیام اول یعنی آپ کی ذات بابرکات باعث قیام عالمیان ہے +
- (۴)۔ آپ کو خزینۃ الرحمتہ کے خطایکے سر فرازی ملٹی گئی +
- (۵)۔ آپ کو مرتبہ فردیت عطا ہوا۔
- (۶)۔ آپ مجموعہ قطب مدار باعث بقائے عالم جان و قطب ارشاد و باعث یقینے بیان عالم ہیں +
- (۷)۔ آپ کے ہی سلسلہ میں قیامت تک قطب مدار ارشاد ہوا کرتے ہیں گے +
- (۸)۔ حضرت امام مہدی آخر الزمان آپ کے ہی خلفا سلسلہ سے ہوں گے +
- (۹)۔ آپ کو مقام محبوبیت ذاتیہ عطا کیا گیا +
- (۱۰)۔ آپ مقام سابقین اولین پر پہنچے جو اصحاب یمن سے بھی آگے ہے +
- (۱۱)۔ آپ کو سیاست و ملاحات ممتاز عطا ہوئی +
- (۱۲)۔ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) یعنی بندوں کو خدا سے مانانے والے ہیں +
- (۱۳)۔ آپ کو ضمانیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و اصالت کرامت عطا ہوئی +
- (۱۴)۔ آپ نے بے واسطہ اللہ پاک سے کلام مستزایا +
- (۱۵)۔ آپ کو علم لدنی عطا کیا گیا +
- (۱۶)۔ آپ کو اسرار و قطعات قرآنی عطا کئے گئے +
- (۱۷)۔ آپ کو علم سموات حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے تعلیم فرمایا +
- (۱۸)۔ آپ کے حضرت خضر والیاس نے ملائک پر سموات و سموات کی کنیت نظر ہر کی +

۱۱۹۔ آپ علیہ السلام یقیناً جو صحابہ کبار کو عطا ہوا تھا ظاہر کیا گیا +
(نوٹ)۔ دوسرے اولیاء جس کو حق یقین فرماتے ہیں وہ آپ کی تحقیق کی رو سے علم یقین ہی کا جزو ہے +

(۱۲۰)۔ آپ پر مقامات یقین حقیقی وہ جو دی ظاہر کئے گئے +
(۱۲۱)۔ آپ کو منشی صحابہ کبار مدارج اہل بیت علیہم السلام سرفراز ہوئے +
(۱۲۲)۔ آپ کی زیارت کے لئے کعبہ شریف آیا۔ اور آپ کی خانقاہ شریف کے کنوئیں سے آپ زہر برآمد ہوا۔ بہت لوگوں کو حج کرا دیا۔ اور آپ زہر پلایا +
(۱۲۳)۔ آپ کی خانقاہ شریف کی زمین کو کبھی زہن کا درجہ عطا ہوا +

(نوٹ) زمین مقدس آپ کی مسجد کے شمال کی جانب ہے، طول چالیس گز ہے جو روضہ مبارک سے شروع ہو کر قبۃ مبارک کے عقب شمال کی طرف ۶ گز چلی گئی ہے۔ اور عرض اس زمین کا ۳۰ گز ہے۔ جو دولت سرائے کے دیوار سے غرب کی جانب کو پانچ گز تک واقع ہے +
(۱۲۴)۔ آپ کے طریقہ میں تمامی اولیاء کے فیضان متزوج اور شامل ہیں اس لئے آپ کا طریقہ افضل اہل ہے +

(۱۲۵)۔ آپ کا طریقہ جامع شریعت و طریقت ہے اور اس میں مقامات لایت کے علاوہ کمالات نبوت بھی شامل ہیں +

(۱۲۶)۔ آپ کے سلسلہ کے کل مریدین (جو قیامت تک ہوں گے) آپ کو دکھائے گئے +
(۱۲۷)۔ آپ پر گزشتہ و آئندہ حالات منکشف ہوئے +

آپ کی کمالتیں اگر کسی پیغمبر یا نبی سے کوئی بات خلاف عادت ظہور میں آئے۔ تو اس کو مجروحتے ہیں اور ایامت سے ظاہر ہو تو وہ الامت ہے ورنہ استناراج۔ انبیاء علیہ السلام کو معجزات اس لئے عطا کئے گئے کہ کفار پر ہیبت ہو۔ اور وہ ایمان لادیں۔ اور اولیاء کو اس لئے کرامت سرفراز ہوئی۔ کہ فاسق فاجروں کو کریں۔ اور مدارج برائیوں سے نگرانیت کے ظہور اور عدم ظہور سے مدارج برائی میں کم و بیش لادیں آتی۔ ظاہر ہے کہ صحابہ کبار کے مرتبہ کو بڑے سے بڑا کوئی ولی نہیں پہنچ سکتا۔ اور ان سے بمقام بلکہ اولیاء اللہ کے خارق بہت کم ظاہر ہوئے۔ آپ سے بیشمار کرامات ظاہر ہوئیں۔ بعض نے (۷۰۰) اور بعض نے اس سے زیادہ فراہم کی ہیں۔ لیکن میں صرف ۴۲ کے بیان پر اکتفا کرنا ہوں۔ نہ بڑے مقامات میں مذکور ہے کہ آپ کے ایک خادم نے بیان فرمایا۔ کہ آجنا نے اس حقیقہ پر ایک مرتبہ ایسی توجہ فرمائی کہ میں اس کے کلمات کو اگر چہ خشک پر ڈالوں۔ تو یقیناً ہے کہ وہ ہری ہو جائے۔ اور اہل عالم پر ڈالوں تو نور سے محروم نہ ہو جائیں۔ پر کیا کروں مجبوری ہے۔ کہ زمانہ اخیر ہے شروع و فساد کا معدن اور خیر و برکات کا خالی

رضی اللہ عنہ ان انوار و اسرار کی عالم شاعت کی اجازت نہیں دیتی ہیں اس کے انوار سے سوز و جہوں - واضح ہو کہ کسی کو جو
کے برکات اس وقت تک مسلسل نقش بند یہ محدود یہ کے بزرگوں میں باقی ہیں جس کے وہ احباب قلوب
مردہ قریب ہوں - مثنوی

ہیں کہ اس سر فیل فتنہ اولیاء
مردہ رازیشان حیات دنیا
اندرون اولیا کاں نعمت
طالبان راز و حیات بہارت
جانبائے مردہ اندر گورن
برجہ ز آواریشان اندر گورن
آپ کے کرامات عالیہ احباب قلوب فیضان شرح صدر محمدیہ علی صاحبہا التسلیم والرحمۃ
ہے - جو مقابلہ معجزات باہرہ احباب اموات وغیرہ جو اور انبیاء علیہم السلام سے ظہور میں آئے کہیں
اعلیٰ دارف ہیں - نظم

برتر از احباب کہ عیسیٰ برفت
وزید بیضا کہ با منوی برفت
دزکف آہن کہ با داؤد بود
ہم از ان نافر کہ با صالح نمود
بلکہ از ملک سلیمان دزدان
فیض قلب رحمتہ للعلیین
ہست اعلیٰ ارفع و افضل مدام
دائم و باقی الی یوم القیام
صلی اللہ علی شمس المدی
الذی المصطفیٰ بہ الدجی

۲- آپ کا دین اور اتباع شرع متین احباب کتاب سنت نبی صال شریعت سے

پس کرامت نیست جز انضال ب
زہد و روح و علم و اطلاق و ادب

۳- آپ کے مدارج عالیہ اور مقامات عظمیٰ لایت کبریٰ و کمالات نبوت و رسالت سے

بود اسرار خدا چوں روحی ناب
صاعد و نازل بقدر آفتاب

علم و ہیبت لدنی بود العجب
دائم نازل ز ساق عرش رب

۴- آپ کے صاحبزادہ حضرت خواجہ محمد مصطفیٰ قدس سرہ العزیز موسیٰ المشرّب تھے آپ نے

تصرف فرما کے الگ محرمی المشرّب کرادیا

۵- آپ نے ایک مرید کو بشارت دی کہ تجھ کو ولایت ابراہیمی عطا ہوئی ہے - اس کو پورا یقین نہ

ہوا - آپ نے شب کو خواب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے اس کی تصدیق کرادی - جب وہ صبح کو آیا

آپ نے اس کی شب گزشت بیان فرمائی - وہ آپ کے قدموں پر گر پڑا

۶- آپ کو شیخ طاہر لاہوری کی پیشانی پر ہوا لگا دھڑلکا ہوا لگا ہوا کئی روز بعد یہ خبر آئی - کہ وہ فر

ہو گیا - اور اس نے زنا نہیں لیا - آپ نے بوجہ محفوظ کی طرف نگاہ کی - تو وہاں بھی یہی لکھا ہوا پایا - آپ

نے دعا کی اس کی برکت سے وہ سعید ہو گیا - تو یہ کی اور آپ کے مرید ہوئے اور خلافت پائی

۷۔ آپ کے قادرِ بڑا حق کے ایک مرید کو حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کی زیارت کا اشتیاق پیدا ہوا۔ آپ نے اُن کو قطب تارہ کی طرف دیکھنے کے لئے ارشاد فرمایا۔ اُس میں سے حضرت غوثِ ظاہر ہوئے۔ اُس نے اچھی طرح سے آپ کی زیارت کر لی۔ اور آپ پھر وہیں مخفی ہو گئے۔

۸۔ آپ کے ایک مرید مولانا یوسف کو جانکندن کی کا وقت پیش آیا۔ اُن کا سلوک کچھ باقی تھا۔ اب ان کے پاس شریف لائے۔ اور فوراً طے کر دیا۔

۹۔ ایک شخص نے آپ کی خدمت میں اس مضمون کا خط تحریر کیا۔ کہ دربارِ پیغمبری میں اصحاب کبار ایک نظر میں کامل ہو جاتے تھے۔ اب محنت سے بھی کچھ نہیں ہوتا۔ آپ نے اُس کے جواب میں یہ تحریر فرمایا۔ کہ اس کا جواب صحبت پر موقوف ہے جب وہ شخص حاضر خدمت ہوا۔ آپ کی پہلی ہی ملاقات میں نعمت باطنی سے مالا مال ہو گیا۔

۱۰۔ چونکہ آپ کے فیض سے بہت سے اہلِ قبور بھی مستفید ہو کر دلی ہو گئے۔ ایک شخص نے دمِ اخیر یہ وصیت کی کہ میرا جنازہ آپ کی خدمت میں لیجا کر پیش کرنا جب جنازہ لایا گیا۔ آپ نے توجہ دی مردہ کا دل باری ہو گیا۔ اسی شب اُس کے اقربائے اُس کی کیفیت کو خدا میں دیکھا۔

۱۱۔ مولانا محمد شمس الثانی نے غائبانہ آپ کی شہرت سن کر ایک خط ملک دکن سے آپ کی خدمت میں لکھا۔ آپ نے اس کو ملاحظہ فرما کے ارشاد فرمایا۔ کہ اس سے نذرِ ولایت ظاہر ہوتا ہے۔ چند روز میں مولانا حاضر خدمت ہو کر مرید ہوئے اور خلافت پائی۔

۱۲۔ جہانگیر بادشاہ۔ اور شاہجہاں شاہزادہ کی باہم نزاع واقع ہوئی۔ اور نوبت مقابلہ کی پہنچی۔ فقرا و قوت نے بالاتفاق شہزادہ کو مبارک باد فتح یابی کی دی۔ مگر آپ نے فرمایا معاملہ برعکس نظر آتا ہے۔ بالآخر وہی نتیجہ ہوا جو آپ نے فرمایا تھا۔

۱۳۔ عبدالرحیم خان ناں صوبہ وار دکن پر شاہی عتاب ہوا۔ اُس نے آپ سے استعفاء چاہی۔ آپ نے اس کو دلجوئی کا خط لکھا۔ تین چار روز میں بادشاہ نے بجائے عتاب کے خلعت و خطاب سے اُس کو سرفراز کر دیا۔

۱۴۔ بادشاہ کا ایک امیر پر سخت عتاب ہوا۔ اور وہ لاہور سے دہلی اس لئے طلب کیا گیا کہ ہاتھی کے پاؤں سے بندھو اگر مرد و اطفال لائے۔ اُنٹائے راہ میں جب وہ سرحد شریف پہنچے۔ آپ کے خزان امداد ہوا۔ آپ نے دُعا فرمائی۔ جب وہ دربارِ شاہی میں حاضر ہوا۔ بادشاہ نے بجائے عتاب کے خلعت سے سرفراز فرمایا۔

۱۵۔ آپ آخر عمرِ جمیر شریف میں مقیم اور حضرت خواجہ غریب نواز قدس سرہ کے موردِ عنایات تھے۔ رمضان شریف میں نمازیوں کو سبب تنگی مسجدِ موسوم بارسن نماز تراویح میں سخت تکلیف ہونے لگی۔ آپ نے

- دعاء فرمائی پس جب تک کلام اللہ ختم نہ ہو گیا۔ بارش نہیں ہوئی +
- ۱۶۔ اسی مسجد کی ایک دیوار نہایت عقیدہ مٹی۔ لوگ اندیشہ ناک ہوئے۔ آپ نے فرمایا اَلْمُنْ دہو۔ ابھی نہیں گرے گی۔ جب آپ حمیر شریف سے واپس ہوئے شہر سے باہر پہنچے ہی گر گئی +
- ۱۷۔ مولانا محمد امین سالہا سال سے بیمار تھے نہ کوئی دُعا ان پر اثر کرتی تھی نہ وہ۔ انہوں نے ایک نام نامی سُن کر آپ کی خدمت میں ایک عرضداشت لکھی۔ اُس کے جواب میں آپ نے ایک خط لکھی آمین لکھ کر اور اپنا پیرچہ مبارک ان کے پاس ارسال فرمایا۔ اُس نے آپ کا پیرچہ مبارک پر ناخود آہی تندرست ہو گیا
- ۱۸۔ اولیاد بہت قدرت ازالہ تیر جستانہ باز گرداند نہ راہ
انکہ وابرص چہ باشد مُردہ نیز زندہ گردد از لُسونِ آں عزیز
- ۱۹۔ شب بزم کو آپ پر ظاہر کر دیا گیا۔ کہ اسی سال آپ کا وصال ہوگا۔ چنانچہ وہی ہی ہوا +
- ۱۹۔ آپ نے اپنے وصال سے پہلے اپنی حیات کے ایام بابت ظاہر فرمادئے تھے جس کے بعد وفات کی تصدیق ہو گئی +
- ۲۰۔ آپ نے اپنے وصال سے ایک روز قبل کل حال فحاش کے متعلق حتی کہ وقت تک معین کرو یا تقاضا کیا ہی ہوا +
- ۲۱۔ آپ کا ایک عقیدہ تھ کہ کسی شہر میں کافروں کے مقابلہ میں مغلوب ہوا۔ اور آپ کو یاد کیا دیاد کرتے ہی آپ فوراً پہنچ گئے۔ اُس کی مدد کی۔ وہ فوراً غالب ہو گیا +
- ۲۲۔ ہزاروں کافروں کے دست مبارک پر مشرف ہو سلام ہوئے +
- ۲۳۔ حضرت شیخ آدم بندری قدس سرہ العزیز کو صرف تین روز میں کامل سلوک ملے کرا کے خلافت عطا فرمائی +
- ۲۴۔ ایک بنگالی درویش نے آپ سے طریقہ حاصل کیا۔ جب اس پر جذبہ قویہ وارد ہوا۔ سر پر ہتھ بگل کو چلا گیا +
- ۲۵۔ ایک سوداگر پر آپ نے توبہ فرمائی۔ پہلے ہی مرتبہ میں وہ مدہمکش اور مجذب ہو کر گھر بار سے دست بردار ہو گیا۔ دوسری مرتبہ جب آپ نے توبہ دی تو ہوش میں آکر سناک ہو گیا +
- ۲۶۔ ایک جذابی آپ کی خدمت میں عاجزیت کے لئے حاضر ہوا۔ آپ نے ایک ہی مرتبہ اُسکی طرف توبہ فرمائی۔ فی الفور اچھا ہو گیا +
- ۲۷۔ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے۔ کہ آپ کے حلقہ میں جو حافظ صاحب قرآن شریف پڑھتے تھے عیس ہو گئے آپ نے فرمایا۔ کہ ”ہم نے اُن پر دوسرے لے لیا“ وہ فوراً اچھے ہو گئے +
- ۲۸۔ ایک مرتبہ آپ نے موسم گرما میں سفر فرمایا۔ راہ میں ہوا نہایت گرم ملی۔ فادموں نے دُعا بارش کے

لئے عرض کیا۔ آپ نے دعا کی۔ فوراً ابر مجبوظ ہو گیا۔ اور پرستے لگا۔

۲۹۔ آپ کے ایک مرید کو جنگل میں شہر نے گھیر لیا۔ اُس نے آپ کو یاد کیا۔ فوراً آپ عصا اٹھائیں لے ہوئے نمودار ہوئے بشیر کو مار کر بھگا دیا۔ اور غائب ہو گئے۔ ہمراہیوں نے دیکھ کر اُس سے دریافت کیا کہ یہ کون بزرگ تھے۔ اُس نے کہا میرے پیچھے حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ تھے۔

۳۰۔ آپ کے ایک مرید پر کوئی شخص مقرر ہوا غیب سے اس کے اعضاء کٹ کر ٹکڑہ ٹکڑہ ہو گئے۔ لوگوں نے آپ کی خدمت میں اُس کی طرف سے سذرت کی۔ آپ اُس کے پاس تشریف لے گئے۔ آپ کی توجہ سے وہ اچھا ہو گیا۔

۳۱۔ آپ کسی امیر کے مکان پر تشریف لے گئے تھے۔ آپ کے ایک معتقد کو وہاں جانے کے باعث بلگانی ہوئی۔ مائف غیبی نے منابت سختی کے ساتھ اُس کو منبتہ کیا۔ اولیاء اللہ پر اعتراض کا نتیجہ برآمد ہوتا ہے استغفار کر۔

۳۲۔ ایک طالب حضرت امیر معاویہؓ سے سبب منازعت حضرت امیر المؤمنین علیؓ کم اللہ وجہ کدورت رکھتا تھا۔ اُس نے آپ کے مکتوبات تشریف میں لکھا دیکھا۔ کلام مالک کے نزدیک اصحاب کبار کے منکر کی ایک ہی سزا ہے خواہ وہ حضرت صدیق اکبرؓ کا انکار کرے یا امیر معاویہؓ کا اُس پر وہ طالب علم مقرر ہوا۔ اُس نے رات کو خواب میں دیکھا کہ آپ نے اُس کو حضرت امیر المؤمنین کی خدمت میں پیش کیا۔ انہوں نے فرمایا خبردار ان مکتوبات پر اعتراض نہ کرنا۔ اور جنگ نہ بھی کرنا۔ اور کسی دوسرے کو معلوم نہیں ہو سکتے۔

۳۳۔ ایک روز آپ کا ترضیٰ خاں کی قبر پر گزر ہوا۔ تو ان کو محاسبہ میں گرفتار پایا۔ بارگاہِ احدیت میں دعا کی۔ اللہ پاک نے آپ کی دعا سے اُس کی مغفرت فرمائی۔ اُنہی روز اُس کے ایک دوست نے اُس کو خواب میں لکھا تو ترضیٰ خاں نے آپ کی شفاعت سے اپنی مغفرت کی کیفیت بیان کی۔

۳۴۔ آپ کے مریدوں یا معتقدوں میں سے اگر کوئی شخص کبھی بیمار ہوتا۔ تو وہ آپ کی توجہ فرماتے ہی اچھا ہو جاتا تھا۔ ایک شخص اپنے گھر میں اُس کو در در قلعہ ہوا۔ آپ نے بوقت سحر اُس کے حال پر توجہ فرمائی۔ اُسی وقت سے اُس کو آرام ہونا شروع ہوا۔ اور صبح تک بالکل اچھا ہو گیا۔

۳۵۔ آپ کی خدمت میں ایک شخص نے کچھ شفعہ پیش کیا۔ اور کسی مریض کی دعا رحمت کے لئے اسناد دعا کی۔ آپ نے اُس کو قبول نہیں فرمایا۔ اور تھوڑی دیر تک مراقبہ کر کے فرمایا۔ ہم اُس کی مغفرت کو لئے دعا کرتے ہیں۔ بعد معلوم ہوا۔ کہ اُس وقت اس کا انتقال ہو چکا تھا۔

۳۶۔ ایک بزرگ خواجہ جمال الدین حسینؒ آپ کی خدمت میں ہتھافہ کی عرض سے حاضر ہوئے۔ آپ نے فرمایا۔ تیرا دل غور سے نہیں مہنت ہے۔ جب تک تو اُس سے پاک ہو جائے۔ کچھ حاصل

نہیں ہو سکتا۔ اُس نے اُس کی تصدیق کر کے توہم کی فوراً برکات ظاہر ہونے لگیں +
۳۷۔ آپ کے بھائی شیخ محمود قافلہ کے ساتھ قندھار گئے ہوئے تھے ایک روز بیٹھے بیٹھے آپ نے فرمایا۔
آج میں نے شیخ محمود کو ہر چند تلاش کیا۔ مگر اُس کا کچھ پتہ نہیں چلا۔ بلکہ اُس کی تبرقہ حار میں لپکی ہوئی ہے۔ جب سفر
سے قافلہ واپس آیا۔ اس ارشاد کی حریف۔ بحرف تصدیق ہوئی +

۳۸۔ آپ کی خدمت میں ایک درویش نے عرض کیا۔ کہ سال میرا بے بیتاں کا عزم مصمم ہے
آپ نے غور فرما کے کہا۔ نوعات میں نظر نہیں آتا۔ اُس کے بعد اُس نے ہر چند کوشش کی۔ مگر وہ نہ
جاسکا۔ اس کے بعد کئی سال تک وہ ارادہ کرتا رہا۔ مگر ناکام رہا +

۳۹۔ حضرت خواجہ حسام الدین نے آپ کو خط لکھا کہ میرا حج کو جانے کا عزم ہے آپ کے جواب
میں تحریر فرمایا ہے کہ آپ کا جانا معلوم نہیں ہوتا۔ انہوں نے کل انتظام کر لیا۔ مگر جانا نہ ہو سکا +
۴۰۔ ایک درویش نے آپ سے خدا کی راہ دریافت کی۔ آپ نے ایک روٹی کا ٹکڑا اُس کو کھلا دیا
فد ا فیض باطنی کا دروازہ اُس پر کھل گیا +

۴۱۔ ایک شخص نے آپ کی خدمت میں روٹ کا ٹکڑا ہونے کے لئے مسند عاکی۔ آپ نے
غور کر کے فرمایا تیری عورت باجھ ہے۔ اگر تو دوسری شادی کر لیجھا۔ تو روٹ کا ٹکڑا پیدا ہوگا۔ جب اُس نے
دوسری شادی کی روٹ کا ٹکڑا ہوا +

۴۲۔ جب آپ کا وصال ہوا۔ تو آپ کے صاحبزادہ حضرت شیخ محمد صادق کے مقبرہ میں
دوسری قبر کی کج گنجائش نہ تھی۔ آپ کے واسطے صاحبزادہ کی قبر بہت مشرق سو اگڑا کر مٹ گئی۔ اور آپ
وہیں مدفون ہوئے +

آپ کے متفرق حالات | چند ہی عرصہ میں آپ کے کمالات کا عالمگیر شہرہ ہو گیا۔ مورخ کی طرح خلقت کا ہجوم
ہوا۔ ہر ملک میں آپ کے خلفاء پہنچ گئے۔ سات دن بازار ہدایت گرم ہوا۔ فرما کر دایان ابرہن تو دن جھٹکا
لے اُن کے ہاتھوں پر بیعت کی۔ بادشاہ ہند کے لشکر میں بھی شیخ بدیع الدین آپ کے نام و خلیفہ مشغول
حلقہ توجہ تھے۔ ہزار آدمی اُن کے حلقہ الادب میں داخل ہو گئے۔ انصار کاں دولت نے بیعت کی۔
شرک بدعت سے نفرت بڑھی۔ شدہ شدہ یہ خبر آصفت خاں وزیر اعظم کو جو ظیفی المذہب تھا پہنچی۔
اور وہ پہلے سے حضرت کے حالات سے متوجہ تھے۔ کہ آپ کو مذاہب باطلہ کی زبرد سے خاص
دلچسپی ہے۔ ایک رسالہ رد و افض بھی تحریر فرمایا ہے۔ اُس کو شیخ بدیع الدین کا لشکر میں قیام
اور کسب کے طریقہ کی اشاعت بہت ناگوار ہوئی۔ اور شب و روز متوجہ کی جستجو میں تھا۔ کہ ایک
روز بادشاہ کو تنہا پا کر عرض کیا کہ حضور سب بندہ کے ایک شان شیخ زاو نے جو علوم نہایت ہیں ماس۔ جسے اور
اُسے مختلف رویشوں سے خلافت پائی ہے۔ دعوے می دیت کا کیا ہے۔ اسی آدمی اُس نے

خلیفہ کے ملک در ملک بھیج دئے ہیں۔ ہزار ہا بلکہ لاکھ لکھا آدمی اسکے خلفاء کے مرید ہو گئے ہیں۔ کئی بادشاہ ممالک غیر حلقہ ارادت میں داخل ہو گئے۔ ہمارے لشکر میں بھی اس کا ایک خلیفہ مقیم ہے۔ اکثر امرا سلطانی۔ خانداناں۔ سید صدر جہاں۔ خانجہاں۔ خان اعظم۔ مہاراجاں۔ خاں بزرگ خاں اسلام خاں۔ سکندر خاں۔ دریا خاں۔ مرتضیٰ خاں وغیرہ اس کے مرید حلقہ بگوش ہو گئے ہیں اب معلوم ہوا ہے کہ اس نے ایک لاکھ سوار مسلح اور بے شمار پیادہ تیار کئے ہیں۔ خود ہے کہ عقلیت میں کوئی اور شکل ظہور پذیر نہ ہو چکے ہیں۔ جس قدر اسکے معتقدین ہیں۔ اول ان کا دور دراز فاصلہ پرتباد لہ کر یا جلسے تو ہر ایک انتظام آئندہ ہو سکے گا۔ بادشاہ کو وزیر کی رائے پسند آئی۔ اور دوسرے ہی روز علی الصبح دربار خاص حقہ کر کے خانجہاں کو ملک دکن کی صوبہ داری پر اور سیسر جہاں کو ملک بنگال کی صوبہ داری پر اور خانداناں کو ملک مالوہ کی صوبہ داری پر مہاراجاں کو کابل کی صوبہ داری پر اور اسی طرح سے چار سو حکام کو جو آپ کے معتقد خاص تھے۔ دور دراز ملکوں کا حاکم بنا کر بھیج دیا۔ یہاں تک مقامات متباعدہ پر پہنچنے کی اطلاع وصول ہو گئی تو بادشاہ نے ایک فرمان حضرت کے نام میں آپ کی ملاقات کا اشتیاق ظاہر کر کے آپ کو معہ جملہ مریدین و معتقدین دعوت دی گئی تھی ذریعہ حاکم سرسند روانہ کیا۔ اور حاکم مہر صوف کو مہاراجہ کی۔ کہ خود حاضر ہو کر پیش کش کرے۔

وہاں وہ انتظام ہو رہا تھا۔ اور یہاں روزانہ حضرت اقدس تمام واقعات بادشاہی اپنے خدمت کے رویہ و بیان فرماتے رہتے تھے۔ حتیٰ کہ ایک روز ارشاد فرمایا کہ وہاں کوئی ایک آدمی بھیجئے کوئی نبی ایسا نہیں ہے جس کو راہ خدا میں تکلیف نہ ہوئی ہو۔ زمانہ کوئی ایک آدمی بھیجئے کوئی نبی ایسا نہیں ہے جس کو بلاؤں میں نہ رکھا گیا ہو۔ والیکذا لیس فی الدنیا والیو کذا یعنی بلا قدر رحمت آتی ہے۔ پھر فرمایا کہ ہمارے حالات اور اعمال کو اولیا اللہ کے حالات اور اعمال سے کچھ بھی نسبت نہیں ہے۔ مگر کسی نبی کو خواہ وہ پوسٹ ہوں یا ایوب علیہ السلام یا کوئی اور ہوں۔ بغیر جلال کی سیر کے سلوک پورا نہیں ہو سکتا۔ اور اب رضی اللہ عنہ ایسی ہی معلوم ہوتی ہے کہ ہم کو ایسی سیر کرائی جائے۔ کہ حاکم سرسند حکم شاہی لیکر حاضر ہوا آپ نے صاف جلال کا حضرت خواجہ محمد سعید اور حضرت خواجہ محمد معصوم کو کہ ہمتان کی طرف رخصت کیا۔ اور اہل جلال کو دلاسا و پکارت مع حاضر الوقت مریدین لشکر سلطانی کی طرف راہی ہوئے۔

جب لشکر میں پہنچے اور عزا و احترام کے ساتھ آپ کا استقبال کیا گیا۔ اور آپ ان خیموں میں جو پہلے آپ کے لئے استعادہ تھے مقیم ہوئے۔

جب آپ کو بادشاہ کے دربار میں جانے کا اتفاق ہوا۔ تو آئین دربار کے بموجب نہ آپ نے

سلام کیا اور سہ سجادہ۔ نو بادشاہ کے ندیوں نے آپ کو اشارہ سے بھجایا۔ آپ نے با دار یلندہ فرمایا کہ اس وقت تک یہ پیشانی غیر ارشد کے لئے نہیں بھجی اور نہ آئندہ امید ہے۔ مہربان

دین است و دین چاہ مست حسین شاہ مست حسین و بادشاہ مست حسین
سروا و نداد و مست در دست، خرید واث کہ بنائے لاله است حسین

بادشاہ پر اس گنت گلو کا بڑا اثر ہوا۔ اور خوف زدہ ہو کر وزیر سے مشورہ کیا کہ وہ اپنی بڑا بے پاک شخص ہے اس کو دربار سے اس طرح جانے نہ دیا جائے ورنہ خوف فساد و فتنہ ہے۔ وزیر نے اسے دہی کران کو اگر بالفعل قلعہ گوالبار میں نظر بند رکھا جائے تو مناسب ہے۔ آپ کو مع ہمراہین قلعہ میں بھیجا گیا۔

آپ نے وہاں پہنچتے ہی ایک ایک خط اپنے کل خلفاء کے نام پر مضمون ارسال فرمایا کہ میری کیفیت ہے۔ اور یہ سب میری رضامندی سے ہے۔ بغیر دار آپ لوگ کسی قسم کی جنبش اور حرکت نہ کرنا۔

ہر چند کہ آپ کے مریدین ہزارہا آدمی ایک ہفتہ میں آمادہ منقابلہ ہو گئے تھے اور مابقی سولہ نواح ماتحت کابل سے روانہ ہو کر کئی منزل تک آگیا تھا۔ مگر یہ نامہ نامی اور پیشہ گزنی پہنچے ہی یاد رکھو ۴

ایک روز آپ نے بیٹھے بیٹھے فرمایا کہ اب ہمارے گبر جلال الہی پوری ہو گئی۔ اور بہت جلد یہاں سے روانگی ہوگی۔ قلعہ کے تمام عامل آپ کے کرویدہ اور متقد جوش ہو گئے تھے۔ سب کو خیال معلوم کر کے آپ کی مفارقت کا اٹھ ہوا۔ یہاں یہ کیفیت تھی۔ اور وہاں بادشاہ کو ایک روز کسی نے عالم بیاد میں سے تخت سے زمین پر پھینک دیا۔ وہ بہت زدہ ہو کر بیمار ہو گیا تھا۔ چنانچہ معالجے ہوتے تھے کوئی فائدہ نہ تھا۔ ایک روز خواب میں دیکھا کہ کوئی بزرگ فرماتے ہیں کہ تو نے مجھ کو امام وقت کی یہ عزتی کی ہے۔ تو جس عذاب الہی میں گرفتار ہے بغیر اس کی دغا کے رفع نہ ہوگا۔ اگر تم کو اپنی اور بادشاہت کی خیریت نظر ہے تو اس کی طرف رجوع کر۔ بادشاہ نے خواب سیدار ہوتے ہی آپ کی رہائی کا حکم جاری کیا۔ اور آپ کی وجہ سے کل ہندوستان کے قیدیوں کو رہا کیا۔ اور ایک عرضداشت اپنے ندیوں کے ہاتھ سے حضرت کی خدمت میں متضمن استغناء و بھائی خط روانہ کر کے قدم بینت لڑو سے مشرف ہوئے کی استغناء کی لفظ

جب ہوا دبدبہ نشان مجد کا ظہور نہ ملکہ حج گیا ایران جو سنگیری میں
ہو کے شرمزدہ شد ہمت خطائے اپنے مد توں غرق رہا در طہ و گیری میں

آپ نے اس کے جواب میں کچھ شرائط پیش کئے۔ بادشاہ نے سب منظور کر لئے۔ آپ ہاں سے واپس

میں تین روز سر ہند شریف پھیرے ہزاروں مخلوق آرزوئے قابضی میں چلی آ رہی تھی۔ سب آپ کے جمال بآکمال سے شرف ہوئے پھر آپ عانم لشکر بادشاہی ہوئے۔ بادشاہ قریش تھا۔ ولی عہد۔ شاہجہاں اور وزیر اعظم آپ کے استقبال کے لئے حاضر ہوئے۔ آپ محل شاہی میں شریف لے گئے۔ آپ نے دلاء شروع فرمائی۔ اور بادشاہ کو حکم دیا کہ اپنی خطا کو یاد کر کے رونا رہے۔ بہت جلد بادشاہ کو صحت ہو گئی۔ آپ کے قدموں پر گر گیا۔ سلسلہ طریقت میں داخل ہوا۔ اور احکام شرعی جاری کئے۔

(۱)۔ سجدہ دربار بالکل موقوف کر دیا گیا۔

(۲)۔ گاؤ کشی میں آزا دی گئی۔ گوشت بر سر بازار بکھا شروع ہوا۔

(۳)۔ بادشاہ اور ارکان دولت نے ایک ایک گلے دربار عام کے دروازہ پر اپنے اپنے ہاتھ سے فتح کی۔ اور کیاب تیار ہوئے۔ سب نے کھائے۔

(۴)۔ جہاں جہاں ملک میں مسجدیں شہید کی گئی تھیں دوبارہ تعمیر کی گئیں۔

(۵)۔ دربار عام کے قریب ایک خوشنما مسجد تعمیر ہوئی۔ پنج وقتہ بادشاہ مع امراء اس میں آپ کے پیچھے بیجا عت نماز پڑھتے تھے۔

(۶)۔ شہر بہشت منتخب شرعی مفتی وقاضی مقرر ہوئے۔

(۷)۔ کفار پر جزیہ مقرر ہوا۔

(۸)۔ جس قدر قانون خلاف شرع شریف جاری تھے۔ سب یک قلم سدوخ کئے گئے۔

(۹)۔ جملہ بدعات اور رسوم جاہلیت سدود کئے گئے۔

اسلام کو نئے سرے سے رونق اور دین میں تازگی آئی۔ مسلمانوں کے دل باغ باغ اور کفار کے سینے داغ داغ ہوئے۔ نظم

ہر طرف ہے سنت نبوی کی دھوم	ہیں مروج چار سو دینی علوم
از فروغ علم تغیر و حدیث	ہو گیا مجموعہ شیطان خبیث
ہے ہمارے سنت نبوی کو جوش	ہے جہاں میں نغمہ دیں کا خوش
جھومتی ہیں ڈالیاں کشتق میں	مست گل ہیں اور غنچے ذوق میں
پرفضا ہے نغمت باغ نبی	بتی پتی سے عیاں ہے تازگی
ہے تباہ پٹیلیوں کی مریحیا	اور گلوں کا قہقہہ صل علی

اس کے بعد وزیر نے آؤ اور طرح سے بدینی کے فتنے رواج دینے کے لئے بہت سعی ا بریں کیں۔

کبھی علامہ سید نور احمد شری مجتہد شیعی کو ایران سے بلا بھیجا۔ کہ بادشاہ کو گمراہ کرے۔ جب وہ اس میں بھی ناکام ہوا۔ اور بالآخر بادشاہ نے بارشاہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ مجتہد کو قتل کرا دیا۔ کو کچھ عرصہ

کے بعد پادریوں کو بلا بھیجا جب وہ بھی حضرت کی کلامتوں کی برکت سے مقابلہ سے عاجز رہے اور قتل کر دئے گئے۔ اس کے بعد علم طور پر دین اسلام کا رواج ہوا۔ اسی طرح سے عالمگیر بادشاہ کے عہد تک جو آپ کے صاحبزادہ حضرت خواجہ محمد معصوم علیہ الرحمۃ کامریہ تھا۔ برابر دین اسلام کو رونق اور تازگی رہی۔ انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک آپ کے خلفاء اور مریدین سے احوال دین و ترویج شرع متعین ہوتی رہیگی۔

یا الہی نایا قیامت یہ چمن بھولتا پھلٹا ہے بہر حسن

آپ کا جلیہ شریف آپ کا قد موزوں اور کامل تھا۔ آپنا رنگ لہرام اور آپ کا رنگ گندم گون مائل بہ سفیدی تھا۔ آپ کے ناصیہ اور رخسار مبارک سے ایسا نور ہوتا تھا کہ آنکھ کام نہ کر سکتی تھی۔ آپ کے بدن مبارک پر کبھی میل نہ جھتا تھا۔ آپ کے پیہ نہ میں گرمی ہو یا برسات کسی موسم میں بونہ آتی تھی۔ آپ کی پیشانی کشادہ تھی اس پر سجدہ کا نشان۔ اور پیشانی سے مینی تک ایک سرخ خط کشیدہ تھا جو ہمیشہ چمکتا رہتا تھا۔ آپ کے ابرو سیاہ باریک کشادہ لکھیں بڑی بڑی سرخی مائل بہ سفیدی و سیاہی نہایت گرمی۔ آپ کی مینی بلند لب سرخ۔ دہن متوسطہ و مذاق نضل اور درخشاں تھے۔ آپ کی ریش مبارک پانچوشکوہ مرخ۔ اور رخسار باریک پر بال متجاد و نہ تھے۔ آپ کے سونے مبارک پر سفیدی غالب تھی۔ ہاتھ کھلے۔ انگلیاں باریک۔ پاؤں نہایت لطیف۔ پاشنے بہت صاف سببہ فیض گنجینہ پر بالوں کا صرف ایک سوار یک خط تھا۔ آپ کی کہر بہت بلی اور نازک تھی۔

آپ کے اخلاق عادات اور وضع آپ کا خلق سراپا محمدی تھا۔ صبر و شکر و حلم و تواضع۔ زہد و ورع و تقوا و عفت و تسلیم و رضا و توکل آپ کے عادات میں داخل تھے۔ جنازہ کے ساتھ مشاہدت کرتے۔ بخشایش مولیٰ کے لئے اپنی ہمت صرف فرماتے۔ اور بقیوں کی عادت فرماتے۔ مسنون دعائیں ان پر دم کرتے و دفع مرض کے لئے توجہ بہ دل فرماتے۔ صد ہزار ہادی شفا پاتے۔ ایام مسنون نجیثہ اور شنبہ کو سفر فرمانے کے وقت او عبید اللہ و پڑھتے۔ دوسرے دنوں کو سفر کے لئے سخن جانتے تھے۔ خلافت شرع جلسوں اور عام دعوتوں میں شرکت فرماتے۔ خاص دعوتوں میں شریک ہوتے۔ اگر کسی مورخ پر ذرا بھی آداب شرع آپ سے ترک ہو جاتے۔ آپ بہت استغفار پڑھتے یمنوں پر صبر اور تکلیف پر شکر کرتے تھے۔ عیساکہ اخض خاص کو کرنا چاہتے۔ ہر امر میں آداب سنت ملحوظ اور اجتناب بہت توجہ فرماتے تھے۔ لباس بھی آپ کا بہرہ شریف تھا۔ سر پر عامہ اس کے دونوں سر سے شانوں پر چھوٹے ہوئے۔ ایک میں مساک آویزاں کرتے۔ کہ آستین چاک یعنی ملی ہوئی نہ ہوتی ہمتیں۔ پانچامہ ٹخنوں سے اونچا کچھ لطف ساق تک۔ جو نامولی۔ ہاتھ میں عصا۔ کاندھے پر جانا مار۔ اور زمین میں لب اس رخ مسنون زیب تن فرماتے۔ تھے۔

آپ کے عقائد آپ کی باتیں آپ کے عقائد و باتیں کے عقائد کی تقلید کرتے اور فرماتے تھے۔ کہ کشف صحیح سے آپ کی حقیقت ظاہر ہوتی ہے۔ اس میں بنیاد عقائد و شریعت فلسفہ کا دخل نہیں ہے۔ اور یہ طریقہ انوار نبوت سے منقش ہے۔ اور بعض شیوخ کو جو اسکے خلاف مکاشفات بتاتے ہیں بے اصل و بے بنیاد ہیں۔ آپ تعلیم دین کو بقایا یلحقین سلوک و تقدیم رکھتے تھے۔ اور نبوت کو ولایت سے افضل فرماتے اور خاص خاص انسانوں کو خاص خاص امامک و فضیلت دیتے اور صحابہ کبار کو امامی اولیاء سے ممتاز بناتے اولیاء عشرت کو اولیاء کو اولیاء عزت سے اعلیٰ اور مدہسینہ کو دیگر مذاہب پر ترجیح اور طریقہ نقشبند یہ کہ اور طرق بر فوقیت دیتے اور فرماتے تھے کہ یہ طریقہ سبب اتباع شرع شریف بعینہ طریقہ صحابہ کیا ہے۔ اسکی نسبت دیگر نسبتوں سے بلند اور ارفع ہے اور شاخ متاخرین حضرت خاتم النبیین اور خواجہ نقشبند اور خواجہ محمد یارسا اور خواجہ علاؤ الدین و خواجہ عبد اللہ اسرار عالم الرستوان نے جو بعض امور کو رد رکھا ہے۔ اور وہ بظاہر خلاف شرع معلوم سمجھتے ہیں۔ فرماتے تھے کہ وہ امور لازم الاتباع نہیں ہیں۔

آپ اکثر اوقات حضرت شیخ اکبر رضی اللہ عنہ کے محامد بیان فرماتے۔ مگر ان کے بعض مکاشفات خلاف شرع کی تردید کرتے تھے۔ کلمات توحید و وحی کا اظہار بلا غلہ حال ناپسند اور ایسے قال کی تقلید کو ناجائز فرماتے تھے۔ حافظ سے

رموز متبرانا الحق چہ وانداں غافل کہ منجذب نہ شد از تہیہ بلے رحمانی
معارف توحید و وحی کو توحید و وحی پر اور صمو کو سکر پر ترجیح دیتے تھے۔ ذکر جہر کو خلاف ادب جانتے اور چیلہ کٹی کو بے ضرورت اور خلاف سنت۔ سیارہ قبور کو اور سماع اور قص اور صندل و چراغ اس عرس کو ناجائز فرماتے اور سختی سے منع کرتے تھے نفس میلا و شریف کو جائز اور طریقہ مروجہ کو ناجائز فرماتے تھے۔ مگر زیارت قبور کو محسن اور اولیائے اللہ سے مدد چاہنے کو درست اور ایصال ثواب عبادات مالی اور بدنی کو جائز اور عام امسنون کو خواہ کوئی پستیں ادا کرے داخل سنت قرار دیتے تھے اور طواف و ہوسہ وہی قبور کو مکروہ جانتے تھے ہزارات والدہ پر بزرگوار پر شروع شروع آپ ہاتھ پھیر کر چہرہ انور سے ملنے۔ پیچھے۔ با آواز اس کو بھی ترک فرما دیا تھا۔ حتی الامکان مذاہب فقہاء میں جمع کر کے مشفق غنیہ سلہ پر آپ عمل فرماتے تھے۔ چنانچہ اس غرض سے آپ خود امامت کرتے تھے۔ کہ سودہ فاتحہ نماز میں پڑھ سکیں۔ اور فرقہ خلف الامام بھی نہ ہو۔ اور چونکہ امام عظیم کے نزدیک قبرستان میں قرآن شریف پڑھنا مکروہ اور ان کے شاگرد امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک روا ہے۔ گاہے آپ پڑھتے تھے اور گاہے ترک فرما کر ادعویہ سنو نہ پالکھا کرتے تھے۔

آپ کے شبانہ روز اعمال آپ ہمیشہ سہو یا جہر مسمو گرامہ و یا سراج نصف شب بیدار ہونے اور رُباعا پڑھتے تھے۔ الحمد للہ الذی احبنا ذالعباد ما اماننا و الیہ البعث و المشرق اور یہ

آيَتِ بِحُجَّتِهِ قَتْلَ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْاَرْضَ وَبَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ لَكَ الَّذِي كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ لِيُنْذِرَ كُونَ
هَذَا الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ اَجَلًا وَاَجَلًا مُّسَمًّى عَلَيْهِ لَنُفُوتُ
تَتَرَوْنَهُ وَهُوَ بِاللّٰهِ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْاَرْضِ مِنْ اَجْنِهٖ مُسِرًّا كَمَا وَجَّهْتُمْ
كُمُ وَتَعْلَمُو مَا تَكْسِبُوْنَ

آپ کے آداب بیت الخلاء

آپ کے آداب و لغو

تاکہ قطرہ نہ رہ جائے اور اسی طرح سے بایاں ہاتھ دھوتے اور انگلیوں کی جانب سے پانی ڈالتے
 اور وہاں ہاتھ دھوتے وقت یہ دعا پڑھتے۔ اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِيْ كِتَابِيْ بِمِدْنِيْ وَحَاسِبِيْ
 حِسَابًا يَسِيْرًا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ
 اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ اور بایاں ہاتھ دھوتے وقت یہ دعا پڑھتے اَللّٰهُمَّ
 اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ تُعْطِيَنِيْ كِتَابِيْ بِشِمَالِيْ اَوْ مِنْ وَّرَآءِ ظَهْرِيْ وَ لَا تُخَيِّرْ بَيْنِيْ
 حِسَابًا عَسِيْرًا وَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَ
 اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ بعد ازاں ہاتھ منہ میں پانی بیکر بائیں
 کف دست اور انگلیوں پر ڈال کر اس طرح زمین پر ڈالتے کہ چھٹیں نہ آویں اور تمام سر کا مسح
 کرتے اور اطراف سر پر دونوں ہاتھوں کی پھیلیاں پیچھے سے آگے تک پھیر لائے اور یہ دعا
 پڑھتے اَللّٰهُمَّ خَشِّیْ رَحْمَتِكَ وَ اَنْزِلْ عَلَیْ مِنْ بَرَكَاتِكَ وَ اَظْلِمْنِيْ تَحْتَ ظِلِّ
 عَرْشِكَ بعد ازاں اسی پانی سے مسج گوش باطن سینا بہ اور پشت گوش زانگٹ سے
 کرتے اور یہ دعا پڑھتے اَللّٰهُمَّ اَعْرِیْقْ رَقَبَتِيْ مِنْ النَّارِ وَ رِقَابِ ابَائِيْ
 وَ اَصْدِقَائِيْ مِنْ السَّلَاسِلِ وَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ وَ
 اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ بعد ازاں داہنا ہاتھ منہ میں پانی سے دھو کر
 تک دھوتے اور ہر مرتبہ اس پر اس طرح ہاتھ پھیرنے کہ قریب خشک کے ہو جاتا۔ اور اسی
 طرح سے بایاں پر دھوتے اور یہ دعا پڑھتے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ تَنْزِلَ
 قَدْحِيْ وَ قَدْحَ الْاِیْمَنِ عَلٰی صِرَاطِ مُسْتَقِيْمٍ یُّوْمَ تَنْزِلِ اَقْدَامِ الْمُنَافِقِیْنَ
 وَ الْكَافِرِیْنَ فِی النَّارِ حَرِّ مَتِّ النَّبِیِّ الْمُخْتَارِ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ
 وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ عَلَیْہِ الصَّلَوةُ وَ اُورِیْدُ فَرَغْتَ وَ
 یہ دعا پڑھتے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَّقِیْنَ وَ اجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِیْنَ
 وَ اجْعَلْنِيْ مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِیْنَ وَ اجْعَلْنِيْ مِنْ وَّرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِیْمِ
 وَ اجْعَلْنِيْ مِنَ الَّذِیْنَ لَا خَوْفٌ عَلَیْھُمْ وَ لَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ وَ اجْعَلْنِيْ
 عَبْدًا سَلَمًا وَ اجْعَلْنِيْ اَنْ اُذْکُرَكَ کَثِیْرًا وَ یُسَمِّحَ بِكَرَمًا وَ اَصِلْ لِّ
 اَعُوْذِ بِاللهِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ
 نَاخِرًا اور یہ دعا پڑھتے اَللّٰهُمَّ اَشْفِنِیْ بِشَفَاعَتِكَ وَ ذَاوِلِیْ بِكَ وَ عَافِنِیْ مِنْ
 اَلْبَلَاءِ وَ اَعْصِمْنِیْ مِنَ الْاَمْوَآلِ وَ الْاَمْوَآلِ وَ الْاَمْوَآلِ وَ اَرْآبِ اَعْصَمِ
 وَ صُوْکِیْ سے نہ پونچھتے ۔

آپ کی نماز تہجد و تراویح اور راقیہ بعد ازاں پوچھا کہ لطیف و نفیس پہننے۔ یہ پھل و قمار تمام متوجہ نماز ہونے لگا۔
دو رکعت خفیف گزارتے اور ان دو رکعت میں بعد فاتحہ یہ کہتے پڑھتے۔ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا
فَأَحْسَنَهُ أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذُكِّرُوا بِاللَّهِ فَأَسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ تَابُوا عَلَيْهِمْ وَمِمَّنْ
يَغْفِرُ اللَّهُ تَوْبًا إِلَّا اللَّهُ تَوَكُّمَكُمْ يُصِرُّ وَأَعْلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ
أُولَٰئِكَ جَزَاءُ وَهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَخِتَابٌ مَّجِيدٌ مِّنْ نَّحْنُهَا إِلَّا
كَلَامًا خَالِيًا يَتَفَهَّمُونَ وَيَعْلَمُونَ أَجْرًا الْعَمِلَانِ ۚ اور دوسری رکعت میں بعد فاتحہ یہ کہتے
پڑھتے وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ
لَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ۚ مِّنْ يَّعْلَمُ شَرُّهُ أَوْ يَطْلُمُهُ
نَفْسُهُ لَشَدِيدٌ يَسْتَغْفِرُ اللَّهُ يُحْدِثُ اللَّهُ خَفَقُ مَرَّ كَحِيمًا ۚ یا نبیؐ نماز تہجد کو بطول فرمت
اداکرتے۔ غالباً دو تین سیارہ قرآن کے پڑھتے۔ پھر۔ اور گاہ گاہ حالت غلبہ حضور میں نصف
شب سے صبح تک ایک ہی رکعت میں گنہ جاتی۔ اور جب خدام بچا رہتا کہ صبح ہوئی باقی کو
تب دوسری رکعت بہ تخفیف ادا فرما کر سلام پھیر سکتے۔ پس ازاں دوسری دو رکعتیں بقرا ت طویلہ
لیکن اول سے کم ادا کرتے اور علیٰ ہذا القیاس بعد کی رکعتیں ایک دوسرے سے کم ادا فرماتے
بعد ازاں اگر اول شب میں وتر نہ پڑھے ہوتے تو تین وتر پڑھتے۔ اور بعد فاتحہ پہلی رکعت میں
سورہ بسم اللہ اور دوسری میں قل یا اوزیری میں قل ھو اللہ پڑھتے۔ سیدم رکعت میں
بعد قل ھو اللہ قنوت خفی کو قنوت شافی سے ضم کرتے جیسے کہ خفیوں کی کتاب میں موجود ہے اَللّٰهُمَّ
اِهْدِنَا فِيْ مَنْ هَدَيْتَ وَعَاذِنَا فِيْ مَنْ عَاذَيْتَ ۚ وَتَوَلَّيْنَا فِيْ مَنْ تَوَلَّيْتَ وَتَجَارَعْنَا
لَنَا فِيْ مَنْ اَعْطَيْتَ وَفَرَّغْنَا رَبَّنَا شَرَّ مَا قَضَيْتَ اِنَّكَ تَقْضِيْهِ وَلَا يُلَاقِيْكَ
عَلَيْكَ اِنَّكَ لَا يَدِيْ لَكَ مَنْ وَ اَلَيْتَ وَلَا يَحِيْثُ مَنْ عَاذَيْتَ رَبَّنَا سَاكِنًا
وَتَحَالِيْتًا سَتَتَغْفِرُ لَكَ وَتَتَوَكَّبُ اِلَيْكَ وَجَسَدِيْ اَللّٰهُ عَلَيَّ الْيَقِيْنُ اور اگر وتر
اول شب میں پڑھ لیا کرتے۔ تو تہجد بارہ رکعت پڑھتے اور کبھی آٹھ اور کبھی دس پراکتفا فرماتے اور اکثر
نماز تہجد میں سورہ نبیین پڑھتے اور فرماتے کہ اس کی قرات میں نفع بسیار اور شکار بیشمار پائے گئے
ہیں۔ اور سورہ الم محمدہ اور سورہ ملک اور سورہ نزل اور سورہ واقعہ اور چہار قل بھی پڑھتے تھے۔
اور بعد نماز آخر سورہ آل عمران سے یہ پڑھتے تھے۔ اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ صِبْ و
اِخْتِلَافٍ اَلْبَلَدِ وَالنَّهَارِ اِلَىٰ اٰخِرِ السُّوْرَةِ اور ستر دفعہ تَعَفُّرُ اللّٰہ پڑھتے اور کبھی کبھی آیت کہ
رَبِّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِّیْ فَخَفَّرَ لَہُ ستر مرتبہ پڑھتے بعد ہر جمع تک مراقبہ کرتے یا کلمہ
طیبہ پڑھتے یا قبل از صبح موافق سنت منیہ علی مصدر الصدقاتہ والتوبہ موبائے تاکہ توبہ بین التوبین

آپ کی نماز فجر اور قبل صبح کے بیدار ہوتے اور وضو جدید کا فرما کر سنت پھر پڑھتے بعد ازاں بجانب قبلہ
دائیں ہاتھ دہستہ رخسار کے نیچے رکھ کر لیٹ جاتے۔ پھر اٹھ کر توجہ مسجد ہوتے۔ لیکن اگر میں یہ
اضطہار ترک کر دیا تھا۔ بعد ازاں فجر بجماعت کثیر اول وقت ادا کرتے اور خود امامت فرماتے اور طوالت
مفصل پڑھتے اور بعد اعلیٰ فرض اسی مجلس میں دس مرتبہ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ
لکۃ المذک و لکۃ الحمد یحییٰ و یمیت یبید و الخیر و ھو علی کل شیء قدیر اور سات
لکۃ اللھم اجر فی میر القار بعد اتان یہ آیت کہمۃ تلاوت فرماتے اللھم لا الہ الا
لا الہ الا اللہ لا شریک لہم لا شریک لہم۔ و کلمۃ تنزیل الکتا ب الیہ المصیر
تک اور آیتہ الکرسی اور آیہ قسحکات اللہ حیون تمسسون و حیون کھنحون کو کھنح
جوت ہ تک۔ پھر یمن و بیا ر قوم کی طرف رجوع ہو کر دعا کے واسطے ہاتھ اٹھاتے۔ بعد دعا و نو
ہاتھ چہرہ مبارک پر پھیرتے ہ

آپ کا حلقہ ذکر و توجہ بعد ازاں آیتہ صاحب ملقہ ذکر و مراقبہ فرماتے۔ اور قبل باطنی بین بندہ ی آفتاب بقدر
یک نیر و مشغول ہوتے۔ حلقہ میں کبھی کبھی فظ صاحب قرآن شریف بھی سنتے ہ

آپ کی نماز اشراق و ستارہ و نماز اوابین بعد کہ دو رکعت نماز اشراق پڑھتے۔ اول رکعت میں بعد تہ آیت الکرسی
اور سورہ یاسین کو تلاوت فی القدر اور دوسری رکعت میں تمام یسین تک اور سورہ وائش پھر دو رکعت
بہ بیت اشجارہ پڑھے۔ کبھی اول رکعت میں قل یا اور دوسری میں قل ھو اللہ احد کبھی پہلی میں سبح
اسمہ اور الحمد لشرح و قل یا اور دوسری میں قل ھو اللہ تیس مرتبہ اور بعد یمن ایک ایک بار۔
پڑھتے۔ اور بعد شہد درود و استغفار اس طرح پڑھتے اللھم انت ربی لا الہ الا انت کھلفنی
و انا عبدک و انا علی حمدک و وعدک ما استطعت و اعوذ بک من شرکما
صنعت ابوء لک بنعمتک علی و اکیوم عبدک نبی قاعفر لی قانتک لا یغفر الذنوب
الا انت بعدہ و ما انتخاہ پڑھتے اللھم انی استخیرک بعلمک و استغفرک
بقدرتک و استسئلک من فضلك العظیم قانتک تقدیر و لا اقدر و
تعلیم و لا اعلم الاک انت علکم الغیوب اللھم ان کنت تعلمہ اذن ما
اریدہ من آی حیل خیر الی فی دینی و دنیائی و معاشی و
عاقبتہ امری الیوم قانتک الی و کسیرہ الی لک یا ربک الی فیہ اللھم
ان کنت تعلمہ ان ما ارید من آی علی شائی فی دینی و دنیائی و معاشی و
عاقبتہ امری الیوم قاصر فہ معنی و اصر فی غنہ قانتک الی الخیر

یہاں لکھا اِذْ صُنِعَ بِهِ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ
 اَجْمَعِیْنَ۔ بوقتِ شام بعد اِتمامِ اِلاٰہِیْنِ دُعا، استخارہ پڑھتے اور بجائے اِیُّوْمِ الْاَیْلِ پڑھتے
 اور جب بعد نماز صبح سکوت فرماتے۔ تو بعض دعواتِ الٰہی بعد اِشراق پڑھتے وہ دعائیں یہ ہیں اَصْبَحْنَا
 وَاصْبَحَ الْمَلٰٓئِکَةُ لِلّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَہٗ
 لَہٗ الْمُلْکُ وَلَہٗ الْحَمْدُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اَللّٰهُمَّ اَسْأَلُکَ خَیْرَ مَا
 فِیْ ہٰذَا الْیَوْمِ فَتَحْہٗ وَکَضْمْہٗ وَتَوَسُّلْہٗ وَبَرَکَکَ وَہِدَاہٗ وَاعُوْذُ بِکَ
 مِنْ شَرِّ مَا فِیْ ہٰذَا الْیَوْمِ وَشَرِّ مَا بَعْدَہٗ اَللّٰهُمَّ مَا اَصْبَحْتَ لَیْ مِنْ نِّعْمَةٍ اَوْ
 بِاَحَدٍ مِنْ خَلْقِکَ فَبَسِّطْہٗ وَحْدَکَ لَا شَرِیْکَ لَکَ فَذَلِکَ الْحَمْدُ مَا
 کَانَ الشُّکْرُ۔ شام کے وقت بجائے الیوم کے الیل و اس کے اسی پڑھتے اور عینِ تہ اَعُوْذُ
 بِکَلِمَاتِ اللّٰهِ الثَّمَانِیَاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ اَرْتَمِیْنِ مِنْہُ بِسْمِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَا یُضَرُّ مَعَ
 اَسْمِہٖ شَیْءٌ فِی الْاَسْرَیْضِ وَلَا فِی السَّمَآءِ وَہُوَ التَّحْمِیْمُ الْعَبْدِیُّ اُورَسَات
 وَفَعِ اَللّٰهُمَّ نَبِّیُّیْ قَبْلَ اَنْ یُّنَبِّیَّ الْمَسُوْرَاتِ اُورَسَات وَفَعِ اَللّٰهُمَّ اَلِہْمْنِیْ مُرْشِیْ
 وَ اَعِزِّیْ مِنْ شَرِّ لَفْظِیْ اُورَسَات وَفَعِ رَبَّنَا لَا تَزْعُمْ فَلَوْ بَنَّا بَعْدَ اِذْ هَدٰی بَنَّا
 وَ هَلِیْ لَنَا مِنْ لَدُنْکَ مَرْجَئٌ مَا اَنْتَ الْوَهَّابُ۔ اور سات مرتبہ یَا
 مُقَلِّبُ السَّمٰوٰتِ فَلَیْ فُلُوْا بَنَّا عَلٰی طَاعَتِکَ اور سات دفعہ اَللّٰهُمَّ اَعِزِّیْ لَاحِقَہٗ
 مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ اور سات دفعہ رَبِّیْ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ
 اور سو دفعہ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِہٖ اور تیس دفعہ سُبْحَانَ اللّٰهِ اور تیس دفعہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ
 اور تیس دفعہ اَللّٰهُ اَکْبَرُ اور ایک دفعہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ اَلَا شَرِیْکَ لَہٗ لَہٗ الْمُلْکُ
 وَلَہٗ الْحَمْدُ بِیَدِہٖ الْخَبِیْرُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اور بعض ادب نماز کو بعد نماز لو میں
 پڑھتے۔ اور ان چہار کلمات کو ہر فرض کے بعد موافق اعداد مذکورہ بالا پڑھتے ہ

آپ کی خلوت اور صحبت بعد از ان خدمت میں تشریف لیماتے اور بعض اوقات حال کبھی قرآن شریف پڑھتے
 اور کبھی کبھی کلمہ طیبہ کا تکرار کرتے۔ اور گاہ گاہ طالبانِ خدا کو جہادِ طلب کے لئے حوالہ دے کر فرماتے
 اور ہر ایک کے حال کے موافق ارشاد فرماتے اور بسا اوقات ایسا ہوتا کہ اُن کا احوال خفیہ لگا چھپا
 خود قبیل و مشرغ فرماتے اور مقامات اور کیفیات سے آگاہ فرماتے۔ اور کبھی خاص خاص اصحاب کو
 طلب فرما کر اسرافضہ و معارفِ مکتوفہ بیان فرماتے اور اُن کے پوشیدہ دیکھنے میں کوشش کرتے۔
 اور معارفِ بیان کرتے وقت محسوس ہوتا کہ گویا القادِ اعطا حال کرتے ہیں۔ بار بار ایسا اتفاق
 ہوتا کہ جس وقت طالب کوئی معرفتِ حضرت کی زبان سے سنتے۔ بھروسہ کرنے کے اس معرفت سے توجہ

حضرت متحقق ہو جاتے۔ اور ہر ایک کو اس کے حال اور استعداد کے موافق ذکر و فکر فرماتے اور تمام کو قلوب متنت و اتباع سنت و دوام ذکر و حضور مراقبت و اخفا و اعمال کی تاکید فرماتے۔ اور تکرار کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت ترغیب دلاتے۔ اور فرماتے کہ تمام عالم بقیامہ اس کلمہ معظم کے مثل نظر کے ہے بقیامہ دریائے بحیرہ کے اور فرماتے کہ یہ کلمہ طیبہ جامع کمالات و دلالت و نور ہے۔ اور فرماتے کہ فقیر کو معلوم ہوا ہے کہ اگر تمام جہان کو ایک مرتبہ کلمہ پر بتجہد میں اور پشت میں بھیج دیں تو بھی گنجائش کھتا ہے۔ اور فرماتے کہ اس کے برابر کوئی آزد و دل میں نہیں ہے۔ کہ ایک گوشہ تنہائی میں بیٹھ کر اس کلمہ کے تکرار سے متلاذذ و معظوظ ہوں۔ مگر کیا کیا چلے کہ یہ آزد و بیستہ نہیں اور مریدوں کو کتب فقہ کے مطالعہ کی تاکید فرماتے۔ تاکہ معلوم ہو کہ کون سا مسئلہ مفتی یہ ہے اور کون مسنون و عمل یہ اور کون بدعت و مردود حضرت کے صحابیوں سے خاموشی کی صحبت ہوتی اور اصحاب پر اس قدر مشقت و ہیبت غالب تھی۔ کہ مجال انبساط و دوام زون نہ تھی۔ اور حضرت کی تکمیل اس درجہ کی تھی۔ کہ باوجود اترو و تکاثر و اوقات متنوعہ و مشاغل ہرگز کبھی اثر تلویحی ظاہر نہیں ہوا البتہ بسبیل مدت عظم پر آب ہو جاتی۔ اور گاہ گاہ ان کے بیان حقائق میں تلون رنگ مرخصا رہ و دیدہ ہو جاتا۔

آپ کی نماز چاشت بعد نماز صبح یعنی نماز چاشت کی آٹھ رکعت ادا کرتے۔ ہر چہند کہ چار رکعت جو اقل پڑھتے تھے۔ وہاں ضعیف تھیں۔ حال یہ کہ نماز صبح بارہ رکعت پڑھتے تھے۔ اور کبھی بسبب قلت انہیں چار رکعت پر جو کدواں بنام افراق پڑھتے اکتفا فرماتے۔ اور کبھی وہی اول پراور آیت نماز چاشت میں بعد فاتحہ سیم اسد اور الشمس اور واللیل اور والضحیٰ اور چار قل پڑھتے تھے۔ اور اہل حال میں نماز تہجد صبح و فی الزوال میں اکثر تکرار قرأت سورہ یسین فرماتے حتیٰ کہ گاہ گاہ اتنی مرتبہ اس سورہ کا دل رات میں پڑھنے کا اتفاق ہو جاتا۔ اور آپ نماز صبح خلوت میں ادا فرماتے تھے۔

آپ کا طعام و قیام بعد مجلس امین شریفیے جاتے اور کھانا تناول فرماتے اور کھاتے وقت فرزندان اور درویشوں کو طعام تقسیم فرماتے۔ اور خادموں میں سے اگر کوئی شخص موجود نہ ہوتا۔ تو اس کے حصہ کا کھانا رکھ چھوڑنے کے واسطے ارشاد فرماتے۔ حضرت کے گھر کا کھانا نہایت لذیذ ہوتا۔

نقل ہے کہ جب حضرت لشکر سلطانی کے ہمراہ تھے بادشاہ کا گزر سرہند شریف میں ہوا۔ حضرت نے بادشاہ کی دعوت کی۔ بادشاہ کھانا کھا کر تہایت خوش ہوا۔ اور کہا کہ ایسا لذیذ کھانا کبھی نہیں کھایا ہو گا۔ کیونکہ یہاں کی سیرایت اذاریت و طاروت اس کے کھانے میں کہاں قائم ہو سکتی کا تجربہ ہے۔ کہ جو خادم حضرت والدی مرشدی و مولائی حضرت حافظ عباس علیجاں صاحب قادی و نقشبندی مجاہدی قاسم سرہ کے گھر کے کھانے میں خواہ وہ کیسا ہی خوشک ہوتا۔ لذت پاتے۔

کسی امیر و کبیر کے کھانے میں خواہ وہ کیسا ہی عمدہ ہوتا نہیں پاتے وہی سراسر نادر و نسبت کی وجہ سے۔
 کھانا کھاتے وقت حضرت داہنا نانو کھڑا کر لیتے اور بائیں لٹا دیتے اور کبھی اس نانو لٹا دیتے اور
 گاہ گاہ دونوں زانو کھڑے کر لیتے اور بسم اللہ پڑھ کر کھانا شروع کرتے اور بعض اوقات یہ دعا پڑھتے
 بِسْمِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَا یَضُرُّنَا مِنْ شَیْءٍ فَاِنْ کَانَ مِنْ شَیْءٍ فَکَانَ عَلَی السَّکَمِ وَ کَھُو السَّکَمِ
 مَجْلُوًّا مِّنْ اللّٰهِ الَّذِیْ لَا یَضُرُّنَا مِنْ شَیْءٍ فَاِنْ کَانَ مِنْ شَیْءٍ فَکَانَ عَلَی السَّکَمِ وَ کَھُو السَّکَمِ
 دعا پڑھتے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ کَفَّلَنِيْ هٰذَا الطَّعَامَ وَاللَّطِیْفَ الَّذِیْ یَغْیْرِ حَالِیْ وَ کَانَ قَرِیْنًا۔ اور اگر طعام شیریں
 ہوتا تو هٰذَا الطَّعَامُ مَکْهُوْلُوْا فَرُطْنَا اور کبھی یہ دعا پڑھتے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَطْعَمَنَا وَ اَسْقَانَا
 وَ اَسْبَغَنَا وَ الْوَادَّ وَ جَعَلَنَا مِنْ الْمُسْلِمِیْنَ۔ اور اگر کسی کی دعوت نوش فرماتے۔ تو یہ بھی
 پڑھتے اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا وَ کَلِّمْ رَبَّنَا ذَلِیْہِ وَ لَیْسَ کَانَ لَہٗ شَیْءٌ فَاِنْ کَانَ لَہٗ شَیْءٌ فَکَانَ عَلَی
 خَیْرِ خَلْقٍ مِّمَّنْ قَالَہٗ وَ اَصْحَابِہٖ وَ سَلَامٌ۔ اگر صاحب طعام موجود نہ ہوتا۔ تو فرماتے جَزَاکَ اَللّٰهُ
 شَیْئًا۔ اور اگر صاحب طعام غائب ہوتا تو جَزَاکَ اَللّٰهُ شَیْئًا۔ اور کبھی یہ دعا پڑھتے اَللّٰهُمَّ
 اِنِّیْ رَفَعْتُ مَآئِیْتَیْ وَ تَوَضَّیْ اَجْعَلْہَا عَوْدًا عَلٰی مَا نَحْبُکَ لَکَ کَھَانِے کے بعد ہاتھ اٹھا کر
 نانو نہ پڑھتے تھے جیسا عام ملا کرتے ہیں۔ اور تین انگلیوں سے لقمہ لیتے اور جب خواہش نہ ہوتی۔
 سبق تک لیجا کر منہ لیتے۔ گو یا کہ کھانے کی غبت نہیں ہے۔ بعض اس نیت سے کہ کھانا سنت ہے
 تناول فرماتے۔ آپ کی غذا انہایت قلیل و چھپاتی گیسوں کی ہوتی تھیں اور بکری کا گوشت اور مغز
 (بھجیا) بہت مرغوب تھا۔ کیا بھجی دسترخوان پر ہوتے تھے۔ مع ذلک فرمایا کرتے۔ کہ حکم اقتضائے
 آخر زمانہ بھج میں کمال اتباع و انسداد دین و دنیا صلے اللہ علیہ آہ وسلم بیستر نہیں ہوتا۔ اور کھانا نہایت
 خضوع و خشوع سے تناول فرماتے۔ اور اس امر کی مریدوں کو بھی نہایت تاکید فرماتے۔ اور آپ کے
 ارشادات میں سے ہے کہ عارف کو کوئی چیز ملکیت سے بشریت کی طرف لانے والی کھانے سے
 زیادہ نہیں۔ بعدہ تھوڑی دیر بحکم سنت قبول فرماتے تھے۔ اور جیسے ہی اذان ہوتی بجمہ و اجتماع
 اللہ اکبر بے اختیار بجماعت اٹھ بیٹھتے اور سخت سے زمین پر مڑا آتے۔

آپ کی عادی الزوال جس وقت آپ آفاں سننے اُس کا جواب دیتے۔ بوقت شہادت ثانیہ
 تعین ایما میں فرما کے هٰذَا عَلَیَّ اَمْرٌ اَسْوَیْ اَدَلِّیْ اور بوقت جلعنین کا حوالہ و لا فَوَکَیْ
 الا بآذین فرماتے اور فی الفور وضو کر کے مسجد میں تشریف لاتے۔ پہلے دو رکعت تکبیر مسجد پڑھتے بعد ازاں
 چار رکعت سنت فی الزوال بطول قنات ادا کرتے اور فرماتے۔ کہ رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم نے دو مان
 بعثت ہے تھوڑا مان رحلت سنت زوال ترک نہیں کیں۔ اور اُس میں طوال مفصل پڑھتے۔ اور کبھی
 بمقتضا سے گنجائش اقتضاد فرماتے۔

آپ کی نماز ظہر بعد ازاں چار رکعت سنت مکہ طہر کی پڑھتے اور بعد تکبیر اقامت خود امارت فرماتے۔ اور ظہر کے فرض ادا کرتے۔ اور قرائت طویل پڑھتے اور بعد فراغ نماز فرض کے یہ دعاء اللہم تَکَاثُرَ السَّلَامِ وَصِلَتِ السَّلَامِ عَلَیْکَ یَا رَحِیْمُ السَّلَامُ عَلَیْکَ رِکْعَتِکَ وَکَعَالِیَّتِکَ یَا کَا اَنْجَلِی قَوَالِکَ اَرَامِ پڑھ کر کھڑے ہو جاتے۔ بعد ازاں دو رکعت سنت مکہ پڑھتے اور پھر چار رکعت سنت زائمر پڑھتے۔ بعد ازاں ظہر کے بعد کی مافورہ دُعا میں پڑھتے ۛ

آپ کا معلقہ فکر و توجہ و تعلیم دین اس کے بعد قوم کی جانب متوجہ ہو بیٹھتے۔ اور اصحاب کے ساتھ حلقہ کرتے و نماز عصر و عشاء میں خداجگان۔ اور حافظ صاحب قرآن شریف پڑھتے۔ اور جعفر اسعدیوں کو مراقبہ کرانے اور بعد فراغ کے دو ایک سبق دینی کتب کے مدرس فرماتے اور جب بمثلین وقت عصر ہو جاتا تو تجدید وضو کے واسطے اُٹھتے اور چار رکعت سنت عصر ادا کرتے۔ بعد ازاں خود امامت کرتے اور جماعت کثیر فرض عصر ادا کرتے۔ بعد ازاں اور عیناً نذر وقت عصر کو پڑھ کر قوم کی طرف پھر بیٹھتے اور اصحاب ختم خداجگان پڑھتے اور حلقہ کرتے اور حافظ صاحب قرآن پڑھتے اور حضرت اور اصحاب مراقب بیٹھتے اور کبھی احوال پرسی کا شغل کرتے اور توجہ حال طالبان ہوتے اور انکی ترقی کے واسطے مہم فرماتے اور کبھی کچھ اور عمل صلح کرتے ۛ

آپ کی نماز شرب بعد ازاں اول وقت نماز غریب پڑھتے۔ اور بعد ادا کے فرض دس مرتبہ کَلَامُ اللہ اَوْھِلُوا۟ اَبْہِیْن وَحَدِّثْکَ کَا مَنَیْٓکَ لَہُ لَہُ الْمَلِکُ وَلَہُ الْحَمْدُ مِیْحَی وَ مِیْنَتُ بَیْدِ الْخَیْرِ وَھُوَ عَلٰی سُبْحٰنِیْ حَقِّ یَزِیْرُ پڑھتے اور سات دفعہ اَللّٰھُمَّ اَجِرْ لِحَیْثِ الْکَاذِبِ پڑھتے بعد ازاں چھ یا چار رکعت نماز ادا بین پڑھتے اور اکثر اوقات اس میں سورہ واقعہ و سورہ اخلاص اور گاہے چھ رکعت پڑھتے ۛ

آپ کی نماز عشاء دو رکعت بعد زوال بیاض افق کہ نزدیک امام عظیم صاحب شفق اسی سے مراد ہے۔ و وقت عشاء متفق علیہ ہے مسجد نبی شریف لانے اہل دو رکعت تحیمۃ المسجد پڑھتے۔ بعد ازاں چار رکعت یا دو رکعت سنت گزارتے اور پھر فرض ادا کرتے اور پھر اس کے کہ ادعیہ پڑھیں صرف اَلْحَمْدُ اَنْتَ الْمَلِکُ دُعا مذکور پڑھ کر اٹھ کھڑے ہوتے اور دو رکعت سنت مکہ پڑھتے۔ بعد ازاں چار رکعت آخر شب پڑھتے۔ بعد ازاں دو رکعت بعد اَلْم سجدہ پڑھتے۔ اور کبھی بعد فرض چار رکعت میں سورہ سجدہ و تبارک و قل یا ایہا الکافرون و قل ہولند پڑھتے اور دعا فتوت خفی و شافعی کہ حنفیوں نے جمع کیا ہے اور اقل بیان ہو چکی ہے جمع کرنے۔ بعد ازاں دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے۔ اول رکعت میں اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ صَرْجًا وَّ دُورًا دُورًا رکعت میں کُلُّ یَا اَیُّھَا الْکَا فِرُوْنَ پڑھتے اور آخر میں اِنْ و دو رکعت کو ترک کر دیا تھا اور شافعی فرماتے تھے کہ اس میں اختلاف ہے ۛ

آپ کے اور آپ بلا غم سالِ صلواتِ مامورہ جو ایک جنم سے زیادہ ہے۔ اور دلائل قنادیہ جو حضرت غوث الاعظمیٰ مصنف درود ہے کبھی بعد نظر اور کبھی بعد عشا پڑھا کرتے تھے ۴

عام مسائل نماز [بروقت نماز حضرت ہر دو اہم کام کی لوٹا س لے جانتا اور ہاتھوں کی انگلیوں کو بغیر اس کے کہ کھلی یا پھڑی رکھیں۔ بلکہ تنہا قبضہ رکھنے اور انہماک کرتے ہوئے ہاتھوں کو پیچھے لائے اور زیرِ ناف دھرتا ہاتھ بائیں ہاتھ پر اس طرح سے رکھتے کہ دہستہ ہاتھ کی خضر اور اہم سے ساتھ ہو جاتا۔ اور تین انگلیاں کلائی پر لمبی لمبی کھلی جاتیں۔ اور دونوں پیروں کے درمیان چار انگشت کا فاصلہ ہوتا اور دونوں پیروں پر برابر زور رکھتے۔ اور ایک پیروں پر زور دیکر دوسرے کو آرام نہ دیتے۔ اور نیام میں سجدہ کی جگہ نگاہ رکھنے اور نہایت تجوید و تمیق معانی و اسرار قرآنی سے قرات پڑھتے۔ بلکہ اذان تکبیر کہتے ہوئے رکوع میں جلتے۔ اور قیاموں پر نظر رکھتے اور سر پشت کے ساتھ برابر کرتے۔ اور زانوؤں کو انگلیاں کھوکھلی بوقت پکڑتے اور زانو پٹھا نہ ہونے دیتے۔ بعد ازاں تومر بقدر تسبیح جلسہ کرتے اور بحال افراد سیمۃ اذکھ یلمون حید کا۔ سر پٹا لٹک اچھٹا رکھتے۔ اور دونوں سجدوں کے درمیان بقدر تسبیح جلسہ کرتے اور بعد میں ماک کی نرمہ پر نگاہ رکھتے۔ اور پٹ کو زانو سے اور زانو کو بازو سے جدا رکھتے۔ اور بوقت سجدہ تمام اعضا پر برابر زور دیتے۔ اور شہد میں دونوں پیروں کی انگلیوں کو قبضہ کی جانب منسوب رکھتے۔ اور کنار پر نظر رکھتے اور حضرت کے تمام اصحاب نماز میں حضرت کی تقلید کرتے۔ بہت سے آدمی حضرت کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھ کر فریفتہ ہوتے۔ بعد نماز عشا اور قبل سنے کے حضرت سورہ فاتحہ و آیتہ الکرسی و امن الرسول نا آخر اور آیتہ اِنَّا رَبُّکُمُ اللّٰہُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ تَاْمِنُ الْمُحْسِنِیْنَ اور آیتہ اِنَّا اَدْعُوْا اللّٰہَ اَوْ دَعُوْا اِلَیْہِ اور چار قل پڑھتے۔ اور جس وقت بیٹے پہلو سے رات پر نگاہ کرتے اور دھستے ہاتھ کو اپنے رخصت مبارک کے پیچھے رکھتے اور یہ دعا پڑھتے اَللّٰہُمَّ بِاسْمِکَ رَکَعْتُ وَصَلْتُ جَنِّیْ وَ بِکَ اَذْکُرُ اِنْ اَمْسَکْتُ نَفْسِیْ فَاصْفِرْ لَنَا وَ اِنْ اَرْسَلْتَنَا کَاَحْفِظْنَا لِمَا خَفِیْطَ بِہِ عِبَادَتِکَ الصّٰلِحِیْنَ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْکَمْتُ وَ جِہُوْیْ لَیْلِکَ وَ قَوَّضْتُ اَمْرِیْ اِلَیْکَ وَ اَجَانْتُ ظَہْرِیْ اِلَیْکَ رَعْبَیْ وَ رَهْبَیْ اِلَیْکَ لَا مَجَآءَ وَلَا مَنَاجَاةَ مِنْکَ اِلَّا اِلَیْکَ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَمُنْتُ بِکِتَابِکَ الَّذِیْ اَنْزَلْتَ وَ بِرَسُولِکَ الَّذِیْ اَرْسَلْتَ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکُلِّ لِسَانٍ وَ اَسْتَعِیْنُ بِکَ مِنَ الْبَلَایَا وَ الْاَحْوَالِ وَ الْاَحْوَالِ الْاَبَدِیَّةِ اَللّٰہُمَّ اَعِزِّ اَعْظَمَ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ اللّٰہِ الْکَاْمِلِ مَا تَشَاءُ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقْتَ تین مرتبہ اس کلمہ کی تکرار کرتے۔ پھر تین مرتبہ سبحان اللہ اور تین مرتبہ الحمد للہ اور تین مرتبہ اللہ اکبر اور ایک مرتبہ

كَالِإِلَهِ الْأَلْهَةِ وَحَدَّثَكَ كَاسِئِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يَبْدُؤُا الْحِجَابَ
وَهُوَ سَجْدٌ كَالْيَمُوتِ أَبَدًا أَبَدًا ذُو الْعِزَّةِ وَالْكَرَامِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ اور کبھی آپ تشهد میں انگشت شہادت نہ اٹھاتے تھے۔ اور کبھی بجماعت نماز
نفل سوائے تراویح اور کسوف نہ پڑھتے تھے۔ اور نماز خوف منفرد ادا کرتے تھے +

آپ کی نماز جمعہ وغیرہ میں نماز جمعہ کو جس طرح کہ علماء حنفیہ نے فرمایا ہے۔ اُسی طرح ادا کرتے اور
بعد فرض جمعہ سات دفعہ سورہ اخلاص اور سات دفعہ معوذتین مع بسم اللہ

اور احتیاطاً بعد اوائے جمعہ صلوٰۃ ظہر کو ادا فرماتے۔ کہ کل شرائط جمعہ بقول بعض فقہاء اس وقت

پائی نہیں جاتیں۔ اور اس طرح نیت کرتے تُوْبَّتْ اَنْ اُصَلِّيَ لِلّٰهِ تَعَالٰی اَرْبَعَ

رَكَعَاتٍ اِخْرَاضًا لِّلظُّلُمِ اَدْرَسَتْ كُتُوبُهَا وَقَتُّهُ وَلَهُ اَدِيمٌ (ترجمہ) میں نے چار

رکعت آخر فرض ظہر کی نیت کی پایا وقت اُس کا اور نہ ادا کیا تھا اُس وقت تک اگر

کبھی کچھ بیماری وغیرہ ہوتی اور نماز جمعہ کو نہ پہنچتے تو منفرد ادا کرتے اور اسی طرح سے سفر میں

بھی طریقہ جاری رکھتے۔ اور آخر عشرہ رمضان میں مسجد میں اعتکاف کرتے اور عشرہ ذالحج

میں عزلت اختیار کرتے۔ اور ان عشرات میں طاعات واذکار و صیام کی طرف بہت رغبت

ہوتے۔ اور درود پڑھتے۔ اور شبہائے جمعہ کو مع اصحاب حلقہ کر کے درود مشریف پڑھتے

عبید الضمیٰ کو راہ میں تکبیریں یاوازی بلند کہتے۔ اور عشرہ ذی الحج کو حاجیوں کی مشابہت کر کے سرور

ماخن نہ ترشواتے۔ صرف بعض اوجیبہ یا زور پڑھا کرتے تھے۔ اور عشرہ ذی الحج میں ہر روز نماز

عشاء اور نماز فجر کی دوسری رکعت میں سورہ والفجر پڑھتے اور تعریف بغیر عرفہ کو بیٹے اُن حکام کی

یہاں بجا آوری جن کو حاجی لوگ عرفات میں کہتے ہیں آپ مکروہ جانتے تھے۔ اور نماز تراویح

کی بیس رکعت ادا کرنے اور سفر و حضر میں جمعیت تمام ادا کرتے۔ اور تین قرآن شریف سے کم راہ صیام

میں ختم نہ کرتے۔ اور ہر چار رکعت تراویح کے بعد تین دفعہ سُبْحَانَ ذِي الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ

سُبْحَانَ ذِي الْعِزَّةِ وَالْعَظَمَةِ وَالْهَيْبَةِ وَالْقُدْرَةِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْجَبَرُوتِ

سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ لَا يَمُوتُ سُبُّوْهُ فَاَنْتُمْ سَرْتَنَاءُ

رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوْحِ اَللّٰهُمَّ اَجْرِنيْ مِنَ النَّارِ اور ہر دو رکعت کے بعد یہ

دعا پڑھتے یا کَرِيْمُ الْمَعْرُوْفِ يَا قَدِيْمُ الْاِحْسَانِ اَحْسِنْ عَلَيْنَا

يا اِحْسَانُ يَا اَقْدَرُ يَا اَكْبَرُ اور ختم کل تراویح پر یہ دعا پڑھتے۔ اَللّٰهُمَّ

اِنَّا سَمِعْكَ الْبَاقِيْنَ صَوْتَ الْجَنَّةِ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنَ النَّارِ اَللّٰهُمَّ يَا

خَالِقَ الْجَمَّةِ وَالنَّارِ بِرَحْمَتِكَ يَا عَزِيْزَ مَعَ اَعْمَارِ يَا كَرِيْمُ يَا سَقَّارُ

يَا رَحِيمُ يَا يَارُوحًا يَا مُجِيمُ يَا مُجِيمُ يَا مُجِيمُ يَا مُجِيمُ يَا مُجِيمُ يَا مُجِيمُ
 اللَّهُمَّ اَنْتَ عَفُوٌّ غَفُورٌ عَفُوٌّ غَفُورٌ عَفُوٌّ غَفُورٌ عَفُوٌّ غَفُورٌ عَفُوٌّ غَفُورٌ
 اللَّهُمَّ اِنَّا نَسْئَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَالْمَحَافَاتِ الدَّائِمَةَ فِي الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ وَالْآخِرَةِ وَالدَّائِمَةِ وَالدَّائِمَةِ وَالدَّائِمَةِ وَالدَّائِمَةِ وَالدَّائِمَةِ وَالدَّائِمَةِ
 فرماتے تھے۔ اور حلقات میں امتناع قرآن شریف ہمیشہ جاری تھا اور نماز وغیرہ میں اس طرح
 قرأت پڑھتے تھے۔ کہ گویا امانے معنی ضمن الفاظ میں فرماتے جاتے ہیں۔ اور سامعین کو یہی
 طور سے معلوم ہوتا تھا کہ اسرار قرآنی اُس مقرب سبحانی پر وارد ہو رہے ہیں۔ بہت سے آدمی جو کہ
 مرید بھی نہ ہوتے تھے۔ کہتے کہ حضرت قرآن اس طور سے پڑھتے ہیں گویا الفاظ اُن کے دل سے
 نکلتے ہیں۔ اور ہرگز آواز نہ بنا کر نہ پڑھتے تھے اور نماز تراویح میں اکثر سامعین کو غنودگی ہوتی
 تھی۔ لیکن حضرت کو کبھی کچھ نہ ہوتی تھی۔ اور اسی طرح کھڑے کھڑے قرآن سننے۔ بلا بدالیدیں ہر منہ
 نے نکال دیا ہے۔ کہ ایک روز میں نے حضرت سے عرض کیا کہ کیا باعث ہے کہ آپ کو کبھی غنودگی
 نہیں ہوتی۔ فرمایا اشتاوری دریا اسرار قرآنی فرصت نہیں دیتی کہ ایک بھی جھپکاؤں سفر میں منہرل
 پہنچنے تک تلاوت قرآن فرماتے۔ اور جس وقت آیت سجدہ آتی۔ فی الفور سواری سے اُتر کر
 زمین پر سجدہ کرتے۔ اور حالت افراد میں تسبیحات رکوع و سجود پانچ وسات بلکہ تو گویا نہ
 پڑھتے اور کبھی تین مرتبہ پر اختصار فرماتے یہی موقع ادا فرمانے کہ شرم آتی ہے۔ کہ باوجود
 قوت و استطاعت حالت افراد میں اقل تسبیحات پر اختصار کیا جائے۔ اور حالت امامت
 میں اس قدر کہ مقتدی بفراغت تین مرتبہ کہہ سکیں *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پوچھا جوہر

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی تصانیف تعلیم طریقہ وصال
صاحبزادگان اور خلفاء کے بیان میں

آپ کی تصانیف علوم شریعت اور معارف طریقت میں آپ کی بے شمار تصانیف ہیں۔ ان میں سے صرف وہ تصنیفات جن کے مسودہ باقی رہ گئے تھے۔ اور وہ مرتبہ شہرت کو پہنچیں (۶۴۵) ہیں +

۱۔ اثبات النبوة۔ اس میں آپ نے ابراہیم علیہ السلام وغیرہ ہر نبی اور اکثر محدثین کے اقوال کا ذکر کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا بدلائل عقلیہ نقلیہ نہایت شرح و بسط سے ثبوت دیا ہے +

۲۔ رسالہ رد ورفض۔ اس میں آپ نے شیعہ شیعہ کے اُس رسالہ کا دندان شکن جواب دیا ہے۔ جو انہوں نے بوقت محاصرہ مشہد مقدس علماء و مراد النہر کو قتل کرنے اور اُن کا مال لوٹنے کے جواز میں لکھا تھا +

۳۔ شرح رباعیات حضرت خواجہ باقی باللہ الدہلوی رحمۃ اللہ علیہ +

۴۔ تعلیقات عوارف جو آپ نے بطور ایک اعلیٰ حاشیہ کے عوارف پر تحریر کیا ہے +

۵۔ رسالہ علم حدیث +

۶۔ رسالہ حالات خواجگان نقشبند +

۷۔ رسالہ تبلیغیہ +

۸۔ رسالہ مکاشفات غیبیہ +

۹۔ رسالہ آداب المریدین +

۱۰۔ رسالہ مہد و معاد

۱۱۔ رسالہ معارف لدنیہ

رسالہ نمبر ۱۱ میں آپ نے اپنے مکاشفات اور مقامات خاصہ بیان فرمائے ہیں۔ ان رسالوں کے سوا آپ کے (۶۳۶) مکتوب ہیں۔ کہ ہر ایک اُن میں بجز ایک منتقل رسالہ کے ہے +

آپ کے مکتوبات شریفہ آپ کے کل مکاتیب (۶۳۴) میں پچیس جلدوں میں تقسیم ہیں +

جلد اول۔ موسوم باسم تاريخي دُرّ المحرفات اس میں بموجب اعلان پمپلر ان سرسل یا بعد اصحاب
یدر (۳۱۳) مکتوب میں۔ اس کو آپ کے غلیف حضرت مولانا بابر محمد الجدی البخشى الطالقانی نے ۲۵
میں جمع کیا +

(نوٹ) بخش مخفف بدخشان کا اور طالقان ملک فارس میں ایک شہر کا نام ہے۔
جلد ثانی۔ موسوم باسم تاریخ نوں المحدثین اس میں صرف (۹۹) مکتوب ہیں۔ اس کو آپ کے
خلیفہ حضرت مولانا عبدالحی حساری نے مسئلہ ص ۲۸ میں جمع کیا +
جلد ثالث۔ موسوم باسم تاریخ معرفۃ الخلفائین۔ اس میں (۲۲۲) مکتوب ہیں۔ اس کو آپ کے
خلیفہ حضرت مولانا خواجہ محمد ہاشم برہانپوری نے مسئلہ ص ۲۸ میں جمع کیا +

آپ کے مکتوبات قدسی آیات میں اعلیٰ اعلیٰ معارف اور عمدہ عمدہ حقائق بیان ہوئے ہیں۔ عربی عجم کے علماء اور سرآمد شائخ نے انکو ملاحظہ کر کے آپ کی مجددیت کی تصدیق کی۔ اور آپ کی تصانیف کی توصیف میں تقریظیں اور رسالے تحریر کئے۔ واضح ہو کہ مکتوبات شریف کو مصنفین کی رفعت منزلت دو اعتبار سے ہے۔ ایک یہ کہ بسبب مرویام و دوری زمانہ مسعود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دین میں بڑے بڑے نقائص اور خرائیں پیدا ہو گئیں تھیں۔ دربار اکبری کے ہرگز مسلمانوں میں ایک مجدد گروہ قائم ہو گیا تھا۔ جو توحید کو بغیر رسالت اسلام کے لٹے کافی سمجھتا تھا۔ فلسفیوں نے ابطال نبوت پر کتہاں لکھ دی تھیں۔ جاہل صوفیوں نے طریقت کو شریعت سے علیحدہ اور آداب دیکھ دیا تھا۔ احکام قرآن و احادیث کی پابندی کو بالائے طاق رکھ دیا تھا۔ نہ الہام و راہبام میں تمیز رہی تھی نہ کشف اور وسوسہ طانی میں فرق باقی تھا۔ صوفیائے متقدمین کے تنظیمات کی غلط غلط توجیہات قائم کر کے ان کو قابل عمل برآمد قرار دیا جا رہا تھا۔ جب آپ کا ظہور ہوا۔ آپ نے اپنی تصنیفات میں نہایت خیریت سے ان سب بے دنیوں کا مقابلہ کیا۔ اور کتاب سنت سے ہر امر کا فیصلہ فرما دیا۔ اور جو خائب شرع کلام صوفیاء متقدمین کا کشف حقیقی کے درجہ میں شمار ہوتا تھا۔ اس کو بھی صاف کر دیا۔ مثلاً ارشاد حضرت شیخ اکبر **اَلْوَلَاکِیَۃُ اَحْصٰی مِنْ النُّبُوۃِ** وغیرہ منقادات سلوک کے بیان میں اگر کسی سے کچھ چوک یا غلطی ہوئی تھی اس کو بھی آپ نے صحت کر کے وضاحت کر دی۔ مثلاً سنا بسنخ نے نصہ ص الحکم میں مرتبہ **جمع الذب و تزہدہ کو اعلیٰ ترین قیام متعدد صدق تحیر فرمایا** **وَبِکَیۡدِہٖ تُزَہِدُہٗ وَبِکَیۡدِہٖ تُفَصِّلُہٗ** (ترجمہ) آپ نے اسکی تصحیح میں مکتوب ۷۹ دوسری جلد میں تحریر فرمایا ہے ۲۱

اصل عبارت

ثُمَّ كَفَرُوكَ بِطَرِيقَتِ تَشْيِيعِ اسْتِ وَفَتِيحَةِ اسْلَامِ طَرِيقَتِ

تاریخ

کفر طریقت کا اثر و نشیہ ہے اور اسلام طریقت

تشریح ہر قدر فرق کہ در میان تشبیہ و تنزیہ است
ہماں قدر فرق کہ در میان کفر و اسلام طریقت
طائفہ کہ جمع تشبیہ و تنزیہ کہ وہ اندو آزا کمال
دانستہ انداں تنزیہ نیز از جملہ تشبیہ است کہ
در نظر شان تنزیہ در آمدہ است والا تشبیہ
چہ بار کہ با تنزیہ حقیقی جمع شود در شمعان
انوار آن مضمحل ناچیز نگردد

۷

بے ہر جا شود ہر آشکارا
سہارا جز نہاں بودن چہ چارہ

کامیاب تنزیہ - جس قدر فرق کہ در میان تشبیہ و تنزیہ
کے ہے اسی قدر فرق در میان کفر و اسلام طریقت
کے ہے۔ وہ گروہ مثل پنج جہنوں نے کہ تشبیہ اور تنزیہ
کو جمع کیا ہے اور اس کو کمال خیال کیا ہے۔
در حقیقت وہ تنزیہ کو نہیں پاسکے۔ جو کونوں
نے تنزیہ بچھا ہے واقع میں وہ بھی تشبیہ ہی
ہے۔ ورنہ تشبیہ کو کیا قدرت ہے۔ جو تنزیہ حقیقی کے
ساتھ میں جمع ہو سکے اور اس کے انوار کی چمک میں ازل و باقی
ہو جائے۔ چنانچہ لکھنؤ میں کہ آفتاب کے روبرو
ستارے نہیں چمکتے ۷

دوسرے یہ کہ آپ کے بعض مکتوبوں میں دو معارف اور مقامات عالیہ بیان ہوئے ہیں۔ جو
اللہ تعالیٰ نے آپ کو مخصوص طور پر بلا شرکت دیگر ادیان و المذہبات عطا فرمائے ہیں۔ چیکے امامت۔
سابقیت۔ خالصیت۔ تخلیصیت۔ اصالت اور نبوت۔ مجددیت الف ثانی۔ دیگر کمالات نبوت
ورسالت وغیرہ ۷

مکتوبات شریف مکتوبات شریف کی تردید کرنا تو دوسری بات ہے۔ اُن کا سمجھنا ہی تعبیر لیاقت کا مادہ
کی تردید است۔ اور عنایت الایہ ہر ذی علم کو دشوار ہے۔ پھر تردید کرنا تو وہ غلط ہو یا صحیح اور کل
ہے تاہم بعض بعض مکتوب کی تردید ضرور لکھی گئی۔ اور اس کے دو باعث ہوئے :-

ایک یہ کہ آپ کا ایک مرید حسن خان افغانی آپ سے منحرف ہو کر کچھ سوادات مکتوبات شریف
چرا کر لے بھاگا تھا۔ اُس نے اُس میں ترمیم اور تحریف کر کے متعدد نقول کر کے بعض اغواء
وقت کے پاس بھیج دیں۔ جس نے دیکھا۔ آپ سے غیر معتقد ہو گیا۔ بعض اجض نے تردید بھی لکھی
مگر رفتہ رفتہ حسن خاں کے واقعہ کا اور تحریف کا بھی لوگوں کو علم ہوتا گیا۔ جس جس نے تردید لکھی تھی۔
معذرت چاہی ۷

چٹنا منچہ شیخ فتح محمد فتحپور حشمتی اپنی کتاب مناقب العارفین میں لکھتے ہیں کہ حضرت شیخ عبدالغنی
کے صاحبزادہ مولانا نور الحق سے معلوم ہوا کہ آپ کے مکتوبات شریف کے رُو میں شیخ نے رسالہ لکھا
تھا جب ان کو حسن خاں کی تحریف کا واقعہ معلوم ہوا۔ تو انہوں نے معذرت کا مکتوب لکھا۔
حالانکہ جناب مجدد دہمتہ اللہ اور شیخ پیر بھائی اور حضرت خواجہ کے مرید ہیں ۷

دوسرا باعث یہ ہوا کہ جب آپ کی ذات بابرکات سے کرامات ظاہرہ اور کمالات باہرہ کا اظہار

ہوا۔ اور ہر طرف نوریت پھیلا۔ فلسفہ شرک و بدعت کو مٹا دیا۔ آپ کا عالمگیر شہر و مہول بعض جہوں میں آتش حسد بھڑکی۔ اور آپ کی کلام معجز نظام کی تردید میں کوشاں ہوئے۔ محمد صالح گجراتی نے ایک سالہ بنام اشتباہ لکھا۔ اور محمد عارف ابو عبد اللہ سورتنی کو اغوا کر کے ان کے کچھ روپیہ خراجہم کر کے سید محمد بزرگجی مدنی کے پاس پہنچا۔ اس سے بھی آپ کے مکتوب کا رد لکھوایا۔ اور اس کا ایراد البرزنجی نام رکھا گیا۔ اور قشاشی نے بدادوں آپ کے خلیفہ حضرت شیخ آدم بنوریؒ کے مکتوبات کے رد میں ایک سالہ لکھا اور اس کا نام امرا الناس کے لکھا۔

تردیدات کے جوابات ان تردیدات کے جواب بھی نہایت بسط و شرح سے لکھے گئے۔ اگرچہ شیخ کے معذرت کر لینے کے بعد ان کے رسالہ کی تردید کی ضرورت باقی نہ تھی۔ لیکن مولانا کبیر احمد سکند پوریؒ نے اس کا جواب کافی ہدیہ مجددیہ اور اشتباہ و محمد صالح کا دندان شکن جواب الوار احمد بہ تحریر کیا۔ اور اس میں ضمناً قشاشی کے رسالہ امرا الناس کا بھی جواب دیدیا۔

ایراد البرزنجی اگرچہ ایک نہایت ہی غیر معتبر اور بالکل ہی بے حقیقت رسالہ تھا۔ مگر بہین شریفین کے تمام علماء نے اس کی صحت کی تصدیق پر مہرین کرنے سے کلینہ انکار فرما دیا۔ تاہم حضرت مولانا عبدالمکرم سیالکوٹی نے اس کا مفصل جواب لکھا۔ اس کا نام الکلام البنی فی رد ایراد البرزنجی رکھا۔ اور علامہ وقت شیخ نذیر الدین محمد بیگ نے بھی رد برزنجی میں ایک مفصل رسالہ لکھا۔ اس رسالہ کی صحت پر علماء حرمین شریفین مثلاً عبداللہ افندی۔ شیخ احمد الشاشی۔ سید سعد الفتی المدنی الحنفی۔ امام العلی الطبری الفتی الشافعی عبدالرحمن بن محمد الصلح الامام المالکی۔ محمد بن القاضی الحنفی۔ شیخ حسن الحنفی شریک بن احمد المرشدی نے مہر میں اور دستخط کئے۔ شیخ معظم عالم محترم سید محمد افندی اور شیخ الاسلام مفتی مکہ معظمہ مدرسہ عربیہ خفیہ شیخ عبداللہ افندی عنانی زادہ نے تقریظیں لکھیں۔ ان کے مضمون کا اثر عیشہ حاصل یہ ہے۔ کہ شیخ صلح نے جو گجراتی آیا اور نگ آبادی اور اس کے اتباع محمد عارف بعد عبداللہ سورتنی نے مکتوبات قدس آیات سے عالم ربانی عارف حقانی حضرت شیخ احمد سرشدی فاروقی میں سب کچھ تحریف اور کمی بیشی کر کے عربی ترجمہ کر کے ہمراہی زر کثیر سید محمد بزرگجی مدنی کے پاس رد لکھنے کی غرض سے بھیجے۔ بزرگجی نے بطبع نفسانی رد لکھ دیا۔ فوراً ہی فاضل اجل عالم باعمل شیخ نذیر الدین محمد بیگ نے آپ کے اصل مکتوبات ہندوستان کا منظر مقابلہ کیا۔ جو ثابت ہوا کہ وہ اصل تحریف شدہ مکتوب تھے۔ اور درحقیقت ان کا کلام معجز نظام معارف اور عقائد کا گنجینہ اور شراخ اور احکام کا خزینہ ہے۔ ایسے کلام کی تردید ضلالت بہین اور گمراہی ظاہر ہے۔ ان کے مکتوب کو دستوراً عمل قرار دیں۔

آپ کے طریق کی تعلیم اور دیگر طرق سے فرق اولیاء و سلف کے سلوک سیر حسب ذیل ہے۔ ۱۔

۱۔ سیر الی اللہ۔ اس میں عالم خلق۔ عالم امر۔ واحدیت اور وحدت کی سیر ہوتی ہے +
 ۲۔ سیر فی اللہ۔ اس میں احدیت کی سیر ہوتی ہے۔ جس کو آپ اپنی تحقیق میں فرماتے ہیں۔ کہ یہ سیر حقیقتاً ظلالِ سماء و صفات کی ہے +
 ۳۔ سیر عن اللہ باللہ۔ اس میں احدیت سے کثرت خلق کی طرف نزول کی سیر ہوتی ہے +
 (نوٹ)۔ مراد عالم خلق سے مخلوق تحت العرش۔ عالم امر سے مخلوق فوق العرش ملائک وغیرہ۔ واحدیت سے مفصل صفات الہی وحدت سے مجمل صفات الہی۔ احدیت سے ذات بحت ہے جو ہر قسم کے اعتبار سے منزہ ہے + یہی پانچ مرتبے ایک مرتبہ انسان جامع ہر مرتبہ کہلاتے ہیں۔ اور یہ مرتبہ محض اعتباری ہیں۔ ورنہ وہ ایک ہی ذات ہے۔ جو قدم سے اسکان تک موجود ہے +

آپ کے سلوک کی سیر حسب ذیل ہے :-

۱۔ ولایت صغریٰ یا ولایت اولیاء۔ اس میں "سیر الی اللہ ہوتی ہے۔ نیز وہ سیر جس کو دیگر اولیاء نے "سیر فی اللہ" سمجھا ہے۔ اور حقیقت میں وہ سیر ظلال ہے +
 ۲۔ ولایت کبریٰ یا ولایت انبیاء۔ اس میں اصل اسماء و صفات کی سیر ہوتی ہے۔ جو اور طریقوں میں نہیں ہے +

اس کے علاوہ اور (۱۶ یا ۱۷) مقام فصلہ ذیل ہیں۔ جو قبل ذات بحت اس سلوک میں طے ہوتے ہیں +

(۱)۔ ولایت علیا یا ولایت ملائک۔ (۲)۔ کمالات نبوت۔ (۳)۔ کمالات رسالت (۴)۔ کمالات اولوالعزمی اس کے بعد یا (۵)۔ قیامت اشیا یا (۶)۔ حقیقت کعبہ (۷)۔ حقیقت قرآن۔ (۸)۔ حقیقت صلوٰۃ (۹)۔ بعض لوگوں کو حقیقت صوم (۱۰)۔ معبودیت صرف (۱۱)۔ عبادیت یا (۱۲)۔ خلعت حقیقت برہنہ (۱۳)۔ محبت حقیقت موسویہ (۱۴)۔ محبت متزینہ حقیقت محمدیہ (۱۵)۔ محبت ساذجہ حقیقت احمدیہ (۱۶)۔ تعین جسی (۱۷)۔ تعین وجودی۔ اس کے بعد دائرہ لائقین یعنی ذات بحت رح الصفات الثمانیۃ الخفیفۃ +

آپ کی مرض الموت | شب پارت ۱۳۳۲ھ کو آپ نے اپنی وفات کے متعلق ظاہر فرما دیا۔ کہ اسی سال میں ہی گئی تھی کہ آپ عیاضی کی نماز سے فراغت پا کر دولت سرا کو تشریف لائے۔ تو اپنے خلفاء اور مریدین سے فرمایا۔ کہ بموجب عہد و علف عمر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میری عمر بھی ۶۳ سال ہو گئی۔ اور اس کا وقت قریب آگیا ہے۔ آپ سب کو لازم ہے کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر عمل کرتے رہیں۔ پانچ چار روز کے اندر ہی آپ کو مرض ضیق النفس کا دورہ شروع ہو گیا۔

حتیٰ کہ ۱۲ زائجِ محرم ۱۳۳۷ھ ہوئی۔ آپ نے تعدادِ ایامِ باقیہ۔ ظاہرِ خدادیٰ اور ایک روز اپنے والد ماجد کے مزارِ شریف کی آخری زیارت کو تشریف لے گئے۔ اور دیر تک مراقب رہے اور اُس قبرستان کے اہل قبور کے لئے بہت کچھ دعاءِ مغفرت فرمائی۔ اور وہاں سے جدا ہوئے حضرت امام رفیع الدین کے مزار پر تشریف لے گئے۔ اور اسی طرح سے مراقبہ فرمایا۔ اور وہاں کے اہل قبور کے لئے دعاءِ مغفرت فرما کر رخصت ہوئے۔ اور دولت خانہ کو تشریف لائے۔ حتیٰ کہ ۲۲ صفر کو آپ نے اپنے مریدین اور صاحبزادگان سے فرمایا۔ کہ اللہ پاک مجھ کو دس کچھ عطا فرما چکا جو بشر کو عطا کیا جاسکتا ہے۔ یہ سب پر بہت بڑا اثر آپ کی جدائی کے پیدا ہونے کا ہوا۔ ۲۳ صفر کو آپ نے تمام لباسِ فقراء کو خیرات کر دیا۔ اور مرضِ مذکور کا غلبہ شروع ہوا وہ شب جس کے بعد آپ کا وصال ہوا۔ باصرہ تمام آپ اٹھ کر بیٹھے۔ اور جو حقائق کہ منکشف ہوئے تھے۔ بیان فرمائے۔ کہ میری ہمت کا مرغِ آستانِ قدس تک پہنچا۔ اور آواز آئی۔ کہ یہ حقیقت کعبہ ہے۔ اس کے بعد اور عروج ہوا۔ اور مقامِ صفاتِ حقیقیہ تک پہنچا جو بوجود ذات موجود ہیں۔ پھر میں شیوناتِ ذاتیہ تک پہنچا۔ وہاں سے ذاتِ بحت تک پہنچا۔ جو ہر قسم کے اعتبارات اور بستوں سے محار ہے۔ اور گردِ ظلیت نے وہاں تک نہ نہیں پائی ہے +

اس کے بعد ضعف کا غلبہ ہوا۔ تہجد کی نماز وضو کے کھڑے ہو کر ادا فرمائی۔ صبح کی نماز بھی بجماعت پڑھ لی۔ اور ہندی کا یہ مصرعہ درونِ زبان ہوا۔ ۶
آج ملاو کے پیاسے جگ دیواں دار
(ترجمہ) آج وہ دوست ملا جس پر سب دُشیا کو قربان کروں +

پھر شراق کی نماز جمعیت کے ساتھ ادا کی۔ اور تمام ادعیہ ماثورہ پڑھتے رہے اور مراقبہ میں بھی مصروف ہو ہو جاتے تھے۔ رستہ پر اس طرح سے لیٹے سرِ شمالی طرف منہ قبلہ کی طرف دامنات تھے ٹھوڑی مبارک کے نیچے اور ذکر میں مشغول ہوئے۔ سانس کی تیزی کو صاف جزا وہ صاحب نے دیکھ کر عرض کیا۔ کہ مزاج کیسا ہے۔ ارشاد فرمایا: "اچھا ہے جو دو رکعت نماز پڑھ چکے ہیں کافی ہے"۔ یہ حکم آپ کا آخری کلام تھا اس کے بعد اللہ اللہ جاری تھا ۱۲

آپ کا وصال اور تشریف ۲۸ صفر ۱۳۳۷ھ روزِ دوشنبہ یا سہ شنبہ کو بوقتِ اشراق داعیِ اجل کو آپ نے لبیک فرمائی۔ اور اس جوانِ فانی۔ طرفِ عالمِ جاودانی کے رحلت فرمائی۔ اور تشریف آپ کی ۶۳ سال کی ہوئی +

نقل ہے۔ کہ اُس روز زمین و آسمان روتے ہیں۔ اور آسمان کا رونا اُس کا چاروں طرف سے

شرح ہونا ہے۔ اسی طرح سے کتاب شرح صدر میں ہے۔ آپ کو غسل دینے وقت یہ واقعہ پیش آیا۔ کہ دونوں ہاتھ مثل نماز کے قیام کے بستہ تھے۔ کئی مرتبہ غسل دیتے وقت کھیل دے گئے۔ پھر ویسے ہی ہو گئے۔ اور آپ کا چہرہ مبارک متنہم تھا۔ پس جب عدد سنت آپ کو کھن دیا گیا آپ کا مدفن اور اس زمین کی فضیلت۔ اولیاء حضرت خواجہ محمد صادق رضی اللہ عنہ مدفون ہیں۔ اور یہ گنبد شریف باض بشیرہ میں واقع ہے۔ جس کی تفصیل تیسرے جوہر میں مذکور ہوئی ہے۔ یہ گنبد شریف کچھ بڑی عمارت نہیں ہے۔ بلکہ وہ گنبد کہ جس میں آپ کے صاحبزادہ قیوم ثانی یا ان کے صاحبزادگان مدفون ہیں کہیں وسیع اور رفیع ہیں۔ جس وقت کہ آپ کا جنازہ روضہ مبارک (گنبد شریف) پر لایا گیا ہے۔ فوراً صاحبزادہ صاحب کی قبر مبارک جانب شرق تقریباً ایک ہاتھ ہٹ گئی۔ اور جگہ وسیع ہو گئی۔ بجانب غرب آپ کی قبر کھدوی گئی۔ اس میں آپ مدفون ہوئے۔ وہی زیارت گاہ خاص و عام ہے۔

آپ کے صاحبزادگان آپ کے سب (۷) صاحبزادہ اور ۳ صاحبزادیاں تھیں :-
 اور صاحبزادیاں :- ۱۔ اکابر اولیاء حضرت خواجہ محمد صادق رضی اللہ عنہ آپ سے متعلقہ ہیں پیدا ہوئے۔ بھٹوڑی ہی عمر میں علوم ظاہر و باطن میں کمال حاصل کیا۔ آپ کی ذات بابرکات میں انواع و اقسام کے فضائل جمع تھے۔ بتاریخ ۹ ربیع الاول روز دوشنبہ ۱۸ سال بعد از ولادت بائی وصال فرمایا۔ متعلق وفات واقعات عجیبہ پیش آئے۔ انکی تفصیل دیگر کتب میں مسند درج ہے۔ اس وقت تک آپ کا نام نامی دہائی بیماریوں ہریضہ و طاعون کے لئے نقش مجرب ہے۔ آپ اسی گنبد مبارک میں مدفون ہیں جس کی تفصیل اوپر مسند درج ہے۔ آپ کی اولاد میں صرف ایک صاحبزادہ شیخ محمد تھے۔

۲۔ خزینۃ الرحمۃ حضرت خواجہ محمد سعید رضی اللہ عنہ آپ سے متعلقہ ہیں پیدا ہوئے آپ بھی علوم ظاہری و باطنی میں مثل برادرِ ظلم کے کامل و مکمل تھے۔ بتاریخ ۷ جمادی الثانی ۱۸۷۵ھ آپ کا وصال ہوا۔ اس مقبرہ میں بجانب شرق آپ مدفون ہوئے۔ اور آپ کے لئے بھی جگہ مثل حضرت والد بزرگوار روضہ شریف میں وسیع ہو گئی تھی۔ آپ کے ۸ صاحبزادہ اور پانچ صاحبزادیاں تھیں۔

(۱)۔ شاہ عبداللہ ۲۔ شاہ طاعت اللہ ۳۔ مولوی فرخ شاہ ۴۔ شیخ سعیدین ۵۔ شیخ عبداللہ
 شیخ خلیل اللہ ۶۔ شیخ محمد یعقوب ۸۔ شیخ محمد لقی +

(۱)۔ بی بی صاحبہ ۲۔ بی بی فاطمہ ۳۔ بی بی شاکرہ ۴۔ بی بی اشرف النساء ۵۔ بی بی فخر النساء

(۳)۔ عروۃ الوثقی حضرت خواجہ محمد حصص قیوم ثانی رضی اللہ عنہ۔ آپ ۸۰۰ھ میں بمقام لہی پیدا ہوئے۔ آپ بھی علوم ظاہر و باطن میں فرید دہرا و روحید عصر تھے۔ بعد والد بزرگوار آپ ہی کو منصب قیومیت سے سرفرازی بخشی گئی۔ بنارس ۹ ربیع الاول ۸۰۰ھ آپ کا وصال ہوا ایک عظیم الشان گنبد میں آپ کا مزار شریف ہے۔ اور اس کے قریب ایک رفیع البیان مسجد بھی ہے۔ جو آپ ہی کے نام نامی سے موسوم ہے۔ آپ کے ۶ صاحبزادہ تھے۔

۱۔ حضرت شیخ محمد صبغتہ اللہ ولادت ۸۰۰ھ وفات ۸ ربیع الثانی ۸۰۰ھ مزار شریف روغنہ مبارک حضرت قیوم ثانی میں ہے۔

۲۔ حضرت شیخ حجرۃ اللہ محمد نقشبند ثانی قیوم ثالث ولادت ۸۰۰ھ وفات ۸۰۰ھ مزار شریف ایک گنبد بزرگ بجانب شمال واقع ہے۔

۳۔ حضرت خواجہ محمد زبیر قیوم رابع آپ کے صاحبزادہ حضرت خواجہ ابو الحسن کی ولاد میں ہوئے ہیں۔ گویا آپ کے نبیر ہیں۔

۴۔ حضرت خواجہ محمد عبید اللہ معروف بہ مروج الشریعہ ولادت یکم شعبان ۸۰۰ھ مزار شریف وفات بتاریخ ۹ ربیع الاول ۸۰۰ھ مزار شریف روغنہ مبارک حضرت قیوم ثانی میں ہے۔

۵۔ حضرت خواجہ محمد اشرف ولادت ۸۰۰ھ وفات ۸۰۰ھ میں ہے۔

۶۔ حضرت خواجہ شمس الدین معروف بہ مکی السنہ ولادت ۸۰۰ھ وفات بتاریخ ۲۶

جمادی الاول ۸۰۰ھ مزار شریف ایک گنبد کلاں میں بجانب جنوب واقع ہے۔

۷۔ حضرت شیخ محمد صدیق معروف بہ مقبول اللہ ولادت ۸۰۰ھ وفات ۸۰۰ھ

میں مزار شریف علیحدہ مقبرہ میں رو بروئے مسجد حضرت قیوم ثانی واقع ہے۔

(۴)۔ حضرت خواجہ محمد فرخ رضی اللہ عنہ آپ نے ۱۵ سال بحالت طالب علمی وصال فرمایا۔

(۵)۔ حضرت خواجہ محمد علی آپ نے ۹ سال وصال فرمایا۔

(۶)۔ حضرت خواجہ محمد اشرف آپ نے ۲ سال وصال فرمایا۔

(۷)۔ حضرت خواجہ شیخ محمد یحییٰ آپ کی ولادت ۸۰۰ھ میں ہوئی۔ اور بتاریخ ۲۶ جمادی الثانی

وصال فرمایا۔ مزار شریف روغنہ مبارک حضرت قیوم اول کے بجانب غرب ایک گنبد میں ہے

آپ کے تین صاحبزادہ اور ایک صاحبزادی تھیں۔

۱۔ شیخ ضیاء الدین یوسف (۲) شیخ زین العابدین (۳) شیخ محمد امام۔ صاحبزادی بی بی

زبیب النساء۔

حضرت قیوم اول کی صاحبزادیوں کی تفصیل یہ ہے (۱) بی بی رقیعہ بانو (۲) بی بی خدیجہ بانو

(۳) بی بی ام کلثوم سیّدہ طہریت میں وفات پائی :-

آپ کے خلفاء آپ کے خلفاء بے شمار تھے بموجب عدد سین عمر شریف حضرت حسنہ اللہ علیہ وسلم صرف ۱۳ خلفاء کا ذکر کیا جاتا ہے پس باستثنائے حضرت خواجہ محمد عیسیٰ اور خواجہ محمد شرف علیہما الرحمتہ آپ کے پانچوں صاحبزادوں کا ممدوح خلیفہ ہیں (۱) مولانا میر محمد نعمان اکبر آبادی (۷) شیخ حمید بنکالی (۸) شیخ عبدالحی حصاروی (۹) شیخ نور محمد تنی (۱۰) شیخ منزل پوری (۱۱) شیخ نور محمد بھاری (۱۲) شیخ حامد بھاری (۱۳) مولانا فرخ حسین (۱۴) سید باقر سارنگ پوری (۱۵) سید عجب اللہ مانگ پوری (۱۶) سید حسین مانگ پوری (۱۷) مولانا شیخ عبدلہادی بدایونی (۱۸) مولانا شیخ طاہر لاہوری (۱۹) مولانا انان اللہ لاہوری (۲۰) شیخ طاہر اللہ خشتی (۲۱) حاجی خضر افغان (۲۲) مولانا صادق کابلی (۲۳) مولانا محمد شمس خادم (۲۴) خواجہ محمد شمس بڑپوری (۲۵) شیخ فضل اللہ بڑپوری (۲۶) مولانا حمید الدین احمد آبادی (۲۷) حاجی حسین (۲۸) شیخ دادو ساکنی (۲۹) مولانا غازی گجراتی (۳۰) خواجہ محمد صدیق الکاشمی دہلوی (۳۱) شیخ بیلک سہارنپوری (۳۲) شیخ احمد دیوبندی (۳۳) شیخ عبدلقدور انبالوی (۳۴) شیخ محمد حری (۳۵) شیخ سلیم الدین (۳۶) شیخ آدم البندی (۳۷) مولانا بدیع الدین السہروردی (۳۸) شیخ خضر الملول پوری (۳۹) مولانا محمد سعید سمرقندی (۴۰) مولانا عبد الغفور سمرقندی (۴۱) مولانا محمد صالح الکولابی (۴۲) شیخ کریم الدین بابا حسن ابدالی (۴۳) حاجی محمد زکریا (۴۴) مولانا یار محمد قدیم طالقانی (۴۵) مولانا یار محمد جدید طالقانی (۴۶) صفوی قربان القیم (۴۷) صفوی قربان البجیدلرکنی (۴۸) مولانا قاسم علی (۴۹) شیخ حسن البرکی (۵۰) شیخ یوسف البرکی (۵۱) شیخ عبد الرحیم البرکی (۵۲) مولانا صغیر احمد الرومی (۵۳) شیخ عبد العزیز النوی المغربی - (۵۴) شیخ علی المحقق المالکی - (۵۵) شیخ زین العابدین (۵۶) شیخ علی الطبری الشافعی المالکی - (۵۷) شیخ احمد استنبولی (۵۸) فقیہ عثمان الیمینی الشافعی (۵۹) سید مبارک شاہ بخاری (۶۰) مولانا حسن بخاری (۶۱) قاضی توکس بخاری (۶۲) شیخ المحدث عیسیٰ انحرولی (۶۳) شیخ محمد مدنی +

قصیدہ در منقبت حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کہ ہوں مشتاق میں کیسے مجید الف ثانی کا
میں ہوں محمور تا محشر مجید الف ثانی کا
ہے باقی مٹخ نور مجید الف ثانی کا
جہاں میں نور ہے گھر گھر مجید الف ثانی کا
ہے مخصوص اک جو ہر مجید الف ثانی کا
بنا قطب غوث اکثر مجید الف ثانی کا

پلا دے ساقیا ساغر مجید الف ثانی کا
پلا دے وہ سے عرفان کہ زائل ہو خود جس سے
ہے نام و نشان میرا نہ کچھ ذات صفت باقی
ہیں درج گوہر معنی وہ بیچ ہر عرفانی
عوام ان کے اشارہ سے بنے خاصان حق یکدم
کرامات انکی ہیں لاکھوں عیاں ہر جملہ عالم پر

نہ ہو گا کوئی بھی ہمسرہ مجدد الف ثانی کا
طریقہ سب میں ہے ہمسرہ مجدد الف ثانی کا
رقم ہو مرتبہ کیونکہ مجدد الف ثانی کا
ہے وجہ اللہ رُخ اور مجدد الف ثانی کا
طریقہ دیکھئے چکر مجدد الف ثانی کا

جناب غوث اعظم نے خبر دی اُن کی آمد کی
مشادی شرک کی ظلمت کیا اسلام کو روشن
میرا اُن کے مرادیں پوری کر دیتے ہیں کہ میں
مہینوں برسوں کا رستہ کر دیتے ہیں طول میں
سراسر سنت بیضا ہے ان کا راستہ احمد

ایضاً

کہ ہوں مدت سے میں شہید احمد والف ثانی کا
بیاں کس منہ سے ہو مرتبہ مجدد الف ثانی کا
مجدد الف ثانی کا مجدد الف ثانی کا
حدیثوں میں بیاں آیا مجدد الف ثانی کا
اُنہی نے خود لقب بخشا مجدد الف ثانی کا
کہ ان کے سر پر ہے سایہ مجدد الف ثانی کا
کہ جس نے پی لیا پیالہ مجدد الف ثانی کا
طریقہ ہے اور بیضا مجدد الف ثانی کا
کسی نے ظرافت کب پایا مجدد الف ثانی کا
نہ بدکا کوئی متوالا مجدد الف ثانی کا
بھی ہے راستہ سیدنا احمد مجدد الف ثانی کا
اویس ہند ہے رتبہ مجدد الف ثانی کا
الم نشرح بنا سینہ مجدد الف ثانی کا
نسب فاروق اعظم کا مجدد الف ثانی کا
بنا احمد سلمی کیا مجدد الف ثانی کا
لکھنوں کی رتبہ علیٰ مجدد الف ثانی کا
ہے جامع مشرب والا مجدد الف ثانی کا
بنا ہے سینہ گنجینہ مجدد الف ثانی کا
مگر سب سے فزون پایا مجدد الف ثانی کا
تمیز عجب درپ حصہ مجدد الف ثانی کا

دکھا دے اے خدارو وضع مجدد الف ثانی کا
امام علم ربانی علیم سر پر نہانی
جناب غوث اعظم نے کہا ایک نیکے و نکا
نہیں ممکن کہ ہم کچھ لکھ سکیں توصیف میں آنکی
حد کے دوست ہیں وہ اور بول نہ کہ نایب ہیں
شہنشاہوں کو کیا نسبت ہے اس کے گداؤں سے
خودی کے لشہ کو کھو کر خدا کو پالیا اُس نے
شریعت اس میں کامل ہے طریقت میں حاصل ہے
انا الحق کہہ اٹھے بعضے مشائخ جوشِ حدت میں
پلائے خم کے خم اُس نے کیا مست الست آخر
ندیم حق دی ہے جو رکھے اسرار سر بستہ
طریق احمدی ہے احمد مرسل نے بخشا ہے
ہوئے وہ مسندِ اراے ولایتِ اہل باطن
ملا شجر طریقت کا ہم صدیق و حیدر کا
حیا و علم عثمانی کیا حق نے عطا ان کو
طریق صابری میں ہیں وہ سجادہ اربعہ کے
طریق قادری کا فیض پایا شہ سکندر سے
طریق نقشبندی میں فیوضِ خواجہ باقی سے
خلیفہ آرد بھی ہیں خواجہ باقی باندہ کے
دقائق سے ہوئے واقف حقائق کوئے شہ

ہے ذات بحت نظارہ مجدد الف ثانی کا
ہے سرورِ صوبہ یکجا مجدد الف ثانی کا
کہ ہے جلوہ الہی کا مجدد الف ثانی کا

جسکے ایک تجلی کی ہوئی موسیٰ زغور قنہ
لگا و فیض سے دیتے ہیں یہ جذبِ سلوک اکرم
کہا اچھ نے انوارِ ولایت دیکھ کر ان کے

ایضاً قصیدہ منقبت حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ
جنابِ محضی مولوی مرزا محمد عبد الرحیم بیگ صاحب اکرن ضلع گنڈوڑ
مدرسہ خلیفہ حضرت مؤلف ملام

ہے نام پاک شیخ احمد کل پانچ ولایت کا
لطیفہ ہے رسول اللہ کی نورِ بشارت کا
ستارہ ہے درخشاں وہ سوائے نورِ وحدت کا
عطا فرما دیا پہلے ہی سے طرۃ خلافت کا
ہے یہ قولِ ولی اللہ ولی ربِ عترت کا
وہاں صدیق اکبر کا ہے سرشاہِ صداقت کا
جھکا سر ہے مجددِ آفتاب ذی ہدایت کا
جہاں کے پادشاہوں پر اشر ہے چکی ہشت کا
طریقِ باطنی سے بھی مستطیع یا رخِ ضلالت کا
یہ درجہ خاص ہے صدیق اکبر ذی جاہت کا
کہ تھا وہ منتظرِ اقطاب اور اہلِ ولایت کا
صحابہ تابعین کا اور سرکارِ رسالت کا
معاونِ شرع نبوی کا طریقتِ اوقیۃ کا
کیا در بندِ محمد گبر و کافر کی شرارت کا

تعالیٰ اللہ کے یا را ہے آنحضرت کی رحمت کا
کہ ہے وہ گوہرِ بیکتنا خدا کی بھر قدرت کا
وہ ہے قطبِ زمان بل قطبِ اقطابِ انار ہے
شہرِ غوثِ الوری نے نورِ حضرت پر نظر کر کے
پس ان کا دوست موجِ وعدہ وان کا منافق ہے
جہاں پائے مبارک ہیں شہنشاہِ دو عالم کے
قدمِ صدیق اکبر پر نہایت لطف و خوبی سے
منسب ملت ہے ان کا حضرت فاروقِ اعظم
کے ظاہر میں شرع پاک کی تحقیق اور تصحیح
ہے نسبت آپ کی اقدم ہی پیروں کی نسبت
گیا وہ شاہ ہے شیخِ حبرِ یابی تک
طریقہ آپ کا نورِ نبوت اور ولایت ہے
کیا الحاد و بدعت اور ضلالت کو جدا دین
تھا جب دین نبی گردا بہ علمِ عقلی میں

رہے تا باں اخیر الف ثانی تک طریقہ یہ
ہے کیونکہ دورِ حق کو اس نامِ تائلی صولت کا



فہم تختہ
عص

حیات جاودانی

تہذیب
عص

یعنی

مناقب و حالات حضرت محبوب سیاحی شیخ عبدالقادر گیلانی رحمۃ اللہ علیہ

بزبان اردو

یہ کتاب باب حضرت غوث صمدانی قطب بانی محی الدین شیخ عبدالقادر گیلانی کے حالات و کرامات مناقب میں جامع ہے عربی کتاب لا ائد الجواہر فی مناقب شیعہ عتد القادری مطبوعہ مصر کا نہایت سلیس و مجاورہ اردو ترجمہ ہے۔ اس کتاب میں حضرت صوف کے بچپن سے لیکر آخر تک کے کل حالات و کرامات عظیمائے نبوت تفصیل کے ساتھ درج ہیں۔ آپ کے علم و فضل کے حالات۔ آپ کے مدرسہ کی کیفیت۔ آپ کے یاران صحبت کے سوانح اور ان بزرگوں کے حالات جو آپ کے زمانہ میں اولیا شے کرام سے تھے۔ نیز آپ کے شاگردوں کے حالات اور ان لوگوں کا ذکر جن کو جناب عالی مقام سے فیض باطنی نصیب ہوا ہے۔ آپ کے فرزند ان عالی مقام کے حالات اور شجرہ انساب اس کے علاوہ دیا گیا ہے۔ اس کے پہلے آج تک اردو زبان میں کوئی ایسی جامع کتاب نہیں چھپی۔ لہذا پیاس خاطر عاشقان جناب غوث اعظم و طالبان جمال محبوب سیاحی غوث الثقلین سید القادر گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے اس بیش بہا کتاب کو عربی و اردو میں صرف زر کشیر ترجمہ کیا گیا ہے قیمت ۔۔ ۸۰

مکمل فیضان الدین حضرت تاج الدین تاجران کتب قومی منظر القشیریہ
کے ذریعے تیار کیا گیا ہے۔

ترجمہ دفتر اول

مکتوبات

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی

قدس سرہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریف اللہ ہی کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے
 کئی درجہ اس سے بڑھ کر جو اس کی تمام خلقت نے تعریف کی جیسے کہ ہمارا رب چاہتا
 اور پسند کرتا ہے۔ اور صلوٰۃ و سلام ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جو اللہ تعالیٰ
 نے تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا۔ جب تک کہ ذکر کرنے والے آپ کو یاد کریں اور
 غفلت کرنے والے آپ کے ذکر سے غافل رہیں، جیسے کہ آپ کی شان کے لائق اور
 مناسب ہے۔ اور صلوٰۃ و سلام ہو آپ کی آل اور صحابہ پر جو نیکو کار اور متقی اور
 پرہیزگار ہیں *

اس کے بعد واضح ہو کہ غوث المحققین و قطب العارفین لایت مجہدی
 کی دلیل روشن اور شریعت نبوی کی حجت۔ اور مسلمانوں کے شیواہائے امام و راسخ
 حضرت شیخ احمد فاروقی نقشبندی (خدا ان کو سلامت اور قائم دائم کرے)
 کے پاک نشانات والے مکتوبات میں سے یہ پہلا دفتر ہے جس کو اس پاک درگاہ کے
 غلاموں میں کترین اور حقیر غلام بابر محمد جدید بخشی طاقانی نے جمع کر کے تحریر کیا ہے

ہیں اس سیر کہ اس کا نفع طالبانِ خدا کو پہنچے وَالْمُسْتَوَلُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
الْعِصْمَةُ وَالْتَوْفِيقُ (اور عصمت و توفیق اللہ ہی کی طرف سے ہے) +

مکتوب

اُن حالات کے بیان میں جو اسمِ ظاہر سے مناسبت رکھتے ہیں۔ اور توحید کے ایک خاص قسم کے ظہور، اور اُن عروج و جات کے بیان میں جو عرش پر واقع ہوتے ہیں۔ اور درجاتِ بہشت۔ اور بعض اہل اللہ کے مراتب کے ظہور میں اپنے پیر و مرگوار کی طرف لکھا ہے۔ اور وہ شیخِ کامل دوسروں کو کامل کرنے والا کمال ولایت کے درجوں تک پہنچانے والا۔ ایسے رستہ کی طرف ہدایت کرنے والا جس کے مابین میں انتہا مند رُج ہے۔ پسندیدہ دین کی تائید کرنے والا ہمارا شیخ اور امام محمد باقی باللہ نقشبندی احراری ہے۔ خدا تعالیٰ اُس کے بھید کو پاک کرے۔ اور ایسے اعلیٰ درجہ تک اس کو پہنچائے جس کی وہ آرزو رکھتا ہے۔

حضور کے غلاموں میں سے کمترین غلام احمد خدمتِ عالی میں عرض کرتا ہے اور حضور کے حکم شریف کے موافق کُتباتی کرتا ہے۔ اول اپنے حال پر نشانِ حضور کے پیش کرتا ہے کہ اثنائے راہ (راہِ سلوک) میں حق تعالیٰ اسمِ ظاہر کی تجلی سے اس قدر جلوہ گر ہوا کہ تمام ہشیا میں خاص تجلی کے ساتھ علم و علما ظاہر ہوا۔ خاص کر عورتوں کے لباس میں۔ بلکہ ان کے اجزاء اور اعضا میں جدا جدا اظہار ہوا۔ اور میں اس کو کاغذِ مطہر ہوا کہ کیا عرض کروں۔ اور میں اس تابعداری میں بے خمت یا ر تھا۔ جو ظہور اس لباس میں تھا وہ کسی اور جگہ نہ تھا۔ وہ عمدہ عمدہ خصوصیتیں اور عجیب عجیب خوبیاں جو اس لباس میں ظاہر ہوئیں کسی اور مظہر سے ظاہر نہ ہوئیں۔ میں ان کے آگے گھٹکر پانی پانی ہوا جاتا تھا۔ اور ایسے ہی ہر کھانے پینے کی چیزیں الگ الگ جلوہ گر ہوا۔ جو لطافت اور خوبی کہ لذت و ترکلف کھانے میں تھی وہ کسی اور کھانے میں تھی اور میٹھے پانی سے لیکر پھیکے اور کڑے پانی تک بھی فرق تھا۔ بلکہ ہر لذت و شیرین چیز و درجات کے اختلاف کے موجب جدا جدا ایک کامل خصوصیت تھی۔ بندہ اس تجلی

کی خصوصیتوں کو ذریعہ تحریر عرض نہیں کر سکتا۔ اگر خدمت اللہ میں حاضر ہوتا تو شاید عرض کر سکتا۔ لیکن ان تجلیات کے وقت رفیق اعلیٰ (یعنی خداوند تعالیٰ) کی آرزو دیکھتا تھا۔ اور حتیٰ المقدور ان کی طرف متوجہ نہ ہوتا تھا۔ لیکن مغلوب تھا۔ اور کوئی چارہ نہ جانتا تھا۔ اسی حالت میں معلوم ہوا کہ یہ تجلی تنزیہی نسبت کے مخالف نہیں ہے۔ اور باطن ویسے ہی اس تنزیہی نسبت میں گرفتار ہے۔ اور ظاہر کی طرف بالکل متوجہ نہیں ہے۔ اور ظاہر کو جو اس نسبت تنزیہی سے خالی اور بیکار تھا۔ اس تجلی سے شرف فرمایا۔ اور واقعی میں نے ایسا ہی معلوم کر لیا کہ باطن ہرگز کبھی نظر میں مبتلا نہیں ہے اور تمام معلومات اور کمالات سے روگرداں ہے۔ اور ظاہر کو جو کثرت اور دُور کی طرف متوجہ تھا، ان تجلیات کی سعادت بخشی ہے۔ کچھ مدت کے بعد یہ تجلیات پوشیدہ ہو گئیں۔ اور وہی حیرانی اور نادانی کی نسبت طاری ہو گئی۔ وَصَادَتْ تِلْكَ التَّجَلِّيَّاتُ كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ شَيْئًا مِّنْ كُودَا (اور یہ سب تجلیات اس طرح پوشیدہ ہو گئیں گویا کہ کچھ بھی نہ تھیں) اور اس کے بعد ایک خاص قضا ظاہر ہوئی۔ اور بیشک وہ تعین علمی جو تعین ذاتی کے عود کے بعد پیدا ہوا تھا، وہ اس فنا میں گم ہو گیا اور انانیت اور نفسانیت کا کوئی اثر نہ رہا۔ اس وقت اسلام حقیقی کے آثار و شرک خفی کے دور ہونے کی علامتیں ظاہر ہونے لگیں۔ اور ایسے ہی اعمال کو کوتاہ دیکھنا اور قبول اور اراہوں کو نہمت زدہ جانتا ظہور میں آنے لگا۔ غرض عبودیت اور نبوتی کے بعض نشانات اس کے بعد ظاہر ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حضور کی توجہ کی برکت سے بندگی کی حقیقت ہمک پہنچائے۔ اور عرش پر بہت دفعہ عروج واقع ہوئے ہیں *

پہلی مرتبہ جو عروج واقع ہوا۔ اور سفر طے کرنے کے بعد جب عرش پر پہنچا، عرش کے نیچے بہشت مشاہدہ میں آیا۔ اس وقت دل میں گذرا کہ وہاں بعض آدمیوں کے مقامات کا مشاہدہ کروں۔ جب اس طرف متوجہ ہوا۔ ان کے مقامات نظر آئے۔ اور ان قصوں کو بھی ان کے درجوں کے اختلاف کے موافق مکان اور مرتبہ اور شوق و ذوق کے لحاظ سے ان مقاموں میں دیکھا *

دوسری مرتبہ پھر عروج واقع ہوا۔ بڑے بڑے مشائخ اور امانی بہت اور مطلقاً بے راہدین کے مقامات اور حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خاص

مقام اور ایسے ہی درجہ بدرجہ تمام نہیں اور کئی کئی کے مقام اور مقربین فرشتوں کے مقامات عرش کے اوپر شاہدہ میں آئے۔ اور عرش پر اس قدر عروج واقع ہوا کہ مرکز زمین سے لیکر عرش یا اس سے کچھ کم تک اور حضرت نوح علیہ السلام کے مقامات سے لے کر عرش تک ختم ہوا۔ اور اس مقام کے اوپر بلکہ اسی مقام میں تھوڑی سی بلندی میں چند مثل مثل شیخ معرفت کوخی علیہ الرحمۃ اور شیخ ابوسعید خرازی علیہ الرحمۃ تھے اور باقی مثل میں سے بعض اس مقام کے نیچے مقام رکھتے تھے۔ اور بعض مثل اسی مقام میں تھے لیکن ذرا نیچے مثل شیخ علاؤ الدین سمنانی اور شیخ نجم الدین کبریٰ کے اور اس مقام کے اوپر امامان اہلبیت اور ان کے اوپر خلفائے راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھے۔ اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مقامات انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقام سے ایک طرف علیحدہ تھے۔ اور ایسے ہی ملائکہ مقربین صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین کے مقامات اس مقام سے دوسری طرف جدا تھے۔ لیکن انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقام تمام مقامات سے بلند و برتر تھا۔

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ اَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْاُمُورِ كُلِّهَا (اور حقیقت حال کو پورے طور پر اللہ تعالیٰ ہی جانتے والا ہے) اور جب چاہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی عنایت سے عروج واقع ہو جاتا ہے۔ اور بعض اوقات بے ارادہ بھی واقع ہو جاتا ہے۔ اور کچھ اور بھی دیکھا جاتا ہے اور بعض عروجوں کے نتیجے بھی مترتب ہوتے ہیں۔ اور اکثر چیزیں بھول جاتی ہیں۔ اور ہر چند چاہتا ہوں کہ بعض حالات کو مکملوں تاکہ عریفہ لکھتے کے وقت یاد آجائیں لیکن نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ نظر میں حقیر اور یہ سچ دکھائی دیتے ہیں کہ

کا لکھنا تو کجا۔ ان سے تو توبہ ہی کرنا مناسب ہے۔

عریفہ لکھتے وقت بعض چیزیں یاد نہیں۔ عریفہ ختم کرنے تک یاد نہ رہیں تاکہ لکھی جائیں اس واسطے زیادہ گستاخی نہ کی۔

ملا قاسم علی کا حال بہتر ہے اس پر استہلاک اور استغراق (یعنی غم) کا غلبہ ہے۔ اور اس نے جذبہ کے تمام مقامات سے اوپر قدم رکھا ہے۔ اور صفات کو جو اول اصل سے دیکھتا تھا، اب باوجود اس کے صفات کو اپنے سے جدا دیکھتا ہے۔ اور اپنے آپ کو محض خالی پاتا ہے۔ بلکہ اُس نور کو بھی کہ جس کے ساتھ صفات قائم ہیں،

اپنے سے جدا دیکھتا ہے اور اپنے آپ کو اس نور سے الگ پاتا ہے۔ اور دوسرے
یاروں کے حال بھی دن بدن بہتری اور ترقی میں ہیں۔ دوسرے عریضہ میں انشاء اللہ العزیز
منفصل عرض کیا جا چکا +

مکتوب

ترقیوں کے حاصل ہونے اور خداوند تعالیٰ کی مہربانیوں پر فخر کرنے کے بیان
میں۔ یہ بھی اپنے پیروں کو اقدس سترہ کی خدمت میں لکھا ہے :-
حضور کے غلاموں میں سے عاجز غلام احمد عرض کر کہے کہ ملا شاہ
محمد نے رمضان کے مبارک مہینے کے قریب ہتھارہ کرنے کا حکم پہنچایا۔ اس قدر فرصت
نہ ملی کہ رمضان شریف تک اپنے آپ کو حضور کی قدس مٹی سے مشرف کر سکے۔ ناچار
اس کے گزر جانے پر اپنے آپ کو تسلی دی۔ خداوند تعالیٰ کی مہربانیوں اور عنایتوں کی
نسبت جو حضور کی توجہ کی برکت سے اس خاکسار پر پے در پے پہنچ رہی ہیں کیا عرض کرے
شعوی من آں خاتم کار تو بہاری کند از لطف برین قطرہ باری
اگر روید از تن صبر با نام چو سبزہ شک لطفش کے تو انم
توجہ میں ہوشی ہوں ابرو بہاری کرے رحمت سے جیہ قطرہ باری
اگر ہر حال میں میرے نہاں ہو نہ پھر بھی شکریہ کچھ بیاں ہو
اگرچہ اس قسم کے احوال کا ظاہر کرنا، جرات و ستانہ کی موجب اور فخر و مباهات پر شامل ہے
۱۔ لے چوں شہ مار داشت از خاک سزو گزیدہ نام سز از خاک
توجہ اٹھایا خاک سے جب مجھ کو شہ نے کردوں کیونکہ سر بر ز خاک سے
عالم صحو و بقا کی ابتدا ماہ ربیع الآخر کے اخیر سے ہے اور اب تک خاص تقا کے
ساتھ ہر ایک مدت میں مشرف فرماتے ہیں۔ ابتدا حضرت شیخ محمد الدین قدس سرہ
کی تعالیٰ ذاتی سے ہے۔ کبھی صحو میں لاتے ہیں کبھی پھر سکر میں لیجاتے ہیں۔ اور اس دل
و عودج میں عمدہ عمدہ علوم اور عجیب عجیب معارف کا فیضان فرماتے ہیں۔ اور ہر مرتبہ
میں خاص احسان (یعنی اخلاص) اور شہود کے ساتھ جو اس مقام کے بقا کے مناسب
مشرف فرماتے ہیں +

رمضان شریف کی چھٹی تاریخ کو ایسے بقا سے مشرف فرمایا اور ایسا احسان و
 اخلاص پیش ہوا کہ بندہ کیا عرض کرے۔ معلوم ہوتا ہے کہ استعداد کی نہایت وہیں
 تک ہے۔ اور وہ وصل بھی جو حال کے مناسب تھا وہاں حاصل ہوا۔ اور جذبہ کی جوت
 اب تمام ہو گئی ہے۔ اور سیر فی اللہ میں جو مقام جذبہ کے مناسب ہے۔ قدم بکھا ہے۔
 جرقہ رقتا پورے طور پر ہوگی اسی قدر وہ بقا جو اس پر مسترب ہوگی زیادہ کامل ہوگی۔
 اور جس قدر بقا زیادہ کامل ہوگی اسی قدر صحو زیادہ ہوگا۔ اور جس قدر صحو زیادہ ہوگا اسی قدر
 شریعت حقہ کے موافق علوم کا فیضان ہوگا۔ کیونکہ کمال صحو انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام
 کے لئے تھا۔ اور وہ معارف و علوم جو ان سے صادر ہوئے ہیں شریعت کے احکام
 اور عقائد ہیں۔ جو ذات و صفات کے بارہ میں بیان فرمائے ہیں۔ اور ان احکام کے
 ظاہر کی مخالفت بقتلہ سرک سے ہے۔ اب وہ معارف جو اس خاکسار پر فائض ہوئے ہیں
 اکثر شرعی معارف کی تفصیل اور انہی کا بیان ہے۔ اور استدلالی علم کشفی اور ضروری علم
 سے بدلتا جاتا ہے۔ اور علم قبل مفصل ہوتا جاتا ہے م

کہ یویم شرح اس بجد شد

ترجمہ مع شرح اسکی لکھوں بجد ہو۔

ڈرتا ہوں کہیں ایسا نہ ہو کہ گستاخی تک فوبت پہنچ جائے۔ عہ بندہ باید کہ حد خود داند

ترجمہ مع چاہئے بندہ کو اپنی حد پہنچانے

مکتوب

یاروں کے ایک خاص مقام پر رک جانے اور بعض یاروں کے اس مقام سے
 گزرنے اور بجلی ذاتی کے مقامات تک پہنچنے کے بیان میں۔ یہ بھی اپنے سیر گزار
 قدس سرہ کی خدمت میں لکھا ہے :-

گزارش ہے کہ وہ یار جو یہاں ہیں اور ایسے ہی وہاں کے یار۔ ہر ایک ان میں
 خاص مقام پر رکا ہوا ہے۔ ان مقامات سے ان کے نکالنے کا طریق مشکل ہے۔ بندہ
 اس قدر طاقت جو اس مقام کے مناسب ہے اپنے آپ میں نہیں پاتا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ
 حضور کی توجہ کی برکت سے ترقی بخشنے +

اس خاکسار کے خویشتوں میں سے ایک آدمی اس مقام سے گذر کر تجلیاتِ فراقی کے
ابتداء تک پہنچ گیا ہے۔ اس کا حال بہت اچھا ہے۔ خاکسار کے قدم پر قدم رکھتا ہے
دوسروں کے حق میں بھی امیدوار ہے *

دوسرے یہ عرض ہے کہ وہاں کے یاروں میں سے بعض یار مقربین کے طریق
کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتے۔ ان کے حال کے موافق ابرار کا طریق ہے۔ غرض جو
یقین کہ انہوں نے حاصل کیا ہے وہ بھی نعمت ہے۔ اسی طریق پر حکم فرمانا چاہئے *
ہر کسے باہر کا سے ساختہ

ترجمہ ہر اک کو بنایا ہے ہر اک کام کی خاطر
مفضل طور پر ان کے نام لکھتے ہیں اس واسطے جرأت نہ کی کہ حضور سے مخفی نہ ہونگے اس واسطے
زیادہ گستاخی نہ کی *

عرفینہ لکھنے کے دن میرو سید شاہ حسین نے اپنی مشغولی مراقبہ میں ایسا
دیکھا کہ گویا ایک بڑے دروازہ پر پہنچا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ وہ دروازہ حیرت ہے۔ اس کے
اندراج نظر کرتا ہے، حضور کو اور اس خاکسار کو دیکھتا ہے اور ہر چند کوشش کرتا ہے کہ اپنے
آپ کو اس کے اندر ڈالے۔ لیکن اس کے پاؤں یاری نہیں کرتے *

مکتوب

بڑے درجے والے مہینے ماہِ رمضان کی فضیلتوں اور حقیقتِ محمدی علیہ علیہ
الصلوٰۃ والسلام کے بیان میں۔ یہ بھی اپنے پیرِ بزرگوار کی خدمت میں لکھا ہے۔
حضور کے خادموں میں سے ذلیل اور حقیر خادم گزارش کرتا ہے کہ مدت سے
حضور کا کوئی نوازِ شامہ صادر نہیں ہوا۔ اور اس بلند درگاہ کے خادموں کے احوال کی
کوئی اطلاع نہیں ملی۔ ہر دم انتظار میں ہے۔ ماہِ مبارکِ رمضان شریف کا آنا مبارک ہو
اس مہینے کو قرآن مجید کے ساتھ جو تمام ذاتی اور شیونی کمالات کا جامع ہے اور دائرہ
اصل میں داخل ہے جس میں کسی خلقت کو راہ نہیں اور قابلیتِ اولیٰ یعنی حقیقتِ محمدیہ
اس کا ظل ہے، بڑی مناسبت ہے۔ اور اسی مناسبت کی وجہ سے اس مہینے میں قرآن
مجید کا نزول واقع ہوا۔ شَہْرُ مَظَانِ الَّذِیْ اُنْزِلَ فِیْهِ الْقُرْآنُ اس بات کا

مصدق ہے۔ اور اس مناسبت کے باعث یہ مہینہ بھی تمام خیرات و برکات کا جامع ہو جو برکت و خیر کہ تمام سال میں ہر شخص کو پہنچتی ہے خواہ وہ کسی راہ سے پہنچے۔ اس راہ مبارک کی بنیہا بیت برکتوں کے دریا کا ایک قطرہ ہے۔ اس مہینے کی جمعیت تمام سال کی جمعیت ہے۔ اور اس مہینے کا تفرقہ تمام سال کا تفرقہ ہے۔ **فَطُوبَىٰ لِمَنْ مَضَىٰ عَلَيْهِ هَذَا الشَّهْرُ الْمُبَارَكُ وَدَخَنِي عَنْهُ وَوَيْلٌ لِمَنْ سَخَطَ عَلَيْهِ فَنَمَّ مِنْ الْبَرَكَاتِ وَحَزَنَ مِنَ الْخَيْرَاتِ** پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس پر یہ مہینہ خوشی خوشی گزر گیا اور ہلاکت ہے اس شخص کے لئے جس پر یہ مہینہ ناراض گیا وہ اس کے خیرات و برکات سے محروم رہا +

اور نیز قرآن مجید کا ختم کرنا اس مہینہ میں اس واسطے سنت ہوا ہے تاکہ تمام اصلی کمالات اور ظلی برکات حاصل ہو جائیں **مَنْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا يُوجِبُ أَنْ لَا يَحْضُرَ مِنْ بَرَكَاتِهِ وَلَا يَمْنَعُ مِنْ خَيْرَاتِهِ** پس جس نے ان دونوں کو جمع کیا امید ہے کہ وہ اس مہینے کی برکات و خیرات سے محروم نہ رہیگا +

وہ برکتیں جو اس مہینے کے دنوں سے وابستہ ہیں وہ اور ہیں۔ اور وہ خیرات جو اس مہینے کی راتوں کے متعلق ہیں وہ اور ہیں۔ اور ممکن ہے کہ اسی حکمت کے سبب یہ حکم ہوا ہو کہ افطار میں جلدی کرنا اور سحر کی میں دیر کرنا اولے و فصل ہے۔ تاکہ دونوں وقتوں کے حصوں کے درمیان پوری پوری امتیاز حاصل ہو جائے +

قابلیت اولے جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے اور جس سے مراد حقیقت محمدی ہے **عَلَىٰ مَظْهَرِ الصَّلَاةِ وَالْتِمَامَاتِ** (اس کے مظہر پر صلوات اسلام ہوں) وہ ذات کی قابلیت تمام صفات کے ساتھ منصف ہونے کی وجہ سے نہیں ہے جیسے کہ بعض نے حکم کیا ہے۔ بلکہ ذات کی قابلیت اس علم کے اعتبار سے ہے جو ان تمام ذاتی اشیائی کمالات سے متعلق ہے جو قرآن مجید کی حقیقت کا حاصل ہیں۔ اور قابلیت انتصاف خانہ صفات کے مناسب ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے درمیان برزخ کی طرح ہے۔ وہ دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حقائق ہیں۔ یہی قابلیت ان اعتبارات کے لحاظ سے جو اس میں مندرج ہیں بیشمار حقائق ہو گئی ہے۔ وہ قابلیت جس کو حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کہتے ہیں۔ اگرچہ قابلیت رکھتی ہے لیکن صفات کا

رنگ اس سے ملا ہوا نہیں ہے اور کوئی مانع و پردہ درمیان میں نہیں ہے۔ اور محمدی الشرب
گروہ کے خالق اس علم کے اعتبار سے جو بعض ان کمالات کے ساتھ متعلق ہوتا ہے
ذات کی قابلیتیں ہیں۔ اور وہ قابلیت محمدیہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک اور ان متعدد
قابلیتوں کے درمیان بزرخ کی طرح ہے۔ اور ان بعض کا حکم اس بسبب ہے کہ قابلیت
محمدیہ کا قدم گاہ صرف خاتہ صفات میں ہے اور خاتہ صفات کے عروج کی نہایت
اس قابلیت تک ہے۔ اسی وجہ سے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف
منسوب کیا ہے۔ اور چونکہ یہ قابلیت انصاف ہرگز دور نہیں ہوتی۔ اس واسطے
ان بعض نے حیرت انگیز ہے کہ حقیقت محمدی ہمیشہ حامل ہے۔ ورنہ قابلیت محمدیہ
علیہ السلام و تعینہ کے لئے جو ذات باری تعالیٰ میں مجرود اعتبار ہے۔ نظر سے
دور ہونا ممکن بلکہ واقع ہے۔ اور قابلیت انصاف بھی اگرچہ اعتباری ہے لیکن بزرخ
ہونے کی وجہ سے ان صفات کے رنگ میں رنگی ہوئی ہے، جو وجود زائد کے ساتھ
خارج میں موجود ہیں۔ اور اس کا دور ہونا ممکن نہیں ہے۔ اسی واسطے ہمیشہ تک اس کے
حائل ہونے کا حکم کرتے ہیں +

اس قسم کے علوم میں کائنات و طبیعت کی جامعیت ہے بہت وارد ہوتی
ہیں۔ اور ان میں اکثر کاغذ کے پرچوں میں لکھے جاتے ہیں۔ مقام طبیعت مقام طبیعت کے
علمی دقائق کا منشا ہے۔ اور مرتبہ فردیت دائرہ اصل کے معارف وارد ہونے کا واسطہ
ہے۔ ان دو دولتوں یعنی مقام طبیعت اور مرتبہ فردیت کے جمع ہونے کے بغیر اصل اور
اصل کے درمیان تیر کرنا مشکل ہے +

بعض مثل شخص قابلیت اولے کو کہ جسے یقین دل کہتے ہیں ان سے زیادہ
نہیں جانتے۔ اور اس قابلیت کے مشہور کو تختی ذاتی خیال کرتے ہیں۔ وَالْحَقُّ يَخْلُقُ
وَالْأَمْرُ مَا أَوْحَيْنَا وَهُوَ يَكْفِي السَّيْلَ (اور حق وہی
ہے جو میں نے تحقیق کی اور حقیقت امر وہی ہے جس کو میں نے واضح کیا۔ اور اللہ تعالیٰ
حق ظاہر کرتا ہے اور سیدھے رستہ کی ہدایت بخشتا ہے) +

وہ رسالہ جس کے لکھنے کے لئے خاکسار کو حکم ہوا تھا اس کے پورا کرنے کی توفیق
نہیں ملی۔ اسی طرح مسوئے پٹے ہوئے ہیں۔ دیکھیں اللہ تعالیٰ کی حکمت اس توقف میں کیا

ہوگی۔ زیادہ گستاخی ادب سے دُور ہے +

مکتوب ۵

مخلص یاروں میں سے ایک مخلص یار خواجہ بُرہان الدین کی سفارش اور اس کے احوال کے بیان میں۔ یہ بھی اپنے پیر زبگوار قدس سرہ کی خدمت میں لکھا ہے۔
حضور کا فقیر خادم عرض کرتا ہے کہ ایک رسالہ حضرات خواجگان نقشبندیہ سرہم کی طرقت کے بیان میں لکھ کر ارسال خدمت کیا گیا ہے اُمید ہے کہ حضور کی نظر مبارک میں آئیگا۔ ابھی مسودہ ہی ہے۔ چونکہ خواجہ بُرہان جلد ہی روانہ ہو گئے۔ اس واسطے صحیح نقل کرنے کی فرصت نہ ملی +

خاکسار کا خیال ہے کہ اس رسالہ کے ساتھ کچھ اور علوم بھی ملائے جائیں۔ ایک دن مرہالہ سلسلۃ الاحرارِ نقشبندیہ کے گزرا اُسی وقت دل میں یہ خیال آیا کہ حضور مجھے بخش کروں کہ حضور اس رسالہ کے بعض علوم کے بارہ میں کچھ لکھیں۔ یا اس فقیر کو امر کریں کہ اس کے بارہ میں کچھ لکھے۔ یہ ارادہ نہایت پختہ ہو گیا تھا کہ اسی اثنا میں اس مسودہ کے بعض علوم فائض ہوئے۔ اور جمیل طور پر اس رسالہ یعنی سلسلۃ الاحرار کے بعض علوم اس مسودہ کے ضمن میں بیان کئے گئے۔ اگر اس مسودہ کو اس رسالہ کا تکملہ بنالیں تو بھی ہو سکتا ہے۔ اور اگر بعض مناسب علوم کو اس سے انتخاب کر کے اس رسالہ کے ساتھ ملا لیں تو بھی مناسب ہے۔ زیادہ دلیری ادب سے دُور ہے +

خواجہ بُرہان نے اس مدت میں اچھا کام کیا ہے۔ اور تیسرے پیر بھی جو مقامِ جذبہ کے مناسب ہے حصہ پایا ہے۔ خواجہ بُرہان کا دل صوبہ مالود کی جاری مدد معاش کی وجہ سے پریشان رہتا تھا۔ اس واسطے حضور کی خدمت میں حاضر ہوتا ہے جس طرح فرمائیے اس کے لئے مبارک ہوگا +

مکتوب ۶

جذبہ اور سلوک کے حامل ہونے اور جہلائی و جہالی دونوں صفتوں کے ساتھ تربیت پانے۔ اور تقاد بقا اور ان کے متعلقات اور نسبت نقشبندیہ کی فوقیت کے

بیان میں۔ یہ بھی اپنے پیر زبگوار کی خدمت میں لکھا ہے :-

حضور کا کترین بندہ احمد عرض کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی توجہ عالی کی برکت سے جذبہ اور سلوک کے دونوں طریقوں اور جلال و جمال کی دونوں صفیوں سے تربیت فرمائی۔ اب جمال عین جلال ہے اور جلال عین جمال ہے۔

رسالہ قد مسیہ کے بعض حاشیوں میں اس عبارت کو اپنے ظاہری مفہوم سے پھیر کر اپنے وہی مفہوم پر حمل کیا ہے حالانکہ عبارت اپنے ظاہر پر محمول ہے تغیر و تاویل کے قابل نہیں ہے۔ اور اس تربیت کی علامت محبت ذاتی سے متحقق ہونا ہے۔ اس متحقق سے پہلے ممکن نہیں۔ اور محبت ذاتی فنا کی علامت ہے۔ اور فنا سے مراد اسوے اللہ کا فراموش ہو جانا ہے۔

پس جب تک علم ہوئے طور پر سینہ کے میدان سے صاف نہ ہو جائیں اور جہل مطلق کے ساتھ متحقق نہ ہو جائیں۔ فنا کا کچھ حصہ حاصل نہیں ہوتا۔ اور یہ حیرت جہل ذاتی ہے۔ اس کا زائل ہونا ممکن نہیں۔ ایسا نہیں کہ کبھی حاصل ہو جائے۔ اور کبھی اُل ہو جائے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ بقا سے پہلے جہالت محض ہے اور بقا کے بعد جہالت اور علم دونوں اکٹھے ہیں عین نادانی کی حالت میں شعور میں ہے اور عین ہیرت کے وقت حضور میں کہ یہی مقام مرتبہ حق الیقین کا ہے۔ جہاں علم و عین ایک دوسرے کے حجاب نہیں ہیں۔ اور وہ علم جو ایسی جہالت سے پہلے حاصل ہوتا ہے۔ احاطہ اعتبار سے خارج ہے۔ اس حالت کے باوجود اگر علم ہے تو اپنے آپ میں ہے۔ اور اگر شعور ہے تو وہ بھی اپنے آپ میں ہے۔ جب تک نظر باہر میں ہے بجاصل ہے اگرچہ اپنے آپ ہی میں نظر رکھی ہو۔ نظر باہر سے بالکل منقطع ہو جانی چاہئے۔

حضرت خواجہ بزرگ یعنی خواجہ ہاوالدین نقشبندی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اہل اللہ فنا و بقا کے بعد جو کچھ دیکھتے ہیں اپنے آپ میں دیکھتے ہیں۔ اور جو کچھ پہچانتے ہیں اپنے آپ میں پہچانتے ہیں۔ اور ان کی حیرت اپنے وجود میں ہی ہے۔ یہاں سے صاف طور پر مفہوم ہوتا ہے کہ شعور اور معرفت اور حیرت صرف اپنے نفس میں ہے۔ ان میں سے کوئی بھی باہر میں نہیں ہے۔ جب تک ان تینوں میں سے ایک بھی باہر میں ہے اگرچہ اپنے آپ میں کتنا ہو، فنا حاصل نہیں ہوتی تو بقا کیسے حاصل

ہو جائیگی۔ فنا و بقا میں نہایت مرتبہ یہی ہے۔ اور یہ فنا مطلق ہے۔ اور مطلق فنا عام ہے اور بقا فنا کے اندازہ کے موافق ہے۔ اسی واسطے بعض اہل الشفا و بقا کے ساتھ مستحق ہونے کے بعد باہر میں بھی شہود رکھتے ہیں۔ لیکن ان عزیزوں یعنی مشائخ نقشبندیہ قدس سرہم کی نسبت تمام نسبتوں سے برتر ہے ۵

شہر کراٹینڈ وار و سکندر فی ائمہ نہ ہر کہ سرتر شد قلندری ائمہ
ترجمہ ۵ کوئی آئینہ گر کے سکندر بن نہیں جاتا
منزلے سرار کوئی قلند بن نہیں جاتا

جب اس سلسلہ کے بڑے بڑے مشائخ میں سے ایک یا دو کو بہت سے قرون کے بعد اس نسبت سے مشرف کرتے ہیں تو دوسرے سلسلوں کی نسبت کیا بیان کیا جائے ؟

یہ نسبت حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی قدس سرہ کی ہے۔ اور اس نسبت کو کامل اور پورا کرنے والے خواجہ خواجگان حضرت خواجہ بھاکا والدین نقشبند قدس سرہ ہیں۔ اور ان کے خلیفوں میں سے حضرت خواجہ علاؤ الدین قدس سرہ اس دولت سے مشرف ہوئے تھے ۶

ایں کرد دولت است انکوں کرا دہند

ترجمہ ۶ بڑی اعلیٰ ہے یہ دولت ملے اب دیکھئے کس کو

عجب معاملہ ہے کہ پہلے جو بلا و مصیبت واقع ہوتی تھی فرحت و خوشی کا باعث ہوتی تھی اور ہل من مژدہ کہتا تھا۔ اور جو کچھ دنیاوی اسباب سے کم ہوتا تھا۔ اچھا معلوم ہوتا تھا۔ اور اسی قسم کی خواہش کرتا تھا۔ اب جب کہ عالم اسباب میں لائے ہیں اور اپنی عاجزی اور محتاجی پر نظر پڑی ہے۔ اگر تھوڑا سا بھی ضرر لاحق ہو جاتا ہے تو پہلے ہی صدمہ میں ایک قسم کا غم پیدا ہو جاتا ہے۔ اگرچہ جلدی دور ہو جاتا ہے اور کچھ نہیں رہتا ہے۔ اور ایسے ہی پہلے اگر بلا و مصیبت کے دفع کرنے کے لئے دعا کرتا تھا تو اس سے اس کا رفع کرنا مقصود نہ ہوتا تھا۔ بلکہ امر اذ عنونی کی تابعدار بھی مقصود ہوتی تھی۔ لیکن اب دعا سے مقصود بلا و مصیبت کا رفع کرنا ہے۔ اور وہ خوف حزن جو نازل ہو گئے ہوئے تھے اب پھر رجوع کر آئے ہیں۔ اور معلوم ہوا کہ وہ حال سکھ کی

ترجمہ
مکتوبات
آخر

وجہ سے تھا۔ صحو کی حالت میں عجز اور محنت سچی اور خوف و حزن اور غم و شادی جیسے عام لوگوں کو لاحق ہے۔ ویسے ہی اس خاکسار کو بھی لاحق ہے۔ ابند میں بھی جب کہ وعاسے بلا کا رفع کرنا مقصود نہ تھا۔ یہ بات دل کو اچھی نہ لگتی تھی لیکن حال غالب تھا۔ دل میں گزرتا تھا کہ ابھیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دعاس قسم کی نہ تھی کہ جس سے اپنی مراد کا حاصل ہوتا مقصود ہو۔ اب جب کہ فقیر اس حالت سے مشغول ہوا۔ اور حقیقت کا رُخ ظاہر ہوئی۔ تو معلوم ہوا کہ اہلبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دعائیں عجز اور عاجز بندی اور خوف و حزن کے سبب سے تھیں۔ نہ مطلق امر کی تابعداری کے لئے۔ بعض امور جو ظاہر ہوتے ہیں حکم کے موافق کبھی کبھی ان کے عرض کرنے میں گستاخی کرتا ہے +

مکتوب

اپنے بعض عجیب و غریب احوال اور بعض ضروری استفسار کے متعلق۔ یہ بھی اپنے پیروں کو ار کی خدمت میں لکھتا ہے :-

خاکسار غلام احمد کی یہ گزارش ہے کہ اُس مقام میں جو عرش کے اوپر تھا اپنی رُوح کو بطریق عروج وہاں پاتا تھا۔ اور وہ مقام حضرت خواجہ بزرگ یعنی خواجہ نقشبند قدس سرہ سے مخصوص تھا۔ کچھ زمانہ کے بعد اپنے بدن عنصری کو بھی اسی مقام میں پایا۔ اس وقت ایسا خیال میں گذرا کہ یہ عالم سارے کا سارا عنصریات و فلکیات سے نیچے چلا گیا ہے اور اس کا کچھ نام و نشان نہ رہا۔ اور اس مقام میں دلیاے کبار میں سے بعض کے سوا اور کوئی نہ تھا۔ اس وقت کہ تمام عالم کو اپنے ساتھ ایک ہی جگہ اور ایک ہی مقام میں شریک پاتا ہے بہت حیرت حاصل ہوتی ہے کہ باوجود تمام میگانگی کے اپنے آپ کو ان کے ساتھ دیکھتا ہے +

الغرض وہ حالت جو کبھی کبھی حاصل ہوتی تھی کہ جس میں نہ خود رہتا تھا اور نہ عالم۔ اور نہ نظریں کچھ آتا تھا نہ علم میں۔ اب وہ حالت دائمی ہے۔ اور خلقت عالم کا وجود دید و دانش سے نکل گیا ہے +

بعد ازاں اسی مقام میں ایک بلند محل ظاہر ہوا۔ جس کے ساتھ ٹیڑھی رکھی تھی۔ میں اس محل پر چڑھ گیا اور وہ مقام بھی عالم کی طرح ہستہ ہستہ نیچے چلا گیا۔ اور میں

ہر گھڑی اپنے آپ کو اوپر کی طرف چڑھتا ہوا معلوم کرتا تھا۔ اتفاقاً وضو کے شکرانہ کی نماز ادا کرنا تھا کہ ایک بہت بلند مقام ظاہر ہوا۔ اور مشائخ نقشبند یہ قدس سرہم سے چار بزرگ مشائخ کو اس مقام میں دیکھا۔ اور دوسرے مشائخ مثل سید الطائفہ وغیرہ بھی وہاں تھے۔ اور بعض دوسرے مشائخ اس مقام کے اوپر ہیں۔ لیکن اس کے پاؤں کو پکڑے ہوئے بیٹھے ہیں۔ اور بعض اپنے اپنے درجے کے موافق اس سے نیچے تھے۔ اور میں نے اپنے آپ کو اس مقام سے بہت دور پایا۔ بلکہ کچھ مناسبت نہ دیکھی۔ اس واقعہ سے میں نہایت بیقرار ہوا۔ قریب تھا کہ دیوانہ ہو کر نکل جاؤں۔ اور غم و غصہ کی زیادتی کے باعث جسم جان سے خالی ہو جاؤں۔ کچھ مدت تو اسی طرح حال رہا۔ آخر حضور کی توجہ عالی سے آپ کو اس مقام کے مناسب دیکھا۔ اول اپنے سر کو اس مقام کے مقابل پایا اور آہستہ آہستہ جا کر اس مقام کے اوپر بیٹھ گیا۔ توجہ کے بعد ایسا دل میں گذر ا کہ یہی مقام کمیل نام کا مقام ہے کہ سلوک کے تمام کرنے کے بعد اس مقام پر پہنچتے ہیں۔ سلوک کو تمام نہ کئے ہوئے مجذوب کی اس مقام سے کچھ حصہ نہیں ہے۔ اور نیز اس وقت ایسا خیال پیدا ہوا کہ اس مقام پر پہنچنا۔ اس واقعہ کا ثمرہ اور نتیجہ ہے۔ جو حضور کی خدمت و ملازمت میں کیا تھا۔ اور عرض کیا تھا کہ حضرت امیر کو مر اللہ وجہاً فرمائے میں کہ میں اس واسطے آیا ہوں کہ تجھ کو اسماؤ کا علم سکھاؤں الخ۔ اور جب میں اچھی طرح متوجہ ہوا۔ تو تمام غلطی سے راشد بن عنوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درمیان اس مقام کو حضرت امیر کرم اللہ وجہہ کے مخصوص پایا۔ واللہ سبحانہ اعلم *

دوسرے ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ بُرے اخلاق ہر گھڑی نکلتے جاتے ہیں۔ بعض دھماگے کی طرح وجود سے نکلتے ہیں۔ اور بعض دھوئیں کی طرح باہر نکلتے ہیں۔ بعض اذقات خیال میں آتا ہے کہ سب نکل گئے ہیں۔ پھر دوسرے وقت کچھ اور ہی ظاہر ہوتا ہے اور نکلنا معلوم ہوتا ہے *

دوسری عرض ہے کہ آیا بعض امراض اور سختیوں کے دفع کرنے کے لئے توجہ کرنا اس بات پر مشروط ہے کہ اول معلوم ہونا چاہئے کہ توجہ کرنے میں خدا سے تعالیٰ کی رضا مندی ہے یا نہیں یا توجہ اس بات پر مشروط نہیں ہے *

دریغیات کی ظاہر عبارت سے جو حضرت خواجہ عبید اللہ احراز تشریف

سے منقول ہے، مفہوم ہوتا ہے کہ توجہ مذکور اس بات پر مشروط نہیں ہے۔ اس باب میں مناسب حکم فرمائیں۔ باوجود اس کے ایسا توجہ کرنا اچھا معلوم نہیں ہوتا۔
 تیسری یہ عرض ہے کہ حضور ثابت ہو جانے کے بعد طالبوں کو ذکر سے روکنا اور حضور کی نگہداشت کا امر کرنا ضروری ہے یا نہیں۔ اور حضور کا کونسا مرتبہ ہے جس میں ذکر نہیں کھینٹے۔ لیکن بعض ایسے ہیں جنہوں نے اول سے آخر تک ذکر کیا ہے اور بالکل ذکر سے نہیں رُکے۔ اور کام نہایت تک پہنچا یا ہے۔ حقیقت حال جیسی ہو اس کے مناسب امر فرمائیں۔

چوتھی یہ عرض ہے کہ حضرت خواجہ عبید اللہ احرار قدس سرہ اپنے فقرات میں فرماتے ہیں کہ آخر ذکر کے لئے امر کرتے ہیں کیونکہ بعض ایسے مقاصد ہیں جو بغیر ذکر کے حاصل نہیں ہوتے۔ ان مقاصد کو معین فرمائیں۔

پانچویں خدمت اقدس میں یہ عرض ہے کہ بعض طالب طریقہ سیکھنے کی طلب ظاہر کرتے ہیں لیکن لقمہ میں احتیاط نہیں کر سکتے۔ اور باوجود اس بے احتیاطی کے حضور اور ایک قسم کا استغراق پیدا کر لیتے ہیں۔ اور اگر لقمہ کے بارہ میں تاکید کی جائے تو طلب کی سستی کے باعث طریقہ کو بالکل ترک کر دیتے ہیں۔ اس بارہ میں کیا حکم ہے۔ اور بعض دوسرے ایسے ہیں جو بطریق ارادہ اس سلسلہ شریف سے پیوستہ ہونا اور ملنا چاہتے ہیں بغیر اس بات کے کہ ذکر سیکھنے کی طلب کریں۔ اس قسم کا پیوند بھی جائز ہے یا نہیں۔ اور اگر جائز ہے تو اس کا کیا طریق ہے۔ زیادہ گستاخی بڑی بے ادبی میں داخل ہے۔

مکتوب

ان احوال کے بیان میں جو صحو اور بقا سے تعلق رکھتی ہیں۔ یہ بھی لپٹے پیر بزرگوار کی خدمت میں لکھا ہے:-

خاکسار احمد کی گزارش ہے کہ جب سے صحو میں لائے ہیں اور بقا بخشی ہے۔ تب سے عجیب و غریب علوم اور عمدہ عمدہ غیر متعارفہ معارف پے در پے فائز و وارد ہو رہے ہیں۔ ان میں سے اکثر قوم یعنی صوفیہ کے بیان۔ اور ان کی مشہور و مستعمل اصطلاح کے ساتھ موافقت نہیں رکھتے۔ مسئلہ وحدت وجود اور اس کے متعلقات کی نسبت جو کچھ

صوفیہ نے بیان کیا ہے، ابتدا میں اس حال سے مشرف ہوا۔ اور کثرت میں حدت کا مشاہدہ حاصل ہوا۔ اس مقام سے کئی درجے اوپر لے گئے۔ اور اس شخص میں کئی قسم کے علوم کا افادہ فرمایا۔ لیکن قوم کی کوئی کلام صریح طور پر ان مقامات اور معارف کے مصداق پائی نہیں جاتی البتہ ان میں سے بعض بزرگوں کے کلام شریف میں اجمالی رموز اور اشارات ہیں۔ لیکن ان علوم کی صحت پر ظاہر شریعت اور علمائے اہل سنت کے اجماع کی موافقت گواہ عاقل ہے۔ ظاہر شریعت کے ساتھ کسی چیز میں مخالفت نہیں رکھتے۔ ان حکام اور ان کے فتویٰ مہول کے ساتھ کچھ موافقت نہیں رکھتے۔ بلکہ علمائے اسلام میں سے وہ لوگ جو اہل سنت و جماعت سے مخالفت رکھتے ہیں۔ ان کے مہول بھی موافق نہیں ہیں۔

استطاعت مع الفعل کا مسئلہ منکشف ہو گیا ہے فعل سے پہلے انسان کچھ قدرت نہیں رکھتا۔ فعل کے ساتھ ہی قدرت بخشتے ہیں۔ اور اسباب و مصلحت کی سلامتی پر تخلیف دیتے ہیں جیسے کہ علمائے اہل سنت و جماعت نے ثابت کیا ہے۔ اور اس مقام میں اپنے آپ کو حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ کے قدم پر پاتا ہے۔ آپ اسی مقام میں ہوئے ہیں۔ اور حضرت خواجہ علاؤ الدین عطا رحمۃ اللہ علیہ کو بھی اس مقام سے حصہ حاصل ہے۔ اور اس سلسلہ علیہ کے بزرگوں میں سے حضرت خواجہ عبدالحق عظیمی اور امام داؤد طائی اور حضرت حسن بصری اور خواجہ حبیب عجمی قدس سرہم اس مقام میں تھے۔ ان سب کمال کا حاصل تبعہ اور بیگانگی ہے۔ اور کام علاج سے گزر چکا ہے۔ جب تک حجاب یعنی پردے ٹکے ہوئے تھے۔ ان کے رفع کرنے کے لئے سعی و کوشش کی جاتی تھی۔ اب اس کی بزرگی اس کا حجاب ہے ع
فَلَا طَيْبَ لَهَا وَلَا دَائِقَ

ترجمہ مع نہیں طیب کوئی اس کا اور نہ افسوں گر
شاید اسی کمال بیگانگی اور بے مناسبتی کا وصل و اتصال نام رکھا ہے۔ اے افسوں! یوسفؑ کا یہ ریت حال کے موافق ہے

دراگندہ فسیل و ازہار دست کر دہ دست و فکریاں بود پست
ترجمہ سے نکلتا و فسیل ہو آوازہ دوست نہیں مطرب کو حاصل اس ہی جز پست

شہود کہاں ہے اور شاہد کون ہے اور شہود کیا ہے ع
خلق را سوائے کے تسایدا

ترجمہ ع کب وہ خلقت کو منہ دکھاتا ہے

مَا لِدُنِّيَّ دِيَّتِ الْاَنْزَابِ (خاک کو عالم پاک کے ساتھ کیا نسبت ہے) اپنے
آپ کو اور ایسے ہی تمام جہان کو بندہ مخلوق غیر قادر جانتا ہے۔ اور حاق و قادر حق تعالیٰ کو
سمجھتا ہے۔ اس کے سوا اور کوئی نسبت ثابت نہیں کرتا۔ ایک دوسرے کا عین اور
آئینہ ہونا کجا ع در کد ام آئینہ در آید او

ترجمہ ۲ کسی آئینہ میں آتا نہیں وہ

اور اہل سنت و جماعت کے علمائے ظاہر اگرچہ بعض اعمال میں قاصر ہیں لیکن فی ذات وصفات
الہی میں ان کی درستی عقاید کا جمال اس قدر نورانیت رکھتا ہے کہ وہ کوتاہی اور کمی اس کے
مقابلہ میں بیچ و بچہ دکھائی دیتی ہے۔ اور بعض صوفی باوجود ریاضتوں اور مجاہدوں کے
چونکہ ذات و صفات میں اس قدر درست عقیدہ نہیں رکھتے، وہ جمال ان میں پایا نہیں
جاتا۔ اور علماء و طالب علموں سے بہت محبت پیدا ہو گئی ہے اور ان کا طریقہ اچھا معلوم
ہوتا ہے اور آرزو کرتا ہے کہ ان لوگوں کے گروہ میں ہو۔ اور تلوین کے مقدمات اربعہ سے
ایک طالب کے ساتھ مباحثہ کرتا ہے۔ اور ہدایہ فقہ کا بھی ذکر ہوتا ہے۔ اور محبت
اور احاطہ علمی میں علمائے شریک ہے۔ اور ایسے ہی حق تعالیٰ کو نہ تو عالم کا عین جانتا
ہے اور نہ عالم کے متصل اور نہ منفصل اور نہ عالم کے ساتھ اور نہ عالم سے جدا اور نہ محیط
اور نہ ساری۔ اور ذات اور صفات اور افعال کو اس کا پیدا کیا ہوا جانتا ہے۔ نہ یہ کہ
ان کی صفاتیں اس کی صفات ہیں اور نہ ان کے افعال اس کے افعال۔ بلکہ افعال میں اس کی
قدرت کو مؤثر جانتا ہے۔ اور مخلوقات کی قدرت کے لئے کوئی تاثیر نہیں جانتا جیسے کہ
علمائے متکلمین کا مذہب ہے۔ اور ایسے ہی صفات سب کو موجود جانتا ہے۔ اور
حق تعالیٰ کو مرید و مختار سمجھتا ہے۔ اور قدرت کو صحت فعل اور قدرت کے معنوں
میں یقینی طور پر خیال کرتا ہے نہ ان معنوں میں اگرچہ بیگانہ اور اگر نہ چاہیگا تو نہ کریگا۔
کہ شرطیہ ثانی متنع ہوتا ہے۔ جیسے کہ حکماء یعنی فلاسفہ اور بعض وجودی صوفیہ کا قول ہے کیونکہ
یہ بات ایجاب تک پہنچ جاتی ہے اور حکمائے فلاسفہ کے اصول کے موافق ہے۔ اور سنا

قضا و قدر کو علمائے اہل سنت و جماعت کے طور پر جانتا ہے۔ فَلَمَّا لَيْتَ أَنَّ يَنْصَرِفَ
فِي مُلْكِكَ كَيْفَ يَنْشَاءُ (ملک کا اخت یا ہے کہ جس طرح چاہے اپنے ملک میں تصرف کرے)
اور قابلیت و استعداد کا کچھ دخل نہیں جانتا کہ اس بات سے بھی ایجاب لازم آتا ہے۔ وَ
هُوَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْكَ وَفَقَالَ لِمَا يُرِيدُ (اور وہ ذات پاک محنت سے جو چاہتا
ہے کرتا ہے) علیٰ ہذا النیس۔ چونکہ حال کا عرض کرنا نہایت ضروری ہے۔ اس واسطے
اس کے لکھنے میں گستاخی کی ہے

بندہ بایں کہ خود و اندہ

ترجمہ چاہئے بندہ کو اپنی مدد پہنچانے

مکتوب ۹

ان احوال کے بیان میں جو نیچے تر نے کے مقام یعنی مقام زوال سے مناسبت کرتے
ہیں۔ یہ بھی اپنے پیر زرگوار کی خدمت میں لکھا ہے :-

یہ سیاہ رو بد بخت اور بد خو گنگنار اپنے وقت و حال پر مغرور اور وصل و کمال پر
فریفتہ ہوا کیا عرض کرے جس کا کام سرسرمو لے کی نافرمان برداری ہے۔ اور اس کا
عمل غریبت اور اونے کا ترک کرنا ہے غلطی کی نظر گاہ یعنی اپنے غامضی و وجود کو آراستہ
کیا ہوا ہے۔ اور خدائے تعالیٰ کے منظر یعنی دل کو خواب کیا ہوا ہے۔ اس کی ساری بخت
ظاہر کے آراستہ کرنے پر لگی ہوئی ہے۔ اور اس کا باطن اس باعث سے ہمیشہ بھائی میں
ہے۔ اس کا حال اس کے حال کے مخالف ہے اور اس کا حال اس کے اپنے خیال پر مبنی ہے
اس خواب خیال سے کیا ہوتا ہے۔ اور اس کا حال سے کیا بنتا ہے۔ بد بختی اور خسارہ اس
کو حاصل ہے۔ اور سرکشی اور مکر ہی اس کے شامل حال۔ فساد اور شرارت کا پیدا اور
ظلم و معصیت کا نشان ہے۔ غرض مجسم عیوب اور مجسمہ گناہ۔ اس کی نیکیاں لعنت اور
رو کرنے کے لائق ہیں۔ اس کی بھلائیاں طعن و دفع کرنے کے مستحق۔ رَبِّ قَادِي
الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ يَلْعَنُ (بہت سے قرآن پڑھنے والے ایسے ہیں کہ قرآن ان کو
لعنت کرتا ہے) اس کے حق میں دل گواہ ہے۔ اور کچھ مین صابہ کینس لہ امین
صِيَامِهِ (الانعام والجنوع) بہت سے روزہ دار ایسے ہیں جن کو روزہ سے سولے

بھوک پیاس کے کچھ حاصل نہیں ہوتا، اس کے شان میں سچا گواہ ہے۔
پس افسوس ہے اس شخص پر جس کا حال اور مرتبہ اور کمال اور درجہ ایسا ہو۔ اس کا
استغفار اس کے تمام گناہوں کی مانند گناہ ہے بلکہ ان سے بڑھ کر ہے۔ اور اس کی توبہ اس
کی تمام برائیوں کی طرح بُرائی ہے۔ بلکہ ان سے زیادہ بُری ہے۔ کُلُّ مَا يَفْعَلُهُ الْفَاقِي
يَقِيحُهُ اِذَا اَدْمَى وَكَيْفَ كَرَسَ لَهَا اِي هُوَ تَابِعٌ اس بات کا مصداق ہے ع

ذکندم جو زچکندم نیاید

ترجمہ ۴ نہیں گندم سے جو اُگتے نہ جو سو گندم اُگتی ہے
اس کی مرض ذاتی ہے جو علاج قبول نہیں کرتی۔ اور اس کا درد اصلی ہے جو دو قبول نہیں
کرتا۔ جو چیز ذاتی ہو وہ ہرگز ذات سے دور نہیں ہوتی ع
سیاہی از حبشی کے رو کہ خود رنگ است

ترجمہ ۴ سیاہی رنگ حبشی سے بھلا کہ وہ ہوتی ہے

کیا کیا جائے۔ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ دامت
تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے، ہاں خیرِ محض کے
لئے شریعتیں ہونا چاہئے وَيَصْنَعُ اللَّهُ الْكَافِرِينَ اَلَا تَشَاءُ اور چیزیں اپنی ضدوں ہی
سے پہچانی جاتی ہیں، خیر و کمال ہوتا تھا شر و نقص اس کے لئے چاہئے تھا۔ حسن و جمال کے
آئینہ کی ضرورت ہے۔ اور آئینہ نہیں ہوتا مگر کسی شے کے مقابل ۴

پس معلوم ہوا کہ خیر کے لئے شر اور کمال کے لئے نقص بمنزلہ آئینے کے ہے
پس جس چیز میں نقص و شرارت زیادہ ہوگا۔ اسی قدر خیر و کمال اس میں زیادہ نمایاں ہوگا ۴
عجب معاملہ ہے کہ اس دَم نے مَح کے معنی پیدا کئے اور یہ شرارت و نقصان
خیر و کمال کا محل ہو گیا ۴

پس یہی وجہ ہے کہ مقام عبدیت تمام مقامات سے بلند ہے۔ کیونکہ یہی
مقام عبدیت میں کامل اور پورے طور پر پانے جلتے ہیں۔ مجبُوبوں کو اس مقام سے
مشرّف فرماتے ہیں۔ اور محبتِ شہو کے ذوق سے لذت پاتے ہیں۔ بندگی میں لذت کا
حاصل ہوتا اور اس کے ساتھ اُن پکڑنا مجبُوبوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ مجبُوبوں کا اُن
مجبُوب کے مشاہدہ میں ہے اور مجبُوبوں کا اُن محبوب کی بندگی میں۔ اس اُن میں اُن کو

اس (دید نقص کی) دولت سے مشرف کرتے۔ اور اس نعمت سے سرفراز فرماتے ہیں +
 اس میدان کے تیز رفتار شہسوار دین و دنیا کے سردار اور اولین و آخرین کے
 سرار حبیب نے قبا لعلمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ اور جس کسی کو محض اپنے فضل
 سے یہ دولت بخشنا چاہتے ہیں۔ اُس کو انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کمال نسبت
 عنایت فرماتے ہیں۔ اور اس سلسلہ سے اُس کو بلند درجہ پر لے جاتے ہیں۔ ذَلِکَ
 فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے
 جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے +

کمال شرا و نقص سے مراد اس کا علم ذوقی ہے نہ یہ کہ شرا و نقص سے
 متصف ہو۔ اس علم والا اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے متعلق ہے۔ اور یہ علم بھی اسی مخلوق
 کے ثمر و بیج ہے۔ شرا و نقص کو اس مقام میں کیا مجال ہے۔ سوائے اس کے کہ
 علم اس کے متعلق ہو۔ یہ علم شہود تام کی وجہ سے خیر محض ہے کہ جس کے پہلو میں سب کچھ
 شروکھائی و ریتا ہے۔ یہ معاملہ نفس مطمئنہ کے اپنے مقام پر اتر آنے کے بعد ہے +

پس بندہ جب تک اس طرح اپنے آپ کو زمین پر نہ ڈالے اور کام یہاں تک پہنچا۔
 اپنے مولائے بخشاوند کے کمال سے بے نصیب ہے۔ پس اس کا کیا حال ہوگا۔ جو اپنے
 آپ کو عین مولا جانے۔ اور اپنی صفات کو اُس ذات پاک کی صفات خیال کرے۔
 تَعَالٰی اللّٰهُ عَنْ ذٰلِکَ عُلُوًّا کَبِیْرًا (اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے بہت بلند
 ہے) یہ امر اسو صفات میں اتحاد و زندہ ہے۔ اس عقیدے والے لوگ اس گروہ میں
 شامل ہیں جن کے حق میں یہ آیت ہے۔ وَذُو الْاَلْزِیْنِ یُحْیِدُوْنَ فِیْ اَسْمَآئِہِ
 ان لوگوں کو چھوڑ دو جو اس کے ناموں میں اتحاد کرتے ہیں، یہ نہیں کہ جس کا جذبہ سلوک پر
 مقدم ہے۔ محبوبین میں سے ہے۔ لیکن محبوبیت میں جذبہ کا اول ہونا شرط ہے بال
 ہر جذبہ میں محبوبیت کے ایک قسم کے معنی حاصل ہیں کہ جن کے بغیر جذب نہیں ہوتا۔ او
 وہ معنی عوارض سے پیدا ہوئے ہیں۔ ذاتی نہیں ہیں۔ اور وہ ذاتی معنی کسی شے سے
 معطل اور وابستہ نہیں ہیں جس طرح ہر منتہی کو آخر جذبہ حاصل ہے۔ لیکن محبتوں کے زمرہ
 میں داخل ہے۔ نہ زمرہ محبوبین میں۔ اسی طرح عارض کے سبب محبوبیت کے معنی پیدا
 ہوئے ہیں۔ اور یہ بات اس کے حق میں کافی نہیں ہے۔ اور وہ عارض تصفیہ اور تزکیہ ہے

اور بعض مُبتدیان میں آنحضرت ﷺ کی اتباع اگرچہ بعض امور میں ہو محیل و پلاس کے معنی کا حاصل ہونے کا باعث ہے۔ بلکہ منتہی میں بھی اتباع ہی ہے۔ اور مجبوریوں میں ان ذاتی فضائل معنیوں کا ظہور بھی آنحضرت ﷺ کی اتباع سے وابستہ ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں۔ وہ ذاتی معنی بھی آنحضرت ﷺ کی اتباع سے وابستہ ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں۔ وہ ذاتی معنی بھی آنحضرت ﷺ کی اتباع سے وابستہ ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں۔ وہ ذاتی معنی بھی آنحضرت ﷺ کی اتباع سے وابستہ ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں۔ وہ ذاتی معنی بھی آنحضرت ﷺ کی اتباع سے وابستہ ہے۔

کتب

غیر مشہور معانی میں قرب و بعد و فراق و وصل کے حاصل ہونے اور ان کے مناسب بعض علوم کے بارہ میں۔ یہ بھی اپنے پیرزادہ گوار کی خدمت میں لکھا ہے :-

حضور کا حق خادم عرض کرتا ہے کہ مدت ہوئی ہے کہ اس بلند درگاہ کو خادموں کے حالات سے اطلاع نہیں پہنچی۔ ہر دم انتظار میں ہے۔

عجیبیست اگر زنده شو جان عزیز
چون از آن یار جدا ندیده ایم

مرے جدا ہوئے لیکن نامہ جب آئے

عجب نہیں کہ مری جان تہہ ہو جائے

جانتا ہے کہ حضور کی دولت کے لائق نہیں ہے۔ ع

ایں میں کہ رسد ز دور بانگ جرسم

۴ ترجمہ یہی بس ہے کہ آئے دُوسرے بانگ جس ہر دم

عجب معاملہ ہے کہ بعد کا نام قریب رکھ دے اور نہایت فراق کو وصل کہتے ہیں۔
گویا و حقیقت اس کے ضمن میں قریب و وصال کی نفی کی طرف اشارہ کیا
ہے۔ شعر

كَيْفَ الْوَصُولُ إِلَى سَعَادَةٍ وَذَوَاتِهَا
قُلُّلُ الْحَبَالِ وَذَوُفْنِ خِيَوْتِ

ترجمہ ۱: ٹائے جانوں کس طرح میں یا تک راہ میں ہیں پُر خطر غار و جہال
پس اسی واسطے ہمیشہ کا علم اور دائمی فکر دانگیر ہے۔ خزاں کو بھی آخر کار فریب کی
ارادت پر قریب ہونا پڑتا ہے +

دین دنیا کے سارے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرادیت اور محبتیت
مقام کو یاد پڑو محبتیں اور مریدین سے ہوئے ہیں۔ اسی واسطے آپ کے حال کی نسبت
یوں خبر دی ہے کہ کان دَسُّوْا اللّٰهَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ مَتَّوَا صِلَ الْحَزَنَ
دَا حِمْدُ الْفِکْرِ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ ہمیشہ غم کرنے والے اور دائمی فکر کرنے
والے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مَا اَوْذَىٰ مَنِّیُّ
مِثْلَ مَا اَوْذَیْتُ (جس قدر مجھے ایذا دی گئی ہے کسی اور نبی کو ویسی ایذا نہیں دی گئی) +
محب، محبت کے بوجہ کو اٹھا سکتے ہیں۔ محبوبوں کو اس بوجہ کا اٹھانا دشوار
ہے۔ یہ قصہ کبھی ختم نہیں ہوتا۔ ع

قِصَّةُ الْعِشْقِ لَا نَفِصَا مَ لَهَا

ترجمہ ۲: قصہ عشق کا نہیں انجم

حاصل عریضہ ہذا شیخ الحدیث ایک قسم کا جذبِ محبت لکھتا ہے۔ اس کے
اصرار سے چند کلمے حضور کے خادموں کی طرف لکھے گئے ہیں۔ الغرض خدمتِ ملازمت
کا شوق ظاہر کر کے ان حدود کی طرف متوجہ ہوا ہے +

اول اول اس نے اپنے بعض اور ارادوں کو ظاہر کیا تھا۔ جب اس بارہ میں
خاکسار کی طرف سے سستی معلوم کی۔ تو اب صرف ملاقات پر راضی ہو کر اس نے
چند باتیں لکھوائیں۔ زیادہ گستاخی ادب سے دُور ہے +

مکتوب

بعض کشتوں اور اپنے قصور کو دیکھنے اور تمام اعمال اقبال میں اپنے آپ کو
قاصر اور تہمت زدہ جاننے کا مقام حاصل ہونے۔ اور شیخ ابو سعید ابو الخیر

کی کلام کے ستر ظاہر ہونے کے بیان میں کہ انہوں نے فرمایا ہے عین نہیں رہتا ہے اگر کہاں ہے۔ اور بعض یاروں کے احوال کے بیان میں۔ یہ بھی ہے پیرِ بزرگوار کی خدمت میں مکمل ہے :-

حضور کے غلاموں میں سے عاجز غلام احمد کی یہ گزارش ہے کہ وہ مقام جہاں بندہ نے پہلے اپنے آپ کو دیکھا تھا۔ جب حضور کے بند حکم کے موافق پھر اس کا ملاحظہ کیا، تینوں خلفائے رضی اللہ عنہم کا عبور اس مقام میں نظر آیا۔ لیکن چونکہ وہاں اقامت و قرار نہ رکھتا تھا۔ پہلی دفعہ نظر میں نہ آئے ۔

چنانچہ اما سان اہل بیت میں سے سوائے امامینِ اثنی عشرین اور امام زین العابدین، رضی اللہ عنہم اجمعین کے اس مقام میں قرار و ثبات نہیں رکھتے۔ لیکن عبور اس میں واقع ہوا ہے۔ بڑی باریک نظر سے معلوم کر سکتے ہیں۔ اور یہ کہ اول اپنے آپ کو اس مقام سے نامناسب دیکھا تھا۔ یہ بے مناسبتی دو قسم کی ہے :-

ایک یہ کہ طریقوں میں کوئی طریقہ ظاہر نہ ہونے کی وجہ سے بے مناسبتی طاری ہو جاتی ہے۔ اور جب اس کی طرف کوئی رستہ دکھا دیا جاتا ہے۔ وہ بے مناسبتی دور ہو جاتی ہے ۔

دوسری بے مناسبتی مطلق ہے۔ جو کسی طبع دور ہونے کے قابل نہیں ہے۔ اور وہ راہ جو اس مقام کی طرف پہنچانے والے ہیں۔ صرف دو ہیں جو اپنا تیسرا نہیں رکھتے یعنی ان دو رستوں کے سوا نظر میں اور رستہ ظاہر نہیں ہوتا ۔

ایک یہ کہ اپنا نقص و قصور دیکھیں اور تمام نیک کاموں میں باوجود قدرتِ جبار کے اپنی نیتوں کو قاصرِ تمت زدہ خیال کریں ۔

دوسرے شیخِ مکمل مجذوب کی صحبت جس نے سلوک کو تمام کیا ہو ۔ اللہ تعالیٰ نے حضور کی مہربانی کی طفیل پہلا طریق استعداد کے موافق عطا فرمایا ہے۔ نیک اعمال میں سے کوئی عمل وقوع میں نہیں آتا۔ مگر یہ کہ اپنے آپ کو اس عمل میں نہمت زدہ بناتا ہے۔ بلکہ جب تک کسی نہ کسی قسم کی تمت نہ لگائے بیقرار و بے آرام رہتا ہے۔ اور اپنے نزدیک ایسا جانتا ہے کہ کوئی عمل ایسا صادر نہیں ہوتا جو دلائلِ طرف کے فرشتوں کے قابل ہو۔ اور جانتا ہے کہ دائیں طرف کا نامہ اعمال نیک عملوں سے خالی ہے۔

اور اس کے ٹکھنے والے معطل و بیکار ہیں۔ بھلا پھر درگاہ الہی کے لائق کیسے ہو گا۔ اور ہر شخص کو جو جہان میں ہے جتنے کہ کافر۔ فرنگ اور زندقہ کو اپنے سے کئی درجے بہتر جانتا ہے اور ان سب سے بدتر اپنے آپ کو خیال کرتا ہے۔ اور جذبہ کی جہمت اگرچہ سیوا الی اللہ کے تمام ہونے سے پوری ہو گئی تھی۔ لیکن اس کے بعض لوازم اور متعلقات رہ گئے تھے۔ جو اس فنا کے ضمن میں جو مقام سیوا الی اللہ کے مرکز میں واقع ہوئے تھے۔ ٹوٹے ہوئے۔ اور اس فنا کے احوال پہلے عرصہ میں مفصل لکھے گئے ہیں۔ اور ہو سکتا ہے کہ حضرت خواجہ احمد احوال قدس سرہ نے جو اس کام کے نہایت کو فنا کہا ہے۔ اس سے ان کی مراد یہی فنا ہو۔ جو تجلی ذات اور سیر فی اللہ کی تحقیق کے بعد ثابت ہوئی ہے۔ اور فنا کے ارادے بھی اسی فنا کی قسموں میں سے ہے۔

ہر یکس را تا نگرد و او فنا نیست رہ در بار گاہ بکبریا
ترجمہ جب تک انسان ہو جائے فنا تب تک ہرگز نہیں ملتا خدا
اور اس مقام کے نامناسب لوگ بھی جو دو گروہ ہیں نظر میں ہیں +

ایک گروہ تو اس مقام کی طرف متوجہ ہے اور وہاں تک پہنچنے کا طریق تلاش کر رہا ہے۔ اور دوسرا گروہ اس مقام کی طرف کوئی التفات تو جہ نہیں رکھتا۔ اور حضور کی توجہ اس مقام تک پہنچنے کے راستوں میں سے دوسرے طریق کی طرف زیادہ ظاہر ہوتی ہے۔ اور اسی طریق کے ساتھ مناسبت معلوم ہوتی ہے۔ چونکہ بندہ حضور کی جانب سے مامور ہے۔ اس لئے حضور کے ارشاد کے موافق بعض امور میں حُرأت و کُستاشی کی۔ ورنہ منع من ہاں احمد پابند کہ ہستم ہستم

ترجمہ ۶ میں ہوں احمد وہی پُرانا غلام +

دوسری عرض یہ ہے کہ دوسری دفعہ اس مقام کے ملاحظہ کے وقت اور بہت سے مقام ایک دوسرے کے اوپر ظاہر ہوئے۔ نیز دوسری چیز سے توجہ کرنے کے بعد جب اس پہلے مقام سے اوپر کے مقام میں پہنچا تو معلوم ہوا کہ شکر ذی اللہ وین رضی اللہ عنہ کا مقام ہے۔ اور دوسرے فلک کا بھی اس مقام میں عبور واقع ہوا ہوا ہے اور یہ مقام بھی تکمیل و ارشاد کا مقام ہے۔ اور ایسے ہی اس مقام سے اوپر کے دو مقام بھی جن کا اب ذکر ہوتا ہے تکمیل و ارشاد کے مقام ہیں۔ اور اس مقام کے اوپر ایک اور مقام

نظر آیا۔ جب اس مقام میں پہنچا تو معلوم ہوا کہ یہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا مقام ہے اور دوسرے خلفاء کا بھی وہاں عبور واقع ہوا ہے۔ اور اس مقام سے اوپر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا مقام ظاہر ہوا۔ بندہ اس مقام پر بھی پہنچا۔ اور اپنے مشائخ میں سے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ کو ہر مقام میں اپنے ساتھ ہمراہ پاتا تھا۔ اور دوسرے خلفاء کا بھی اس مقام میں عبور واقع ہوا ہے۔ سو اسے عبور اور مقام اور مراد اور ثبات کے کچھ فرق نہیں ہے۔ اور اس مقام کے اوپر سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی مقام معلوم نہیں ہوتا۔ اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے مقام کے مقابل ایک اور نہایت عمدہ اور انی مقام کہ اس جیسا کبھی نظر میں نہ آیا تھا ظاہر ہوا۔ اور وہ مقام اس مقام سے تھوڑا سا بلند تھا جس طرح کہ صفحہ کو سطح زمین سے ذرا بلند بناتے ہیں۔ اور معلوم ہوا کہ وہ مقام محبوبیت کا مقام ہے۔ اور وہ مقام رنگین اور نقش تھا۔ اپنے آپ بھی اس مقام کے عکس سے رنگین معلوم کیا۔

اس کے بعد اسی کیفیت میں اپنے آپ کو لطیف پایا۔ اور ہوا یا بادل کے ٹکڑے کی طرح اطراف میں پھیل گیا۔ اور بعض اطراف کو گھیر لیا۔ اور حضرت خواجہ بزرگ خجہ بھاوالدین نقشبند قدس سرہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے مقام میں بیٹھ بنہ اپنے آپ کو اس کیفیت میں جو عرض کی گئی ہے۔ اس مقام کے متقابل مقام میں پاتا ہے۔

دوسری یہ عرض ہے کہ اس عمل یعنی ارشاد کے ساتھ مشغول ہونے کو ترک کرنا پسند معلوم نہیں ہوتا۔ کیسے ترک کیا جاوے۔ جب کہ جہان گمراہی کے بھنور میں غرق ہوا جاتا ہے۔ اور جو شخص اپنے آپ میں جہان کو اس بھنور سے نکالنے کی طاقت پاتا ہے وہ کس طرح اپنے آپ کو معاف رکھ سکتا ہے۔ ہر چند اور کام و پیش ہوں۔ اس امر میں مشغول ہونا ضروری اور پسندیدہ ہے۔ لیکن اس شرط پر کہ بعض دوسووں اور توائسویوں سے جو اس عمل کے آشنائیں ظاہر ہوتی ہیں۔ توبہ و استغفار کو لازم رکھا جاوے۔ اسی شرط سے رضائیں داخل ہو جاتا ہے۔ اور اس شرط کے لحاظ کے بغیر رضائیں داخل نہیں ہوتا۔ اور نیچے ٹھیکر جاتا ہے۔ لیکن حضرت خواجہ نقشبند اور حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار قدس سرہما کے ادہ میں اس شرط کے ملاحظہ کے بغیر یہ عمل پسندیدہ ہے۔

اور اس خاکسار کا عمل اب اس شرط کے ملاحظہ کے بغیر کبھی ضامن اقل ہے اور کبھی نیچے
ٹھہر جاتا ہے *

دوسری عرض یہ ہے کہ نقحات میں حضرت شیخ ابو سعید ابو الحسین
رحمۃ اللہ علیہ کی باتوں میں مذکور ہے کہ عین نہیں رہتا ہے اثر کہاں ہے۔ لا
تُبْقٰی وَکَلَّا تَذٰیہِ عِن اَوَّل اَوَّلِ نَظَرٍ میں شکل معلوم ہوا۔ کیونکہ حضرت شیخ محمد الدین
عربی قدس سرہ اور ان کے تابعدار یہ کہتے ہیں کہ عین کا زائل ہونا جو اللہ تعالیٰ
کے معلومات میں سے ایک معلوم ہے۔ محال ہے۔ ورنہ علم جہالت سے بدل جاتا ہے
اور جب عین زائل نہ ہو۔ اثر کہاں جائیگا۔ اور اسی طرح یہ بات ذہن میں ثابت و برقرار
ہوئی ہوئی تھی۔ حضرت شیخ ابو سعید قدس سرہ کا سخن کچھ صل نہیں ہوتا تھا۔
پوری توجہ کے بعد حق تعالیٰ نے اس سخن کا بھید ظاہر فرمایا۔ اور ثابت ہو گیا کہ عین
رہتا ہے نہ اثر۔ اور اپنے آپ میں بھی ان معنوں کو معلوم کر لیا۔ اور کچھ مشکل نہ رہی اور
اس معرفت کا مقام بھی نظر آیا *

یہ مقام اس مقام سے جو حضرت شیخ اور ان کے تابعداروں نے بیان فرمایا
بہت بلند ہے۔ یہ دونوں بحثیں ایک دوسرے کے ساتھ کچھ مخالفت و جھگڑا نہیں
رکھتیں۔ ایک الگ جگہ سے ہے اور دوسری الگ مقام سے مفصل کرنا درازی کلام
اور رنج کا باعث ہے *

اور نیز جو کچھ حضرت شیخ ابو سعید ابو الحسین رحمۃ اللہ علیہ نے اس
کے دوام کی نسبت فرمایا ہے۔ وہ بھی ظاہر ہوا۔ کہ حدیث کس چیز سے مراد ہے۔ اور کہا
کا دوام کیا ہے۔ اور اپنے آپ میں بھی اس حدیث کو دائمی معلوم کیا۔ اگرچہ یشاؤ و نادر
ہے *

اور دوسری یہ عرض ہے کہ کتاب کا دیکھنا ہرگز اچھا معلوم نہیں ہوتا۔ مگر وہ
کتاب جس میں ان بزرگ مشائخ کے کمالات اور مراتب کا ذکر لکھا ہوا ہے۔ جو مقامات
میں واقع ہوئے ہیں۔ تو اس قسم کی کتاب کا مطالعہ اچھا لگتا ہے۔ اور تقدیر میں مشائخ کے

حدیث سے مراد اس جگہ تجلی ذاتی برقی ہے۔ جو حضرات نقشبندیہ کے نزدیک دائمی رہے اور
آذروں کے نزدیک برقی *

احوال بہت پسندیدہ ہیں۔ حقائق اور معارف کی کتابیں اور خاصکر توحید کی باتوں اور مراتب کے تنزیلات کو مطالعہ نہیں کر سکتا۔ اپنے آپ کو اس بارہ میں حضرت شیخ علاء والدولہ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ بہت مناسب پاتا ہے۔ اور ذوق و حال میں اس سلسلہ میں شیخ موصوف کے ساتھ متفق ہے۔ لیکن سابقہ علم انکار اور شدت تک آنے نہیں دیتا۔

اور بعض ہونکہ کئی دفعہ بعض امراض کے دور کرنے کے لئے توجہ کی گئی۔ اور اس کا اثر ظاہر ہوا۔ اور ایسے ہی بعض مردوں کے احوال جو عالم برزخ میں ظاہر ہوئے تھے۔ ان کے بچ و تکلیف کے رفع کرنے کے لئے بھی توجہ کی گئی۔ لیکن اب توجہ پر طاقت نہیں رہی۔ کیونکہ اب فقیر کسی چیز پر اپنے آپ کو جمع نہیں کر سکتا۔ لوگوں کی نظر سے بعض تکلیفیں فقیر پر گزریں اور انہوں نے بہت ظلم و ستم کئے۔ اور اس طرف کے بہت سے متعلقین کو تاق ویران اور جلاوطن کر دیا۔ لیکن فقیر کے دل پر کسی قسم کا غبار اور رنج نہیں آیا۔ چہ جائیکہ ان کے ساتھ بُرائی کرنے کا خیال دل میں گزرتا۔

بعض یار جنہوں نے مقام جذبہ سے شہود و معرفت حاصل کی ہے اور ابھی تک سلوک کی منزلوں میں قدم نہیں کھا۔ ان کا تھوڑا تھوڑا حال عرض کرتا ہے۔ اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ جذبہ کی جہت تمام ہو جانے کے بعد سلوک کی دولت سے مشرف فرمائیگا۔ شیخ نوذری اسی مقام میں بند ہے اور نقطہ فوق میں جو جذبہ کے مقام میں نہیں پہنچا۔ حرکات و سکنات میں تکلیف دیتا ہے۔ اور وہ اس قباحت و برائی کو نہیں سمجھتا۔ بغیر ارادہ کے اس کا کام توقف میں پڑ جاتا ہے۔ اور ایسے ہی اکثر باروں کے کام آداب کی رعایت نہ کرنے کی وجہ سے توقف میں پڑ جاتے ہیں۔ اس بارہ میں حیران ہے کہ اس طرف سے کوئی ارادہ ان کے توقف کا نہیں ہے۔ بلکہ ان کی ترقی کا ارادہ ہے۔ بلا ارادہ ان کے کاموں میں دیر واقع ہو جاتی ہے۔ ورنہ راہ تو بہت نزدیک ہے۔

مولانا مہمود اخیر نقطہ تک پہنچ گیا ہے۔ اور اس نے جذبہ کے کام کو پورا کر لیا ہے۔ اور اس مقام کی برزخیت میں پہنچ گیا ہے۔ اور فوق کو منجہ نہایت تک پہنچا ہے۔ اول اول صفات کو بلکہ اس نور کو جس سے صفات قائم ہیں اس نے اپنے آپ

سے جدا دیکھا۔ اور اپنے آپ کو شیخ خانی معلوم کیا۔ بعد ازاں صفات کو ذات سے جدا دیکھا اور اس پر میں مقام جذبہ کی احدیت تک پہنچ گیا۔ اب اپنے آپ کو اور جہان کو ایسا لگ گیا ہے کہ نہ احاطہ کا قائل ہے اور نہ معیت کا۔ اور بطنوں کے بطن کی طرف ایسا متوجہ ہے کہ حیرت اور نادانی کے سوا اسے کچھ حاصل نہیں +

سید شاہ حسین بھی مقام جذبہ سے اخیر نقطہ تک پہنچ گیا ہے۔ اور اس کا سر نقطہ تک پہنچ گیا ہے۔ اور ایسے ہی صفات کو ذات سے جدا دیکھتا ہے۔ لیکن ذات احد کو سب جگہ پاتا ہے اور ظہور سے محفوظ ہے۔ اور ایسے ہی میاں جعفر بھی آخری نقطہ کے نزدیک پہنچ گیا ہے۔ اور بہت شوق و ولولہ اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ شاہ حسین کے قریب قریب ہے۔ اور دوسرے یاروں میں بھی فرق ظاہر ہوتا جاتا ہے + میاں شیخ عیسیٰ اور شیخ کمال بندہ میں نقطہ فوق تک پہنچ گئے ہیں۔ اور شیخ کمال بھی نزول کی طرف متوجہ ہے۔ اور شیخ ناگوری نقطہ فوق کی تہ میں آیا ہوا ہے۔ لیکن ابھی بہت سفر درپیش ہے۔ اور یہاں کے یاروں میں اب تک آٹھ یا نو بلکہ دس آدمی نقطہ فوق کی تہ میں آئے ہوئے ہیں۔ بعض نقطہ سے اصل ہو کر نزول کی طرف متوجہ ہیں۔ بعض دوسرے یار قریب ہیں اور بعض بعید +

میاں شیخ مزمل اپنے آپ کو گم پاتا ہے اور صفات کو اصل سے دیکھتا ہے اور مطلق کو سب جگہ پاتا ہے۔ اور اشیاء کو سراب کی طرح بے اعتبار جانتا ہے۔ بلکہ شیخ معلوم کرتا ہے +

مولانا مذکور کے بارہ میں ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ اس کو لوگوں کی تعلیم کے لئے اجازت دینا دل پسند ہے۔ لیکن وہ اجازت جو جذبہ کے مناسب ہے۔ اگرچہ بعض اوقات رہ گئے ہیں جن کا اس کو استفادہ کرنا ضروری تھا۔ لیکن روانہ ہونے میں جلدی کی اور توقف نہ کیا۔ خدمت اقدس میں حاضر ہوتا ہے۔ جس طرح اس کے کام کی بہتری سمجھنے کے حکم فرمائی گئے۔ جو کچھ اس کینہ کے علم میں تھا عرض کر دیا گیا وَاَلْحَمْدُ لِلّٰہِ کُنْ (اور حکم آپ ہی کا ہے) +

خواجہ ضیاء الدین محمد چند روز تک یہاں رہا کچھ حضور و جمعیت حاصل کی تھی۔ آخر اسباب معیشت کی کمی کی وجہ سے اپنے آپ کو خاطر جمع نہ رکھ سکا۔ اس واسطے

شکر کی طرف متوجہ ہوا۔ اور مولانا شیر محمد کا لڑکا بھی ملازمت کی طرف متوجہ ہے۔ قدرے حضور و جمعیت رکھتا ہے۔ بعض رکاوٹوں کی وجہ سے زیادہ ترقی نہ کر سکا۔ زیادہ لکھنا گستاخی ہے ع

بندہ یا بد کہ حسد خود داند

ترجمہ ۶ چاہے بندہ کو اپنی حد پہچانے

عربیہ لکھنے کے بعد ایک ایسی کیفیت ظاہر ہوئی اور ایسا حال پیش آیا جس کا بیان تحریر میں نہیں آ سکتا۔ اور اس حال میں فنا سے ارادی ثابت ہوئی۔ جیسے کہ پہلو ماروں سے ارادہ کا تعلق برطرف ہوا ہوا تھا۔ لیکن ارادہ اصل باقی تھا۔ جیسے کہ عینہ میں عرض کیا گیا تھا۔ اب ارادہ بھی دور ہو گیا ہے اور اس وقت نہ مراد باقی رہی ہے نہ ارادہ۔ اور اس فنا کی صورت بھی نظر آئی۔ اور بعض علوم جو اس مقام کے مناسب ہیں فائض ہوئے چونکہ ان علوم کا باریکی اور پوشیدگی وجہ سے لکھنا دشوار تھا۔ اس واسطے قلم کی باگ آن علوم کے لکھنے سے روک لی۔ اور اس فنا کے ثابت ہونے اور علوم کے فیضان کے وقت وحدت کی پے ایک خاص نظر ظاہر ہوئی ہے۔ اگرچہ یہ بات ثابت ہے کہ وحدت کے ملا واسلے کوئی نظر بلکہ کچھ نسبت نہیں ہے۔ لیکن بندہ جو کچھ پاتا ہے عرض کرتا ہے۔ اور جب تک یقینی طور پر ثابت نہیں ہوا لکھنے میں جرأت نہیں کی۔ اور اس مقام کی صورت وحدت کے پرے اس طرح دیکھتا ہے۔ جیسے آگرہ دہلی کے پرے ہے۔ اور کچھ شبہ اس میں نہیں پاتا۔ اگرچہ نظر میں نہ وحدت ہے نہ اس کا ماوراء حیرانی اور نادانی اسی طرح صاف ہے اور اس پر سے کچھ فرق نہیں ہوا کہ میں نہیں جانتا کہ کیا عرض کروں سب تناقض و متناقض ہے جو کہنے میں نہیں آتا۔ اور حال بے شبہ ثابت ہے۔

اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَ اَتُوْبُ اِلٰی اللّٰهِ مِنْ جَمِیْعِ مَا كَسَرْتُ اللّٰهُ فَعَلْتُ الْاَخْطَاۓ وَ تَاْخِرًا (اللہ سے میں بخشش مانگتا ہوں اور توبہ کرتا ہوں ان تمام قول و فعل و ارادہ و نظر سے جس کو اللہ تعالیٰ مکروہ جانتا ہے) *

اور نیز اس وقت ایسا معلوم ہوا کہ پہلے جو کچھ فنا سے صفات سے جانتا تھا۔ حقیقت میں صفات کی خصوصیت اور ان کے ایہ الامتیاز کی فنا فی۔ جو وحدت کے ضمن میں مندرج ہوئی تھی۔ اور خصوصیتیں دور ہو گئی تھیں۔ اب اصل صفات بھی اگرچہ ایک دوسری میں ملنے جلنے کے طریق پر ہوں۔ برطرف ہو گئی ہے۔ اور حاکم احادیث نے

کسی چیز کو نہیں چھوڑا۔ اور وہ تین جو علم جسمانی یا تفصیلی کے مرتبہ سے حاصل ہوئی تھی۔
 نہ رہی اور تمام نظر خارج چھوڑ گئی۔ اب کَانَ اللہُ وَلَمْ یَكُنْ مَعَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الْاَوَّلُ کَمَا کَانَ
 (اللہ تھا اور اس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی اور اب بھی ویسا ہی ہے جیسے کہ تھا) حال کے مطابق
 ہو گیا ہے۔ اور پہلے اس حدیث کے مضمون کا صرف علم ہی تھا نہ کہ حال یعنی اب علم
 حال دونوں جمع ہیں۔ اُمید ہے کہ صحت و غلط پر آگاہ فرما دیں گے۔
 دوسرا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مولانا قاسم علی کو مقام تکمیل سے حصہ حاصل
 ہے۔ ایسے ہی یہاں کے بعض یاروں کو بھی اس مقام سے حصہ حاصل ہوا ہو معلوم ہوا
 ہے۔ وَاللّٰهُ شَیْخَانَهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ (اور حقیقت حال کو اللہ ہی
 جانتا ہے) *

مکتوب ۱۲

بقا و بقا کا مقام اور ہر چیز کی خاص توجہ کے ظہور حاصل ہونے اور سیر فی اللہ اور
 تجلی ذاتی۔ برقی وغیرہ کی حقیقت کے بیان میں۔ اپنے پیر بزرگوار کی خدمت
 میں لکھا ہے۔

کمترین بندہ احمد عرض کرتا ہے۔ اپنی تقصیروں کی نسبت کیا عرض کرے۔
 مَا شَاءَ اللّٰهُ کَانَ وَمَا لَمْ یَشَأْ لَمْ یَكُنْ وَلَا حَوْلُ وَلَا قُوَّةُ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ
 الْعَظِیْمِ (جو کچھ اللہ تعالیٰ نے چاہا ہو گیا اور جو نہ چاہا نہ ہوا۔ اور نہیں ہے گناہوں
 پھرنے کی طاقت اور نیکی کرنے کی قوت مگر اللہ تعالیٰ بلند شان کی مدد سے) *
 وہ علوم جو فنا فی اللہ اور بقا باللہ کے مقام سے تعلق رکھتے تھے خدا
 تعالیٰ نے اپنی عنایت سے ظاہر کر دیے۔ اور ایسا ہی معلوم کیا کہ ہر شے کی وجہ
 خاص کیا ہے۔ اور سیر فی اللہ کس معنی سے ہے۔ اور تجلی ذاتی برقی کیا ہوتی ہے۔
 اور محمدی مشرب کون ہے وغیرہ وغیرہ۔ اس کے لوازم اور ضروریات کو دکھاتے اور
 سیر کرتے ہیں۔ اور ایسی کوئی چیز نہیں ہے جس کا ادلیار اللہ نے نشان دیا ہے کہ اس کو
 راستہ میں چھوڑ جائیں۔ اور نہ دکھائیں۔ قَبْلَ مَنْ قَبْلَ بِلَا عِلْمٍ (جو کوئی خدا کی نگاہ
 میں قبول ہوا ہے بلا سبب ہی قبول ہوا ہے۔ جس طرح کہ اصل اشیاء کو پیدا ہوا ہوا بننا

ہے۔ قابلیتوں اور استعدادوں کے اصل کو بھی پیدا کیا ہوا اور اسی کا بنایا ہوا جانتا ہو
خدا تعالیٰ قابلیتوں کا محکوم نہیں ہے۔ اور نہ ہی کسی چیز کو اس پر حاکم ہونا چاہئے۔ زیادہ
گستاخی مناسب نہیں ہے۔ بندہ باید کہ حستہ خود داند
چاہئے بندہ کو اپنی قدر بچانے

مکتوب ۱۳۱

رستہ کی لمبائی اور معلوم حقیقت کو معلوم شریعت کے ساتھ مطابق کرنے
کے بیان میں۔ اپنے پیروں پر گوار کی خدمت میں لکھا ہے۔

کترین بندہ عرض کرتا ہے۔ افسوس ہزار افسوس! یہ رستہ کس قدر بے نہایت
اور لمبا ہے۔ سید اس جلدی سے اور واردات و غنایات اس کثرت سے
اسی وجہ سے مشلح عظام نے فرمایا ہے کہ سید الی اللہ پیچہ ہزار سال کا رستہ ہے
تَصْرُوحُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ الْيَسْبِي فِي يَوْمِهِ كَانَ مِقْدَادُ الْخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ
(پڑھیں گے اس کی طرف فرشتے اور روح اس میں جس کا طول سچاس ہزار برس ہے) اس میں
شاید انہی معنوں کی طرف اشارہ ہے۔ جب کام ناامیدی تک پہنچ گیا۔ اور امیدیں
منقطع ہو گئیں۔ هُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ دَحْمَتَهُ
اَضَاعَ تَعَالَى وَهَذَاتِ پاك ہے جو ناامیدی کے بعد بارش نازل فرماتا اور رحمت عام
پھیلاتا ہے) یعنی خداوند تعالیٰ مددگار ہوا۔

چند روز ہوئے ہیں کہ ایشیا میں سیر واقع ہوا ہے۔ اور طالبوں اور مریدوں
نے پھر جہوم کیا ہے۔ ان کا کام شروع کیا گیا ہے۔ لیکن ابھی اپنے آپ کو اس مقام کے
قابل نہیں ہوتا۔ لیکن لوگوں کے اصرار سے مروت و حیا کے باعث کچھ نہیں کہتا۔ اور
مسئلہ توحید میں جو پہلے تردد تھا۔ جیسے کہ کئی دفعہ عرض کیا گیا تھا۔ اور افعال و صفات کو
اصل سے جانتا تھا۔ جب اصل حقیقت معلوم ہوئی۔ وہ تردد دور ہو گیا۔ اور ہمہ اندوست
والا پتہ ہمہ دوست کے مقولہ سے غالب معلوم کیا اور اس میں کمال زیادہ دیکھا۔ اور افعال
و صفات کو بھی اور ہی رنگ میں معلوم کیا۔ سب کو ایک ایک کر کے دکھایا اور اوپر کو گزرتے
کرایا۔ اور رشک و مشبہ بالکل دور ہو گیا۔ اور تمام کشفی علوم ظاہر شریعت کے مطابق ہو گئے۔

اور ظاہر شریعت سے سرمو مخالفت نہ دیکھی۔ اور یہ جو بعض صوفیائے گشتوں کو ظاہر شریعت کے مخالف بیان کرتے ہیں یا سہو سے ہے یا شکر کی وجہ سے۔ باطن ظاہر کے کچھ مخالف نہیں ہے۔ اثنائے راہ میں سادک کو مخالفت نظر آتی ہے اور توجیہ اور جمع کی طرف متوجہ ہوتا ہے لیکن منتہی حقیقی باطن کو ظاہر شریعت کے موافق معلوم کرتا ہے۔

علماء اور ان بزرگواروں کے درمیان اسی قدر فرق ہے کہ علماء از روئے دلیل علم کے جان لیتے ہیں۔ اور یہ بزرگوار از روئے کشف اور ذوق کے پالیتے ہیں۔ اور ان کے صحت حال پر اس مطابقت سے بڑھ کر مدلل دلیل اور کونسی ہے۔ یقیناً صدیقی و لایظن لسانی شامل حال ہے میں نہیں جانتا کیا عرض کروں۔ بعض احوال کے کھٹنے کی توفیق نہیں رکھتا۔ اور خطوں میں بھی ان کے کھٹنے کی گنجائش نہیں۔ شاید اس میں کوئی حکمت ہوگی۔ اس ہجر کے مائے محروم کو غریب پروری کی توجہ سے محروم نہ رکھیں۔ اور راہ میں نہ چھوڑیں۔

ایں سخن را چوں تو سبدا بودہ
گرفتوں گرد و توش افزودہ
ترجمہ اس سخن کی جب ہر تکیہ سے ابتدا
کر زیادہ ہو تو پھر ہے ڈر کیا
زیادہ گستاخی مناسب نہیں ع

بندہ باید کہ حد خود داند +

مکتوبہ ۱۲

ان واقعات کے حاصل ہونے کے بیان میں جو اثنائے راہ میں ظاہر ہوئے تھے۔ اور بعض مسترشدوں یعنی طالبوں کے احوال کے بیان میں۔ اپنے پیر بزرگوار قدس سرہ کی طرف لکھا ہے :-

کترین خادم احمد عرض کرتا ہے کہ وہ نجلیات جو مراتب کو تو میں ظاہر ہوئی تھیں۔ ان میں سے بعض کا بیان سابقہ عریضہ میں کیا گیا تھا۔ اس کے بعد مرتبہ و جو جو صفات کلیہ کا جامع ہے۔ ظاہر ہوا۔ اور بد صورت سیاہ رنگ عورت کی صورت میں متمثل ہوا۔ اور اس کے بعد مرتبہ احدیت و راز قدم کی صورت میں کہ باریک دیوار پر کھڑا ہے۔ جلوہ گر ہوا۔ اور یہ دونوں تجلیں حقایقیت کے طور پر ظاہر ہوئیں۔ بر خلاف

پہلی تجلیوں کے کہ وہ اس پر ظاہر نہ ہوتی تھیں۔ اور اسی اثنا میں موت کی خواہش پیدا ہوئی اور ایسا نظر آیا کہ گویا میں ایک شخص ہوں جو دریائے محیط کے کنارہ پر کھڑا ہے۔ اس ارادہ پر کہ اپنے آپ کو دریا میں ڈالے۔ لیکن پیچھے سے اس کو رسی کے ساتھ ایسا مضبوط باندھا ہے کہ وہ دریا میں جا نہیں سکتا۔ اور اس رسی سے مراد میں اپنے بدن غصہ جی تعلقات سمجھتا تھا۔ اور آرزو کرتا تھا کہ وہ رسی ٹوٹ جاوے۔ اور نیز ایک ایسی خاص کیفیت طاری ہوئی کہ اس وقت بطریق فوق معلوم ہوا کہ دل کی کوئی خواہش حقیقی کے سوا نہیں رہی۔

اس کے بعد صفات کلیہ جو بیدار جنوں نے باعث بار محلوں اور مظهروں کے مختلف خصوصیتیں پیدا کی تھیں، نظر آئیں۔ اس کے بعد وہ خصوصیتیں سب کی سب اپنے اپنے محلوں اور مظهروں سے گر گئیں اور باقی نہ رہیں مگر کلیہ جو بیدار کے طور پر۔ اور خصوصیتوں سے الگ ہونے کی صورت بھی نظر آئی۔ اور اس وقت معلوم ہوا کہ اب تو نے حقیقی طور پر صفات کو اصل کے ساتھ جان لیا۔ اور خصوصیات سے الگ ہونے کے پہلے صفات کو اصل سے جانتا کچھ معنی نہ رکھتا تھا۔ مگر یہ کہ جواز کے طریق پر ہو۔ جیسے کہ فعلی صورتی والوں کا حال ہے۔ اور فنا حقیقی اس کو ثابت ہو گئی۔

اس حالت کے ثابت ہونے کے بعد وہ صفات جو اپنے آپ میں اور اپنے غیر میں تھیں ایک ہی طرز پر پائیں۔ اور محل و جگہ کی تیز آٹھ گئی۔ اس وقت شرک خفی کے کئی قسم کے باریک امور سے خلاصی میسر ہوئی۔ اور اس وقت نہ عرش رہا اور نہ فرش نہ زمان نہ مکان نہ جہات نہ حدود۔ اگر بالفرض کئی سال تک فکر کروں ہرگز علم میں آئے کہ جہان کا ایک ذرہ بھی پیدا ہوا ہوا ہے۔

اس کے بعد اپنا یقین اور اپنی وجہ خاص بھی نظر آئی۔ اور اپنے نعتیں کو اس پھٹے ہوئے پڑانے کپڑے کی طرح معلوم کیا جس کو کسی شخص نے پہنا ہوا ہو۔ اور اس شخص میں نے اپنی وجہ خاص جانا لیکن حقایق کے طور پر متصور نہ ہوا۔

اس کے بعد اس شخص کے اوپر نزدیک ہی پوست رقیق نظر آیا۔ اور اپنے آپ کو اس پوست کا عین معلوم کیا۔ اور اس یقین کے جامہ کو اپنے سے بیگانہ دیکھا اور وہ نور جو اس پوست میں تھا دکھائی دیا۔ تھوڑی دیر کے بعد وہ نور نظر سے غائب ہو گیا۔ اور

یہ پست اور جامعہ بھی نظر سے دور ہو گئے۔ اور وہی پہلی چالانہ رہ گئی۔
 اس واقعہ مذکورہ کی تعبیر جس طرح علم میں آتی ہے عرض کرتا ہے تاکہ اس کی صحت
 و غلطی معلوم ہو جائے۔ اور وہ یہ ہے کہ یہ صورت مذکورہ عین ثابتہ ہے جو جو بے امکان
 کے درمیان بمنزلہ برزخ کے ہے جس کی دونوں طرف ایک دوسری سے جدا ہوئی
 ہوئی ہیں۔ اور کمال فرق کے ساتھ متحقق ہیں۔ اور وہ پست جو اس پرانے کپڑے اور نو
 کے درمیان واقع ہوا ہے۔ وجود اور عدم کے درمیان برزخ ہے۔ اور اپنے آپ کو
 جو آخر کار وہی پست معلوم کیا۔ برزخیت میں پہنچنے کی طرف اشارہ ہے۔ اور پہلے
 بھی واقعات میں اپنے آپ کو وجود اور عدم کے درمیان برزخ معلوم کرتا تھا۔ لیکن ظاہر
 وہ آفاق کی نسبت سے نکلا۔ اور اب انفس کی طرف نظر ہے۔ اور ایک اور فرق بھی
 اس وقت ظاہر ہوا تھا۔ لیکن لکھنے کے وقت بھول گیا۔ جو کچھ ہمیشہ جاہل ہے حیرت ناوانی
 ہے۔ اور کبھی کبھی اسی طرح عجیب غریب ظاہر ہوتے ہیں اور دور ہو جاتے ہیں۔ اور ان
 کی معرفت رہ جاتی ہے۔ اور بعض واقعات کی تعبیر میں عاجز رہ جاتا ہے۔ اور اگر کچھ
 علم میں آتا ہے تو اس پر بھروسہ نہیں کرتا۔ اسی واسطے عرضوں کے ارسال کرنے میں
 گستاخی کرتا ہے تاکہ حضور کے جت لانے سے کسی امر کا یقینی علم حاصل ہو جائے۔ امید ہے
 کہ حضور کی بلند ہمتوں سے دنیا کے کینی کے تعلقات کی گرفتاری سے نجات پتہ ہو جائے گی
 ورنہ کام بہت مشکل ہے۔

بے عنایات حق و طواصن حق گر ملک باشد سیاہ ہر شش ورق

ترجمہ: اہل حق اور حق تعالیٰ کی عنایت کے سوا

ہے عملت امہ سیاہ گر چہ فرشتہ ہی ہوا

شیخ عبد اللہ نیازمی کا بیٹا شیخ ظہیر جو سرہند کے مشہور شائع میں
 ہے اور حاجی عبد العزیز اس سے واقف ہے۔ قد مہوسی اور نیازمندی عرض
 کرتا ہے۔ اور اس کو طریقہ علیہ میں داخل ہونے کی خواہش پیدا ہوئی ہے۔ اور
 بڑے صدق و نیاز سے التجا کرتا ہے۔ میں نے اس کو کہا ہے کہ استخارہ کرے بظاہر
 مناسبت رکھتا ہے۔ اور جن یاروں نے یہاں ذکر کی تعلیم حاصل کی ہے اکثر ان میں سے
 طریق رابطہ میں مشغول ہیں۔ اور بعض ان میں سے واقعات میں دیکھ کر رابطہ حاصل کر کے

ہمراہ آتے ہیں۔ اور بعض دُکلی سے واپس آنے سے پہلے رابطہ رکھتے تھے۔ اور اول حضور کو استغراق میں جلتے ہیں۔ ان میں سے بعض صفات کو اصل سے دیکھتے ہیں اور بعض نہیں دیکھتے۔ لیکن کوئی بھی توحید اور انوار اور کثوف کے راہ پر نہیں جاتا۔ ملا قاسم علی اور ملا مودود محمد اور عبد المؤمن ظاہر مقام جذبہ سے نقطہ فوق تک پہنچے ہوئے ہیں۔ لیکن ملا قاسم علی نزول کی طرف توجہ رکھتا ہے۔ اور ان دونوں کی نسبت معلوم نہیں کہ نزول کی طرف آئیں۔ اور مشیخ نوذ بھی نقطہ کے نزدیک ہے لیکن ابھی تک ٹال نہیں پہنچا۔ ملا عبد الرحمن بھی لفظ کے نزدیک ہے لیکن ابھی تھوڑی سی مسافت

ورمیان ہے +

ملا عبد اللہ اداہی نے حضور اور حضور میں استغراق حاصل کیا ہے۔ اور نیز کہتا ہے کہ پاک مُطلق یعنی اللہ تعالیٰ کو اشیار میں تنزیہی صفت سے دیکھتا ہوں اور افعال کو اس سے جانتا ہوں حضور کی دولت ہے جو طالبوں اور مستعدوں کو پہنچ رہی ہے۔ اور اس کمینہ کو اس کے پہنچانے میں کچھ حصہ نہیں ع

من یہاں احمد پارینہ کہ ہستم ہستم
میں ہوں احمد وہی پرانا غلام

ترجمہ ۴

حضور نے ایک دن واقعات میں سے کسی واقع میں فرمایا تھا کہ اگر خاکسار میں مجبوتیت کے معنے نہ ہوتے تو مقصود تک پہنچنے میں بہت توقف واقع ہوتا۔ اور اس نسبت کو بھی جو خاکسار کی مجبوتیت کو حضور کی عنایت کے ساتھ ہے۔ بیان فرمایا۔ اس بات سے بڑی بھاری امید لگ رہی ہے۔ اور یہ جرات و کُستار بھی اسی جہ سے ہے +

مکتوبات

اُن احوال کے بیان میں جو ہیوط اور نزول کے مقامات کے مناسب ہیں مع پوشیدہ اسرار کے۔ اپنے پیر زرگوار کی خدمت میں لکھا ہے :-
اس حاضر غائب واجد فاقد مقبل معرض کی یہ عرض ہے کہ بندہ مدتوں سے

اس کو ڈھونڈتا تھا تو اپنے آپ کو پاتا تھا۔ اس کے بعد اس کا کام یہاں تک پہنچا کہ اگر اپنے آپ کو ڈھونڈتا تھا تو اس کو پاتا تھا۔ اب اس کو گم کیا ہے۔ لیکن اپنے آپ کو پاتا ہے۔ باوجود گم کرنے کے اس کا ڈھونڈنے والا نہیں ہے۔ اور باوجود ثابت ہونے فقدان (گم کرنی) کے اس کے چاہنے والا نہیں ہے۔

علم کی رُوسے حاضر و واجد و مقبل ہے۔ اور از رُوسے ذوق کے غائب و فاقد و معرض ہے۔ اس کا ظاہر بقیت ہے اور باطن فنا۔ عین بقائیں فانی ہے اور عین فنا میں باقی۔ لیکن فنا علمی ہے اور بقا ذوقی۔

اس کا کاروبار ہبوط و نزول پر آٹھیرا ہے۔ اور صعود و عروج سے رہ چکا ہے۔ اور جس طرح اس کو مقام قلب سے قلب کے پھرنے والے یعنی حق تعالیٰ کی طرف لے گئے تھے، اب پھر حق تعالیٰ کی طرف سے مقام قلب میں نیچے لے آئے ہیں۔

نفس سے رُوح کے آزاد ہونے اور نفس کے مطمئن ہو کر انوار کے قبوس سے نکلنے کے باوجود اس کی رُوح کو۔ رُوح اور نفس کی دو جہتوں کا جامع بنایا ہے۔ اور ان دو جہتوں (طرفوں) کی برزخیت سے اس کو مشرق فرمایا ہے۔ اور اس کو اس برزخیت کے حامل ہونے کی وجہ سے فوق سے فائدہ اٹھانا اور ماتحت کو فائدہ دینا۔ دونوں کو ایک ہی وقت میں عطا فرمایا ہے۔ فائدہ حاصل کرنے کے وقت فائدہ دینے والا ہے اور فائدہ پہنچانے کی حالت میں فائدہ حاصل کرنا والا ہے۔

گر جو نیم شمع ایس بجید شود در نویم بس قلمہا بشکند
گر کون بجید ہو اس کا بسیا گر لکھوں لحاقت قلم میں ہو کمال

اس کے بعد عرض ہے کہ دست چپ مراد ہے قلب سے جو حق تعالیٰ کی طرف عروج کرنے سے پہلے حامل ہے۔ فوق سے نزول کرنے کے بعد جو مقام قلب میں آتے ہیں۔ وہ مقام اور ہے جو چپ و راست کا برزخ ہے۔ جیسے کہ اس فن کے جلنے والوں پر ظاہر ہے۔ اور وہ مجذوب جنہوں نے سلوک حاصل نہیں کیا۔ صاحبان دل ہیں۔ کیونکہ حق تعالیٰ تک پہنچنا مسلوک پر منحصر ہے۔ اور کسی شخص کے ساتھ مقام کے متعلق ہونے سے یہ مراد ہے کہ اس شخص کو اس مقام میں

ایک خاص شان اور اس مقام والوں سے اس کو علاحدہ استیاز حاصل ہوتا ہے۔
 نتیجہً اس قیاس کے جس کا ہم ذکر کر رہے ہیں۔ جذبہ کی سبقت اور بقائے خاص ہے
 جو اس مقام کے مناسب علوم اور معارف کا سبب ہے۔ مقام قلب کے علوم کی تحقیق اور
 جذبہ اور سلوک اور فنا و بقا کی حقیقت وغیرہ وغیرہ رسالہ مقررہ میں مفصل لکھی گئی ہے۔
 مہیو سید شاہ حسن جلدی ہی روانہ ہو پڑے۔ اس واسطے اُس کے
 نقل کرنے کی فرصت ملی۔ پیچھے انشاء اللہ تعالیٰ شرف مطالعہ حاصل کریگا۔ یعنی وہ رسالہ
 حضور کے مطالعہ میں آویگا۔

غیر متوقف (یعنی خاکسار) فوق سے نیچے مقام قلب میں آیا ہے لیکن اس کی
 توجہ عالم کی طرف نہیں ہے۔ فوق کی جانب توجہ رکھتا ہے۔ چونکہ عروج فوقانی برخلاف
 طبیعت کے تھا۔ اس لئے (خاکسار) طبعی طور پر جذبہ کے ساتھ مناسبت رکھتا تھا۔ فوق سے
 نزول کے وقت اپنے ہمراہ کچھ چیزیں نہیں لایا۔ وہ ٹھوڑی سی نسبت جو طبیعت کے خلاف توجہ
 سے تھی۔ اور عروج اس توجہ کا اثر تھا۔ جذبہ کی نسبت میں ابھی تک اس طرح باقی ہے جیسے
 جسم میں روح اور اندھیرے میں نور۔ یہ جذبہ مذکورہ حضرات خواجگان قدس سرہم کے جذبہ
 سے الگ ہے۔ یہ وہ جذبہ ہے جو حضرات خواجہ احواد قدس سرہ کو اپنے بزرگ
 باپ دادوں سے پہنچا ہے۔ اور ان کو اس مقام میں شان خاص حاصل ہوا ہے۔ اوکسی واقع
 میں بعض طالبوں نے جو ظاہر کیا تھا کہ خواجہ رحمۃ اللہ علیہ کو جیسے کہ وہ ہوئے ہیں وہ
 عزیز متوقف یعنی خاکسار نے کھالیا ہے۔ اس واقع کے اثر کا نظیر اس مقام میں ہے یہ جذبہ
 مقام افادہ کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتا۔ اس مقام میں ہمیشہ فوق کی طرف توجہ ہے۔
 اور دائمی سکراس کو لازم ہے۔

جذبہ کے بعض مقامات جذبہ میں داخل ہونے کے بعد سلوک کے مخالف ہیں۔
 اور بعض دوسرے سلوک کے مخالف نہیں ہیں۔ ان میں داخل ہونے کے بعد سلوک
 کے لئے متوجہ ہوتے ہیں۔ یہ جذبہ اس میں داخل ہونے کے بعد سلوک کو مخالف ہے۔
 عریضہ لکھتے وقت اس مقام کی طرف متوجہ ہوا تھا۔ اس مقام کے بعض دقائق
 ظاہر ہوئے۔ جب تک باعث نہ ہو توجہ میسر نہیں ہوتی۔ واللہ سُبْحَانَهُ اَعْلَمُ بِحَقِيقَتِهِ
 الحکال اور حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ زیادہ جاننے والا ہے۔

چند مہینے ہوئے ہیں کہ وہ عزیز متوقف (خاکسار) بیچھے آگیا ہے لیکن مقام جذبہ مذکورہ میں کامل طور پر داخل نہیں ہوا۔ اس مقام کے مناسب علم کا نہ ہونا اور پرگندہ توجہ اس مقام میں داخل ہونے سے مانع ہے۔ امید ہے کہ ان بے ترتیب کلمات یعنی عریضہ کے مطالعہ کے وقت اس مقام میں پورے طور پر داخل ہو جاویگا۔ اس کے بعد حضرت خواجہ احمد اقدس سرکار کو وہ عزیز متوقف یعنی خاکسار پورے طور پر کھاجاویگا ۴

مکتوب ۱۶

عروج و نزول وغیرہ کے احوال کے بیان میں۔ اپنے پیر بزرگوار قدس سترائی خدمت میں لکھا ہے:-

طالب حقیر کی گزارش ہے کہ مولانا علاؤ الدین نے حضور کا نواز شہناہ پناہ ہر ایک مقدمہ مذکورہ کے کشف میں وقت کے موافق مسودہ کیا گیا۔ ان معلوم مذکورہ کے بعض مقامات و کلمات بھی دل میں گڈے تھے۔ لیکن ابھی ان کے لکھنے کی فرصت نہ ملی کہ حامل عریضہ ہزار دانہ ہو گیا۔ انشاء اللہ تعالیٰ پیچھے خدمت اقدس میں بھیجا جاویگا اب ایک اور رسالہ جو صحیح و درست لکھا ہوا تھا بھیجا ہے۔ اور یہ رسالہ بعض یاروں کی لپٹا سے لکھا گیا ہے۔ یاروں نے اتنا س کی تھی کہ ایسی نصیحتیں لکھی جاویں جو طریقت میں نفع دیں۔ اور ان کے موافق زندگی بسر کجاوے۔ واقعی رسالہ بے تغیر اور بڑی برکتوں والا ہے۔ اس رسالہ کے لکھنے کے بعد ایسا معلوم ہوا کہ حضرت دسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی امت کے بہت سے مشائخ کے ساتھ حاضر ہیں۔ اور اسی بارہ کو اپنے مبارک ہاتھ میں لئے ہوئے ہیں۔ اور اپنے کمال کرم سے اس کو چومنے ہیں اور مشائخ کو دکھاتے اور فرماتے ہیں کہ اس قسم کے اتفاق و حاصل کرنے چاہئیں۔ اور وہ لوگ جنہوں نے ان علوم سے سعادت حاصل کی ہے وہ نورانی اور امت از اور عزیز الوجود ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روبرو کھڑے ہیں۔ یہ قصہ ثبت لمبا ہے۔ اور اسی مجلس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس خاکسار کو اس واقع کے شائع کرکھا

حکم فرمایا ع برکمیاں کارا دشوار نیست

کریوں پر نہیں مشکل کوئی کام ۴

ترجمہ ۶

جس کو دستہ خاکسار حضور کی خدمت سے واپس آیا ہے۔ فوق کی طرف خواہش ہونے کے سبب مقام ارشاد کے ساتھ چننا مناسب نہیں کہتا۔ کچھ مدت تک یہ ارادہ رہا کہ گوشہ نشین ہو جائے۔ اور لوگ صحبت میں شیرہر کی طرح نظر آتے رہے گوشہ نشینی کا ارادہ پختہ ہو چکا تھا۔ لیکن استخارہ اس کے موافق نہیں آتا تھا۔ قرب کے مدارج میں ترجیح ان کی کوئی غائت اور انتہا نہیں ہے۔ انتہا درجے تک عروج حاصل ہوا۔ اور ہوتا ہے۔ اور کبھی اوپر بجاتے ہیں اور کبھی نیچے لے آتے ہیں کُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ (غرض ہر دن ایک نئی شان اور نئی حالت میں ہے، تمام شائع کے مقامات پر الا ماشاء اللہ عروج میسر ہوا۔)

گلے بزدلیں دہلیزہ پست بیان درگاہ والا دست بردست
ترجمہ اڑا دہلیز سے سٹی کو یک سر گرایا برد در درگاہ برتر

اس اثنا میں اگر شائع کے روحانیات کے توسط (واسطہ در واسطہ ہونے) کو گننے لگوں تو بات لمبی ہو جائے۔ غرض تمام مقامات اصلی سے نقلی مقامات کی مانند گذر کر آیا۔ خدا کی عنایتوں کا کیا بیان کرے۔ قَبْلَ مَنْ قَبْلَ بِلَا عِلَّةٍ جو شخص قبول ہوا ہے بلا سبب و سبب قبول ہوا ہے) اس قدر ولایت اور ان کے کمالات ظاہر کئے کہ بند کیا عرض کرے *

ماہ ذی الحجہ میں نزول کے درجوں میں مقام قلب تک نیچے لے آئے۔ اور یہ مقام کمیل و ارشاد کا مقام ہے۔ لیکن ابھی اس مقام کے لئے تمام و کمال تک پہنچانے والی چیزیں درکار ہیں۔ دیکھئے کب چل ہوتی ہیں۔ یہ کام آسان نہیں ہے۔ باوجود مراد مند ہونے کے اس قدر منزلیں طے کرنی پڑتی ہیں کہ مریدوں کو عروج میں بھی ان کا طے کرنا میسر نہیں ہوتا۔ بلکہ اس قسم کے کمالات مراد مندوں ہی کے ساتھ مخصوص ہیں مرید اس جگہ قدم نہیں رکھتے۔ افراد کا نہایت عروج مقام اصل کے ابتدا تک ہے۔ اس کے آگے افراد کو بھی گذر نہیں۔ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے نہ

کمیل و ارشاد کے مراتب میں توقف کی وجہ یہی ہے۔ اور فوائدیت کا نہ ہونا ظلمتِ غیب کے نور ظاہر ہونے کے سبب ہے۔ نہ کسی اور سبب۔ لوگ اپنے اپنے خیال کے

موافق کئی باتیں ملتے ہیں۔ ان پر اعتبار نہ کرنا چاہئے

دریہ بہ حال نچتہ پیچ خام بس سخن کوتاہ باید و اسلام
ترجمہ ۷ حال کامل کا نہیں جانتے ہو خام پس مناسب مختصر ہی ہو کلام
اس قسم کی ظنی باتوں کے اندیشہ میں ضرر غالب کا احتمال ہے۔ ان لوگوں کو فرمایا
کہ اس خستہ دل کے احوال سے اپنی خیالی نظر ڈھانپ لیں۔ نظر کی مجال کے لئے اور بہت
سے عمل میں ۷

من گم شدہ ام مرا جو سید با گم شدگان سخن گو سید
ترجمہ ۷ میں ہوں گم مجھ کو نہ ڈھونڈو دوستو!

میں ہوں گم مجھ سے نہ باتیں تم کرو!!

خداوند تعالیٰ کی غیرت سے ڈرنا چاہئے جس امر کو اللہ تعالیٰ کامل کرنا چاہتا ہے
اُس کے نقص اور عیب لگانے میں گفتگو کرنا مناسب ہے۔ درحقیقت خدا تعالیٰ
کے ساتھ مقابلہ ہے۔ اور مقام قلب میں نزول ہونا حقیقت میں مقام فرق ہے۔ جس کو
مقام ارشاد کہتے ہیں۔ اور اس مقام میں فرق سے مراد یہ ہے کہ نفس رُوح سے اور رُوح
نفس سے جدا معلوم ہو۔ بعد اس کے کہ نفس رُوح کے نور میں داخل ہو۔ جس کو جمع بولتے
ہیں جمع و فرق کی نسبت شمس بیان سے زیادہ جو کچھ مفہوم ہوتا ہے وہ سُکر کی وجہ سے
ہے۔ حق کو خلق سے جدا دیکھنا خلق سے حق کا جدا دیکھنا سمجھتے ہیں ۷

اتصاف سُکر کے اکثر علوم اسی قیاس پر ہیں۔ کیونکہ حقیقتِ امر و اہل مغفود
ہے۔ وَالْأَمْرُ عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ (اور اصل حقیقت کو خدا ہی جانتا ہے) ۷

کسی دوسرے رسالہ میں جذبہ اور سلوک والوں کے علوم اور ان دو نو مقام
کی حقیقت مفصل طور پر لکھی گئی ہے۔ وہ رسالہ بھی عنقریب نظر مبارک میں گذریگا ۷

مکتوب

بعض احوال کے بیان میں جو عروج و نزول کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں وغیرہ غیر
اپنے پیر بزرگوار کی خدمت میں لکھا ہے :-

خادمِ قہر کی گزارش یہ ہے کہ وہ عزیزِ تربیتی (خاکسار) جو کچھ مدت سے ترقی سے

رُکا ہوا تھا۔ نیاز نامہ لکھنے کے دن ایسا ظاہر ہوا کہ اس مقام سے کچھ عروج کر کے اخیر تک نیچے آگیا ہے۔ لیکن پورے طور پر نزول نہیں کیا ہے۔ اور باقی عزیز بھی جو اس مقام کے نیچے تھے، عروج کر کے اسی مقام فوق کی راہ سے نزول کی طرف متوجہ ہیں۔ اس کے بعد جو کیفیت ظاہر ہوگی۔ اور معرض ظہور میں آویگی عرض کی جاوے گی۔ اگر صاحب معاملہ بھی اپنے حال کے ظاہر ہونے کے بعد کچھ لکھے تو بہت بہتر ہے۔ چونکہ اس قضیہ نزول کا حادث ہونا قوی تھا۔ اور خاکسار کو سہل لینے کی وجہ سے ضعف لاحق ہوا ہوا تھا۔ اس واسطے اس نزول کے انجام کار میں مشغول نہ ہوا۔ انشاء اللہ تعالیٰ پھر ظاہر کیا جاوے گا۔

مکتوب

تمکین کے بیان میں جو تلویں کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ اور ولایت کی تین قسم کے مراتب کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ کا وجود اس کی ذات وغیرہ پُرانہ ہے۔ اپنے پیر زر گوار کی خدمت میں لکھا ہے :-

بندہ کترین پرتقصیر احمد بن عبدالاحد کی گزارش ہے کہ جب تک حالات و واردات ظاہر ہوتے تھے۔ ان کے عرض کرنے میں گستاخی اور جرأت کرتا تھا۔ لیکن جب حق تعالیٰ نے حضور کی بزرگ توجہ کی برکت سے احوال کی غلامی سے آزاد کر دیا۔ اور تلویں سے تمکین کے ساتھ مشرف فرمایا۔ تو حیرت و پریشانی کے سوا کچھ تھا نہ آیا۔ او وصل سے جدائی اور قرب سے بُعد کے سوا کچھ حاصل نہ ہوا۔ اور معرفت سے نادانی اور علم سے جہل کے سوا کچھ زیادہ نہ ہوا۔ اس واسطے نیاز ناموں میں توقفت واقع ہوا۔ اور صرف روزمرہ خبروں کا عرض کرنا مناسب نہ جانا۔ اس کے علاوہ دل ایسا سرود ہو گیا ہے کہ کسی امر میں سرگرمی نہیں کرتا۔ اور بیکاروں کی طرح کسی کام میں مشغول نہیں ہو سکتا۔

من یسبح و کم زیچ بسیارے و از یچ و کم از یچ نیاید کارے

ترجمہ :- یسبح ہوں میں بلکہ کمتر یسبح سے
یسبح سے پھر کام کیا کچھ ہو سکے

اب ہم اصل سخن کو بیان کرتے ہیں :-

تعب یہ ہے کہ اب حق یقین سے مشرف فرمایا ہے کہ جس جگہ علم و علین ایک

دوسرے کے حجاب نہیں ہیں۔ اور فنا و بقا و مائیں جمع ہیں۔ عین حیرت و بے نشانی میں علم و شعور ہے۔ اور نفس غیبیت میں حضور ہیں۔ یا وجود علم و معرفت کے جہل فنا و مائی کی زیادتی کے سوا اور کچھ نہیں ہے

عجب اینست کہ من وصل و سرگردانم
تعجب ہے کہ وصل اور پریشان ہوں

ترجمہ ۶

اللہ تعالیٰ نے محض اپنی بیحد عنایت سے کمالات کے درجوں میں ترقیات بخشی ہیں +
مقام ولایت سے اوپر مقام شہادت ہے اور ولایت کو شہادت سے وہی نسبت ہے جو تجلی صورتی کو تجلی ذاتی سے۔ بلکہ ولایت و شہادت کا درمیانی بعد ان دونوں تجلیوں کے درمیانی بعد سے کہی درجے زیادہ ہے۔ اور مقام شہادت سے اوپر مقام صدیقیت ہے۔ اور وہ فرق جو ان دونوں مقاموں کے درمیان ہے وہ نہ تو کسی عبارت سے تعبیر کیا جاسکتا ہے اور نہ کسی اشارہ سے بیان کیا جاسکتا ہے۔ اور اس مقام سے اوپر سوائے مقام نبوت کے (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کو کوئی مقام نہیں ہے۔ اور ہم نہیں کہ مقام صدیقیت و نبوت کے درمیان کوئی اور مقام ہوا ہو بلکہ محال ہے۔ اور اس کے محال ہونے کا حکم صریح اور صحیح کشف سے معلوم ہوا ہے۔ اور یہ جو بعض اہل اللہ نے ان دونوں مقاموں کے درمیان واسطہ ثنابت کیا ہے اور اس کا نام قربت رکھا ہے اس سے بھی مشرف فرمایا۔ اور اس مقام کی حقیقت پر اطلاع بخشی +

ہمت سی توجہ اور بیشمار عاجزی کے بعد اول اسی طرح جیسے کہ بزرگوں نے فرمایا ہے، ظاہر ہوا۔ لیکن آخر کار اصل حقیقت معلوم ہو گئی۔ مابں عروج کے وقت مقام صدیقیت کے حاصل ہونے کے بعد وہ مقام حاصل ہوتا ہے۔ لیکن اسطہ ہونا مقام تاق ہے۔ ظاہری ملاقات کے بعد انشاء اللہ اس کی حقیقت کو مفصل عرض کیا جاویگا۔ وہ مقام بلند ہے۔ اور عروج کی منزلوں میں اس مقام سے اوپر اور کوئی مقام معلوم نہیں ہوتا۔ اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر وجود کا خاتمہ ہونا اسی مقام میں ظاہر ہوتا ہے۔ جیسے کہ علمائے اہل حق کے نزدیک مقدر اور ثنابت ہے۔ شکر اللہ تعالیٰ سعید ہم (اللہ تعالیٰ ان کو ان کی کوشش کی جزا سے خیر دیوے) اور یہاں خود

بھی رستہ میں ہجاتا ہے۔ اور اس سے اوپر عروج واقع ہوتا ہے +
 ابو الکلام رکن الدین شیشہ علاؤ الدولہ علیہ الرحمۃ اپنی بعض تصنیفات
 میں فرماتے ہیں کہ عالم وجود کے اوپر بادشاہ دوؤ کا عالم ہے۔ اور مقام صدیقیت مقام
 بقا سے ہے جو عالم کی طرف توجہ رکھتا ہے۔ اور اس مقام سے نیچے مقام نبوت ہو
 جو حقیقت میں بالاتر ہے۔ اور اس میں کمال صحو اور بقا ہے۔ مقام قربت ان دونوں
 مقاموں کے درمیان یزخ اور واسطہ ہونے کی لیاقت نہیں رکھتا۔ کیونکہ اُس کی توجہ
 تنزیہ حرف کی طرف ہے اور عروج کا انتہا ہے۔ ان دونوں کے درمیان بڑا فرق
 ہے۔

دیر آئینہ طوطی صیقل دہشتہ اند
 ہر چہ تبارک و تعالیٰ گفت بگو سیکویم
 ترجمہ ۵ مثل طوطی آئینے کے پیچھے کھایا ہے مجھے
 کہتا ہوں میں ہوا سنا وازل مجھ کو کہے

شرعی نظری استدلالی علوم کو ضروری کشفی بنا دیا ہے۔ اور علمائے شریعت کے
 اصول سے سرمو مخالفت نہیں ہے۔ بلکہ انہی اجمالی علوم کو تفصیلی کر دیا ہے۔ اور
 نظریات سے ضرورت کی طرف لائے ہیں +

کسی شخص نے حضرت خواجہ بزرگ قدس سرہ سے پوچھا کہ سلوک سے مقصود کیا
 فرمایا تاکہ اجمالی معرفت تفصیلی اور استدلالی کشفی ہو جائے۔ اور نہ فرمایا کہ اس کے سوا
 کچھ اور علوم حاصل ہوتے ہیں۔ ہاں رستہ میں بہت سے علوم و معارف ظاہر ہوتے ہیں
 جن سے گزرنا پڑتا ہے۔ اور جب تک مالک نہایت کے نہایت درجے تک جو
 صدیقیت کا مقام ہے نہ پہنچے۔ ان علوم سے حصہ حاصل نہیں کرتا۔ قیالیت شِعْرِی
 اِنَّ مِنْ اَهْلِ الْمَدَنِ لَمَنْ يَلْبِسُ خُصُولَ هَذَا الْمَقَامِ الشَّرِيفِ وَلَكِنْ لَهُمْ مَبَاسِطَةٌ
 يَعْلَمُونَ هَذَا الْمَقَامَ وَمَعَارِفِهِ فَمَا وَجَّهَتْهُ وَتَوَقَّى كُلَّ ذَرِيٍّ عَلَيْهِ عَلَيْهِمُ الْكَاشِ
 میں جاننا کہ بعض اہل اللہ جو اس مقام شریف کے حصول کے قائل ہیں۔ حالانکہ ان کو اس
 مقام کے علوم اور معارف کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے۔ اور ہر علم
 والے سے بڑھ کر علم والا ہے +

اور سکہ قضا و قدر کے لازم پر اطلاع بخشی۔ اور اس کو اس طرح بتلایا کہ شریعت حقہ

کے ظاہر اصول سے کسی طرح مخالف نہیں۔ اور ایجاب کے نقص اور جبر کی آمیزش سے پاک و صاف ہے۔ اور ظہور میں چودھویں ات کے چاند کی طرح ہے *
 تعجب کی بات ہے کہ جب یہ مسئلہ اصول شریعت کے مخالف نہیں ہے تو پھر اس کو کیوں پوشیدہ رکھا ہے۔ ہاں اگر اس میں کچھ مخالفت ہوتی تو اس کا چھپانا اور پوشیدہ رکھنا مناسب تھا۔ لَا يَسْتَلْ عَمَّا يُفْعَلُ (جو کچھ وہ کرتا ہے اس سے کوئی پوچھ نہیں سکتا، ۵)

گزشتہ زبان جبر تسلیم تو
 کس کو طاقت کہ مارے کی تیرے
 غیر تسلیم کے زباں کھولے

علوم و معارف ابرہارسی کی طرح اس طرح برس ہے ہیں کہ قوت مدد کہ ان کے برداشت کرنے سے عاجز ہے۔ قوت مدد کہ تو مجروح تعبیر ہے۔ وَالْاِلَٰهَ لَا يَحِثُّ عَطَايَا الْمَلٰٓئِكَةِ اِلَّا مَطَٰٓآءَ (اور نہ بادشاہ کے عطیوں کو اس کی سواریاں اٹھا سکتی ہیں) *

اول اول یہ شوق تھا کہ ان عجیب علوم کو کھنچا جائے۔ مگر اس امر کی توفیق نہ پاتا تھا۔ اور اسی وجہ سے بیقرار رہتا تھا۔ آخر کار تسلی فرمائی کہ ان علوم کے فیضان سے ملکہ کا حاصل کرنا مقصود ہے نہ کہ علوم کا یاد کرنا۔ جیسے کہ طالب علم اس واسطے علم حاصل کرتے ہیں کہ مولویت کا ملکہ حاصل کریں۔ نہ اس لئے کہ صرف دعو و غیرہ کے اصول حفظ کر لیں۔ ان میں سے بعض علوم عرض کرتا ہے :-

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کَيْسَ مِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (نہیں منہ اُس کے کوئی چیز اور وہی ہے سُنّا دیکھتا، کلام کا اول حصہ تشریح محض کا ثبات ہے جیسے کہ خود ظاہر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ اس تشریح کو تمام و کامل کر دیتا ہے *)

اس کا بیان یہ ہے کہ چونکہ عالم کے لئے سمع و بصر کے ثابت ہونے میں باہم مشابہت کے ثبوت کا وہم گزرتا ہے اگرچہ فرضی ہو۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس وہم کے دور کرنے کے لئے عالم سے سمع و بصر کی نفی کر دی۔ یعنی سَمِيعٌ وَبَصِيرٌ وہی اللہ جتنا نہ ہی ہے۔ اور سمع و بصر جو مخلوقات میں پیدا ہے۔ دیکھنے اور سُننے میں کچھ دخل نہیں رکھتی۔ جس طرح کہ اللہ تعالیٰ سمع و بصر کو پیدا کرتا

ہے۔ اسی طرح ان دو صفتوں کے پیدا کرنے کے بعد بطریق عادت سماع و رویت یعنی دیکھنے اور سننے کو پیدا کرتا ہے بغیر اس امر کے کہ ان صفات کی تاثیر ہو۔ اور اگر ہم تاثیر کے قائل ہوں تو ان میں تاثیر بھی اسی کی پیدا کی ہوئی ہے۔ پس جس طرح ان کے اصلی جہاد محض ہیں اسی طرح ان کے صفات بھی جہاد محض ہیں جس طرح اللہ تعالیٰ محض اپنی قدرت سے پتھر میں کلام پیدا کرے۔ تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ حقیقت میں پتھر کلام کرنا والا ہے۔ پس جس طرح پتھر جہاد محض ہے اس میں صفت بھی اگر بالفرض موجود ہو تو جہاد محض ہے۔ اس سے صرف و آواز کے ظاہر ہونے میں اس کا کوئی دخل نہیں۔ تمام صفات اسی طرح پر ہیں۔

غرض جب یہ دو صفتیں زیادہ ظاہر تھیں۔ ان دونوں کی نفی کے لئے اللہ تعالیٰ نے خاص کیا۔ اور ان دونوں کی نفی سے باقی صفات کی نفی بطریق اولیٰ لازم آئیگی۔ حق تعالیٰ نے اول علم کی صفت کو پیدا کیا۔ بعد ازاں معلوم کی طرف اس کی توجہ پیدا کی۔ بعد ازاں معلوم کے ساتھ اس کا تعلق پیدا کیا۔ بعد ازاں معلوم کو اس پر آشوب کیا۔ پس علم کی صفت پیدا کرنے کے بعد صرف اپنی عادت کے طور پر انکشاف کو اس میں پیدا کیا۔ تو ظاہر ہے کہ علم کو اس انکشاف میں کیا دخل ہوگا۔

اسی طرح اول سمیع کی صفت کو پیدا کیا۔ بعد ازاں سموع کی طرف توجہ اور کلن لگاتا۔ بعد ازاں سننا بعد ازاں سموع کا اور اک پیدا کیا۔

اسی طرح اول بصیر کو پیدا کیا۔ بعد ازاں بصیری کا پلٹنا اور اشیاء کی طرف توجہ بعد ازاں رویت یعنی دیکھنا۔ بعد ازاں دیکھی ہوئی چیز کا اور اک پیدا کیا علیٰ ہذا القیاس۔ پس سمیع و بصیر وہی ہو سکتا ہے کہ یہ دو صفتیں اس کے سماع و رویت کا مبداء ہیں

اور جب ایسا نہیں ہے تو سوائے خدا کے کوئی سمیع و بصیر نہیں ہے۔ پس ثابت ہوا کہ ان کے صفات ان کے اصل کی طرح جہاد نہیں ہیں۔ پس آخر کلام سے یہ مقصود ہے کہ ان سے تمام صفات کی کلی طور پر نفی ہو جائے۔ نہ یہ کہ ان کے لئے صفات ثابت ہوں اور یہ صفتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہی ثابت ہیں۔ کیونکہ اس سے تنزیہ اور تشبیہ کا باہم جمع نا لازم آتا ہے۔ بلکہ تمام آیت کریمہ میں تنزیہ کا اثبات اور کلی طور پر تشبیہ کی نفی ہے۔

علم اول یعنی ان کی صفات کو خاص خدا تعالیٰ کے لئے ثابت کرنا۔ اور ان کے اصولوں کو محض جہاد جانتا اور پر نالے اور کونے کی طرح معلوم کرنا کہ پانی و اداں سے ظاہر ہے

پر کہ مراد اُس کی ثابت ہونے کے بعد بطریق عادت پیدا ہوتی ہے۔ اور اگر بالضرورت مخلوق کی قدرت کو مؤثر کہا بھی جائے۔ جیسے کہ علمائے اور ائمہ اہل حق ان کی کوشش کی جزا دیوں نے کہا ہے۔ تو وہ تاثیر بھی اُس میں خدا کی پیدا کی ہوئی ہے۔ پس اس کی تاثیر میں اس کا ہرگز کچھ اختیار نہیں۔ پس اس کی تاثیر بھی جاد کی مانند ہوئی۔ مثلاً ایک شخص نے ایک پتھر کو دیکھا کہ کسی ہلانے والی کی حرکت سے اوپر سے نیچے گرا اور ایک جاندار کو مار دیا۔ وہ شخص اس طرح پتھر کو جادو جانتا ہے۔ اس کے فعل کو بھی جو حرکت ہے جادو جانتا ہے۔ اور اس فعل کے اثر کو بھی جو ہلاک یعنی مارنا ہے۔ جادو جانتا ہے۔ پس ذات و صفات و افعال کے سب بعض جمادات اور مردہ ہیں۔ **هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ وَهُوَ الْفَعَّالُ لِمَا يُرِيدُ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْلًا دَا إِلِكِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَ لَوْ جُمُنَا مِثْلَهُ مَدَدًا (پس ہی زندہ اور قایم دائم ہے اور وہی سُننے والا دیکھنے والا ہے۔ اور وہی جاننے والا اور خبر والا ہے۔ اور وہی کرنے والا ہے جو چاہتا ہے کہ اگر سمندر اُس کے کلمات لکھنے کے لئے سیاہی بن جائیں۔ تو سمندر ختم ہو جائیں گے اُس کے کلمات لکھنے کی باتیں ختم نہ ہوں۔ اگرچہ اتنے اور دریا و سمندر مدد کے طور پر لائیں) ***

گفتاخی بہت ہوئی اور جرأت بجد واقع ہوئی۔ سخن کے مجال نے جو جمیل مطلق کی طرف سے ہے، اس بات پر برکت کی کیا کہ جس قدر سخن باز ہو رہا ہے۔ اور جو کچھ اس کی طرف سے بیان کیا جائے۔ اچھا معلوم ہوتا ہے۔ حالانکہ اپنے آپ میں کوئی مناسبت نہیں پاتا کہ اُس بارگاہ کی نسبت گفتگو کرے یا اس کا نام پاک بان پر لائے۔

ہزار بار بشویم دہن بشتک کلاب
ہنوز نام تو گفتن کمال بے ادبی است

ترجمہ ۷
کلاب ششک سے کہتا ہی منہ کو صاف کر دے

ادب سے دور ہے پھر بھی جو نام تیرا لوں

۸ بندہ باید کہ حسد خود داند

حضور کی توجہ اور عنایت کا امیدوار ہے۔ اپنی خرابی کی نسبت کیا عرض کرے۔ اور جو کچھ اپنے آپ میں پاتا ہے حضور ہی کی توجہ عالی کی عنایت ہے۔ ورنہ ۷

من ہماں احمد پارسینہ کہ ہستم ہستم

میاں شاہ حسین کو حید کا طریق رکھنا ہے۔ اور اس میں مغلوظ ہونے ل میں آتا جو کہ وہاں سے اس کو نکالا جائے۔ تاکہ حریت تک جو اصلی مقصود ہے پہنچ جائے۔
 محمد صادق بچپن سے اپنے آپ کو ضبط نہیں کر سکتا۔ اگر سفر میں ہمراہ جاتا ہے۔ بہت ترقی کرتا ہے۔ دامن کوہ کے سیر میں ہمراہ تھا۔ بڑی ترقی کی۔ اور مقام حیرت میں غرق ہے۔ حیرت میں فقیہ کے ساتھ بڑی مناسبت رکھتا ہے۔ اور مشیخہ نزدیکی اسی مقام میں ہے۔ اس نے بھی بہت ترقی کی ہے۔ اور اس فقیہ کے خویشوں میں سے ایک جوان ہے اس کا حال بہت بلند ہے۔ تجلیات برقی کے نزدیک ہے۔ اور متعدد ہے۔

مکتوب ۱۹

بعض حاجتمندوں کی سفارش میں۔ اپنے پیر بزرگوار کی خدمت میں لکھا ہے۔
 خادم فقیر کی عرض ہے کہ لشکر سے ایک شخص نے آکر بیان کیا کہ دہلی اور سہیل کے وظیفہ دار فقرا کا روپیہ گذشتہ فصل خریف کی بابت حضور کے بلند درگاہ کے ملازمین کے حوالہ ہوا ہے تاکہ حق ثابت کرنے کے بعد حق داروں کو پہنچا دیں۔ اس لئے گستاخی کی گئی ہے کہ ہزار تک فصلانہ مشیخہ ابوالحسن حافظ دہل علم کے نام اور ہزار تک فصلانہ مشیخہ شاہ محمد حافظ کے نام۔ نوآب شیخ کی سرکار سے مقرر ہے۔ دونوں مذکور بالا شخص زندہ موجود ہیں۔ اس میں کچھ شبہ نہیں۔ اور انہوں نے اپنے کسی مغیر آدمی کو بھیجا ہے۔ اگر خبر مذکور سچی ہو تو ان دونوں مذکورہ بالا اشخاص کا روپیہ حامل عریفہ ہند کے حوالہ کر دیں۔ یہ دونوں شخص سرہند میں موجود ہیں۔

مکتوب ۲۰

یہ بھی بعض حاجتمندوں کی سفارش میں اپنے پیر بزرگوار کی خدمت میں لکھا ہے۔
 خادم حقیر کی یہ گزارش ہے کہ دوبارہ حبیب اللہ سرہندی کی والدہ اور اس کی بیوی اور دوسرے بزرگوں کے وظائف کے بارہ میں جو عریفہ کے ضمن میں لکھے ہوئے ہیں۔ حضور کے بلند درگاہ کے خادموں کو تکلیف دیتا ہے۔ اگر مذکورہ بالا اشخاص کے وظائف

کاروبار پیہلے میں آیا ہوا ہو۔ مولانا علی کو حکم فرمائیں کہ ان لوگوں کی تسلی کر دیں۔ بعض بطریق وکالت کے اور بعض بطریق اصالت کے آتے ہیں۔ اور اگر مبلغات نہ آئے ہو تو ہوں تو مذکورہ بالا اشخاص زندہ اور موجود ہیں۔ پروانوں کے درست کرنے کی التماس کرتے ہیں زیادہ لکھنا مستلزمی ہے۔

مکتوب ۲۱

ولایت کے درجوں خاصہ ولایت محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درجوں کے بیان میں۔ اور طریقہ علیہ نقشبندیہ کی تعریف۔ اور ان نیرگوں کی نسبت کی بندی اور باقی تمام طریقوں پر اس طریق کی فضیلت اور اس بیان میں کہ ان حضوردائمی ہے حاجی قاری موسیٰ لاہوری کے بیٹے شیخ محمد علی کی طرف لکھا ہے :-
آپ کا مکتوب شریف جو اس بند ضعیف کے نام لکھا ہوا تھا پہنچا۔ اللہ تعالیٰ تم کو ثواب عظیم دے۔ اور تمہارا کام آسان کرے۔ اور تمہارے سینے کو کھولے۔ اور تمہارے عذر قبول فرمائے۔ بھرت مستید البشر علیہ السلام الصلوٰۃ والتسلیمات جو رنج بصر یعنی کجی چشم سے پاک ہیں۔

میرے بھائی! جان لو۔ جب تک وہ موت جو موت معروف کے پہلے ہے اور لعل اللہ اس کو فنا سے تعبیر کرتے ہیں۔ ثابت نہ ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کی جناب میں پہنچنا محال ہے۔ بلکہ آفاقی جھوٹے معبودوں اور انسانی ہوائی خداؤں کی پرستش سے نجات نہیں مل سکتی۔ اس کے سوا نہ تو اسلام کی حقیقت کا پتہ لگتا ہے اور نہ ہی کمال ایمان میسر ہوتا ہے۔ بھلا پھر خدا کے بندوں کے گروہ میں کس طرح داخل ہو سکتے ہیں۔ اور آتماؤ کے درجے تک کیسے پہنچ سکتے ہیں۔ حالانکہ یہ فنا پہلا قدم ہے جو درجات ولایت میں لکھا جاتا ہے اور بڑا بھاری کمال ہے جو ابتدا ہی میں حاصل ہو جاتا ہے پس یہی ہے کہ اس ولایت کے اول سے اس کے آخر کا حال اور اس کی ابتدا سے اس کی انتہا کا درجہ قیاس کیا جائے۔ کسی نے کیا اچھا کہا ہے ع

قیاس کن زگلستان بن بہار مراد

قیاس کر لو مرے باغ سے بہار می

ترجمہ ۶

کسی اور نے بھی ایسا ہی کہا ہے ۶

سایکھ نکوست از بارش پیدا

ترجمہ ۶ ظاہر ہے سال اچھا اپنی بہار سے

اور ولایت کے بہت سے درجے ایک دوسرے کے اوپر ہیں۔ کیونکہ ہر ہی کے قدم پر ایک لایت ہے جو اس نئی سے مخصوص ہے۔ اور اس کے درجات میں سے بلند اور اعلیٰ وہی درجہ ہے جو ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم پر ہے۔ کیونکہ وہ تجلی ذاتی جس میں سادہ صفات و شیون اعتبارات کا نہ اثبات کے طور پر اور نہ نفی کے طور پر کچھ اعتبار ہے۔ بلکہ وہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی ولایت ہی سے مخصوص ہے اور اس مقام میں تمام وجودی اور امت باری پر دو کا زائل ہو جانا علمی اور معنی طور پر ثابت ہوتا ہے۔ پس اس وقت وصل عربانی حاصل ہو جاتا ہے۔ اور وجد حقیقی ثابت ہوتا ہے نہ ظنی اور تخمینی۔ اور اس عزیز الوجود مقام سے آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کے کامل تابعدار کو بڑا حصہ حاصل ہوتا ہے *

پس اگر تم اس اعلیٰ دولت کے حاصل کرنے اور اس بلند درجہ کی تکمیل کے لئے متوجہ ہو۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی تابعداری لازم پکڑو۔ اور یہ تجلی ذاتی اکثر مشائخ رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک برقی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کی طرف سے برق کی طرح تھوڑی سی مدت کے لئے تمام حجاب اٹھائے جاتے ہیں۔ اس کے بعد اسرار و صفات کے پردے اٹھائے جاتے ہیں۔ اور ذاتی انوار غلیوں میں ڈھانپا جاتا ہے۔ پس حضور ذاتی برق کی طرح ایک لمحہ ہوتا ہے۔ اور غیبت ذاتی بہت کثرت سے۔ اور شائع نقش بند قریب ستم کے نزدیک یہ حضور ذاتی دائمی ہے۔ اور ان بزرگواروں کے نزدیک زائل ہو جانے والی۔ اور غیبت کے بدلنے والی حضور کا کچھ اعتبار نہیں ہے *

پس ان بزرگواروں کا کمال تمام کمالات سے بڑھ کر ہے۔ اور نسبت سے ان کی مراد حضور ذاتی دائمی ہے۔ اور ان سب باتوں سے زیادہ تعجب کی بات یہ ہے کہ ان کاملوں کے طریقہ میں نہایت ابتدا میں درج ہے۔ اور یہ بزرگوار اس امر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کے صحابہ کرام کے پیرو ہیں۔ کیونکہ صحابہ کرام کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی ہی صحبت میں وہ کچھ حاصل ہو جاتا تھا جو دوسروں کو انتہا میں بھی مشکل حاصل ہو سکتا۔

اور یہ بات ابتدائیں انتہا درج ہونے کے سبب سے ہے *

پہلی جس طرح ولایت محمدیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام پیغمبروں اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایتوں سے بڑھ کر ہے۔ اسی طرح ان بزرگواروں کی ولایت بھی تمام اولیاءِ قدس سرہم کی ولایتوں سے بڑھ کر ہے۔ اور کس طرح بڑھ کر نہ ہو جب کہ ان کی ولایت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے *

ان کامل مشائخ میں سے بعض افراد کو یہ نسبت حاصل ہوئی ہے لیکن وہ بھی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی ولایت سے اقتباس ہے۔ جیسے کہ حضرت شیخ ابو سعید قدس سرہ نے اس حدیث کے دوام کی بھر دی ہے۔ اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا جبہ شیخ ابو سعید مذکور قدس سرہ کو پہنچا ہے۔ جیسے کہ صاحب نفیحات نے نقل کیا ہے۔ اور اس طریقہ علیہ نقشبندیہ کے بعض کمالات کے اظہار سے غرض یہ ہے کہ طالبوں کو اس طریقہ علیہ کی طرف رغبت پیدا ہو۔ ورنہ کجائیں اور کجا ان بزرگوں کے کمالات کا بیان۔ مولانا روم صاحب شیخی میں فرماتے ہیں :-

شرح اوجینست باہل جہاں	ہمچو راز عشق باید در نہاں
لیک گفتم وصف تارہ بر نہ	پیش زان کز فوت اس حسرت نہ
ترجمہ :- نامناسب ہے کہو اس کا بیا	مثل راز عشق چاہئے یہ نہاں
لیک کہی وصف تاپائیں وہ راہ	اور اس کے فوت سے یارش آہ

وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ أَجْمَعِينَ اتَّبِعْ أَهْلَهُنَّ اَتَمُّ پُر اور ان لوگوں پر بھی جو بہت کے تاج ہیں۔ سلام ہو *

مکتوب ۲۲

روح و نفس کے درمیانی تعلق اور ان کے نزول و عروج اور فنا و تجدید اور روحی اور ان کے بقا اور مغلوب الحال درویشوں اور ان لوگوں کے درمیان فرق کے بیان میں جو مقام دعوت کی طرف راجع ہیں شیخ محمد مصطفیٰ لاہوری کے بیٹے شیخ عبد المجید کی طرف لکھا ہے :-

پاک اور منزہ ہے وہ ذات جس نے نور کو ظلمت کے ساتھ جمع کیا اور لامکانی کو

جو جہت سے برسی ہے مکانی کے ساتھ جو جہت میں ہے ہمقرین کیا۔ اور ظلمت کو نور کی نظر میں مجبوب کر دیا۔ پس وہ نور اس پر ذلیقہ ہو گیا۔ اور کمال محبت سے اس کے ساتھ لگ گیا تاکہ اس تعلق سے اس کی روشنی زیادہ ہو جائے۔ اور ظلمت کی ہنسائیگی سے اس کی صفائی کامل ہو جائے۔ جس طرح کہ آئینہ کو جب صقل کرنا۔ اور اس کی لطافت کو ظاہر کرنا چاہتے ہیں تو پہلے اس کو مٹی سے آلودہ کرتے ہیں۔ تاکہ مٹی کی ظلمت کی ہنسائیگی سے اس کی صفائی ظاہر ہو جائے۔ اور مٹی کی کثافت کی وجہ سے اس کی روشنی زیادہ ہو جائے۔

پس اس نور نے ظلماتی معشوق کے مشاہدہ میں غرق ہونے اور عنصری جسم سے تعلق ہونے کے باعث جو کچھ اسکو پہلے قدسی شہود سے حاصل تھا۔ فراموش کر دیا۔ بلکہ اپنی ذات اور اپنے وجود کے استغنا سے بھی پنجہ ہو گیا۔ پس وہ اس کی ہمنشینی سے اصفا حشمہ یعنی بانیں ہاتھ والوں میں سے ہو گیا۔ اور اس کی صحبت میں اصحاب میمنہ یعنی دائیں ہاتھ والوں کے فضائل کو ضائع کر دیا۔ پس اگر اسی استغراق کے تنگ کو چہرہ میں رہا اور اطلاق و آزادی کے میدان میں نہ پہنچا۔ تو اس پر ہزار افسوس ہے۔ کیونکہ اس کے وجود سے جو مقصود تھا حاصل نہ ہوا۔ بلکہ اس کی استعداد کا جو ہر بھی ضائع ہو گیا۔ فصل ضلالت لا یبیداً (پس لڑا اگر گمراہ ہو گیا) اور اگر نیکی کی توفیق اس کو مل گئی۔ اور خدا کی عنایت اس کے شامل حال ہوئی۔ تو اس نے غفلت سے سر کو اٹھایا۔ اور جو کچھ اس سے گم ہوا نکھایا دیا۔ اور یہ کہنے ہوئے اپنی پہلی حالت کی طرف رجوع کیا۔

لے امید مئے تو پس عروج کن
حج گو سب کرد تو مو جانب خاک و حجر

ترجمہ ۵ لے میری امید میرا حج و عمرہ ہو تو

مٹی پتھر کی طرف ہو دوسروں کا گرہ حج

اگر اس کو دوبارہ اپنے قدسی مطلوب کے مشاہدہ میں اچھی طرح استغراق حاصل ہو گیا۔ اور بارگاہ مقدس کی طرف پورے طور پر توجہ نصیب ہو گئی۔ تو اس وقت ظلمت اس کے بے ہو جائیگی۔ اور اس کے انوار کے غیوں میں مندرج ہو جائیگی۔ پس جب یہ استغراق اس حد تک پہنچ جائے کہ ظلماتی تعلق کو بالکل بھول جائے۔ اور اپنی ذات اور اپنے وجود کے توابع سے کلی طور پر پنجہ ہو جائے۔ اور مشاہدہ نورانا نور میں غرق ہو جائے۔ اور اس کے پردوں کے پیچھے سے مطلوب کا حضور کامل ہو جائے تو فنا کے حبدی دروہی سے شرف ہو جائیگا۔

اور اگر اس مشہود میں فشا حاصل ہونے کے بعد اس کو مشہود میں بقا بھی حاصل ہو گئی۔ تو فنا اور بقا کی دو جہتیں اس کو پورے طور پر حاصل ہو گئیں۔ اور اب اہم ولایت کا اطلاق اس پر صحیح ہو گیا۔ پس اس وقت اس کا حال دو امور سے خالی نہیں ہے۔ یا تو اس کو مشہود میں کُل طور پر فنا اور دائمی استہلاک اور فنا ہوگا۔ یا خلقت کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے کے لئے راجع ہوگا۔ اس طرح پر کہ اس کا باطن اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اس کا ظاہر خلق کے ساتھ ہوگا۔ اور اس وقت نور اس ظلمت سے جو اس میں مندرج ہے اور اپنے مطلوب کی طرف متوجہ ہے آزاد ہو جاتا ہے۔ اور اس آزادی کے باعث اصحابِ یحییٰ یعنی دائیں ہاتھ والوں سے ہو جاتا ہے۔ اگرچہ حقیقت میں اس کے لئے نہ راست ہے نہ چپ۔ لیکن درست راست اس کے حال کے موافق اور اس کے کمال کے مناسب ہے۔ کیونکہ یحییٰ برکت میں دونوں ہاتھوں کے مشترک ہونے کے باوجود درست راست خیریت کی جہت کا جامع ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کی شانیں اردو ہے کَلَّمَائِدَیْہِ یَمِیْنُ (اس کے دونوں ہاتھ دائیں ہاتھ کی طرح ہیں) اور وہ ظلمت اس نور سے بندگی اور طاعت کے مقام میں اتر آتی ہے۔ اور ہماری مراد نور لامکانی سے روح بلکہ اس کا خلاصہ ہے۔ اور جہت میں مقبید ہونی ہوئی ظلمت سے مراد نفس ہے۔ اور ظاہر و باطن سے بھی ہماری مراد یہی ہے۔

اگر کوئی کہے کہ اوہیائے مغلوب بحال کو بھی عالم کے ساتھ شعور اور اس کی طرف توجہ اور اپنے بنی نوع کے ساتھ اختلاط ہوتا ہے۔

پس دائمی طور پر پوری توجہ اور استہلاک فنا کے کیا معنی ہیں۔ اور ان کے اور ان لوگوں کے درمیان جو دعوت کے لئے عالم کی طرف راجع ہیں کیا فرق ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ استہلاک اور توجہ نام مراد ہے روح و نفس دونوں کی اکٹھی توجہ سے بعد اس کے کہ روح کے انوار میں نفس مندرج ہو جائے۔ جیسے کہ پہلے اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ اور عالم کے ساتھ اس کا شعور جو اس وقت اور اعضا کے ذریعے ہوتا ہے جو نفس کے لئے تفصیلات کی مانند ہیں۔ پس محض اپنے مشہود کے مطالعہ کے باعث روحانی اولیائے ضمن میں استہلاک اور فانی رہتا ہے۔ اور اس کی تفصیل پہلے ہی شعور پر باقی رہتی ہے۔ بغیر اس کے کہ اس میں کسی قسم کا فتور واقع ہو۔ بلاتلاف اس شخص کے جو عالم کی طرف راجع ہے۔ کیونکہ اس کا نفس اطمینان حاصل کرنے کے بعد ان

انوار سے دعوت کے لئے باہر نکل آتا ہے اور اس کو عالم کے ساتھ مناسبت حاصل ہو جاتی ہے اور اس مناسبت کے سبب سے اس کی دعوت مقبول ہو جاتی ہے۔ لیکن اس بات کا بیان کہ نفس مجمل ہے۔ اور اس کے حواس و غیر اس کی تفصیل یہ ہے کہ چونکہ نفس کا قلب صنوبری کے ساتھ تعلق ہے اور قلب صنوبری کا تعلق حقیقت جامع قلبیہ کے وسیع روح کے ساتھ ہے۔ اور روح سے فیوض واردہ مجمل طور پر نفس پر نازل ہوتے ہیں پھر اس کے وسیلہ سے تمام قوسے و اعضا پر منتقل طور پر پہنچتے ہیں۔ پس ان اعضا کا حلا مجمل طور پر نفس میں موجود ہے۔ اس بیان سے دونوں گروہوں کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا۔

اور جاننا چاہئے کہ پہلا گروہ صاحبانِ سکر میں سے ہے اور دوسرا اصحابِ صحو میں سے۔ اور شرافت پہلے کے لئے ہے اور فضیلت دوسرے کے لئے۔ اور پہلا مقام ولایت کے مناسب ہے۔ اور دوسرا نبوت کے مناسب۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اپنی کتاب میں سے مشرف فرمائے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی کمال متابعت پر ثابت قدم رکھے۔ صَلَوَاتُ اللہِ وَسَلَامُہُ عَلٰی نَبِیِّنَا وَعَلِیْہِمْ وَاٰلِہٖمْ وَسَلَّمَ اٰمَنًا۔ اَحْوَاہُ مِنَ الْمَلَائِکَةِ الْمُقَرَّبِیْنَ وَنَبِیِّہِ عِبَادِ اللہِ الصَّالِحِیْنَ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے نبی پر اور تمام انبیاء پر اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسکا اور ملائکہ مقربین اور بندگانِ صالحین پر قیامت تک صلوات و سلام نازل ہوتا۔ آمین۔ کاتبِ المعروف عاگو اگرچہ عجیبی ہونے کے باعث عربی کو اچھی طرح نہ جانتا تھا۔ لیکن چونکہ آپ کا مکتوب شریف عربی میں لکھا ہوا تھا۔ اس واسطے اس کے موافق عربی میں جواب لکھا گیا۔ والسلام۔

مکتوب ۲۳

پیر تقص سے طریقہ اخذ کرنے سے منع کرنے اور اس کے نقصان کے بیان میں اور ان القاب سے جو اہل کفر سے مشابہ ہیں زجر و تنبیہ کرنے کے بیان میں عبد اللہ وحید خان خاناں کی طرف اس کے خط کے جواب میں لکھا ہے:-
اللہ تعالیٰ اپنے حبیب سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل تمام سیاح و سائح

یعنی نیک بد کی طرف بھیجے گئے ہیں۔ ہم کو اور تم کو حال سے خالی قال اور عمل سے خالی علم سے نجات بخشے۔ اور اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے۔ جس نے امین کہا۔
 نیک نجات صادق بھائی نے تمہارا خط پہنچایا۔ اور زبان ترجمان سے آنجناب کا
 حال جیسا تھا بیان کیا۔ پس میں نے یہ شعر پڑھا۔

أَهْلًا لِّلْسُّعْدَى وَالرَّسُولِ وَحَبَّذَا
 وَجْهَ الرَّسُولِ حُبِّ وَجْهِ الْمُرْسَلِ

فارسی سے مرہا لے را و قاصد دلدار ما دیدن روست نقا، ولیر غمخوارا

مرحبا صد مرحبا لے قاصدا

اردو سے

دیکھنا تیرا ہے گویا دیکھنا دلدار کا

اے کمال کے ظہور کو قبول کرنے والے بھائی کہ اللہ تعالیٰ تمہارے فعل کو قوت سے ظہور میں لائے۔ جان لے کہ دنیا آخرت کی کھیتی ہے۔ پس افسوس اس شخص پر جس نے اس میں کچھ نہ بویا۔ اور اپنی استعداد کی زمین کو بیکار رہنے دیا۔ اور اپنے اعمال کے بیج کو ضائع کر دیا۔

اور جانتا چلے کہ زمین کا ضائع اور بیکار کرنا دو طریق پر ہے۔ ایک یہ کہ اس میں کچھ نہ بویے۔ اور دوسرا یہ کہ اس میں ٹاپاک اور خراب بیج ڈالے۔ اور پہلی قسم کی نسبت دوسری قسم ضاعت میں بہت مضر اور زیادہ فساد رساں ہے۔ جیسے کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ اور بیج کا ٹاپاک اور خراب ہونا اس طرح پر ہے کہ ناقص سالک سے طریقہ اخذ کریں۔ اور اس کی راہ پر چلیں کیونکہ وہ حرص ہوا کے تابع ہوتا ہے۔ اور حرص ہوا والے کی کچھ تاثیر نہیں ہوتی۔ اور اگر بالفرض تاثیر ہو بھی۔ تو اس کی حرص کو ہی زیادہ کریگی پس اس سے سیار ہی پر سیار ہی حاصل ہوگی۔ اور نیز ناقص کو چونکہ خود اصل نہیں ہے۔ خدا کی طرف پہنچانے والے اور نہ پہنچانے والے رستوں کے درمیان تیز حاصل نہیں ہے اور ایسے طالبوں کی مختلف استعدادوں کے درمیان فرق نہیں جانتا۔ اور جب اس نے طریق جذبہ اور سلوک کے درمیان تیز نہ کی۔ تو بسا اوقات طالب کی استعداد ابتدا میں طریق جذبہ کے مناسب ہوتی ہے اور طریق سلوک سے نامناسب ہوتی ہے۔ اور ناقص شیخ نے رستوں اور مختلف استعدادوں کے درمیان تیز نہ کرنے ہونے کی باعث

ابتدائیں اس کو طریق سلوک پر چلایا۔ تو اُس نے راہ حق سے اس کو گمراہ کر دیا۔ جیسے کہ وہ خود گمراہ ہے۔

پس جب شیخ کامل مکمل ایسے طالب کی تربیت کرتی چاہے۔ اور اس کو اس طریق پر چلانا چاہے تو اس کو چاہئے کہ اول اس سے اس چیز کو دور کرے جو ناقص شیخ سے اس کو پہنچی ہے۔ اور جو کچھ اس کے سبب سے اس کا بگاڑ ہوا ہے اس کی اصلاح و درستی کرے۔ پھر اُس کی استعداد کے مناسب اچھا بیج اس کی استعداد کی زمین میں ڈالے۔ پس اس طرح اچھا سبزہ اگے گا۔

مَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرٍ خَبِيثَةٍ اجْتَنِبْتَ مِنْ فَوَاقِلِ دُفْنِ مَا لَهَا مِنْ فَنَاءٍ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ كَشَجَرٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ناپاک کلمہ کی مثال ناپاک درخت کی طرح ہے جس کی جڑ زمین کے اوپر ہے اور اس کو کوئی قرار نہیں ہے۔ اور پاک کلمہ کی مثال پاک درخت کی طرح ہے کہ اس کی اصل یعنی جڑ ثابت ہے اور اُس کی شاخ آسمان میں۔

پس شیخ کامل مکمل کی صحبت سُرُخِ گندھک یعنی کمیاب ہے۔ اس کی نظر دوا اور اُس کی بات شفا ہے۔ وَیَدُودُهَا خَرَطَ الْفِتْنَادِ اور اس کے سوا بیفائدہ رنج و تکلیف ہے، اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو شرعیاتِ مُصْطَفَا صَلَّی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے سیدھے راستہ پر ثابت قدم رکھے۔ کیونکہ یہی مقصود ہے۔ اور اسی پر سعادت اور نجات کا مدار ہے۔ اور کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

محمدؐ عربی کا برٹے ہوو سرت کسے کہ خاک در شنیٹ کا پرلو

ترجمہ محمدؐ جو پرل برود و جہاں کی جو منکر ہے اس کا وہی ہے شقی

اور ہم اس مضمون کو سید المرسلین کی صلوات و سیلوات و تحیات و برکات پر ختم کرتے ہیں۔

تتمہ بڑے تعجب کی بات ہے کہ بھائی صادق نے بیان کیا ہے کہ آپ کے ہمیشہ فاضل شاعروں میں سے ایک شخص شعریں اپنے آپ کو غفر کے لقب سے ملقب کرتا ہے۔ حالانکہ وہ بزرگ سادات اور شریف خاندان میں سے ہے۔ اُسے افسوس! اس کو اس بُرے اسم پر جس کی بُرائی ظاہر ہے کس چیز نے برا بیخود کیا۔

حالانکہ مسلمان کو لازم ہے کہ ایسے اسم سے ایسا بھلا گے جیسے ہلاک کرنے والے شیر سے۔ اور سکو بہت بُرا سمجھے۔ کیونکہ یہ اسم اور اس کا مستعمل دونوں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک ناپسند و مکروہ ہے۔ اور مسلمان کافروں کے ساتھ عداوت رکھنے اور ان پر سختی کرنے کے لئے مامور ہیں۔ پس ایسے بُرے اسم سے کنارہ کرنا واجب ہے ❖

اور یہ جو بعض مشائخ قدس سرہم کی عبارتوں میں سُکر کے غلبہ کے وقت کفر کی تعریف اور زنا ریا نڈھنے کی ترغیب و غیرہ پائی جاتی ہے۔ تو اس کا مفہوم ظاہر ہے پھر کہ اوایل و توجہ پر محمول ہے۔ کیونکہ اہل سُکر کی کلام اچھے مفہوم پر حمل کی جاتی ہے۔ اور اپنے ظاہر سے پھرئی کی ہوتی ہے۔ اس لئے کہ وہ سُکر کے غلبہ کے باعث اس قسم کے ممنوعات کے ارتکاب میں معذور ہیں۔ باوجودیکہ ان بزرگواروں کے نزدیک کفر حقیقی اسلام حقیقی کی نسبت نقص و عیب ہے۔ اور وہ لوگ جو اہل سُکر نہیں ہیں وہ اگر ان کی تقلید کریں تو معذور نہیں ہیں نہ ہی ان کے نزدیک اور نہ ہی اہل شیعہ کے نزدیک۔ کیونکہ ہر چیز کے لئے خاص موسم اور وقت ہوتا ہے کہ وہ چیز اس موسم میں اچھی معلوم ہوتی ہے اور دوسرے موسم میں بُری۔ اور دانا آدمی ایک کو دوسری پر قیاس نہیں کرتا ❖

پس میری طرف سے اس کو اتنا س کریں کہ اس اسم کو دور کرے۔ اور کسی اچھے اسم سے بدل دیوے۔ اور اپنے آپ کو اسلامی لقب سے ملقب کرے۔ کیونکہ یہ بات مسلمان کے حال و حال کے موافق اور اس اسلام کے مناسب ہے۔ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک پسندیدہ دین ہے۔ اور اس میں اس اہمیت سے بچنا ہے جس سے بچنے کے لئے ہم مامور ہیں۔ اِنْفُوْا مِنْ مَّوَاضِعِ التَّحْرِیمِ ایسی سچی کلام ہے کہ اس پر کسی قسم کا غبار نہیں ہے ❖

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَكَعْبِدُوا مَوْمِنٌ خَائِفٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ (اور بیشک بندہ مومن مشرک سے بہتر ہے) ❖

وَاسْلَامٌ عَلَىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ (اور سلام ہو اُس شخص

پر جو ہدایت پر چلتا ہے) ❖

مکتوب ۲۲

اس بیان میں کہ صوفی کا کائن بائن ہے۔ اور اس بیان میں کہ دل کا تعلق ایک سے زیادہ کے ساتھ نہیں ہوتا۔ اور اس بیان میں کہ محبت ذاتی کا ظہور محبوب کے رنج و انعام کو مساوی جاننے کو مستلزم ہے۔ اور اس بیان میں کہ مقررین کی عبادت اور بار کی عبادت میں کیا فرق ہے۔ اور اس بیان میں کہ مغلوب بحال ادیا۔ اور ان اولیا کے درمیان جو دعوت خلق کی طرف راجع ہیں کیا فرق ہے۔ محمد قلیچ خاں کی طرف لکھا گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ اپنے حبیب تید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل آپ کو سلامت رکھے اور عافیت بخشے۔ اَللّٰهُمَّ مَعَ مَنْ اَحَبَّہٗ اَدْعٰی اس کے ساتھ ہے جس سے اُس کی دوستی ہے۔

پس مبارک ہے وہ شخص جس کے دل میں خدا کی محبت کے سوا کسی اور کی محبت نہ ہو۔ اور اس کے سوا کسی اور کا طالب نہ ہو۔ پس ایسا شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے اور ظاہر میں ان کے ساتھ مشغول ہے۔ اور کائن بائن صوفی کی یہی شان ہے یعنی حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے اور خلق سے جدا ہے۔ یا یہ مراد ہے کہ ظاہر میں خلق کے ساتھ ہے اور حقیقت میں اس سے جدا۔ اور دل کی محبت کا تعلق ایک سے زیادہ کے ساتھ نہیں ہوتا۔ پس جب تک اس کی محبت کا تعلق اس ایک سے ہوگا اس کے ماسوا سے اس کی محبت نہ ہوگی۔ اور یہ جو اس کی مرادوں کی کثرت اور بہت قسم کی شایا مثل مال و اولاد و سرداری اور تعریف اور لوگوں میں عزت و شان وغیرہ کے ساتھ اس کی محبت کا تعلق دیکھا جاتا ہے۔ تو اس صورت میں بھی اس کا محبوب ایک ہی چیز ہے اور وہ اس کا اپنا نفس ہے۔ اور ان سب چیزوں کی محبت اس کے اپنے نفس کی محبت کی فرع اور شلخ ہے۔ کیونکہ وہ ان سب چیزوں کو اپنے نفس کے لئے چاہتا ہے نہ کہ اپنے آپ کو ان کے لئے۔ پس حیل اس کے اپنے نفس کی محبت زائل ہو جائے۔ تو ان تمام چیزوں کی محبت بھی بالتبع دور ہو جائیگی۔ اسی سبب سے کہتے ہیں کہ بندہ اور حق تعالیٰ کے درمیان حجاب پندہ کا اپنا نفس ہے نہ کہ جہان۔ کیونکہ اس کا ذاتی مقصود جہان نہیں ہے

تاکہ حجاب ہو جائے۔ بلکہ اس کا مقصود اپنے نفس کے سوا اور کچھ نہیں۔ پس بالضرور حجاب اس کا اپنا نفس ہوگا نہ کوئی اور شے۔ پس جب تک بندہ اپنے نفس کی مراد سے بالکل پاک نہ ہو جائے۔ حق تعالیٰ اس کی مراد نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ہی حق تعالیٰ کی محبت اس کے دل میں آسکتی ہے۔ اور یہ اعلیٰ دولت قنایے مطلق کے بعد جو تجلی ذاتی سے وابستہ ہے ثابت و حاصل ہوتی ہے۔ کیونکہ ظلمات کا پورے طور پر رفع ہونا مقصود نہیں جب تک کہ سورج اچھی طرح روشن نہ ہو جائے۔ پس جب یہ محبت جس کو محبت ذاتی سے تعبیر کرتے ہیں حاصل ہو جائے۔ تو اس وقت محبت کے نزدیک محبوب کا انعام اور ایلام کیساں معلوم ہوتا ہے۔ پس اس کو اس وقت اخلاص حقیقی حاصل ہو جاتا ہے۔ اور خدا کی عبادت خاص اسی کے لئے کرتا ہے نہ اپنے نفس کے لئے یعنی انعام کی طلب اور بچ کے دفع کرنے کی غرض سے نہیں کرتا۔ کیونکہ یہ دونوں اس کے نزدیک برابر ہیں۔ اور یہ مرتبہ مقربین کا ہے کیونکہ ابرار محبت ذاتی کی سعادت سے کامیاب ہونے کے باعث اللہ تعالیٰ کی عبادت خوف و طمع کی نیت سے کرتے ہیں۔ اور یہ دونوں امران کے اپنے نفس کی طرف راجع ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ ابرار کی نیکیاں مقربین کے لئے گناہ ہیں۔ پس ابرار کے حقائق ایک وجہ سے نیکیاں ہیں اور ایک وجہ سے برائیاں۔ اور مقربین کے حسنات حاصل اور محض نیکیاں ہیں *

ان مقربین میں سے بھی بعض لوگ بقائے کامل سے موصوف ہونے اور عالم اسباب کی طرف نزول کرنے کے بعد خوف و طمع کی نیت پر خدا کی عبادت کرتے ہیں لیکن ان کا خوف و طمع ان کے اپنے نفسوں کی طرف راجع نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ اس کی ضمانتی کی طمع پر اور اس کے غضب سے ڈر کے مارے عبادت کرتے ہیں۔ اور ایسے ہی جنت کو وہ اس واسطے طلب کرتے ہیں کہ وہ اس کی رضا کا مقام ہے نہ اپنے نفسوں کے حظ و فائدہ کے لئے۔ اور دو رخ سے اس واسطے پناہ مانگتے ہیں کہ اس کے غضب کا مقام ہے۔ نہ کہ اپنی جانوں سے بچنے والی کو دور کرنے کے لئے۔ کیونکہ یہ بزرگوں انفسوں کی غلامی سے آزاد ہو کر خاص اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہو گئے ہیں۔ اور مقربین کے مرتبوں میں سے یہ رتبہ نہایت اعلیٰ ہے۔ اور اس مرتبہ والے شخص کو ولایت خاصہ کے مرتبہ سے متصف ہونے کے بعد مقام نبوت کے کمالات سے کامل حصہ حاصل ہوتا ہے۔ اور وہ

شخص عاقل اسباب کی طرف نزول نہ کرنے، وہ مغلوبِ محال ادویا میں سے ہے۔ اور اس کو مقامِ نبوت کے کمالات سے کچھ حصہ حاصل نہیں ہے۔ اس لئے وہ تکمیل و ارشاد کے بھی لائق نہ ہو گا۔ بر خلافِ اول کے +

رَدِّتَنَا اللَّهُ تَعَالَى حَبَشَةً هُوَ لَا يَرَى الْكَافِرِينَ بِرُحْمَةٍ سَيِّدِ الْبَشَرِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَاتَّبَاعِهِ مِنَ الصَّالِحِينَ أَفْضَلُهَا وَمِنْ السَّلَامَاتِ أَمْلَكُهَا فَإِنَّ الْمُرْتَضَى مَنْ أَحَبَّ اللَّهُ تَعَالَى لَهُمْ كُوسِيْدَ الْبَشَرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَاتَّبَاعَهُ وَسَلَّمَ كِي طِفْلِ انْ بَرِّگواروں کی محبت عطا فرمائی۔ کیونکہ آدمی اسی کے ساتھ ہے جس کی اس کو محبت ہے۔ والسلام اولاً وَاخِراً +

مکتوب ۲۵

حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام اور خلفائے راشدین رضوان اللہ
تعالیٰ علیہم اجمعین کی متابعت پر ترغیب دینے کے بیان میں۔ نحو: ۱
جہاں کی طرف نکھا ہے :-

اللہ تعالیٰ آپ کے دل کو سلامت رکھے اور آپ کے سینے کو کھولے۔
اور آپ کے نفس کو پاک کرے اور آپ کے بدن کے چمڑے کو نرم کرے۔ یہ سب کچھ
بلکہ رُوح اور ستر اور خفّے اور اخفّے کے تمام کمالات حضرت سید المرسلین صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری پر وابستہ ہیں۔ پس آپ کو چاہئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی متابعت اور ان کے خلفائے راشدین و اٰدینِ مدینین کی متابعت کو لازم مانتے ہیں۔ کیونکہ
وہ ہدایت کے تسارے اور ولایت کے آفتاب ہیں۔ پس جس شخص کو ان کی تابعداری کا شرف
حاصل ہوا فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا وہ دونوں جہان میں بڑھ کر کامیاب ہوا اور جو ان کی
مخالفت پر پیدا ہوا فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا وہ سخت گمراہ ہو گیا۔

بقیہ مضمون یہ ہے کہ شیخ سلطان مرحوم کے دونوں بیٹوں کے لئے گزارہ و معیشت کی بہت تنگی اور نا چاری ہے۔ اس واسطے انتخاب سے التماس ہے کہ ان کی ہر طرح مدد و اعانت کریں۔ کیونکہ آپ اس بات کے لائق ہیں۔ بلکہ خدائے تعالیٰ نے آپ کو تمام لوگوں کی حاجتوں کو پورا کرنے کی توفیق بخشی ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو زیادہ

زیادہ توفیق دیوے۔ اور خیر و بہتری کو آپ کا رفیق بنائے۔ وَالسَّلَامُ عَلَیْكُمْ وَ
عَلٰی سَائِرِ مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی۔ آپ کو اور تمام ہدایت کی راہ پر چلنے والوں کو سلام

مکتوب ۲۶

اس بیان میں کہ شوق ایرار کو ہوتا ہے اور مقربین کو نہیں ہوتا۔ اور اس مقام کے
مناسب علوم کے بیان میں شیخ عالم مولانا حاجی محمد لاہوری کی طرف
لکھا گیا ہے:-

اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت
کے سیدھے راستہ پر ثابت قدم رکھے +

حدیث قدسی میں وارد ہے اَلَا طَالَ شَوْقُ الْاَبْرَارِ اِلٰی لِقَائِیْ
وَ اَنَا اِلَیْھُمْ لَمْ لَا شَدَّ مَلَوُکًا کہ خبردار ایرار کا شوق میرے دیدار کے لئے حد سے
بڑھ گیا۔ اور میں ان سے بھی زیادہ ان کی طرف مشتاق ہوں +

اللہ تعالیٰ نے شوق کو ایرار کے لئے ثابت کیا۔ کیونکہ مقربین اصلین کو شوق
نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ شوق مطلوب کے گرم ہونے کو چاہتا ہے۔ اور مطلوب کا گرم ہونا
ان کے حق میں مفقود ہے۔ کیا نہیں دیکھتے کہ انسان اپنے نفس کی طرف اشتیاق نہیں
رکھتا۔ حالانکہ اپنے نفس سے اس کو بڑی محبت ہوتی ہے۔ کیونکہ مطلوب یعنی اپنے
آپ کو گرم کرنا اس کے لئے ثابت نہیں +

پس مقرب اصل کا حال جو اللہ کے ساتھ باقی اور اپنے نفس سے فانی ہے اللہ تعالیٰ
کے ساتھ ایسا ہے۔ جیسے انسان کا حال اپنے نفس کے ساتھ +

پس ثابت ہوا کہ ایرار ہی مشتاق ہوتے ہیں۔ کیونکہ وہ محب فاقد ہیں۔ اور
ایرار سے ہماری مراد وہ شخص ہے جو مقرب اصل نہ ہو۔ خواہ ابتدائیں ہو یا وسطیٰں۔

اگرچہ وسط سے رائی کے دانہ کے برابر باقی رہا ہو۔ کسی نے کیا اچھا کہا ہے
فراق دوست اگر اندک است اندک نیست۔ درون دیدہ اگر نیم موت بسیار است

ترجمہ ۵ فراق دوست تھوڑا بھی بہت ہے حق میں عاشق کے

اگر ہونیم موت بھی تو بھی سخت شکل ہے +

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے ایک قاری کو دیکھا کہ قرآن پڑھ رہا ہے اور رو رہا ہے۔ اس کو دیکھ کر آپ نے فرمایا کہ ہم بھی ایسا ہی کرتے تھے لیکن ہمارے دل سخت ہو گئے ہیں۔ آپ کا یہ فرمانا صحیح باریبہ الذم کی قسم سے ہے۔

اور خاکسار نے اپنے شیخ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ سے سنا ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ منتهی وصل باوقات اس شوق اور طلب کی آرزو کرتا ہے۔ جو اس کو پہلے حاصل تھا۔

اور شوق کے دور ہونے کے لئے اول مقام سے بڑھ کر کامل ایک اور مقام ہے اور وہ ادراک و معرفت سے بجز و نا امید ہی کا مقام ہے۔ کیونکہ شوق وہاں ہوتا ہے جہاں کہ مطلوب حاصل ہونے کی امید ہو۔ پس جہاں امید نہیں شوق بھی نہیں۔ اور جب نہایت کمال تک پہنچنے والا ایسا کامل شخص عالم کی طرف بدستور رجوع کرتا ہے۔ تو عالم کی طرف رجوع کرنے سے مطلوب کے گم ہونے کی وجہ سے پھر بھی شوق اس کی طرف عود نہیں کرتا۔ کیونکہ اس کے شوق کے غالب ہونے کا باعث مطلوب کا گم ہونا نہیں تھا بلکہ یاس و نا امید ہی کا حاصل ہونا تھا۔ جو رجوع کے بعد اب بھی موجود ہے۔ برخلاف پہلے کامل کے کہ عالم کی طرف رجوع کرنے کے وقت فقدان کے حاصل ہونے سے جو اول زائل ہو چکا تھا۔ پھر اس کی طرف شوق عود کرتا ہے۔ پس رجوع سے فقدان یعنی مطلوب کا گم ہونا پایا گیا۔ تو وہ شوق جو اس کے زائل ہونے سے دور ہو گیا ہوا تھا۔ پھر حاصل ہو گیا یہ نہیں کہا جاتا کہ وصول الی اللہ کے مراتب کبھی منقطع نہیں ہوتے۔ پس ان مراتب میں سے بعض کی توقع کی جاتی ہے۔ اس وقت مقرب وصل کے لئے بھی شوق کا ہونا متصور ہے۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ مراتب وصول الی اللہ کا منقطع نہ ہونا تفصیلی پر مبنی ہے۔ جو اسما و صفات و شیون و اعتبارات میں واقع ہے۔ اور اس سالک کے حق میں نہایت تک پہنچنا متصور نہیں۔ اور اس سے کبھی شوق زائل نہیں ہوتا ہے۔ اور جس کا ہم ذکر کر رہے ہیں وہ منتهی وصل وہ ہے جس نے ان مراتب کو اجمالی طور پر طے کیا ہے۔ اور ایسے مقام تک پہنچ گیا ہے جس کو نہ کسی عبارت سے تعبیر کر سکتے ہیں اور نہ کسی مثال سے اس کو بیان کر سکتے ہیں۔ پس وہاں ہرگز توقع منصور نہیں ہے۔ اسی واسطے اس سے

شوق اور طلب بھی نازل ہو جاتا ہے۔ اور چال خواص اولیا کا ہے۔ کیونکہ یہ لوگ ہیں۔ جو صفات کی تنگی سے عروج کر کے دربار الہی تک پہنچ گئے ہیں۔ برخلافت ان لوگوں کے جو صفات میں تفصیلی طور پر سنا لکے ہیں۔ اور شیوات میں ترتیباً رسیہ کرنے والے ہیں۔ کیونکہ یہ لوگ تجلیات صفاتیہ میں ہمیشہ تک محبوس رہتے ہیں۔ اور مراتب وصول ان کے حق میں صفات تک ہی ہیں۔ اور بارگاہ خداوندی تک عروج کرنا صفات و اعتبارات میں اجمالی سیر کے سوا کچھ متصور نہیں۔ اور جس کا سیر اسما میں تفصیلی طور پر واقع ہوا۔ وہ صفات و اعتبارات میں مقید رہا۔ اور اس سے شوق و طلب نازل نہ ہوا۔ اور اس سے وجد و تواجد دور نہ ہوا۔ پس شوق و تواجد والے لوگ تجلیات صفاتیہ والے لوگ ہیں۔ اور جب یہ لوگ شوق اور وجد میں رہیں تجلیات ذاتی سے ان کو کچھ حصہ حاصل نہیں ہوتا پس اگر کوئی کہنے والا کہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے شوق کے کیا معنی ہیں۔ حالانکہ اس سے کوئی چیز منقوہ نہیں۔ تو میں کہتا ہوں شوق کا ذکر اس جگہ ممکن ہے کہ صفت شاکلت کی قسم سے ہو۔ اور اس میں شدت کا ذکر اس اعتبار سے ہو کہ جو کچھ عنون جبار خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کیا جائے۔ وہ شدید اور غالب ہوتا ہے۔ نسبت اس چیز کے جو بندہ ضعیف کی طرف منسوب کیا جائے۔ یہ جواب علما کے طریق پر ہے اور بندہ ضعیف یعنی خاکسار کے نزدیک اور کئی قسم کے جواب ہیں۔ جو طریق صوفیہ کے مناسب ہیں۔ لیکن یہ جواب ایک قسم کا سرچا ہے۔ اور سرکار کے بغیر ان کا بیان کرنا اچھا نہیں بلکہ جائز نہیں۔ کیونکہ مست معذور ہیں اور ہر شیاء پر چھ جائینگے۔ اور اب میرا حال محض ہشیاری ہے۔ اس واسطے ان کا ذکر کرنا میرے حال کے مناسب نہیں ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی نَبِیِّہٖ دَاۤیْمًا وَاٰخِرُ مَدَآ۔ اول و آخر سب تعریف اللہ ہی کے لئے ہے۔ اور اس کے نبی پر ہمیشہ صلوٰۃ و سلام ہو۔

مکتوب ۲

طریقہ علیہ نقشبندیہ کی تعریف اور ان بزرگواروں کی بندگی نسبت کے بیان میں۔ خواجہ عجم کی طرف لکھا ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الْاَلَدِیْنَ اَصْطَفٰی سَبْعَ تَعْرِیْفَاتِہِیْ

لئے ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو +
آپ کا مبارک نام ہزار روئے کرم کے اس مخلص کے نام لکھا ہوا تھا۔ اس کے
آنے سے فقیر بہت خوش ہوا۔ خدا آپ کو سلامت رکھے۔ فقیر نہیں چاہتا کہ آپ کو
تکلیف دیجے بغیر اس بات کے کہ اس طریقہ علیہ نقشبندیہ کی تعریف کرے +
میرے مخدوم! اس سلسلہ علیہ کے بزرگواروں کی عبارتوں میں لکھا ہے کہ
ہماری نسبت سب نسبتوں سے بڑھ کر ہے۔ نسبت سے ان کی مراد حضور و اکابر ہی
اور وہ حضور جو ان کے نزدیک معتبر ہے حضور بے غیبت ہے جس کو یادداشت سے
تعبیر کرتے ہیں +

پس ان بزرگواروں کی نسبت سے مراد یادداشت ہے۔ اور یادداشت
جو اس فقیر کے فہم قاصر میں قرار پائی ہے، اس تفصیل پر مبنی ہے کہ تجلی ذاتی حضرت ذات
کے حضور سے مراد ہے۔ جو بے ملاحظہ اسما و صفات و شئیون و اعتبارات کے ظاہر ہو
اور مشائخ نے اس تجلی کو تجلی برقی کہا ہے۔ یعنی غیور می دیر کے لئے شئیون اعتبارات
رفع ہو جاتے ہیں۔ اور پھر شئیون اعتبارات کے پردے چھا جاتے ہیں۔ پس اس
تقدیر پر حضور بے غیبت منظور نہیں۔ بلکہ غیور می دیر حضور ہے اور اکثر اوقات غیبت
پس یہ نسبت ان عزیزوں کے نزدیک معتبر نہیں ہے۔ حالانکہ اس تجلی کو دوسرے سلسلوں
کے مشائخ نے نہایت النہایت کہا ہے۔ اور جس وقت یہ حضور دائمی ہو جائے اور ہرگز
پرے میں نہ آئے۔ اور ہمیشہ بے پردہ اسما و صفات و شئیون اعتبارات کے جلوہ گر ہو
تو اس وقت حضور بے غیبت ہوگا۔ پس ان بزرگواروں کی نسبت کو دوسروں کی نسبت
کے ساتھ قیاس کرنا چاہئے۔ اور بے تکلف سب سے برتر جاننا چاہئے۔ اس قسم کا
حضور اگرچہ بہت لوگوں کو بے معام ہوتا ہے۔ لیکن

هَيْثَا لَا ذَنْبَ اِلَّا النَّعِيْمُ يَنْعَمُهَا
وَالْعَاشِقُ الْمُسْكِينُ مَا يَنْجَحُّ عِ

ترجمہ مبارک نعموں کو اپنی دولت مبارک عاشقوں کو درگفت

یہ نسبت علیہ ایسی نادر و قلیل الوجود ہے کہ اگر بالفرض اسی بزرگ سلسلہ کے مشائخ

کے سامنے بیان کی جائے۔ تو گمان ہے کہ ان میں سے اکثر انکار کر دیں اور ہرگز یقین نہ کریں۔ وہ نسبت جو آپ اس خاوند بزرگ کے مشائخ میں متعارف اور مشہور ہے میرا ہے حق تعالیٰ کے حضور اور شہود سے اس طرح پرکشا ہدی اور شہودی کے وصف کے پاک ہو۔ اور مراد ہے اس توجہ سے جو جہات ستہ مشہورہ سے خالی ہو۔ اگرچہ فوق کی جہت کا وہم گذرتا ہے اور بظاہر دوام قبول کرتا ہے۔ یہ نسبت صرف مقام جذبہ میں بھی ثابت ہو جاتی ہے۔ اور اس کی فوقیت کے لئے کوئی وجہ ظاہر نہیں ہے۔ بڑھلا یادداشت سابقہ کے کہ جس کا حاصل ہونا جہت جذبہ اور مقامات سلوک کے تمام ہونے کے بعد ہے۔ اور اس کے درجہ کی بندی کسی پر پوشیدہ نہیں ہے۔ اگر پوشیدگی ہے تو صرف اس کے حاصل ہونے میں ہی ہے۔ اگر کوئی حاسد حسد کے باعث انکار کرے اور ناقص اگر اپنے نقص کی وجہ سے منکر ہو جائے تو معذور ہے۔

قاصرے گر کنایں طائفہ را طعن و قصو عاشق و مدد کہ برارم نریاں اس نگہ را
ہم شیریں جہاں بستہ این سلسلہ اند رویا ز حیلہ چیاں یکسلسلہ این سلسلہ را
ترجمہ سے گر کوئی قاصر گائے طعنان کے حال پر توبہ توبہ گزریاں پر لاؤں میں اس کا گلہ
شیریں جگر سے ہوئے اس سلسلہ میں کب تک ٹوٹ جائے تو غمزی ہو کیسے پھر یہ سلسلہ

مکتوب ۲۸

بندی حال کے بیان میں خواجہ عجم کی طرف لکھا ہے۔ لیکن ایسی عبارت میں تحریر ہے جس سے نزول و بُعد کا وہم پیدا ہوتا ہے:-

آپ کا مبارک نامہ جو از روئے کرم کے اس مخلص کے نام لکھا ہوا تھا فقیر اس کے صادر ہونے سے خوش ہوا۔ اور اس کے مطالعہ سے مشرف ہوا۔ یہ کتنی بڑی نعمت ہو کہ آزاد لوگ قیدیوں کو یاد کریں۔ اور کس قدر بھاری دولت ہے کہ وصل لوگ ہجر کے ماروں کی غمخواری کریں۔ بیچارے مجبور نے جب اپنے آپ کو وصال کے لائق نہ پایا۔ ناچار جدائی کے گوشہ میں پوشیدہ ہو گیا۔ اور قرب سے بھاگ کر بعد میں گرام لیا۔ اور اتصال سے انفصال کے ساتھ قرار پکڑا۔ اور جب آزادی کے اختیار کرنے میں گرفتاری دیکھی۔ ناچار گرفتاری کو اختیار کیا۔

چوں طمع خواہد زین سلطان دین خاک بر فرق قناعت بعد ازین
ترجمہ چاہتا ہے جیسے طمع سلطان دین پھر مجھے حاجت قناعت کی نہیں
بے ربط عبارتوں اور پراگندہ اشاروں میں لکھا ہے۔ اس سے زیادہ آپ کو کیا تکلیف
دی جائے۔ ثَبِّتْنَا اللہُ وَاَيَا کُمْ عَلٰی مُتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَیْکَ وَعَلٰی الْاٰلِ
مِنَ الصَّلٰوٰةِ اَوْفَیْہَا وَمِنَ النَّسِیْمَاتِ اَحْسَنَہَا اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو
سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔

مکتوب ۲۹

فرضوں کے ادا کرنے اور سنتوں اور مستحبوں کی رعایت کرنے کی ترغیب اور فرائض
کے مقابلہ میں نفلوں کے ادا کرنے کی پروا نہ کرنے کے بیان میں۔ اور آدھی رات کو
بعد نماز نفلتوں کو ادا کرنے سے منع کرنے اور وضو کے مسئلہ بانی پینے کو جائز سمجھنے
سے روکنے۔ اور مریدوں کو مسجدہ کرنے کے جائز جاننے سے منع کرنے کے بیان
میں شیخ نظام تھانی سری کی طرف صادر فرمایا ہے :-

عَحَمَنَا اللہُ بُحْبَاحَتَہُ وَاَيَا کُمْ عَنِ التَّعَصُّبِ وَالتَّعَسُّفِ وَنَحْنَا وَاَيَا کُمْ عَنِ
التَّكَلُّفِ وَالنَّاسِفِ بِحُرْمَتِ سَيِّدِ الْبَشَرِ الْمُنْفَعِ عَنْہُ ذِیْعُ الْبَصَرِ عَلَیْکَ وَعَلٰی الْاٰلِ
مِنَ الصَّلٰوٰتِ اَتْمَہَا وَمِنَ النَّسِیْمَاتِ اَحْسَنَہَا۔

حق تعالیٰ ہم کو اور آپ کو تعصب اور کج روی سے بچائے۔ اور انوس اندوہ سے
نجات دے۔ بحرمت سید البشر کے جو کجی چشم سے پاک صاف ہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔
اعمال تقریب یعنی وہ عمل جن سے حور گاہ الہی میں قرب حاصل ہوتا ہے فرض ہیں یا نفل
وضو کے معتاد بل میں نفلوں کا کچھ اعتبار نہیں۔ فرضوں میں سے ایک فرض کا ادا کرنا۔ ہزار
سالہ نفلوں کے ادا کرنے سے بہتر ہے۔ اگرچہ وہ نفل خالص نیت سے ادا کئے جائیں۔ اور
خواہ وہ نفل از قسم نماز و روزہ و ذکر و فکر وغیرہ وغیرہ ہوں۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ فرائض کے ادا
کرنے کے وقت سنتوں میں سے کسی سنت اور مستحبات میں سے کسی مستحب کی رعایت
کرنا بھی حکم رکھتا ہے۔

منقول ہے کہ ایک دن امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ

نے صبح کی نماز جماعت سے ادا کی۔ نماز سے فارغ ہو کر آدمیوں میں نگاہ کی۔ اپنے یاروں میں سے ایک شخص کو اس وقت موجود نہ دیکھا۔ فرمایا کہ فلاں شخص جماعت میں حاضر نہیں ہوا۔ حاضرین نے عرض کی کہ وہ اکثر رات کو جاگتا رہتا ہے۔ شاید اس وقت سو گیا ہو گا۔ آپ نے فرمایا کہ اگر تمام رات سویا رہتا اور صبح کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرتا تو اس کے لئے بہتر ہوتا پس مستحب کی رعایت کرنا اور مکروہ سے بچنا اگرچہ تنزیہی ہواوٹے ہے چہ جائے کہ تحریمی ہو۔ ذکر ادا و فکر اور مراقبہ اور توجہ سو کئی درجے بہتر ہے۔ ہاں اگر اس رعایت اور اجتناب کے ساتھ یہ امور جمع ہوں۔ تَوْفَقًا كَاذِبًا وَ عَظِيمًا بَرِّئَ كَمَا يَبِیْ هَے۔ وَ يَدُّوْهُ خَرَطَ الْفِتَا وَ وَرَنَ بِنِفَاذِهِ سَجَّ هَے +

مثلاً ذکوۃ کے طور پر ایک انگ کا صدقہ کرنا جس طرح کہ نقلی طور پر سونے کے پہاڑ صدقہ کرنے سے کئی درجہ بہتر ہے۔ ویسے ہی اس دانگ کے صدقہ کرنے میں کسی دیکھ رعایت کرنا مثلاً اس کو کسی قریبی محتاج کو دینا بھی اس سے کئی درجے بہتر ہے +

پس نماز خففتن کو آدھی رات کے بعد ادا کرنا اور اس تاخیر کو قیام لیل یعنی نماز تہجد کی تاکید کا وسیلہ بنانا بہت بُرا ہے۔ کیونکہ خفیہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک نماز خففتن کا ایسے وقت میں ادا کرنا مکروہ ہے۔ ظاہراً اس کو اہت سے اُن کی مراد کراہت تحریمیہ ہے۔ کیونکہ نماز خففتن کا ادا کرنا آدھی رات تک اُن کے نزدیک مُباح ہے۔ اور نصف ات کے بعد مکروہ پس مکروہ جو مباح کے مقابل ہے مکروہ تحریمی ہی ہے۔ اور ثنائیہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک نماز خففتن کا اس وقت ادا کرنا جائز ہی نہیں۔ پس قیام لیل یعنی تہجد اور ذوق و محبت کے حاصل ہونے کے لئے اس وقت میں اس امر کا ترک ہونا بہت بُرا ہے۔ اس غرض کے لئے وتر کے ادا کرنے میں تاخیر کرنا بھی کافی ہے۔ اور یہ تاخیر بھی مستحب ہے۔ و نیز بھی اچھے وقت میں ادا ہو جاتے ہیں۔ اور تہجد اور صبح کے وقت جاگنے کی غرض بھی حاصل ہو جاتی ہے پس اس عمل کو ترک کر دینا چاہئے اور گزشتہ نمازوں کو پھر ادا کرنا چاہئے +

امام عظیم کو فی رضی اللہ عنہ نے وضو کے آداب میں سے ایک ادب کے ترک ہونے کے باعث اپنی چالی سال کی نمازوں کو قصاً فرمایا +

اور نیز مستحل پانی جس سے حدث اور ناپاکی کو دور کیا ہو یا اُس کو قربت یعنی عباد و ثواب کی نیت سے استعمال کیا ہو۔ وضو کے وقت مناسب سمجھیں کہ لوگ اس کو پیش۔

کیونکہ وہ پانی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نجس منقطع ہے۔ اور فقہانے اس پانی کے پینے سے منع کیا ہے۔ اور اس کا پینا مکروہ لکھا ہے۔ ہاں وضو کے باقی ماندہ پانی کا پینا شرف فرمایا ہے۔ اگر کوئی از روئے اعتقاد کے طلب کرے۔ تو اس کو وہ پانی دیوں +

اس فقیر کے لئے قلبی میں اب کی دفعہ اس قسم کا امتحان واقع ہوا تھا۔ بعض بار کو واقع میں ایسا ظاہر ہوا تھا کہ فقیر کے وضو کے متعل پانی کو پیئیں ورنہ بڑا ضرر لاحق ہوگا بہتیرا منع کیا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا۔ آخر کار فقہا کی کتابوں کی طرف رجوع کی اور نجات کا سبب مل گیا۔ کہ اگر تین دفعہ غسل کرنے کے بعد ثواب عبادت کی نیت نہ کریں۔ تو چوتھی مرتبہ پانی استعمال نہیں ہوتا۔ یہ حید تجویز کر کے ثواب کی نیت کے بغیر چوتھے غسل کے پانی کو پینے کیلئے دیا + اور نیز معتز آدمیوں نے بیان کیا ہے کہ آپ کے بعض خلفا کو ان کے مرید سجدہ کرتے ہیں۔ اور زمین بوسی پر بھی کفایت نہیں کرتے۔ اس فعل کی بڑائی آفتاب کے زیادہ ظاہر ہے۔ ان کو منع کریں اور بڑی تاکید کریں کہ اس قسم کے فعلوں سے بچنا ہر ایک آدمی کے لئے ضروری ہے۔ خاص کر اس شخص کے لئے جو خلق کا مقتدا و پیشوا بننا چاہو +

اس قسم کے افعال سے پرہیز کرنا نہایت ہی ضروری ہے۔ کیونکہ اس کے پیرو اور تابعدار اس کے فعلوں کی اقتدا کریں گے۔ اور بلا و مصیبت میں پڑ جائیں گے + اور نیز اس گروہ کے علوم احوال کے علوم ہیں۔ اور احوال احوال کے نتیجہ اور ثمرے ہیں۔ اور احوال کے علوم سے اس شخص کو ورثہ ملتی ہے جس نے اعمال کو درست کیا ہو۔ اور ان کے اچھی طرح ادا کرنے پر قائم ہو۔ اور اعمال کا صحیح اور درست طریق پر ادا کرنا اس وقت میسر ہوتا ہے جب کہ اعمال کو پہچانے اور عمل کی کیفیت کو جانے۔ اور وہ احکام شرعی شگلا نماز۔ روزہ۔ باقی فرائض اور معاملات اور نکاح و طلاق و بیع و شریکے۔ اور ہر ایک اس چیز کا علم ہے جو حق تعالیٰ نے اس پر واجب کیا ہے اور اس کی طرف اس کو دعو فرمایا ہے۔ اور یہ علوم کسی ہیں۔ ان کے سیکھنے سے کسی کو چارہ نہیں ہے +

اور علم دو مجاہدوں کے درمیان ہے۔ ایک وہ مجاہد جو علم کے حامل ہونے سے پہلے اس کی طلب میں ہوتا ہے۔ دوسرا وہ مجاہد جو علم حاصل ہونے کے بعد اس کے استعمال میں ہوتا ہے +

پس چاہئے کہ جس طرح آپ کی مجلس مبارک میں کتب تصوف کا ذکر ہوتا رہتا ہے۔ اسی

طرح فقہ کی کتابوں کا بھی ذکر ہونا چاہیے۔ اور فقہ کی کتابیں فارسی میں بہت ہیں مثلاً مجموعہ خانانی و عمدة الاسلام اور کنز فارسی کے۔ بلکہ کتب تصوف اگر نہ بھی مذکور ہوں۔ تو کچھ خوف نہیں کیونکہ وہ احوال سے تعلق رکھتی ہیں۔ اور قال میں نہیں آتیں۔ اور کتب فقہ کے مذکورہ ہونے میں ضرر کا احتمال ہے۔ زیادہ کیا طول کلامی کرے۔ اَلْقَلِيلُ يَدُلُّ عَلَى الْكَثِيرِ تھوڑا بہت پر دلالت کرتا ہے ۵

انہی کچھ پیش تو لگتم غم دل ترسیدم کہ دل آزرده شو می رزغن بسیار

غم دل اس لئے تھوڑا کہا ہے ای میرے شفق

ترجمہ ۵

کہ آزرده نہ ہو جائے بہت سُن کے دل تیرا

دَرْ قَنَا اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَاَيُّكُمْ كَمَالَ اِتِّبَاعِ حَيْثُ بِهِ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَعَلٰى اٰلِهِ
الصَّلٰوَاتُ وَالسَّلَامَاتُ اللّٰهُ تَعَالٰی ہم کو اور آپ کو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی کمال متابعت عطا فرمائے ۶

مکتوب ۳

شہود آفاقی اور نفسی اور شہود نفسی اور تجلی صوری کے درمیان فقر کے بیان
میں۔ اور مقام عبدیت کے شان کی بندی میں۔ اور اس معتام کے علوم کو
شرعی علوم کے ساتھ مطابق کرنے اور اس کے مناسب بیان میں۔ ملا محمد
صدیق جو اس درگاہ کے قدیم خدمتگاروں میں سے ہے کہا کرتا تھا کہ یہ مکتوب
بھی شیخ نظام تھا میری کی طرف صادر ہوا ہے:-

شَسْرَفَكُمْ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ بِكَمَالِ الْاِتِّبَاعِ الْحَمْدَ لِي وَذِيْنَكُم بِالزِّيَّ
السَّنِيِّ الْمُصْطَفَوِيِّ عَلَيْهِ وَعَلٰى اٰلِهِ مِنَ الصَّلٰوَاتِ اَفْضَلُهَا وَمِنَ الْحَيَاتِ
اَكْمَلُهَا۔ حق تعالیٰ آپ کو کمال اتباع محمدی سے شرف کرے۔ اور روشن لباس مصطفوی
سے آراستہ کرے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ۷

میں نہیں جانتا کیا لکھوں۔ اگر اپنے مولائے کریم کی پاک بارگاہ کی نسبت کوئی بات
زبان پر لاؤں تو محض کذبِ افتراء ہوگا۔ اس کی اعلیٰ بارگاہ اس سے بہت بلند ہے کہ
مجھ جیسے یہودہ گو کی زبان سے اس کی تعریف ہو سکے۔ بھلا چون بیچون کی نسبت کیا بیان

کرے۔ اور محدث قدیم سے کیا ڈھونڈے۔ اور مکانی لامکانی میں کب تک ٹوٹے۔ دو بیڑے
اپنے باہر سے زیادہ کچھ نہیں رکھتا۔ اور اپنے ماورے میں گز نہیں رکھتا
ذرا گریں نیک و برس بد بود گرچہ عمرے تگنے مذ در خود بود
ترجمہ ذرا جوڑے نیک یا ہوئے برا عمر بھر دوڑے وہیں ہوگا پڑا
یعنی سیر نفسی میں بھی حاصل ہیں۔ جو کام کی نہایت میں میسر ہوتا ہے

حضرت خواجہ بزرگ خواجه نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ اہل اللہ
فنا و بقا کے بعد جو کچھ دیکھتے ہیں اپنے آپ میں دیکھتے ہیں اور جو کچھ پہچانتے ہیں۔ اپنے آپ
میں پہچانتے ہیں۔ اور ان کی حیرت اپنے وجود میں ہے وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ
اس سے پہلے جو سیر کرے سیر آفاقی میں داخل ہے کہ جس کا حاصل بچاؤ ہے
بچاؤ صلی کا لفظ اصل مطلب کے حاصل ہونے کی نسبت اطلاق کیا گیا ہے۔ ورنہ وہ بھی بچاؤ
شرائط اور اسباب کے ہے

شہود نفسی سے کوئی شخص ہم میں پڑ جائے۔ اور اس کو تجلی صورتی کے شہود کی
طرح جو تجلی لڑکے نفس میں ہے خیال نہ کرے۔ ہرگز ایسا نہیں ہے۔ تجلی صورتی جس قسم کی ہو
سیر آفاقی میں داخل ہے۔ اور مرتبہ علم الیقین میں حاصل ہے۔ اور شہود نفسی مرتبہ حق الیقین میں
ہے۔ جو مراتب کمال کا نہایت ہے۔ اور شہود کا لفظ اس مقام میں میدان عبارت کی
تنگی کے باعث بولا گیا ہے۔ ورنہ جیسے کہ ان کا مطلب بچون و بچگون ہے۔ اس مطلب
کے ساتھ ان کی نسبت بھی بے شبہ و بے مانند ہے۔ چون کو بچون کی طرف اہ نہیں ہے

اتصالے بے کیف و قیاس ہست با انسان با جاناس
لیک گفتم ناس انسان نہ ناس غیر از جان جان شناس نہ
ترجمہ ہے خدا کو اپنے بندوں کا ایسا اتصال جس کی کیفیت کا پانا اور سمجھنا ہے محال
فکر ہے یا ناس کا ناس کا ہرگز نہیں ناس جزا ز عارف کامل نہیں ہوتا کہیں

اور شہود نفسی اور شہود صورتی مذکور کے یا ہم متحد ہونے کے وہم کا نشا و دنوں مقاموں میں
بقاے شخص کا حاصل ہونا ہے۔ کیونکہ تجلی صورتی فنا کرنے والی نہیں ہے۔ اگرچہ قیود میں سے
تصویری سی قید رفع کو دیتی ہے۔ لیکن فنا کی حد تک نہیں پہنچاتی۔ پس بقیہ جو دسامک کا
اس تجلی میں حاصل ہے۔ اور سیر نفسی خود پوری پوری فنا اور کامل بقا کے بعد ہے۔ پس اسی واسطے

معرفت کی کمی کے باعث ان دونوں بقا کے درمیان فرق نہیں کر سکتے۔ اور ناچار اتحاد کا حکم لگاتے ہیں۔ اگر معلوم کریں کہ بقائے ثانی ان کے نزدیک بقا باللہ سے تعبیر کی گئی ہے۔ اور اس وجود کو وجودِ مہیوب حقیقی یعنی خدا کا بخشا ہوا وجود کہتے ہیں، تو شاید اس ہم سے خلاص ہو جائیں۔

اس مضمون سے کوئی یہ نہ کہے کہ بقا باللہ اپنے آپ کو حق تعالیٰ کا عین معلوم کرنے سے مراد ہے۔ ایسا نہیں ہے۔ اگر یہ مضمون اس قوم کی بعض عبارات میں مفہوم ہو بھی تو اس کا ہم جواب کہتے ہیں کہ یہ بقا جذبہ کے مقام میں بعض کو اسی استغراق و نیستی کے بعد جو فنا کے مشابہ ہے حاصل ہوتی ہے۔ اور مشائخ نقشبند یہ قدس سرہم اسے وجود عدم سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور یہ فنا سے پہلے ہے۔ اور اس کے لئے زوال متصور ہے۔ بلکہ واقع ہے۔ کبھی اس سے اس کو لے لیتے ہیں اور کبھی پھر دیتے ہیں۔ اور وہ بقا جو فنا کے کمال کے بعد ہے زوال و فناء سے محفوظ ہے۔ ان کی فنا دائمی فنا ہے۔ اور عین بقا میں ثانی اور عین فنا میں باقی ہیں۔ اور وہ فنا و بقا جو زوال پذیر ہیں۔ احوال و کمونیات میں سے ہیں۔ اور جس کا ہم ذکر کر رہے ہیں۔ وہ ایسے نہیں۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ وجود عدم وجود بشریت میں محو نہیں کرتا۔ پس بالضرورت ان کا وقت دائمی ہوگا اور ان کا حال دائمی۔ بلکہ ان کے لئے نہ کوئی وقت ہے نہ حال۔ ان کا کار و قوتوں کے پیدا کرنے والے کے ساتھ ہے۔ اور ان کا معاملہ احوال کے پھیرنے والے کے ساتھ ہے پس زوال کا قبول کرنا وقت و حال سے محض ہے۔ اور وہ جو وقت و حال سے گزر جائے وہ زوال سے محفوظ ہے۔ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اے اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے بے بختا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے، کوئی شخص گمان نہ کرے کہ وقت کا دوام اس وقت کے اثر از قسم تعین وغیرہ کے باقی رہنے کے اعتبار سے بیان کیا ہے۔ نہیں بلکہ دوام عین وقت کے لئے ہے اور ہمیشگی نفس حال کے لئے۔ اور ظن سے حق بات کوئی بات نہیں ہوتی۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ بعض ظن گناہ ہے۔ مضمون بہت لمبا ہو گیا۔

اب ہم اصل بات کو بیان کرنے میں اور کہتے ہیں کہ جب حق تعالیٰ کی پاک درگاہ کے میدان میں سخن کی مجال نہیں ہے۔ تو پھر ہم اپنی زندگی اور ذلت و عاجزی کی نسبت

گفتگو کرتے ہیں۔ انسانی پیدائش سے مقصود وظائف بندگی کا ادا کرنا ہے۔ اور اگر ابتداء اور وسط میں کسی کو عشق و محبت دیا جائے تو اس سے مقصود ماسوے اللہ سے اس کا قلب متعلق کرنا ہے۔ کیونکہ عشق و محبت ذاتی بھی مقصود نہیں ہے۔ بلکہ مقام عبودیت کے حاصل ہونے کا ذریعہ ہے۔ انسان خدا تعالیٰ کا بندہ اُس وقت ہوتا ہے جب کہ ماسوے اللہ کی گرفتاری اور بندگی سے پورے طور پر خلاصی پا جائے۔ اور عشق و محبت صرف اس انقطاع کا وسیلہ ہیں۔ اسی واسطے مراتبِ لایت میں سے نہایت کا مرتبہ مقام عبودیت ہے۔ اور ولایت کے درجوں میں مقام عبودیت سے اوپر کوئی مقام نہیں۔ اس مقام میں اپنے مولا کے ساتھ اپنے لئے کوئی نسبت نہیں پاتا۔ مگر نبی سے کی طرف سے احتیاج اور مولا کی طرف سے از روئے ذات و صفت کے پوری پوری استغناء۔ یہ نہیں کہ اپنے آپ کو اس کی ذات کے ساتھ اور اپنی صفات کو اس کی صفات کے ساتھ اور اپنے افعال کو اس کے افعال کے ساتھ کسی وجہ سے مناسب جاتے۔ غلطیت کا اطلاق بھی بخلاصہ نسبت سے ہے۔ اس سے بھی پاک و منزہ بتلاتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ کو خالق اور اپنے آپ کو مخلوق جانتے ہیں۔ اس سے زیادہ کہنے کی کچھ جرات نہیں کرتے۔

توجید فعلی جو بعض بزرگواروں کو اثنائے راہ میں حاصل ہوتی ہے۔ اور حق تعالیٰ کے سوا کسی کو فاعل نہیں پاتے۔ یہ بزرگ اربعین نقشبند یہ قدس سرہم جانتے ہیں کہ ان افعال کا پیدا کرنے والا واحد حق تعالیٰ ہے نہ کہ ان افعال کا اختیار کرنے والا۔ کیونکہ یہ بات خود نزدیک ہے کہ زندہ اور الحاد تک پہنچا دیتی ہے۔

اس مضمون کو اس مثال سے واضح کرتے ہیں مثلاً کوئی شعبہ باز پرے کے پیچھے بیٹھ کر چند جمادی صورتوں کو حرکت میں لاتا ہے۔ اور عجیب غریب افعال ان میں ایجاد کرتا ہے۔ تو وہ لوگ جو تیز نظر والے ہیں جانتے ہیں کہ ان جمادی صورتوں میں ان افعال کا بنا ہوا وہ پردہ نشین شخص ہے۔ لیکن افعال کو اختیار کرنے والی وہی صورتیں ہیں۔ اسی واسطے کہتے ہیں کہ صورت متحرک ہے اور یہ نہیں کہتے کہ شعبہ باز متحرک ہے۔

یہ لوگ درحقیقت اس حکم میں حق کو ظاہر کرنے والے ہیں اور سچے ہیں البتہ شاخ نقشبندیہؒ اور انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شہادت بھی اسی حکم پر ناظر ہے۔ اور وحدت فعل کے ساتھ حکم کرنا سکریات کی قسم سے ہے۔ بلکہ صریح حق ہی ہے کہ فاعل

بیشمار ہیں۔ اور افعال کا خالق ایک ہی ہے۔ اور ایسی ہی وہ کلام ہے جو توحید و جود ہی میں کہی ہے۔ وہ بھی سُکر وقت اور غلبہ حال پر مبنی ہے اور علوم لدنی کے درست اور صحیح ہونے کی علامت یہ ہے کہ وہ علوم شرعی کے صریح مطابق ہوں۔ اگر بال بھر بھی تجاوز ہو تو وہ سُکر سے ہے۔ اور حق وہی ہے جو علمائے اہل سنت و جماعت نے تحقیق کیا ہے اور اس کے سوا زند قیام الحادی یا سُکر وقت یا غلبہ حال۔ اور یہ تمام مطابقت مقام عبدیت میں میسر ہے۔ اس کے ماسوئے میں ایک قسم کا سُکر ثابت ہے ع

گر گویم شرح این سجد شود

شرح اس کی گر لکھوں سجد ہو

ترجمہ ۶

کسی شخص نے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ سے سوال کیا کہ سلوک سے مقصود کیا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ یہ کہ اجمالی معرفت تفصیلی ہو جائے اور استدلالی کشفی سے بدل جائے۔ اور یہ نہ فرمایا کہ معارف شریعیہ سے زیادہ کوئی اور معرفت حاصل کی جائے۔ ہاں رستہ میں علوم شرعی سے زیادہ بعض امور پیدا ہو ہیں۔ لیکن اگر نہایت کار تک پہنچ جائیں تو وہ امور زائدہ پر آگندہ ہو کر دُور ہو جاتے ہیں۔ اور وہی معارف شریعیہ مفصل طور پر معلوم ہوتے ہیں۔ اور استدلال کی تنگی سے کشف کے ظاہر میدان میں آ جاتے ہیں۔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان علوم کو بذریعہ وحی خدہ کرتے تھے۔ یہ بزرگ دارالہام کے طور پر ان علوم کو اصل یعنی حق تعالیٰ سے اخذ کرتے ہیں۔ علمائے ان علوم کو شراغ سے اخذ کر کے اجمال کے طریق پر بیان کیا ہے۔ یہ علوم جس طرح انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو تفصیلی اور کشفی طور پر حاصل تھے۔ ان کو بھی اسی طرح پر حاصل ہوتے ہیں۔ فرق در بیان میں صرف اصالت اور بحیثیت کا ہے۔

اس قسم کے کمال کے لئے اولیا میں سے بعض کو دُور دراز قرون اور زمانوں کے بعد منتخب فرماتے ہیں۔

آزادہ تو تھا کہ اجمالی استدلالی کے ایک سلسلہ کو نکھوں لیکن کاغذ نے کوتاہی کی۔ شاید اس میں خدا سے تعالیٰ کی کوئی حکمت ہوگی۔ والسلام

مکتوبات

توحید و جود ہی کے ظہور اور حق تعالیٰ کے قرب اور معیت ذاتی کی حقیقت اور اس مقام سے گذر جانے کے بیان میں مح چند سوال و جواب کے جو اس مقام کی تحقیق سے تعلق رکھتے ہیں شیخ صوفی کی طرف لکھا گیا ہے :-

تَبَتُّنَا اللّٰهُ سُبْحَانَهُ عَلٰی مُتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ عَلَيْهِ وَعَلٰی اٰلِهِمْ وَعَلٰی اٰلِهِمْ مِنَ الصَّلَاٰتِ اَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِيْمَاتِ اَكْمَلُهَا
حق تعالیٰ ہم کو حضرت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کی تابعداری پر ثابت رکھے *

ایک شخص نے جو آپ کی مجلس مبارک میں حاضر تھا بیان کیا کہ میں شیخ نظر تھا نیرسی کے کسی درویش نے اسی مجلس میں اس فقیر کی نسبت ذکر کیا اور کہا کہ فقیر وحدت وجود کا انکار کرتا ہے *

آپ ناقل شخص نے اس فقیر سے التماس کی کہ جو کچھ اصل حقیقت اس بارہ میں ہے آپ کے خادموں کی طرف لکھی جائے تاکہ لوگ اس نقل سے کئی قسم کی باتیں نہ بنائیں۔ اور بدظنی میں نہ پڑ جائیں۔ کیونکہ بعض ظن گناہ ہے۔ اس لئے اس کے سوال کو قبول کر کے چند باتیں لکھ کر آپ کو تحفیت دیتا ہے *

میرے مخدوم و مکرّم ا فقیر کا اعتقاد و لہجہ سے اہل توحید کا مشرب تھا۔ اور فقیر کے والد بزرگوار قدس سرہ بظاہر اسی مشرب پر سہوئے ہیں۔ اور باطن میں پوری پوری نگہانی حاصل ہونے کے باوجود جو مرتبہ بے کیفی کی جانب رکھتے تھے۔ ان کا اشتغال ہمیشہ اسی طریق پر رہا۔ اور اس مضمون کے موافق کہ فقیہ کا بیٹا آدمی فقیہ ہوتا ہے۔ فقیر کو اس مشرب سے سزاوہ علم کے بہت فائدہ اور بڑی لذت حاصل تھی۔ یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے محض اپنے کرم سے ارشاد و ہدایت کی پناہ والے حقائق و معارف کو جاننے والے۔ پسندیدہ دین کی تائید کرنے والے ہمارے شیخ اور مولے اور قبلہ حضرت خواجہ محمد باقی قدس سرہ کی خدمت و صحبت نصیب کی۔ اور انہوں نے فقیر کو طریقہ ملیّہ نقشبندیہ تعلیم فرمایا۔ اور اس سکین کے حال تیار پر پوری توجہ فرمائی *

اس طریقہ علیہ کی مشق کے بعد تھوڑی مدت میں قیود و جود کی تکشف ہو گئی۔ اور اس کشف میں حد سے بڑھ کر زیادتی پیدا ہوئی۔ اور اس مقام کے علوم و معارف بہت ظاہر ہوئے اور اس مرتبہ کے دقائق میں سے شاید ہی کوئی وقتیقہ رہ گیا ہو جس کو فقیر پر تکشف کیا ہو۔ اور شیخ محمد علی الدین ابن عربی کے معارف کے دقائق کو جیسے کہ چاہئے ظاہر فرمایا۔ اور تجلی ذاتی جس کو صاحب فصوص نے بیان فرمایا ہے اور اس کے سوا عروج کی نہایت نہیں جانتا۔ اور اس تجلی کی شان میں کہتا ہے۔ وَمَا بَعْدُ هَذَا إِلَّا الْعَدَمُ الْخَلْصُ۔ اس کے مابعد عدم محض کے سوا کچھ نہیں۔ فقیر اس تجلی سے بھی مشرف ہوا۔ اور اس تجلی کے علوم و معارف بھی جن کو شیخ خاتم الاولایت سے مخصوص جانتا ہے مفصل معلوم ہوئے اور سکر وقت اور علیہ حال اس توحید میں اس درجے تک پہنچا کہ بعض عزیزوں میں جو حضرت خواجہ قدس سرہ کی خدمت میں مکھے تھے۔ ان دو بیتوں کو جو سر اسر سکر میں لکھا تھا۔

اے درینا کیس شریعت ملت اعمالی است ملت کافری ولت ترسائی است
کفر دایمانی لف روئےں پر نی بیائی است کفر دایمانی ہر دو اندر راہ مایکتائی است

ترجمہ

یہ شریعت احمقوں کا ہے طریقہ بسر لیکن سب ہی ہمارا کافروں کے دین پر
زلف اور رو اس پری کا کفر اور ایمان ہے کفر اور ایمان ہمارے اہ میں کیساں ہے

اور یہ حال بہت مدت تک رہا اور مہینوں سے سالوں تک نوبت پہنچ گئی۔ ناگاہ حق تعالیٰ کی عنایت میں غیب سے میدان ظہور میں آئی۔ اور بیچونی اور بیچگونگی کے چہرہ ڈھلپٹنے والے پردہ کو دور کر دیا۔ وہ پہلے علوم جو اتحاد اور وحدت وجود کی خبر دیتے تھے نازل ہونے لگے۔ اور احاطہ اور سر بیان اور قرب اور معیت ذاتیہ جو اس مقام میں ظاہر ہوئی تھی پوشیدہ ہو گئی۔ اور یقینی طور پر معلوم ہو گیا کہ حق تعالیٰ کے عالم کے ساتھ ان مذکورہ نسبتوں سے کوئی بھی نسبت ثابت نہیں۔ حق تعالیٰ کا احاطہ اور قرب علمی ہے جیسے کہ اہل حق کے نزدیک ثابت اور مقرر ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوشش کی جزا دیکو اور حق تعالیٰ کسی چیز سے متحد نہیں ہے خدا خدا ہے۔ اور عالم عالم۔ حق تعالیٰ بیچون بیچگون ہے۔ اور عالم سر اسر چونی اور بیچگونگی کے داغ سے اٹھا ہے۔ بیچون کو چون کا عین نہیں کہہ سکتے۔ واجب ممکن کا عین اور قدیم حادث کا عین ہرگز نہیں ہو سکتا۔

ممتنع العدم جائز العدم کا عین نہیں بن سکتا۔ حقائق کا انقلاب عقلی اور شرعی طور پر محال ہے۔ اور ایک کو دوسرے پر حل کرنے کا ثبوت کلی طور پر ممتنع ہے *
 تعجب ہے کہ شیخ محی الدین اور اس کے تابعہ ارجحی تقاضے کی ذات کو
 مجہول مطلق کہتے ہیں۔ اور کسی حکم کے ساتھ اس کو محکوم علیہ نہیں جلتے ہیں۔ اور باوجود
 اس کے احاطہ ذاتی اور قرب اور معیت ذاتی ثابت کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ حکم حق تقاضے
 کی ذات پر ہے *

پس بہتر وہی ہے جو علمائے اہل سنت و جماعت نے بیان کیا ہے کہ قرب
 علمی اور احاطہ علمی ہے۔ اور توحید و جود ہی کے مشرب کے مخالف علوم و معارف
 کے حاصل ہونے کے وقت یہ فقیر بہت بیقرار ہوا۔ کیونکہ اس توحید سے بڑھ کر اور کوئی
 اعلیٰ امر نہ جانتا تھا۔ اور عاجزی اور زاری سے دعا کرتا تھا کہ یہ معرفت اہل نہ ہو جائے
 یہاں تک کہ سارے حجاب سامنے سے زائل ہو گئے۔ اور کما حقہ حقیقت مشکف ہو گئی۔
 اور معلوم ہو گیا کہ عالم ہر چند صفاتی کمالات کا آئینہ اور اسلئے ظہورات کا جلوہ گاہ ہے۔
 لیکن مظہر ظاہر کا عین اور ظل اصل کا عین نہیں ہے۔ جیسے کہ توحید و جود ہی والوں کا مذہب
 ہے۔ یہ بحث اس مثال سے واضح ہو جاتی ہے :-

مثلاً کسی اہل فن نے چاہا کہ اپنے مختلف کمالات کو ظاہر کرے۔ اور اپنی پوشیدہ
 خوبیوں کو واضح کرے۔ تو اُس نے حروف اور آوازوں کو راجع کیا۔ اور ان حروف
 اور آوازوں کے آئینوں میں لپٹے پوشیدہ کمالات کو ظاہر کیا۔ اس صورت میں نہیں
 کہہ سکتے کہ یہ حروف اور آواز جو ان مخفی کمالات کے لئے آئینے اور مظہر ہیں۔ ان کمالات
 کا عین نہیں یا بالذات ان کمالات کو محیط ہیں۔ یا بالذات ان کے قریب ہیں۔
 یا ان کے ساتھ معیت ذاتی رکھتے ہیں۔ بلکہ ان کے درمیان ذاتیت اور مدلولیت کی
 کیفیت ہے۔ حروف اور آواز ان کمالات پر صرف دلالت کرنے والے ہیں۔ اور
 وہ کمالات اپنی محض غیر مقلدہ حالت پر ہیں۔ وہ نسبتیں جو پیدا ہوئی ہیں وہی اور
 خیالی ہیں۔ حقیقت میں ان نسبتوں سے کوئی ثابت نہیں۔ لیکن جب ان کمالات
 اور حروف اور آوازوں کے درمیان ظاہریت اور مظہریت اور مدلولیت اور دلالت
 کی نسبت ہے۔ یہی مناسبت بعض عارضوں کے باعث بعض لوگوں کے لئے انہی

نسبتوں کے چل ہونے کا باعث ہو جاتی ہے۔ اور حقیقت میں وہ کمالات ان تمام نسبتوں سے خالی اور پاک ہیں۔ اور جس کا ہم ذکر کرتے ہیں اس میں بھی ذاتیت اور مدلولیت اور ظاہریت و مظهریت کے علاقہ کے سوا اور کوئی نسبت نہیں ہے۔ عالم اپنے صانع کے وجود کے لئے علامت اور اس کے اسائی اور صفاتی کمالات کے ظہور کے لئے مظهر ہے۔ اور یہی علاقہ بعض عارضوں کے باعث بعض کے لئے وہی احکام کا باعث ہو جاتا ہے +

بعض کو توحید کے مرقبوں کی کثرت ان احکام پر آتی ہے۔ کیونکہ ان مرقبوں کی صورت قوت متخیلہ میں نقش ہو جاتی ہے۔ اور بعض دوسروں کو توحید کا علم اور اس کا تکرار ان احکام کے ساتھ ایک قسم کا ذوق بخشا ہے۔ اور توحید کی یہ دونوں صورتیں معلول اور ضعیف ہیں۔ اور دائرہ علم میں داخل ہیں حال کے ساتھ کچھ تعلق نہیں رکھتیں۔ اور بعض دوسروں کے لئے ان احکام کا منشا محبت کا غلبہ ہے۔ کیونکہ محبوب کی محبت کے غلبہ کے باعث محبوب کا غیر محب کی نظر سے دور ہو جاتا ہے۔ اور محبوب کے سوا کچھ دکھائی نہیں دیتا۔ نہ یہ کہ حقیقت میں محبوب کا غیر کچھ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بات جس اور عقل اور شرع کے خلاف ہے۔ اور کبھی یہی محبت احاطہ اور قرب ذاتی کے ساتھ حکم کرنے کا باعث ہو جاتی ہے۔ اور توحید کی یہ قسم پہلی دونوں قسموں سے اعلیٰ ہے اور دائرہ حال میں داخل ہے۔ اگرچہ اصل حقیقت کے مطابق اور شریعت کے موافق نہیں ہے۔ اور شریعت اور اصل حقیقت کے ساتھ اس کا مطابق کرنا محض تکلیف ہے۔ مانند تکلفات یہود و فلسفیہ کے کہ ان میں سے اہل اسلام فلسفی چاہتے ہیں کہ اپنے اصول فاسدہ کو قوانین شرعیہ کے مطابق کریں۔ کتاب اخوان الصفا وغیرہ اسی قسم کی ہے +

حاصل کلام یہ ہے کہ خطائے کشفی خطائے اجتہادی کا حکم رکھتی ہے کہ جس سے ملامت و عتاب نفع ہے۔ بلکہ صواب کے درجوں میں سے ایک درجہ اس کے حق میں ثابت ہے۔ البتہ اس قدر فرق ہے کہ مجتہد کے مقلد مجتہد کا حکم رکھتے ہیں۔ اور خطا کے ہو جانے پر بھی صواب کا ایک درجہ پالیتے ہیں۔ برخلاف اہل کشف کے مقلدوں کے کہ معذور نہیں ہیں۔ اور خطا کے ہو جانے سے درجہ صواب سے محروم ہیں۔ کیونکہ اہم اور کشف غیر پر محبت نہیں اور مجتہد کا قول غیر پر محبت ہے + ۵۵ ۵۲ ۸۴

پس تقلید اول یعنی اہل کشف کی تقلید خطا کے احتمال پر جائز نہیں ہے۔ اور تقلید ثانی یعنی محدث کی تقلید خطا کے احتمال پر جائز بلکہ واجب ہے۔

اور بعض سالکوں کا شہود جو کوئی تعینات کے آئینوں میں ہے۔ وہ بھی بقہ احکام کی قسم سے ہے۔ اور اس شہود کا انہوں نے کثرت میں حدت کا مشاہدہ یا کثرت میں احدیت کا مشاہدہ نام رکھا ہے۔ کیونکہ واجب تعالیٰ جو بیچون اور بیچگون ہے۔ ہرگز چون کے آئینوں میں نہیں ساسکتا۔ اور چند ہی کے جولانگہ میں نہیں آتا۔ اور لامکانی مکان میں گنجائش نہیں رکھتا۔

بیچون کو دائرہ چون کے باہر ڈھونڈنا چاہئے۔ اور لامکانی کو مکان کے باہر تلاش کرنا چاہئے۔ جو کچھ آفاق و انفس میں دیکھا جاتا ہے۔ وہ حق تعالیٰ کے نشانات ہیں۔ دائرہ ولایت کے قطب یعنی حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا اور سنا گیا اور جانا گیا۔ یہ سب غیر اور حجاب ہے۔ کلمہ لا کی حقیقت سے اس کی نفی کرنی چاہئے۔

دیرنگناے صورت معنی جلوہ گنج
دیکھنے لگایاں سلطان چکار دار
صوت پرست غافل معنی چہ اند آخر
کو با جمال جاتاں نہال چکار دار
ترجمہ صورت کی تنگ جا میں معنی نہیں سماتے
گھر میں گدا کے سلطان ہرگز نہیں آتے
صورت پرست غافل معنی نہیں ہے پاتا
دلبر جمال اپنا اس کو نہیں دکھاتا
اگر کہیں کہ اکثر مشائخ نقشبندیہ اور دوسرے سلسلہ کے مشائخ کی عبارتوں میں صاف طور پر لکھا ہے جو وحدت محدود اور احاطہ اور قرب اور رعیت ذاتی اور کثرت میں وحدت کے مشاہدے اور کثرت میں احدیت کے مشاہدے پر دلالت کرتا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حوالہ و شہود احوال کے اثنا میں ان کو ظاہر ہوئے ہونگے۔ اور بعد ازاں اس مقام سے گذر گئے ہونگے۔ جیسے کہ اس فقیر نے پیشتر اپنے حال کی نسبت لکھا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ بعض کے ظاہر کو جو کثرت میں ہے باطن میں احدیت صرف کی طرف پوری نگرانی ہونے کے باوجود ان احکام اور اس شہود سے مشرف کرتے ہیں۔ گویا باطن میں احدیت کے نگراں ہوتے ہیں اور بظاہر کثرت میں مطلوب کے مشاہدہ کرنیوا جیسے کہ اس فقیر نے اس مکتوب کے ابتدا میں اپنے والد بزرگوار کے حال سے خبر دی ہے اور

اس جواب کی تحقیق مفصل طور پر اس سال میں لکھی گئی ہے جو وحدت وجود کے مرتب کی تحقیق میں لکھا ہے۔ اس مقام پر اس سے زیادہ جو مذکور ہوا بیان نہیں کیا جاسکتا۔ یہ نہیں کہا جاتا کہ جب نفس امر میں بہت سے وجود ہوں اور قرب اور احاطہ ذاتیہ نہ ہو۔ اور کثرت میں وحدت کا شہود واقع کے مطابق نہ ہو۔ تو ان بزرگواروں کا حکم جھوٹا ہوگا کیونکہ واقع اور نفس الامر کے مطابق نہیں ہے۔ کیونکہ ہم جواب کہتے ہیں کہ ان بزرگواروں نے اپنے شہود کے اندازہ کے موافق حکم کیا ہے جس طرح کوئی شخص حکم کرے کہ میں نے ذہن کی صورت کو آئینہ میں دیکھا ہے یہ حکم بھی واقع کے مطابق نہیں کیونکہ آئینہ میں اس صورت کو نہیں دیکھا ہے۔ کیونکہ صورت آئینہ میں بالکل نہیں ہے جو دیکھی جائے۔ اس شخص کو عام طور پر کاذب نہ کہیں گے۔ اگرچہ واقع اور نفس الامر کے مطابق نہیں ہے کیونکہ وہ اس حکم میں معذور ہے۔ اور جھوٹ کی ملامت اس سے دور ہے۔ جیسے کہ پہلے ذکر ہو چکا۔ ان حالات کے ظاہر کرنے سے جو پوشیدہ رکھنے کے لائق ہیں مقصود یہ ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ اگر فقیر نے وحدت وجود کو قبول کیا ہوا تھا تو وہ کشف سے تھکا ہوا نہ ہوئے تقلید کے۔ اور اگر اب انکار ہے تو الہام کے سبب سے ہے۔ اور الہام میں انکار کی گنجائش نہیں۔ اگرچہ الہام غیر رجحان نہیں ہے۔

دوسرا جواب جھوٹ کا شبہ دور کرنے کے لئے یہ ہے کہ افراد عالم ایک دوسرے کے ساتھ بعض امور میں مشترک اور شریک ہیں۔ اور بعض دوسرے امور میں ایک دوسرے سے ممتاز اور جدا۔ اسی طرح ممکن کا واجب کے ساتھ بعض امور عارضی میں اشتراک ہے اگرچہ بالذات ایک دوسرے سے ممتاز ہیں پس محبت کے غلبہ کی وجہ سے وہ چیز جس میں فیما بین تین ہو سکے نظر سے پوشیدہ ہو جاتی ہے۔ اور وہ چیز جس سے دونوں میں اشتراک ہے۔ نظر میں رہ جاتی ہے۔

پس اس صورت میں اگر ایک دوسرے کے عین ہونے کا حکم کریں تو واقع کے مطابق ہوگا۔ اور جھوٹ کی ہرگز مجال نہ رہیگی۔ اور احاطہ ذاتی اُس کی مانند۔ اور باتوں کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہئے۔ والسلام

مکتوب ۳۲

اس کمال کے بیان میں جو اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مخصوص ہے اور اولیاء میں سے بہت تھوڑے ہیں جو اس کمال سے مشرف ہوئے ہیں۔ اور حضرت محمدی رضی اللہ عنہ میں وہ کمال پورے طور پر ظہور پائے گا۔ اور وہ کمال جذبہ اور سلوک کی نسبت سے بڑھ کر ہے۔ اور اس بیان میں کہ صنعت کا کمال بہت سے فکروں کے شننے پر ہوتا ہے۔ اور اس کی زیادتی بہت سے فکروں کی پیروی پر منحصر ہے۔ پیر کی نسبت اگر اسی اہلیت پر ہے۔ تو نقصان کا موجب ہے۔ مرید رشید اس کو کامل کر سکتا ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں۔ مرزا حسام الدین احمد کی طرف لکھا ہے :-

آپ کا مبارک محبت نامہ صادر ہوا۔ اللہ سبحانہ انہ آتھم والہ اللہ اللہ تعالیٰ کا حمد اور اس کا احسان ہے کہ دور اور جدا ہوئے ہوئے بھولتے نہیں ہیں۔ اور کسی نہ کسی موقع پر یاد آ جاتے ہیں ع

یا سے یہ بیچ خاطر خوشا دیکھن

جس طرح ہودل کو کر لیتا ہوں خوش

ترجمہ ۶

پیر و ستیغ یعنی خواجہ محمد باقی یا اللہ علیہ رحمۃ کی خاص نسبت کے

در یافت نہ ہونے کی بابت آپ نے لکھا تھا اور اس کا سبب پوچھا تھا ج

میرے مخدوم! اس قسم کی باتوں کا بیان کرنا بذریعہ تحریر بلکہ بذریعہ تقریر بھی مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ تو پھر اس سے کوئی کیا سمجھیں گا۔ اور اس سے کیا حاصل کریگا۔ حسن ظن یا طول صحبت کی شرط پر جس طرح کہ ہو سکے حاضر ہونا ضروری ہے۔ ویدل ذہنہ خراطہ القناد اس کے علاوہ بیفائدہ رہے ہے

آسودہ شبے بایم خوش متا ہے تابا تو حکایت کم از ہر بابے

ترجمہ ۷ چاندنی خوش اور آسودہ ہورات

تا کہوں میں تنجہ سے اس دلیر کی بات

لیکن چونکہ سوال کا جواب ضرور ہونا چاہئے۔ اس لئے خاکسار اس قدر رخصا کر رہا ہے کہ

ہر مقام کے لئے علوم و معارف جدا ہیں۔ اور احوال و مواجید جدا۔ کسی مقام میں کر دو چیزیں ہیں۔ اور کسی مقام میں تلاوت اور نماز مناسب۔ کوئی مقام جذبہ سے مخصوص ہے۔ اور کوئی مقام سلوک کے مناسب۔ اور کسی مقام میں یہ دونوں دونوں ملتی ہوئی ہیں۔ اور کوئی مقام ایسا ہے جو جذبہ اور سلوک کی دونوں جہتوں سے جدا ہے۔ نہ جذبہ کو اس سے علاقی ہے۔ اور نہ سلوک کو اس سے تعلق۔ یہ مقام نہایت عجیب ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب اس مقام کے ساتھ ممتاز اور اس بڑی دولت سے شرف ہیں۔

اس مقام والے کے لئے دوسرے مقامات والوں سے پورا پورا امتیاز ہے۔ اور ایک دوسرے کے ساتھ بہت کم مشابہت رکھتے ہیں۔ برخلاف دوسرے مقامات والوں کے کہ ایک دوسرے کے ساتھ مشابہت رکھتے ہیں۔ خواہ وہ مشابہت کسی وجہ ہو۔ یہ نسبت گذشتہ اصحاب کرام کی نسبت حضرت محمدی علیہ السلام میں پورے طور پر ظہور پائیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

دوسرے طبقات یعنی سلسلوں کے رحمۃ اللہ علیہم میں سے بہت کم ہیں جنہوں نے اس مقام کی خبر دی ہے۔ پھر اس مقام کے علوم و معارف کی گفتگو کرنا کجا۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اصحاب کرام کو یہ نایاب نسبت پہلے ہی قدم میں ظاہر ہو جاتی تھی۔ اور آہستہ آہستہ کمال تک پہنچ جاتی تھی۔ اور دوسرے کو اگر اس دولت سے مشرف کرنا چاہتے ہیں اور اصحاب کرام کی نسبت کے قدم پر تربیت دینا چاہتے ہیں۔ تو جذبہ اور سلوک کی منزلوں کو قطع کرنے اور ان کے علوم و معارف کو طے کرنے کے بعد اس دولت عظمیٰ سے سرفراز فرماتے ہیں۔

ابتدا میں اس نسبت کا ظہور سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت کی برکت سے مخصوص ہے۔ لیکن ہو سکتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تابعین میں سے بھی کسی کو اس برکت کے ساتھ مشرف کریں۔ تاکہ اس کی صحبت بھی ابتدا میں اس بلند نسبت کے ظہور کا سبب ہو جائے۔

فیض روح القدس را باز مد فرستاید دیگران نیز کنند آنچه مسیحامیکرد

ترجمہ ۷ فیض روح القدس کا دے مد تو اور بھی

کر دکھائیں کام جو کچھ کہ مسیحانے کیا

اس وقت اس نسبت میں بھی ابتدائیں نہایت کا درج ہونا ثابت ہوتا ہے۔ جیسے کہ سلوک پر جذبہ کے مقدم ہونے کی صورت میں ثابت ہے۔ اس بیان سے زیادہ گنجائش نہیں رکھتا ۷

وَمِنْ بَعْدِ هَذَا مَا يَكُونُ حَقًّا وَمَا كُنْتُ أَحْتَاطُ بِهِ وَلَا أَجْمَلُ

ترجمہ ۷ بعد ازاں وہ امر ہے لکنا نہیں جس کا پتا

اور ہے پوشیدہ رکھنا سرسبز اس کا بھلا

اس کے بعد اگر ملاقات نصیب ہوئی اور سننے والوں کی طرف سے سننے کا حسن ظن معلوم کیا۔ تو انشاء اللہ تعالیٰ اس مقام کی نسبت کچھ بیان کیا جاوے گا۔ مصلحتاً ۷ وَهُوَ الْمَوْفِقُ اور وہی اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے ۷

بعض یاروں کے بارہ میں لکھا ہوا تھا۔ اس فقیر نے ان کے تصوروں کو مٹا کیا۔ اللہ تعالیٰ رحم کرنے والا ہے۔ معاف فرماوے۔ لیکن یاروں کو نصیحت کہیں کہ حضور و نصیبت میں آرزو و تکلیف کے درپے نہ ہوویں۔ اور اپنی وصفوں اور حالتوں کو نہ بدلیں۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ وَ اِذَا ارَادَ اللّٰهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ ذٰلٍ۔ اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت نہیں بدلاتا جب تک کہ وہ اپنی نیتوں اور ارادوں کو نہ بدلیں۔ اور جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کے ساتھ بُرائی اور عذاب کا ارادہ کرتا ہے تو اُس کو کوئی روک نہیں سکتا۔ اور نہ ہی خدا کے سوا ان کا کوئی کارساز ہے ۷

فاصلہ کریمیاں شیخ الہ داد کے بارہ میں لکھا ہوا تھا۔ فقیر کو کچھ مضائقہ نہیں ہے لیکن مثنیٰ الیہ کے لئے اپنی وضع کے بدلنے سے ناام ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ نہ است بھی تو بہ ہی ہے۔ شفاعت اور سفارش کا طلب کرنا نہ است کی فرع ہے۔ بہر صورت فقیر اپنی طرف سے درگزر کرنے کے درپے ہے۔ دوسری طرف کو آپ جانیں ۷

دوسرے یہ ہے کہ سرھند کو اپنا گھر تصور فرمائیں۔ محبت کا علاقہ اور پیرہانی

ہونے کی نسبت اس قسم کی نہیں ہے کہ ایسی عارضی باتوں سے ٹوٹ جائے۔ زیادہ کیا لکھتے
والسلام *

تمام مخدوم رائے اور باقی گھر کے سب لوگ دعا کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اس خط
کے لکھنے کے بعد دل میں آیا کہ یاروں کے قصور اور ان کے معاف کرنے کے بارہ میں بات
کو ذرا واضح کر کے لکھ تاکہ اچھی طرح سمجھ میں آجائے۔ کیونکہ اجمال میں شبہ ہے *
میرے مخدوم! معاف کرنا۔ اس تقدیر پر مطلوب اور مستور ہے کہ وہ لوگ اپنے
وصفوں کو بڑبڑائیں اور اس سے پشیمان ہوویں۔ ورنہ عفو کی گنجائش نہیں ہے *
آپ نے لکھا تھا کہ پیر دستگیر خواجہ محمد باقی باللہ قدس سرہ نے
یہ مقام ان لوگوں کی موجودگی میں شیخ الہ داد کے سپرد کیا تھا *

شیخ ذرا زیادہ بیان چاہتا ہے۔ اگر سپرد کرنا ان معنوں میں کہا ہے کہ فقرا اور کتے
جانے والے لوگوں کی خدمت کرے۔ اور آپ نان سے ان کی خبر گیری کرے۔ تو مسلم اور
منظور ہے۔ اور اگر ان معنوں میں کہا ہے کہ طالبیوں کی جماعت کی تربیت کرے اور شیخ کے
مقام پر بیٹھے۔ تو یہ منع اور ناپسند ہے *

اخیری ملاقات کے وقت حضور قدس سرہ نے فقیر کو فرمایا تھا کہ تم تجویز کرو کہ شیخ
الہ داد ہماری طرف سے جا کر بعض طالبیوں کو مشغولی یعنی ذکر کے لئے کہے۔ اور بعض کے
احوال کو ہم تک پہنچائے۔ کیونکہ حضور میں بلانے اور ذکر تکرار کرنے اور احوال پوچھنے کی طاقت
اب ہم میں نہیں رہی *

فقیر اس بارہ میں بھی متردد تھا۔ لیکن ضروری معلوم ہوا۔ تو فقیر نے بھی اس تجویز
کو پسند کیا۔ اس قسم کی تبلیغ محض اپنی گری کی قسم سے ہے۔ خاص کر جب کہ ضرورت پر مبنی
ہو۔ وَالصَّوْرَةُ تَقْتَدِرُ بِقَدْرِهَا اور ضرورت بقدر اپنے اندازہ کے حاصل کی جاتی
ہے پس یہ سفارت بھی حضور قدس سرہ کی زندگی تک ہی مخصوص ہوگی۔ حضور قدس سرہ کی
رحلت فرما جانے کے بعد مشغولی کا کتنا اور طالبیوں کا حال پوچھنا خیانت میں داخل ہے *
آپ نے لکھا تھا کہ پیر دستگیر خواجہ باقی باللہ صاحب کی نسبت باقی
رہتی ہے۔ یعنی زیادتی اور نقصان قبول نہیں کرتی *

میرے مخدوم! ہر فن و صنعت کی تکمیل بہت سے فکروں کے ملنے سے ہے

جو نیکو کہ سید بویہ نے وضع کیا تھا، متاخرین کی فکروں نے اس کو دس گنا زیادہ کر دیا ہے۔ اسی اصلی حالت پر رہنا عین نقصان ہے۔ وہ نسبت جو حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ رکھتے تھے۔ حضرت خواجہ عبدالحق قدس سرہ کے زمانہ میں نہ تھی۔ علیٰ ہذا القیاس * خاص کر ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ اس نسبت کے کامل کرنے کے درپے رہے تھے۔ اور اس کو تمام و کمال نہیں جانتے تھے۔ اگر زندگی و فاقہ کی ضلالتوں کے ارادہ سے اس نسبت کو معلوم نہیں کہاں تک بجاتے۔ اس نسبت کے زیادہ نہ ہونے میں کوشش کرنا مناسب نہیں ہے۔ اور فقیر نہیں جانتا کہ یہ نسبت کس طرح باقی رہیگی۔ تم آپ علیحدہ نسبت رکھتے ہو جو ان کی نسبت سے کچھ علاوہ نہیں رکھتی۔ یہ بات کئی دفعہ حضرت قدس سرہ کے حضور میں مقرر ہو چکی تھی۔ شیخ آرداد بیچارہ نسبت کو کیا جانے کہ کیا ہے فقیر سا حضور قلبی اس کو حاصل ہے۔ اور اس کو خود معلوم ہے کہ کیا حالت ہے۔ اس نسبت کا باقی رکھنے والا کون ہے۔ بیان کریں تاکہ فقیر بھی اس کا مددگار ہو سکے۔ واقعات کا کچھ اعتبار نہ کریں کہ خیالی ہیں۔ اور کچھ صداقت نہیں رکھتے۔ شیطان بڑا بھاری دشمن ہے اس کے مکروں سے بچنا مشکل ہے۔ اَلَا مَنْ عَصَمَهُ اللّٰهُ لَمْ يَجْعَلْهُ لَمْ يَجْعَلْ بچائے * اور حاصل ہوئی ہوئی نسبتوں کے سلب کرنے کے بارہ میں لکھا ہوا تھا *

میرے مخدوم! وہ سلب کرنا اختیار میں نہ تھا۔ جیسے کہ سامنے ذکر ہوا تھا۔ اب بھی وہ سلب بدستور ہے زائل نہیں ہوا۔ اس کو زائل خیال کرنا دہم و خیال ہے۔ وہ آواز جو دل سے سنیں۔ اس حالت کے ساتھ کچھ تعلق نہیں کھنقہ۔ آگ کے انگارہ کو جب سرور کرتے ہیں اور آگ اس سے دور ہو جاتی ہے۔ نو پانی ڈالنے کے بعد بھی اس میں آواز باقی رہتی ہے۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ بھی آگ اس میں پوشیدہ ہے۔ واقعات کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ یہ بات اگر آج پوشیدہ ہے تو منتظر رہیں کل انشاء اللہ تعالیٰ ظاہر ہو جاوے گی۔ چونکہ آپ نے بڑے مبالغہ کے ساتھ لکھا ہوا تھا۔ اس واسطے اس کے جواب میں ایسی باتیں لکھی گئیں۔ ورنہ بیوقوف بات کرنے کی فرصت نہیں ملتی *

مکتوب

بڑے علما کی مذمت میں جو دنیا کی محبت میں گرفتار ہیں۔ اور جنہوں نے علم کو دنیا حاصل کرنے کا وسیلہ بنایا ہے۔ اور علما زادہ کی تعریف میں جو دنیا سے بے رغبت ہیں۔ ملاحاجی محمد لاہوری کی طرف لکھا ہے۔

علما کے لئے دنیا کی محبت اور رغبت ان کے جمال کے چہرہ کا بدنامی ہے۔ مخلوقات کو اگرچہ ان سے بہت فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ مگر ان کا علم ان کے اپنے حق میں نافع نہیں ہے۔ اگرچہ شہریت کی تائید اور مذہب کی تقویت ان پر مترتب ہے۔ مگر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ تائید و تقویت فاجر فاسق سے بھی ہو جاتی ہے۔ جیسے کہ سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فاجر آدمی کی تائید کی نسبت خبر دی ہے۔ اور فرمایا ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ كَيُّوْتِيْدٌ هٰذَا الَّذِيْنَ يَّاْلُوْا تَحِيْلَ الْفٰحِشِو ۞

یہ علما پارس پتھر کی طرح ہیں کہ تانیا اور توکا جو اس کے ساتھ لگ جائے سونا ہو جاتا ہے اور وہ اپنی ذات میں پتھر کا پتھر ہی رہتا ہے۔ ایسے ہی وہ آگ جو پتھر اور بانس میں پوشیدہ ہے جہان کو اس آگ سے کئی طرح کے فائدے حاصل ہیں۔ لیکن وہ پتھر اور بانس اس اپنی اندرونی آگ سے بے نصیب ہیں ۞

بلکہ ہم کہتے ہیں کہ یہ علم ان کے اپنے نفس کے حق میں مضرب ہے کہ محبت کو ان پر پورا کر دیا۔ اِنَّ اَشَدَّ النَّاسِ عَدَاۗءَ اٰبَاۡكُمُ الْقَيِّمَةِ عَالِمٌ لَّهٗ لَٰكُمۡ فَيَنْفَعُ اللّٰهُ بِعِلْمِہٖ تحقیق لوگوں میں سے زیادہ عذاب کا مستحق قیامت کے دن وہ عالم ہے جس کو اپنے علم سے کچھ نفع حاصل نہ ہوا، اور کیونکر مضرب ہو۔ وہ علم جو خدا کے نزدیک عزیز اور موجودا میں سے اشرف ہے۔ اس کو دنیا کے کینہی یعنی مال و جاہ و ریاست کے حاصل کرنے کا وسیلہ بنایا ہے۔ حالانکہ دنیا حق تعالیٰ کے نزدیک ذلیل و خوار اور مخلوقات میں سے بدتر ہے پس خدا کے عزیز کو خوار کرنا اور اس کے ذلیل کو عزت دینا بہت برا ہے۔ حقیقت میں خدا کے تعالیٰ کے ساتھ مقابہ کرنا ہے تعلیم دینا اور فتوے لکھنا اس وقت فائدہ مند ہے جب کہ خالص اللہ ہی کے لئے ہو۔ اور حجت جاہ و ریاست اور مال و بلندی کی آمیزش سے خالی ہو۔ اور اس خالی ہونے کی علامت یہ ہے کہ دنیا میں اہل ہو۔ اور دنیا و مافیہا سے بے رغبت ہو

وہ علما جو اس بلا میں مبتلا ہیں، اور اس کینہی دنیا کی محبت میں گرفتار ہیں۔ وہ دنیا کے عالموں میں سے ہیں۔ اور بڑے عالم اور لوگوں سے بدتر اور دین کے چور یہی عالم ہیں۔ حالانکہ یہ لوگ اپنے آپ کو دین کا پیشوا جانتے ہیں اور مخلوقات میں سے اپنے آپ کو بہتر خیال کرتے ہیں۔ وَلَيَجْبُوتُونَ أَعْيُنَهُمْ تَخِشُ خَلْقَهُ ۖ وَالْكَافِرُ فِي لَبْسٍ هَدِيدٍ ۚ اِسْتَحْذَرُوا الشَّيْطَانَ اِنَّهُ يَخِذُّ بِزِينِهِ ۚ اِنَّكَ فِي عَيْنَيْهِ لَكَاغِبٌ ۚ اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلسُّبْحٰنِ اَلْحَقِیْبُ ۚ اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلسُّبْحٰنِ اَلْحَقِیْبُ ۚ اور گمان کرتے ہیں کہ ہم بھی کچھ ہیں بخوار یہ لوگ جھوٹے ہیں۔ ان پر شیطان نے غلبہ پایا ہے اور ان کو اللہ کی یاد سے غافل کر دیا ہے۔ یہ لوگ شیطان کا گروہ ہیں۔ خبردار ہو۔ شیطان کا گروہ گھانا کھانے والا ہے، کسی عزیز نے شیطان بعین کو دیکھا کہ فارغ بیٹھا ہے۔ اور گمراہ کرنے اور بہکانے سے خاطر جمع کیا ہوا ہے۔ اُس عزیز نے اس امر کا بھیید پوچھا۔ بعین نے جواب دیا کہ اس وقت کے بڑے عالم میرے ساتھ اس کام میں میرے مددگار ہیں۔ اور مجھ کو اس ضروری کام سے فارغ کر دیا ہے۔

اور واقعی اس زمانہ میں جو سستی اور غفلت کہ امور شرعی میں واقع ہوئی ہوئی ہے اور جو فقہور کہ مذہب دین کے رواج دینے میں نظر ہوا ہوا ہے۔ سب کچھ ان بڑی عالموں کی کجستی اور ان کی قیمتوں کے بڑھ جانے کے باعث ہے۔ ہاں وہ علما جو دنیا سے بے رغبت ہیں۔ اور چاہ و ریاست و مال و بلندی کی محبت سے آزاد ہیں۔ علمائے آخرت سے ہیں۔ اور انبیائے تسلیم الصلوٰۃ والسلام کے وارث ہیں۔ اور مخلوقات میں سے بہترین ہی علما ہیں کہ کل قیامت کے روز ان کی سیاہی فی سیل اللہ شہیدوں کے خون کے ساتھ تولی جاوے گی۔ اور ان کی سیاہی کا پتہ بھاری ہو جاوے گا۔ اور تَوَمُّدُ الْعُلَمَاءِ عِبَادَةُ الْاَنفِ کے حق میں ثابت ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کی نظروں میں آخرت کا جمال پسند آیا۔ اور دُنیا کی تباہت اور بُرائی معلوم ہوئی۔ اُس کو بقا کی نظر سے دیکھا۔ اور اس کو زوال کے داغ سے داغدار معلوم کیا اس اُسٹے اپنے آپ کو باقی کے پُر دیکھا۔ اور فانی سے اپنے آپ کو ہٹا لیا۔ آخرت کی زندگی کا مشاہدہ خدائے تعالیٰ کی بزرگی کے مشاہدہ کا ثمرہ ہے۔ اور دنیا و مافیہا کو ذلیل و خوار جاننا آخرت کی بزرگی کا مشاہدہ کرنے کے لوازم سے ہے۔ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَالْاٰخِرَةُ صَرَائِجٌ اِنْ رَکِبْتَ اِحْدَاهُمَا ضَلَلْتَ الْاٰخِرَةَ کیونکہ دنیا اور آخرت دونوں سکونیں ہیں۔

یعنی دو عورتیں ایک مرد کے نکاح میں ہیں۔ ایک راضی ہوگئی تو دوسری ناراض ہوگی۔ اگر دنیا غریزہ ہے تو آخرت خوار۔ اور اگر دنیا خوار ہے تو آخرت عزیز۔ ان دونوں کا جمع ہونا گویا دو ضدوں کا جمع ہونا ہے۔ حج

مَا أَحْسَنَ الدِّينَ وَالْ دُنْيَا لَوِ اجْتَمَعَا

ترجمہ ۴ دین و دنیا کا جمع کرنا جو جائز ہے کیا کوئی

ہاں بعض مشائخ نے جو اپنی آرزو اور خواہش سے بالکل نکل چکے ہیں بعض نیک نیتوں کے باعث اہل دنیا کی صورت اختیار کی ہے۔ اور بظاہر رغبت کرنے والے دکھائی دیتے ہیں۔ لیکن حقیقت میں کچھ تعلق نہیں رکھتے۔ اور سب سے فارغ اور آزاد ہیں۔ دُجَالاً لَا تُلْهِیْہُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللَّهِ یہ وہ بہادر لوگ ہیں جن کو تجارت اور بیع اللہ کی یاد سے غافل نہیں کرتی +

تجارت و بیع ان کو ذکر خدا سے مانع نہیں ہے۔ اور ان امور کے ساتھ تعلق رکھنے کی حالت میں بے تعلق ہیں +

حضور خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں نے منے کے بازار میں ایک تاجر کو دیکھا کہ بیچا ہزار دینار کم و بیش کی خرید و فروخت کر رہا تھا۔ اور ایک لکھ بھی اس کا دل حق تعالیٰ سے غافل نہ تھا +

مکتوب ۳

عالم امر کے جو اہر خرمہ کو شرح و تفصیل کے ساتھ بیان کرنے میں۔ ملاحظہ فرمائیے
لاہوری کی طرف لکھا ہے :-

دونوں جہان کی سعادت کا لقا دونوں جہان کے سرکار محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع پر وابستہ ہے۔ وہ فلسفی جس نے اپنی بصیرت کی آنکھ میں صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعدار کلی سُر نہیں ڈالا۔ عالم امر کی حقیقت سے اندھا ہے۔ چہ جائیکہ اس کو مرتبہ وجوب کا شعور ہو۔ اس کی کوتاہ نظر عالم خلق پر لگی ہوئی ہے اور وہاں بھی ناتمام ہے +

جو اہر خرمہ جو اہل فلسفہ نے ثابت کئے ہیں۔ سب عالم خالق میں ہیں نفس و عقل کو

جو مجردات سے گنتے ہیں۔ یہ ان کی نادانی ہے۔ نفس ناطقہ خود ہی نفس آتارہ ہے۔ جو تزکیہ کا محتاج ہے۔ اور بالذات اس کی ہمت کیسہ پن اور پستی کی طرف ہے۔ عالم امر سے اس کو کیا نسبت اور تجرد کو اس سے کیا مناسبت۔ اور عقل خود معقولات میں سے سولہاں امور کے جو مناسبت رکھتے ہیں۔ بلکہ انہوں نے محسوسات حکم پیدا کیا ہوا ہے کچھ ادراک نہیں کرتی۔ لیکن جو امر محسوسات کے ساتھ مناسبت ہی نہیں رکھتا۔ اور شہادت میں اس کی شبہ و مثال پیدا نہیں ہے۔ وہ عقل کے ادراک میں بھی نہیں آتا۔ اور اس کا بند عقل کی کنجی سے نہیں کھلتا۔ پس عقل کی نظر احکام بیچونی سے کوتاہ ہے۔ اور محض غیب میں گمراہ۔ اور یہ عالم خلق کی علامت ہے۔ عالم امر کی نسبت بیچونی کی طرف ہے۔ اور اس کی توجہ بیچگوئی کی جانب۔ عالم امر کی ابتدا مرتبہ قلب سے ہے۔ اور قلب کے اوپر نوح اور روح کے اوپر سر اور سر کے اوپر خفی اور خفی کے اوپر اخفی ہے۔ ان پنجگانہ عالم امر کو چارہم خمسہ کہیں۔ تو مناسب ہے۔ کوتاہ نظری سے چند تھیکڑوں کو جمع کر کے فلسفہ نے ان کا نام چارہم رکھا ہے۔

عالم امر کے ان چارہم خمسہ کا ادراک کرنا اور ان کی حقیقت پر اطلاع پانا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کامل تابعداروں کا نصیب ہے جب عالم صغیر یعنی انسان میں عالم کبیر کا نمونہ ہے۔ تو عالم کبیر میں بھی ان چارہم خمسہ کے مہل ثابت ہیں۔ انسان کے دل کی طرح عرش مجید عالم کبیر کے ان چارہم کا مہل ہے۔ اور اسی مناسبت کی وجہ سے قلب کو بھی عرش اللہ قتلے کہتے ہیں۔ اور چارہم پنجگانہ کے باقی مراتب عرش کے اوپر ہیں۔

عرش عالم کبیر میں عالم خلق اور عالم امر کے درمیان برزخ ہے جس طرح قلب انسان جو عالم صغیر میں عالم خلق اور عالم امر کے درمیان برزخ ہے۔ قلب اور عرش اگرچہ بظاہر عالم خلق میں ہیں۔ لیکن حقیقت میں عالم امر سے ہیں۔ اور بیچونی اور بیچگوئی سے کچھ حصہ رکھتے ہیں۔ ان چارہم خمسہ کی حقیقت پر اطلاع پانا۔ اولیاء اللہ میں سے کامل افراد کے لئے مسلم ہے۔ جو مراتب سلوک کو مفصل طور پر طے کر کے نہایت نہایت تک پہنچ گئے ہیں۔

ہر گدے مرد میدان کے شود پشتِ آخر سلیمان کے شود
ترجمہ سے گدا ہوتا نہیں ہے مرد میدان نہیں مچھر ہے بن سلیمان

اور اگر محض خدا کے فضل سے کسی صاحب دولت کی بصیرت کی آنکھ کو مرتبہ وجوب کی تفصیل کے لئے بقدر طاقت کھولیں۔ تو اس مقام میں بھی ان جواہر کے حصول کا مطالعہ کر لیتا ہے۔ اور ان جواہر صغیرہ اور کبیرہ کو ان جواہر حقیقی کے نفل کی طرح معلوم کر لیتا ہے۔ ع

ایں کار دولت است کنون اگر ادہند

بڑی اعلم ہر یہ دولت واپ بکھنے کس کو

ترجمہ ۲

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ يَا شَدَّ تَعَالَى
کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

عالم ام کے حقائق کے اظہار سے رک جانا پوشیدہ معنوں کی باریکی کے باعث ہے۔ کوتاہ نظر لوگ اس سے کیا حاصل کر سکتے ہیں۔ راسخ العلم اور کامل لوگ جو وَمَنَّا أَوْتَيْنَاهُ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (اور تم لوگوں کو داسرار الہی میں سے) بس تھوڑا ہی سا علم دیا گیا ہے، کے شرف سے مشرف ہیں اس ماجرا سے آگاہ ہیں ع

هَيْثُمَا لَا ذَبَابَ النَّعِيمِ نَعِيمُهَا

مبارک نعموں کو اپنی دولت

ترجمہ

ۛ

مصاحت نیست کہ از پردہ بڑا قدر آ ورنہ در مجلس مذاں خبر نیست کہ ہست

ترجمہ ۛ اچھا نہیں کہ پردہ سے باہر یہ راز ہو

ورنہ ہے راز کو فسا جانیں نہ جس کو رند

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتٰبَعَهُ الْخَلَائِفَیْ وَالْتَزَمَتْهُ بَعْدَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَعَلِیْہِم مِّنَ الصَّلٰوٰتِ وَالتَّسْلِیْمٰتِ اَمَّتْہَا وَاَدَّوْمُہَا وَاَسْلَمَہَا وَاَسْلَمَہَا وَاَسْلَمَہَا وَاَسْلَمَہَا
پرجہ ہدایت کے رستہ پر چلے۔ اور جنہوں نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

دوسرا یہ دل میں آیا کہ جواہر مقدمہ علیا کا تھوڑا سا بیان لکھا جاوے۔

جانتا چاہئے کہ ان جواہر کی ابتدا صفات اضافیہ سے ہے۔ جو وجوب امر کا

کے درمیان برزخوں کی طرح ہے۔ اور ان کے اوپر صفات حقیقیہ ہیں۔ جن کی تجلیات

سے رُوح کو حصہ حاصل ہے۔ اور قلب کا تعلق صفات اضافیہ سے ہے اور ان کی

تجلیات سے شرف ہے اور ان جواہر علیا میں سے باقی جواہر جو صفات حقیقیہ کے اوپر
ہیں۔ حضرت ذات تعالیٰ کے دائرہ میں اہل ہیں۔ اسی لئے ان تینوں مراتب کی تجلیات
کو تجلیات ذاتیہ کہتے ہیں۔ ان کی نسبت گفتگو کرنا اچھا نہیں ہے

قلم اینچار سید و سریشکست
قلم آیا ہیاں تو سر گیا ٹوٹ

ترجمہ ۴

مکتوب ۳۵

محبت ذاتی کے بیان میں جہاں کہ انعام و ایلام برابر ہے۔ مکیا حاجی محمد
لاہوری کی طرف لکھا گیا :-

نَجَّانَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَإِنَّا كُنْزُ عَيْنِ زَيْعِ الْبَصَرِ بِحُرْمَتِ سَيِّدِ الْبَشَرِ
عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ وَالْتَسْلِيمَاتُ اللَّهُ تَعَالَىٰ هِمَّ كَوَارِثِ كُوسِيْدِ الْبَشَرِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِلِ الْفِيلِ كَجِيْ حَشِيمٍ سَعِيْ نَجَاتٍ دِلْوَسِيْ *

تیسروں سے مقصود نفس آوارہ کا زکیہ اور پاک کرنا ہے۔ تاکہ جھوٹے خداؤں
کی عبادت سے جو نفسانی خواہشوں کے وجود سے پیدا ہوتی ہیں۔ نجات حاصل ہو جائے۔
اور حقیقت میں خدائے واحد برحق کے سوا کوئی توحید کا قہ نہ ہے۔ اور دینی یا دنیاوی
مقصودوں اور مطلوبوں سے کوئی مقصود و مطلب اختیار نہ کریں *

دینی مقصود ہر چند نیک ہیں۔ لیکن یہ ابرار کا کام ہے۔ مقررین ان کو ہڑایاں
جانتے ہیں۔ اور سواے واحد برحق کے اور کوئی اپنا مقصود خیال نہیں کرتے۔ یہ دولت
فنا کے حاصل ہونے اور محبت ذاتی کے ثابت ہونے پر منحصر ہے کہ اس مقام میں انعام
ایلام برابر ہیں۔ عذاب میں وہی لذت ہے جو انعام میں ہے۔ اگر بہشت کو چاہتے ہیں
تو اس لئے کہ اس کی رضا کا مقام ہے۔ اور اس کے طلب کرنے میں خدا تعالیٰ کی مرضی ہے
اور دوزخ سے پناہ اس واسطے مانگتے ہیں کہ حق تعالیٰ کے غضب کا مقام ہے نہ
تو بہشت سے ان کا مقصود نفس کی لذت کا طلب کرنا ہوتا ہے۔ اور نہ ہی دوزخ سے
پناہ مانگنا بیخ و محنت کے باعث۔ کیونکہ جو کچھ محبوب ہے آئے ان بزرگواروں کے نزدیک
مرغوب اور عین مطلوب ہوتا ہے۔ کُلُّ مَا يُفْعَلُ الْخَيْرُ الْخَيْرُ الْحَقُّ الْحَقُّ الْحَقُّ الْحَقُّ

کرتا ہے وہ بھی مجبوبات ہی ہوتا ہے ۔

اخلاص کی حقیقت یہاں معلوم ہوتی ہے ۔ اور جھوٹے خداؤں کی پرستش سے
خلاصی اسی جگہ حاصل ہوتی ہے ۔ اور کلمہ توحید اس وقت درست ہوتا ہے ۔ ویداؤنیہ
تحرطاً لفتاً ۔ ورنہ بغیر اس کے مفائدہ سچ ہے ۔

محبت ذاتی کے بغیر جو اسما و صفات کے ملاحظہ کے بغیر اور مجبوبات کے انعام اکرام
کے وسیلہ کے سوا ہے مقصود حاصل ہونا بہت مشکل ہے ۔ اور فحائے مطلق اس شرکت کو
جلانے والی محبت کے سوا حاصل نہیں ہوتی ۔ مثنوی

عشق آتشِ شعلہ است کو چوں بر محرو	ہر چہ جزوِ معشوق باقی جلد سوخت
تین لاد قتل غیر حق بر اند	در نگر زان پس کہ بعد اند لا چہ ماند
ماندا الا اللہ باقی جلد رفت	شاد باش اے عشق شرکتِ سیر رفت
عشق کی آتش کا جب شعلہ ٹھا	ماسوا معشوق سب کچھ جل گیا
تین لاسے قتل غیر حق ہوا	بعد از ان پھر دیکھ باقی کیا رہا
رہ گیا اللہ باقی سب فنا	مرحبا اے عشق تجھ کو مرحبا

مکتوب ۳۶

اس بیان میں کہ شریعت دُنیا اور آخرت کی تمام سعادتوں کی ضامن ہے ۔ او
کوئی ایسا مطلب نہیں ہے کہ جس کے حاصل کرنے میں شریعت کے سوا کسی اور
چیز کی حاجت پڑے ۔ اور طریقت و حقیقت دونوں شریعت کے خادم ہیں
اور اس کے مناسب بیان میں ۔ ملا حاجی محمد لاہوری کی طرف لکھا گیا :-

حَقَّقْنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَأَيَّاكُمْ بِحَقِيقَةِ الشَّرِيعَةِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَى
صَلِحِهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْحَمْدُ وَبِزَحْمِ اللَّهِ عَبْدًا قَالَ آمِنًا قَدْ تَعَالَى كُفْرُ
أَوَّابٍ كُوشَرِيعَتِ مُصْطَفَى صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي حَقِيقَتِ سَيِّدِ الْكَوْنِ كَرَمَ . اور
اللہ تعالیٰ اُس بندے پر رحم کرے جس نے آمین کہا :-

شریعت کے تین جزو ہیں ۔ علم و عمل و اخلاص ۔ جب تک یہ تینوں جزو متحقق
نہ ہوں ۔ شریعت متحقق نہیں ہوتی ۔ اور جب شریعت حاصل ہو گئی تو گویا حق تعالیٰ کی ضمانت ہی

حاصل ہوگئی۔ جو دنیا اور آخرت کی تمام سعادتوں سے بڑھ کر ہے۔ وَدِضُوا أَنْ مِّنَ اللَّهِ
اَلْکِبْرُ اور اللہ کی رضا مندی سب سے بڑھ کر ہے۔

پس شریعت دنیا اور آخرت کی تمام سعادتوں کی ضامن ہے۔ اور کوئی ایسا طلب
باقی نہیں جس کے حاصل کرنے کے لئے شریعت کے سوا کسی اور چیز کی طرف حاجت پڑے
طریقیت اور حقیقت جن سے صوفیاء ممتاز ہیں تیسری چیز یعنی اخلاص کے کمال کرنے میں شریعت
کی نہ خادم ہیں۔ پس ان دونوں کی تکمیل سے مقصود شریعت کی تکمیل ہے نہ کوئی اور اثر شریعت
کے سوا۔

احوال و مواجید اور علوم و معارف جو صوفیہ کو اثنا سے راہ میں حاصل ہوتے ہیں
اصلی مقصود نہیں ہیں۔ بلکہ وہم و خیالات ہیں۔ جن سے طریقیت کے بچوں کی تربیت کیجاتی
ہے۔ ان سب سے گذر کر مقام رضا تک پہنچنا چاہئے۔ جو مقام جذبہ اور سلوک کا نہایت
ہے۔ کیونکہ طریقیت اور حقیقت کی منزلیں طے کرنے سے یہ مقصود ہے کہ اخلاص
حاصل ہو جائے۔ جو مقام رضا کو مستلزم ہے۔ تین قسم کی نتجلیوں
اور عارفانہ مشاہدوں سے گذر کر ہزاروں میں سے کسی ایک کو اخلاص اور مقام رضا کی دولت
تک پہنچاتے ہیں۔ بے سمجھ لوگ احوال و مواجید کو اصلی مقصود جانتے ہیں۔ اور مشاہدات
اور نتجلیات کو اصل مطلب خیال کرتے ہیں۔ اسی واسطے وہم و خیال کی قید میں گرفتار
رہتے ہیں اور شریعت کے کمالات سے محروم ہو جاتے ہیں۔ کَلْبُورَ عَلَی
اَلْمَشْرِکِیْنَ مَا تَدْعُوهُمْ اِلَیْهِ اَللّٰهُ یُخَيِّبُ اِلَیْهِ مَنْ یَّشَاءُ وَیَهْدِی اِلَیْهِ
مَنْ یَّشَاءُ اَلْمَشْرِکِیْنَ کو وہ بات بڑی بھاری اور مشکل معلوم ہوتی ہے۔ جس کی طرف
توان کو بلاتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اپنی طرف برگزیدہ کر لیتا ہے۔ اور
اپنی طرف اسی کو ہدایت دیتا ہے جو اس کی طرف جھکتا ہے۔

اُن مقام اخلاص ہوتا۔ اور مرتبہ رضا تک پہنچنا ان احوال و مواجید کے طے کرنے
اور ان علوم و معارف کے ثابت ہونے پر وابستہ اور منحصر ہے۔

پس یہ سب باتیں مطلوب حاصل کرنے کے لئے اسباب اور مقصود تک
پہنچنے کے لئے وسیلہ ہیں۔

اس مطلب کی حقیقت حضرت جبرائیل علیہ السلام کی طفیل اس فقیر

اس سنت میں پورے دس سال کے بعد واضح و ظاہر ہوئی۔ اور شریعت کا مشوق و محقق
جلوہ گر ہوا۔ اگرچہ ابتداء ہی سے احوال و مواجید کی گرفتار تھی رکھتا تھا۔ اور شریعت کی حقیقت
سے متحقق ہونے کے بغیر اور کوئی مطلب منظور نہ تھا۔ لیکن دس سال کے بعد اصل حقیقت
کا حقہ ظاہر ہوئی۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ حَمْدًا کَثِیْرًا اَطِیْبًا مُّبَارَکًا فِیْہِ مُبَارَکَاتُ کُلِّ عِلْمٍ
مَغْفِرَتِ پناہ میاں شیخ جمال کے فوت ہونے سے تمام اہل اسلام کو غم و
الم لاحق ہوا۔ ان کے مخدوم نادوں کے ہاں فقیر کی طرف سے ماتم پرسی کی رسم بجا لا کر
فاتحہ پڑھیں + وَالسَّلَام

مکتوب ۳

سنت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری پر پریکٹس کرنے اور نسبت
نقشبندیہ قدس سرہم کے حاصل کرنے کے لئے ترغیب دینے میں شہید محمد
خیوی کی طرف لکھا ہے :-

آپ کا پاک اور بزرگ مکتوب جو از روئے کرم کے خاکسار کے نام لکھا ہوا تھا
اس کے مطالعہ سے بہت خوشی حاصل ہوئی۔ اس طریقہ علیہ نقشبندیہ پر اپنی انتقامت
اور ثابت قدمی کے بارہ میں لکھا ہوا تھا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ بِسْمِکَ اَیُّہَا ذٰلِکَ۔ حق تعالیٰ
اس طریقہ علیہ کے بزرگواروں کی برکت سے بیشمار ترقیاں عطا فرمائے +

ان کا طریقہ سرخ گندھک یعنی اکیر ہے۔ اور سنت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی تابعداری پر منحصر ہے +

یہ فقیر اپنے نقد و وقت یعنی موجودہ حال کی نسبت لکھتا ہے کہ بہت مدت تک
علم و معارف اور احوال و مواجید بھاری بادل کی طرح گرتے رہے اور جو کام کرنا چاہئے
تھا۔ اللہ تعالیٰ کی عنایت سے کر دیا۔ اور اب سوائے اس کے اور کوئی آرزو نہیں ہی
کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنتوں میں سے کوئی سنت زندہ کی جائے۔ اور احوال و
مواجید اہل ذوق کے لئے مسکمل رہیں +

آپ کو چاہئے کہ باطن کو خواجگان قدس سرہم کی نسبت سے سمور رکھیں۔ اور
ظاہر کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری سے آراستہ و پیراستہ بنائیں ع

کاربان است غیلاں ہمہ هیچ

اصل مطلب ہے یہی باقی ہے هیچ

ترجمہ ۶

نماز پنجگانہ اول وقت میں ادا کیا کریں۔ مگر موسم سرما کی عشا کے تیسرے حصہ تک اس میں تاخیر کرنا مستحب ہے۔ فقیر اس امر میں بے اختیار ہے۔ نہیں چاہتا کہ نماز کے ادا کرنے میں سرموتاخیر واقع ہو۔ اور بشریت کا عجز اس سے مستثنیٰ ہے۔

مکتوب ۳۸

ذات بحت کے ساتھ جو اسما و صفات و شیون و اعتبارات کے اعتبار سے پاک و منزہ ہے۔ گرفتار ہونے میں اور ناقص لوگوں کی خدمت میں جو چون کو پہچون تصور کر کے اس میں بھنسے ہوئے ہیں۔ اور اہل فنا کے مرتبوں کے تفاوت میں کہ جن پر علوم و معارف وغیرہ کا تفاوت مترتب ہے۔ یہ بھی شیعہ مختلف خیری کی طرف لکھا گیا :-

آپ کا مکتوب شریف پہنچ کر خوشی کا باعث ہوا۔ حق تعالیٰ ہمیشہ اپنے ساتھ رکھے۔ اور ایک لحظہ بھی اپنے غیر کے حوالہ نہ کرے۔ جو کچھ حق تعالیٰ کی ذات بحت کے سوا ہے اس کی تعبیر غیر سے کی گئی ہے۔ اگرچہ اسما و صفات ہوں۔ اور یہ جو تکتہ میں نے لاکھو و لا عذر کہا ہے اس کے اور معنی ہیں۔ اور غیر سے ان کی مراد غیر اصطلاحی ہے۔ اور انہی معنی میں نفی کی ہے نہ معنی مطلق سے۔ اور نفی خاص نفی عام کو مستلزم نہیں ہے۔ اور حق تعالیٰ کی ذات بحت سے سلب یعنی نفی کے سوا اور کچھ تعبیر نہیں کر سکتے۔ اس مرتبہ میں جو اثبات ہے وہ الحادی ہے اور تمام تعبیروں میں بہت تغیر اور تمام عبارتوں سے جامع عبارت لکھیں کیشلہ شئی ہے۔ جس کا فارسی ترجمہ بیچون اور بیچگون ہے۔ اور علم اور شہود اور معرفت کو اس کی طرف راہ نہیں۔ جو کچھ دیکھتے اور جانتے اور پہچانتے ہیں۔ یہ سب اس کا غیر ہے۔ ان کے ساتھ گرفتار ہونا اس کے غیر کے ساتھ گرفتار ہونا ہی پس کلمہ لا الہ کے نیچے لاکر ان سب کی نفی ضروری ہے۔ اور کلمہ لا الہ کے ساتھ اس ذات بیچون و بیچگون کا اثبات کرنا لازم ہے۔ اور یہ بات اثبات اول میں تقلید کے طور پر ہے۔ اور اخیر میں تحقیق کے طور پر :-

بعض سالکوں نے نہایت مطلب تک نہ پہنچ کر چون کو یہ سچوں تصور کیا ہے! اور سہو
معرفت کو اس کی طرف دخل پایہ۔ تقلید والے لوگ ان سے کئی درجے بہتر ہیں۔ کیونکہ
ان کی تقلید نور نبوت علیہ صا جہا الصلوٰۃ والسلام کے چہ رخ سے حاصل کی گئی ہے۔
جس کی طرف سہو و غلط کو راہ نہیں ہے۔ اور ناقص لوگوں کا معتد اغیر صحیح یعنی غلط کشف

سچ بہ ہیں تفاوت اہل ازکباحت تا نجبا

ترجمہ ۶ دیکھ رستہ کافرق ہے کس قدر

اور در حقیقت یہ لوگ ذات کے منکر ہیں۔ کیونکہ اگرچہ سہو و ذات کا اثبات کرتے ہیں۔
مگر نہیں جانتے کہ نفس اثبات عین انکار ہے +

امام مسلمین امام اعظم کو فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے۔ سُبْحَانَكَ
مَاعَبْدُ نَاثِقٌ حَقٌّ عِبَادَتِكَ وَلَكِنْ عَرَفْنَاكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ
نہ ہونا خود ظاہر ہے۔ لیکن حق معرفت کا حاصل ہونا اس بنا پر ہے کہ حق تعالیٰ کی ذات
میں نہایت معرفت اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ اس کو یہ سچوں اور بیچگونگی کے ساتھ پہچان لیں +
کوئی بیوقوف یہ گمان نہ کرے کہ اس معرفت میں عام و خاص اور مبتدئی اور منتہی
برابر ہیں +

ہم کہتے ہیں کہ اس نے علم و معرفت کے درمیان فرق نہیں کیا ہے۔ مبتدئی کو ضرر
علم ہی علم ہے۔ اور منتہی کو معرفت۔ اور معرفت سوائے فنا کے نہیں ہوتی۔ اور یہ دو
فانی کے سوا کسی کو حاصل نہیں ہوتی۔ مولانا روم فرماتے ہیں ۵

بیچکس اتانہ گرد و افشا نیست رہ و بار گاہ کبیرا
ترجمہ جب تک کوئی نہ ہو جاو فنا تب تک ملتا نہیں اس کو خدا

پس جب معرفت علم سے الگ ہے تو پھر جانتا چاہئے کہ مشہور دانش کے سوا وہ ایک ایسا
امر ہے جس کو معرفت سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور اسی کو اور اک بسیط بھی کہتے ہیں ۵

فرایاد حافط اینہ آخر بہر ذہنیت ہم قصہ غریب حدیث عجیب است
ترجمہ نہیں حافظ کی یہ بیوہ فیاد عجب ہی باجرا اس کس سر

مثنوی ۵

اتصلے بے کیف بقیاس ہست اناس اباجان ناس

لیک گفتم ناس انسناس نہ ناس غیر از جان جان اشناس نہ
 ترجمہ ہے خدا کا اپنے بندوں کو الگ یا اتصال جس کی کیفیت کا پانا اور سمجھنا ہے محال
 ذکر ہے یا ناس کا ناس کا ہرگز نہیں ناس غیر از عارف کامل نہیں ہوتا کہیں
 اور جب فنا میں بھی مرتبے مختلف ہیں تو اس واسطے تنہیوں کو بھی معرفت میں ایک دوسرے
 پر فضیلت ہوگی۔ یعنی جس کی فنا زیادہ کامل ہوگی اُس کی معرفت بھی زیادہ کامل ہوگی جس کی
 فنا کم ہوگی اُس کی معرفت بھی کم ہوگی۔ علیٰ ہذا القیاس +

بُحان المذہبات کس طرف چلی گئی۔ چاہئے تو یہ تھا کہ اپنی بیجا صلی اور نامرادی
 اور بے استقامتی اور ناشائقی کی نسبت کچھ لکھتا۔ اور دوستوں سے مدد طلب کرتا۔ مجھے
 اس قسم کی باتوں سے کیا نسبت بہت

آگہ از خویش تن چونیت جنیں چہ خبر د از چنان و جنیں +
 ترجمہ واقف اپنے سے حیثیت جنیں پھر وہ جانے کیا چنان و جنیں
 لیکن بلند ہمت اور ذاتی خلصت اجازت نہیں دیتی کہ کہینے مرتبوں اور غلی ساریہ کی طرف
 اتر گئے۔ یا اُن کی طرف التفات کرے۔ اگر کہے تو اسی کی نسبت کہے۔ اگرچہ کچھ نہیں کہ
 سکتا۔ اور اگر ڈھونڈے تو اسی کو ڈھونڈے۔ اگرچہ کچھ نہ پائے۔ اور اگر کچھ حاصل ہو۔ وہی ہو
 اگرچہ کچھ حاصل نہ ہو۔ اور اگر داصل ہو تو اسی کے ساتھ داصل ہو۔ اگرچہ بیجا صلی ہی رہے +
 بعض بزرگواروں قدس سرہم کی عبارتوں میں جو شہود ذاتی واقع ہے۔ اس کے
 سننے کاملوں کے سوا کسی اور پر ظاہر نہیں ہیں۔ اور ناقصوں کے لئے ان معنوں کا سمجھنا مشکل

ہے

حال نچتہ در نیا بدیہج حنم پس سخن کوتاہ باید و السلام
 ترجمہ حال کامل کا نہیں جانے ہے نام پس سخن کوتاہ چاہئے و السلام
 آپ نے خط کے عنوان کو کلمہ **هُوَ الظَّاهِرُ هُوَ الْبَاطِنُ** سے آراستہ کیا ہوتا تھا
 میرے مخدوم! **هُوَ الظَّاهِرُ هُوَ الْبَاطِنُ** درست ہے لیکن کچھ مدت گزری ہے
 کہ فقیر اس عبارت سے توحید کے معنے نہیں سمجھتا۔ اور ان کے معنے سمجھنے میں علما کے
 موافق ہے۔ اور توحید والوں کی درستی سے ان کی درستی بہتر و بڑھکر معلوم ہوئی ہے۔
كُلُّ مَيْتَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ ہر ایک کے لئے وہی چیز کا حاصل ہونا آسان ہے جس کے لئے

وہ پیدا کیا گیا ہے۔ مصرعہ

ہر کسے را بہر کسے ساختند

ہر کسی کو کام ہے ہر اک الگ

ترجمہ ۴

جو کچھ اس انسان پر ضروری اور اس کے ساتھ مکلف ہے۔ وہ اوامر کی تابعداری کرتا اور
نواہی سے رک جاتا ہے۔ مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
وَاتَّقُوا اللَّهَ۔ جو کچھ رسول تمہارے پاس لائے اس کو پکڑ لو۔ اور جس سے تم کو منع کرے۔
بٹ جاؤ۔ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔

اور جب انسان اخلاص سے مامور ہے اور وہ بغیر فنا کے حاصل نہیں ہوتا۔
اور محبت ذاتی کے بغیر برسر نہیں ہوتا ہے۔ تو اس واسطے فنا کے مقدمات یعنی درمیان
کو حاصل کرنا چاہئے۔ اگرچہ فنا خدا کی محض بخشش ہے۔ لیکن اس کے مقدمات اور بادی
کسبے تعلق رکھتے ہیں۔ اگرچہ بعض ایسے بھی لوگ ہیں جن کو فنا کی حقیقت سے مشرف
کرتے ہیں۔ بغیر اس بات کو کہ مقدمات کو حاصل کریں۔ اور ریاضتوں اور مجاہدوں سے
اپنی حقیقت کو مصفا کریں۔ اور اس وقت اس کا حال دو صورت سے خالی نہیں ہے۔
یا اس کو نہایت النہایت میں بکھڑا رکھتے ہیں یا ناقصوں کی تکمیل کے لئے عالم کی طرف
اس کو لوٹاتے ہیں۔

بر تقدیر اول اس کا سیر مقامات مذکورہ میں واقع نہیں ہوتا۔ اور اسمانی اور صفاتی
تجلیات کی تفصیلوں سے بے خبر رہتا ہے۔ اور بر تقدیر ثانی اس کو عالم کی طرف لوٹاتے
ہیں۔ تو اس کی سیر مقامات کی تفصیل پر واقع ہوتی ہے۔ اور بے نہایت تجلیات سے
اس کو مشرف کرتے ہیں۔ بظاہر میں مجاہدہ کی صورت رکھتا ہے۔ لیکن حقیقت میں کمال
ذوق اور لذت میں ہے۔ بظاہر ریاضت میں ہے اور باطن میں نعمت و لذت میں۔

ایں کار دولت است کنوں تا کرا دہند

ترجمہ ۵ بڑی اعلیٰ ہے دولت مگر اب دیکھئے کس کو

یہ نہیں کہا جاتا کہ جب اخلاص اس قسم کے امور میں سے ہے جن کی تابعداری واجب ہے۔
اور بغیر فنا کے اس کی حقیقت معلوم نہیں ہوتی۔ پس علمائے ابرار اور صلحاء اختیار جو فنا
کی حقیقت سے مشرف نہیں ہوئے۔ اخلاص کے ترک سے عاصی ہوں۔ کیونکہ ہم کہتے

ہیں کہ نفس اخلاص ان کو حاصل ہے۔ اگرچہ اخلاص بعض افراد کے ضمن میں ہو۔ اور فنا کے بعد حاصل ہو جاتا ہے۔ اور اس کے تمام افراد کو شامل ہو جاتا ہے۔ اسی واسطے یہ کہا گیا ہے کہ اخلاص کی حقیقت بغیر فنا کے متصور نہیں ہوتی۔ اور یہیں کہا کہ نفس اخلاص بغیر فنا کے متحقق نہیں ہوتا۔

مکتوب ۳۹

اس بیان میں کہ کام کا مدار دل پر ہے۔ نرے ظاہری عملوں اور رسمی عبادتوں سے کچھ نہیں ہوتا۔ وغیرہ وغیرہ کے بیان میں شیخ محمد نیری کی طرف کھایا۔
حق تعالیٰ سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل جو کجی چشم سے پاک ہیں۔ اپنے غیر کی طرف سے ہٹائے اور اپنی پاک جناب کی طرف توجہ عنایت فرمائے۔
کام کا مدار دل پر ہے۔ اگر دل حق تعالیٰ کے غیر سے گرفتار ہے تو خراب اور ابترا ہے۔ صرف ظاہری اعمال اور رسمی عبادتوں سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ ماسوائے حق کی طرف توجہ کرنے سے دل کو سلامت رکھنا اور اعمال صالحہ جو بدن سے تعلق رکھتے ہیں اور شریعت نے جن کے بھالانے کے لئے حکم کیا ہے۔ دونوں درکار ہیں۔ بدلی نیک عملوں کے بجا لانے کے بغیر دل کی سلامتی کا دعویٰ کرنا باطل ہے۔ جس طرح اس جہان میں بدن کے بغیر روح کا ہونا ناممکن ہے۔ ویسے ہی دل کے احوال بدلی نیک عملوں کے بغیر محال ہیں۔ اس زمانہ میں اکثر محمد اس قسم کے دعوئے کئے بیٹھے ہیں۔ بَنَاتِ اللہ سُبْحَانَهُ عَنْ مُنْقِذِ الْهَمِّ الشَّوْءِ بِصَدَقَةِ حَبِيبِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْحَيَّةُ حق تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقے ان کے ایسے بُرے عقائد سے نجات بخشنے۔

مکتوب ۴۰

مقام اخلاص کے حاصل کرنے کے بیان میں جو شریعت کے تینوں حصوں میں سے ایک حصہ ہے۔ اور اس جزو کے کامل کرنے میں طریقت و حقیقت دونوں شریعت کے خادموں میں وغیرہ وغیرہ کے بیان میں شیخ محمد نیری کی طرف کھایا۔

تَحَنُّنًا وَكَوْنُصَلِّ عَلَى نَبِيِّهِ وَتُسَلِّمُ مِثْلَهُمْ دَمًا! سلوک کی منزلوں کو
 طے کرنے اور جذبہ کے مقامات کو قطع کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ اس سیر و سلوک سے
 مقصود مقام اخلاص کا حاصل کرتا ہے۔ جو آفاقی اور انفسی مجبوروں کی فتنہ پر منحصر ہے۔ اور یہ
 اخلاص شریعت کے اجزائیں سے ایک جزو ہے۔ کیونکہ شریعت کے تین جزو ہیں
 علم و عمل و اخلاص ۛ

پس طریقت و حقیقت دونوں شریعت کے تیسرے جزو یعنی اخلاص کی تکمیل
 کے لئے شریعت کے خادم ہیں۔ اصل مقصود تو یہی ہے۔ مگر ہر ایک کا فہم یہاں تک نہیں
 پہنچتا۔ اکثر اہل جہان نے خواب خیال کے ساتھ آرام کیا ہوا ہے۔ اور اکھروٹ اور منقہ
 یعنی بیہودہ اور نمکتی باتوں پر کفایت کی ہے۔ وہ شریعت کے کمالات کو کیا جانتے ہیں
 اور طریقت اور حقیقت کا کیا پتہ لگا سکتے ہیں۔ شریعت کو پوست خیال کرتے ہیں۔ اور
 حقیقت کو مغز جلنتے ہیں۔ اور نہیں جانتے کہ اصل معاملہ کیا ہے۔ صوفیہ کی بیہودہ باتوں پر
 مغرور اور احوال و مقامات پر فریفتہ ہیں۔ هَذَا هُوَ اللَّهُ سُبحَانَهُ سَوَاءُ الطَّرِيقِ وَ
 السَّلَامُ عَلَيْكَ وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ۔ اللہ تعالیٰ اُن کو سید سے راستہ کی
 ہدایت دیوے۔ اور ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر سلام ہو ۛ

مکتوب ۴۱

حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روشن اور بزرگ سنت کی تابعداری
 کی ترغیب ہیں۔ اور اس بیان میں کہ طریقت اور حقیقت۔ شریعت کو کامل کرنیوالی
 ہیں۔ اور اس بیان میں کہ علوم شرعیہ اور علوم صوفیہ کے درمیان جو مقام صدیقیت
 میں جو ولایت کے مرتبوں میں سے اعلیٰ مرتبہ ہے فائز ہوتے ہیں۔ ہرگز غفلت
 نہیں ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں شیخ دردیش کی طرف لکھا ہے:-

حق تعالیٰ اپنے نبی اور اُن کی بزرگوں آل صلی اللہ علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام
 کی طفیل ظاہر و باطن کو حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کی متابعت سے
 آراستہ پیراستہ کرے۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حق تعالیٰ کے
 محبوب ہیں۔ اور جو چیز کہ خوب اور مرغوب ہے وہ حق تعالیٰ کے مطلوب اور محبوب کیلئے ہے

حق تعالیٰ کی ذات یحیون اور بیچگونہ ہے اور کسی حکم کو اس کی طرف اہ نہیں۔ وہاں تیرہ نادانی اور اس مقام میں جبل صرف اور محض سرگردانی ہے۔ اس پاک جناب میں احاطہ و سریان کی کیا جگہ ہے۔ ان ایک بات ہے جس کے سبب ان صوفیہ کی طرف سے جو ان احکام کے قائل ہیں عذر خواہی کی جاوے۔ اور کہا جاوے کہ ذات سے ان کی مراد یقین اول ہے۔ اور چونکہ اس کو متعین ذات نہیں جانتے۔ اس لئے اس تعین کو عین ذات کہتے ہیں۔ اور وہ یقین اول جو وحدت سے تعبیر کیا گیا ہے تمام ممکنات میں جاری و ساری ہے۔ تو اس لحاظ سے احاطہ ذاتی کے ساتھ حکم کرنا درست ہے۔ یہاں ایک اور دقیقہ ہے *

جاننا چاہئے کہ حق تعالیٰ کی ذات علماے اہل حق کے نزدیک بیچون اور بیچگونہ ہے۔ اور اس کے سوا جو کچھ ہے اس پر زائد ہے۔ اور وہ تعین بھی اگر ان کے نزدیک ثابت ہو جائے تو زائد ہوگا۔ اور اس کو حضرت ذات یحیون کے دائرہ سے باہر جانینگے۔ پس اس کے احاطہ کو ذاتی نہ کہینگے۔ پس علما کی نظر صوفیہ کی نظر سے بلند ہے۔ اور صوفیہ کے نزدیک جو ذات ہے۔ وہ ان علما کے نزدیک ماسوائے میں داخل ہے۔ اور قرب و محبت ذاتی بھی اسی بنیاس پر ہیں۔ اور باطنی معارف اور شریعت کے ظاہری علوم کے درمیان پورے اور کامل لحاظ پر موافقت کا ہونا۔ یہاں تک کہ چھوٹے چھوٹے امور میں بھی مخالفت کی مجال نہ رہے مقام صدیقیت میں ہے جو تمام مقام ولایت سے بالاتر مقام ہے۔ اور مقام صدیقیت سے بڑھ کر مقام نبوت ہے۔ جو علوم نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وحی کے ذریعے پہنچے ہیں۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو الہام کے طور پر منکشف ہوئے ہیں۔ ان دونوں علموں کے درمیان صرف وحی اور الہام کا فرق ہے۔ اور مقام صدیقیت کے سوا اور جس قدر مقام ہیں ان میں ایک قسم کا شک متحقق ہے۔ صحیحاً تمام مقام صدیقیت ہی میں ہے *

دوسرا فرق۔ ان دونوں علموں کے درمیان یہ ہے کہ وحی میں قطع ہے اور الہام میں ظن۔ کیونکہ وحی بذریعہ فرشتہ کے ہے۔ اور فرشتے معصوم ہیں۔ ان میں خطا کا احتمال نہیں اور الہام اگرچہ محل عالی رکھتا ہے، جسے قلب کہتے ہیں۔ اور قلب عالم امر سے ہے لیکن قلب کا عقل و نفس کے ساتھ ایک قسم کا تعلق ثابت ہے۔ اور نفس اگرچہ تزکیہ کے ساتھ مطمئن ہو جائے لیکن اپنی صفات سے ہرگز نہیں پرتا۔ اسی واسطے اس مقام میں خطا کی مجال ظاہر ہے *

جاننا چاہئے کہ نفس کے مطمئن ہو جانے کے باوجود اس کی صفات کے باقی رکھنے میں

بڑے فائدے اور نفعے ہیں۔ اگر نفس بالکل اپنی صفات کے ظہور سے روکا جائے۔ تو ترقی کا راستہ بند ہو جائے۔ اور رُوح فحشہ کا حکم پیدا کر لے۔ اور اپنے مقام میں بند رہ جائے۔ کیونکہ ترقی کا حاصل ہونا نفس کی مخالفت کے باعث ہے۔ اگر نفس میں مخالفت نہ رہی تو ترقی کیسی ہوگی؟

سرور کائنات صلی اللہ علیہ آلہ وسلم جب کفار کے جہاد سے واپس آئے تو آپ نے فرمایا: جَعْنَاكَ مِنْ جِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى جِهَادِ الْأَكْبَرِ۔ نفس کے جہاد کو جہاد اکبر فرمایا۔ اور نفس کی مخالفت اس مقام میں غریت و اوٹے کے ترک سے ہے بلکہ اُس ارادہ کے ترک کرنے سے ہے جو ترک غریت کے ثابت ہونے سے بھی مقصود نہیں ہے۔ اور اسی ارادہ سے اس کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس قدر ندامت اور پشیمانی اور التجا اور عاجزی حاصل ہوتی ہے کہ ایک سال کا کام ایک گھنٹہ میں حاصل ہو جائے۔ اب ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں۔ یہ بات مقررہ ثابت ہے کہ جس چیز میں محبوب کے اخلاق اور صلتیں پائی جاتی ہیں۔ محبوب کے تابع ہونے کی وجہ سے وہ چیز بھی محبوب ہو جاتی ہے۔ یاس رمز کا بیان ہے جو اس آیت کریمہ میں ہے: فَأَيُّ الْيَغُوبِ يُجِيبُكَ اللَّهُ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی تابعداری میں کوشش کرنا مقام محبوبیت تک لیجا نہ والا ہے۔ پس ہر ایک نے انا و عقلمند پر واجب ہے کہ ظاہر و باطن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی کمال تابعداری میں کوشش کرے۔ بات بہت لمبی ہو گئی ہے۔ امید ہے کہ معذور فرمائینگے؟

سخن کا حال جب حمیل مطلق کی طرف سے ہے۔ تو جس قدر لمبا ہو جائے اچھا معلوم ہوتا ہے۔ لَوْ كَانَ الْيَحْمُودُ إِذَا بَلَغَ مَدَائِدَ الْكَلِمَاتِ دَيْتِي لَفَقَدَ الْيَحْمُودُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ دَيْتِي وَ كَوْجُنَا مِثْلَهُ مَذْدَا۔ اگر اللہ کی باتیں کہنے کے لئے سمندروں کی سیاہی بنائی جائے۔ تو سمندر ختم ہو جائیں۔ مگر اللہ کے کلمات نہ کھسے جائیں۔ اگرچہ اتنے سمندر اور اس کے ساتھ ملائے جائیں؟

بات کو کتنی طرف لیجا نا چاہئے۔ حالِ رقیہ ہذا مولانا محمد حافظ اور صاحبِ علم ہے۔ اور اس کا خیال بہت ہے۔ گذارہ کا سبب نہ ہونے کے باعث لشکر کی طرف متوجہ ہوا ہے۔ اگر توجہ فرما کر فتح کے نشان الی اور سرداری اور شرافت کے مرتبہ والی سکر شیخ جیو سے کچھ وظیفہ یا امداد اس کے واسطے مقرر کرادیں۔ تو آپ کی کمال بخشش ہوگی

زیادہ کیا تکلیف دیے +

مکتوب ۲۲

اس بیان میں کہ دل کی حقیقت جامع سے مانوسے اللہ کی محبت کے زنگار کو دور کرنے والی سب سے بہتر چیز نبی صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی سنت کی تابعداری، شیخ درویش کی طرف لکھا ہے :-

سَلِّمُكُمْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَابْقَاكُمْ اللَّهُ تَعَالَىٰ بِآپ کو سلامت اور قائم رکھے جب تک انسان کا دل پرانہ تعلقات سے آلودہ ہے تب تک محروم اور مجبور ہے۔ دل کی حقیقت جامع کے آئینے سے مانوسے اللہ کی زنگار دور کرنا ضروری ہے۔ اور دل سے زنگار کو دور کرنے والی بہتر چیز حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی بزرگ و روشن سنت کی تابعداری ہے جس کا مدار نفسانی عادتوں کے رفع کرنے پر ہے۔ یعنی جس سے تمام نفسانی عادتیں اور رسمیں دور ہو جاتی ہیں۔ فَطُوبَىٰ لِمَنْ شَرَفَتْ بِهِ ذِي النِّعَةِ الْعَظْمَىٰ وَذِيْلَ حُجْرَةٍ مِنْ هَذِهِ الدَّوْلَةِ الْقُصْوَىٰ۔ پس اس شخص کے لئے مبارکبادی ہے جس کو اس بھاری نعمت کا شرف حاصل ہوا۔ اور افسوس ہے اس شخص پر جو اس اعلیٰ دولت سے محروم رہا +

باقی مقصود یہ ہے کہ جناب انجی اغزی میاں مظفر ولد شیخ گھوڑن مرحوم شریف اور بزرگوں کی اولاد میں سے ہے اور ان کے متعلقین بہت سے ہیں۔ ان کی حالت قابل رحم ہے۔ زیادہ کیا تکلیف دیے۔ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ آلِكُمْ اَهْلِي آپ پر اور ہدایت کی راہ پر چلنے والوں پر سلام ہو +

مکتوب ۲۳

اس بیان میں کہ توحید دو قسم ہے۔ شہودی اور وجودی۔ اور وہ جو ضروری ہے توحید شہودی ہے، جس سے فنا متعلق ہے۔ اور توحید شہودی عقل و شرع کے ساتھ مخالفت نہیں رکھتی برخلاف توحید وجودی کے۔ اور ان مشائخ کے اقوال کی جو توحید وجودی میں نظر کرنے والے ہیں توحید شہودی کی طرف تاویل کرنی چاہئے

تا کہ مخالفت کی گنجائش نہ ہے۔ اور توحید شہودی مرتبہ عین الیقین میں ہے۔ جو حیرت کا مقام ہے۔ اور جب اس مقام سے گذر کر حق الیقین تک پہنچتے ہیں۔ اس قسم کے احوال اور اقوال سے کنارہ کرتے ہیں۔ اور اس مضمون کے مناسب سوالوں اور جوابوں اور روشن مثالوں کے بیاں میں۔ سرداری کی پناہ والے شرافت کے مرتبہ والے مشیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔

سَلَامُكَ اللَّهُ تَعَالَى وَ سُبْحَانَہُ وَ عَصَمَكَ عَمَّا یَصْنَعُونَ وَ صَانَکُمْ
عَمَّا نَعْمَا نَعْمَا لَہُ تَعَالَى آپ کو سلامت رکھے اور اس چیز سے بچائے جو آپ کو عیب لگائے۔ اور محفوظ رکھے آپ کو اس چیز سے جو آپ کو دھبہ لگائے۔ وہ توحید جو شانے راہ میں اس زیرگروہ کو حاصل ہوتی ہے۔ دو قسم پر ہے۔ توحید شہودی اور توحید وجودی ۴۔ توحید شہودی ایک کو دیکھنا ہے۔ یعنی ایک کے سوا سالک کو کچھ شہود نہیں ہوتا۔ اور توحید وجودی۔ ایک موجود کو جاننا اور اس کے غیر کو نابود سمجھنا۔ اور اس کے منظر وں اور جلوہ گاہوں کے نہ ہونے کے باوجود ایک خیال کرنا ہے۔ پس توحید وجودی علم یقین کی قسم سے ہے۔ اور توحید شہودی عین الیقین کی قسم سے۔ توحید شہودی اس راہ کی ضروریات سے ہے۔ کیونکہ اس توحید کے بغیر ثابت نہیں ہوتی۔ اور مرتبہ عین الیقین اس کے سوا نیست نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس میں ایک کو غلبہ کے ساتھ دیکھنا اس کے ماسوا کے نہ دیکھنے کو مستلزم ہے۔ برخلاف توحید وجودی کے کہ وہ ایسی نہیں ہے۔ یعنی ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ علم الیقین بغیر اس معرفت کے حاصل ہے۔ کیونکہ علم الیقین اس کے ماسوا کی نفی کو مستلزم نہیں ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اس ایک کے علم کا غلبہ اس کے ماسوا کے علم کی نفی کو مستلزم ہے۔ مثلاً ایک شخص کو آفتاب کے وجود کا علم حاصل ہو گیا۔ تو اس یقین کا غلبہ اس بات کو مستلزم نہیں ہے کہ ستاروں کو اس وقت نیست و نابود جانے۔ لیکن جب آفتاب کو دیکھیں گے اس وقت ستاروں کو نہ دیکھیں گے۔ اور آفتاب کے سوا اس کو کچھ نظر نہ آئے گا۔ اور اس وقت بھی جب کہ ستاروں کو نہیں دیکھتا۔ وہ جانتا ہے کہ ستارے نیست و نابود نہیں ہیں۔ بلکہ جانتا ہے کہ ستارے موجود ہیں۔ لیکن چھپے ہوئے ہیں۔ اور سورج کی روشنی میں مغلوب ہیں۔ اور شخص اُن لوگوں کے ساتھ جو اس وقت میں ستاروں کے وجود کی نفی کرتے ہیں۔ انکار کے مقام میں ہے۔ اور جانتا ہے کہ یہ معرفت صحیح نہیں ہے پس توحید وجودی

کہ ماسوائے ذات حق کی نفی ہے عقل و شرع کے ساتھ مخالف ہے۔ برخلاف توحید و شہادہ کے کہ ایک کے دیکھنے میں کچھ مخالفت نہیں ہے۔ مثلاً آفتاب کے طلوع ہونے کے وقت ستاروں کی نفی کرنا اور ان کو معدوم سمجھنا خلاف واقع ہے۔ لیکن ستاروں کو اس وقت نہ دیکھنا کچھ مخالف نہیں ہے۔ بلکہ وہ نہ دیکھنا بھی آفتاب کی روشنی کے غلبہ اور دیکھنے والے کی کمزوری کے باعث ہے۔ اگر دیکھنے والے کی آنکھ اسی آفتاب کی روشنی سے روشن ہو جائے۔ اور قوت پیدا کرے۔ تو ستاروں کو آفتاب سے جدا دیکھ لگا۔ اور یہ دیکھنا حق یقین میں ہے *

پس بعض مشائخ کے اقوال جو بظاہر شریعت حنفیہ کے مخالف نظر آتے ہیں۔ اور بعض لوگ ان کو توحید و جود ہی پہل کرتے ہیں *

مثلاً منصور حلاج رحمۃ اللہ علیہ کا انا الحق کہنا اور بایزید بسطامی علیہ السلام کا سُبْحَانِی مَا اَعْظَمُ شَاقِی پکارنا وغیرہ وغیرہ *

بہنر اور مناسب یہ ہے کہ ان اقوال کو توحید و شہادہ ہی پر محمول کیا جائے۔ اور مخالفت کو دور کیا جائے۔ جب ماسوائے حق ان کی نظر سے مخفی ہو گیا۔ تو غلبہ حال کے وقت اس قسم کے الفاظ ان سے سرزد ہوئے۔ اور حق کے سوا اس کے غیر کو ثابت نہ کیا۔ اور انا الحق کے معنی یہ ہیں کہ حق ہے اور میں نہیں ہوں۔ جب وہ اپنے آپ کو نہیں دیکھتا تو اثبات نہیں کرتا۔ نہ یہ کہ اپنے آپ کو دیکھتا ہے۔ اور اس کو حق کہتا ہے کہ یہ خود کفر ہے۔ اس جگہ کوئی یہ نہ کہے کہ اثبات نہ کرنا نفی تک پہنچا دیتا ہے۔ اور وہ بعینہ توحید و جود ہی ہو۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اثبات کے نہ کرنے سے نفی لازم نہیں آتی۔ بلکہ اس مقام میں حیرت ہے۔ احکام سب کے سب ساقط ہوئے ہوئے ہیں۔ اور سُبْحَانِی میں حق تعالیٰ کا تنزیہ ہے نہ اس کا اپنا تنزیہ کہ وہ بالکل ہو چکا ہوا ہے۔ اور کوئی علم اس کے ساتھ تعلق نہیں رکھتا۔ اور اس قسم کی باتیں مقام عین الیقین میں جو مقام حیرت ہے۔ بعض لوگوں سے ظاہر ہوتی ہیں۔ اور جب اس مقام سے ترقی کر کے حق الیقین تک پہنچتے ہیں۔ تو اس قسم کی باتوں سے گنہگار ہوتے ہیں اور حد اعتدال سے تجاوز نہیں کرتے۔ اس زمانہ میں اس گروہ میں سے بہت لوگوں نے جو اپنے آپ کو صوفیوں کے لباس میں ظاہر کرتے ہیں۔ توحید و جود ہی کو شائع کیا ہوا ہے۔ اور اس کے سوا کچھ کمال نہیں جانتے۔ اور عین الیقین

سے علم الیقین ہی میں کئے ہوئے ہیں۔ اور مشائخ کے اس قسم احوال کی اپنے خیالی معنوں کے مطابق تاویل کرتے ہیں۔ اور انہی خیالی معنوں کو اپنے زمانہ کا مقتدا بنا یا ہوا ہے۔ اور اپنے کھوٹے بازار کو ان خیالی باتوں سے رواج دیا ہے۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ متقدمین مشائخ میں سے بعض کی عبارتوں میں ایسے الفاظ واقع ہیں جن سے صاف طور پر توحید و جود ہی ثابت ہوتی ہے۔ تو وہ اس بات پر محمول ہیں کہ ابتدا میں علم الیقین کے مقام میں ان سے اس قسم کے الفاظ نہرو ہوئے ہیں۔ اور آخر کار ان کو اس مقام سے گذر کر عین الیقین تک لیگئے ہیں۔ اس بات سے کوئی یہ نہ کہے کہ توحید و جود ہی والے بھی جیسے کہ ایک جانتے ہیں ایک ہی کہتے ہیں۔ پس عین الیقین سے ان کو بھی حصہ حاصل ہے۔ کیونکہ ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ توحید و جود ہی والوں نے توحید و جود ہی کی مثالی صورت کو دیکھا ہے۔ نہ یہ کہ توحید و جود ہی سے تحقیق ہوئے ہیں۔ اور توحید و جود ہی کو اپنی اس صورت مثالی کے ساتھ درحقیقت کچھ مناسبت نہیں ہے کیونکہ اس توحید کے حامل ہونے کے وقت حیرت ہے۔ اور اس مقام میں کسی امر کے ساتھ حکم نہیں ہے۔ اور اس توحید و جود ہی والا توحید و جود ہی کی مثالی صورت کے مشاہدہ کرنے کے باوجود بھی علم الیقین والوں میں سے ہے۔ کیونکہ ماسوے اللہ کے وجود کی نفی کرتا ہے۔ اور یہ نفی مقولہ علم الیقین کے احکام میں سے ایک حکم ہے۔ اور حیرت اور علم ایک دوسرے کے ساتھ جمع نہیں ہوتے۔

پس ثابت ہوا کہ توحید و جود ہی والا عین الیقین سے کچھ حصہ نہیں کھتا۔ ان توحید و جود ہی والے کو مقام حیرت کے بعد اگر ترقی واقع ہو جائے تو مقام معرفت میں جو حق الیقین ہے لیجاتے ہیں۔ اور اس مقام میں علم و حیرت دونوں جمع ہو جاتے ہیں۔ اور وہ علم جو حیرت کے بغیر اور حیرت سے پہلے ہے وہ علم الیقین ہے۔

یہ جواب اس مثال سے واضح ہوتا ہے کہ مثلاً کسی شخص نے مقام بادشاہت کے ساتھ مناسبت ہونے کی وجہ سے خواب میں اپنے آپ کو پادشاہ دیکھا۔ اور پادشاہت کے لازم اپنے آپ میں معلوم کئے۔ تو معلوم ہے کہ وہ بادشاہ نہیں ہوا ہے۔ بلکہ پادشاہت کی مثالی صورت کو اپنے آپ میں دیکھا ہے۔ اور حقیقت میں بادشاہت کو اس مثالی صورت کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں ہے۔ ہاں وہ شہود اگر صورت مثالی میں ہو۔ تو اتنا معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص اس مثالی صورت کی حقیقت کے ساتھ مستحق ہونے کی ہمت نہ رکھتا ہے۔ اگر اس

کی حالت اچھی ہو جائے اور خدائے تعالیٰ کی عنایت اس کے شامل حال ہو جائے۔ تو اس مقام تک پہنچ جاتا ہے۔ اور قوت سے فعل تک بہت فرق ہے +

بہت لوہے آئینہ بننے کی قابلیت رکھتے ہیں۔ مگر جب تک آئینہ نر بن جائیں تب تک بادشاہوں کے ہاتھ میں نہیں پہنچتے۔ اور بادشاہوں کا جمال حاصل نہیں کر سکتے۔ اوہو۔ میں کہا جا چکا ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ ان پوشیدہ علوم کے لکھنے کا باعث یہ ہے کہ اکثر اس زمانہ میں بعض لوگوں نے تقلید سے اور بعضوں نے مجرد علم سے اور بعضوں نے اجمالی طور پر علم اور ذوق کے ملنے سے اور بعضوں نے اتحاد اور زندگی سے اس توحید وجود کا دامن ہاتھ میں لیا ہوا ہے۔ اور سب کچھ حق سے جانتے ہیں۔ بلکہ حق ہی جانتے ہیں۔ اور اپنی گردنوں کو شرعی تکلیف کی رسی سے بالکل نکالتے جاتے ہیں۔ اور احکام شریعت کے بجالانے میں سستی کرتے ہیں۔ اور اس معاملہ پر بڑے خوش و خرم ہیں۔ اور اگر امور شرعیہ کے بجالانے کا اقرار بھی کریں تو اپنے آپ کو طفیل جانتے ہیں۔ اور اصلی مقصود شریعت کے سوا کچھ اور خیال کرتے ہیں۔ حاشا وکلا۔ ہرگز ہرگز ایسا نہیں ہے۔ ایسے بڑے اعتقاد سے اللہ کی پناہ طریقت اور شریعت ایک دوسرے کی عین ہیں۔ اور بال بھران کے درمیان فرق نہیں ہے۔ فرق صرف اجمال و تفصیل اور استدلال اور کشف کا ہے۔ جو کچھ شریعت کے مخالف ہے مردود ہے۔ کُلِّ حَقِيقَةٍ دَلَالَةُ الشَّرِيعَةِ هُوَ دَلَالَةُ حَقِيقَةِ الشَّرِيعَةِ

نے رو کر یادہ زندہ ہے +

شریعت کو اپنی جگہ پر قائم رکھ کر حقیقت کو طلب کرنا بہادری کا کام ہے۔ دَلَّ عَلَیْہِ اللّٰہُ بُنْحَانَهُ وَاٰتٰیہِ الْاٰیٰتِ تَقَامًا عَلٰی مُتَابَعَةِ سَيِّدِ الْبَشَرِ عَلَیْہِ وَاٰتٰیہِ الصَّلٰوٰتِ وَالنَّیْلِیْمٰتِ وَالْیَحْیٰیٰتِ ظَاہِرًا وَبَاطِنًا اللّٰہُ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو ظاہر باطن میں حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر ہر مقام پر عطا فرمائے آمین + معرفت کی پناہ والے ہمارے قبلہ گاہ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ + کچھ مدت توحید و جود والوں کا مشرب رکھتے تھے۔ اور اپنے رسالوں اور خطوں میں بھی اس کو ظاہر فرماتے تھے۔ لیکن آخر کا حق تعالیٰ نے اپنی کمال عنایت سے اس مقام سے ترقی عطا فرما کر شاہراہ میں ڈالا۔ اور اس معرفت کی تنگی سے خلاصی بخشی +

میاں عبدالحق جو حضرت قدس سرہ کے مخلص یاروں میں سے ہیں بیان کرتے

ہیں کہ مرض موت سے ایک ہفتہ پہلے حضرت قدس سرہ نے فرمایا کہ مجھے عین یقین سے معلوم ہو گیا کہ توحید و جود ہی ایک تنگ کوچہ ہے۔ اور شاہراہ اور ہے۔ اس سے پہلے بھی جانتا تو تھا۔ مگر اب ایک اور قسم کا یقین حاصل ہوا ہے۔ اور یہ فقیر بھی کچھ مدت تک حضرت قدس سرہ کی درگاہ میں اسی توحید کا مشرب کھتا تھا۔ اور اس طریق کی تائید میں مقدمات کشفہ بہت ظاہر ہوئے تھے۔ لیکن خطائے قنائل کی غنایت نے اس مقام سے گذار کر اس مقام کے ساتھ جو فقیر جا رہا تھا مشرف فرمایا۔ اس سے زیادہ کھنا طول کلامی ہے ۛ

میاں شیخ ذکریا اپنے پرگنہ سے بار بار نکلتے ہیں۔ اور آپ کی خدمت علیہ میں بہت نیاز مندی ظاہر کرتے ہیں اور معاملہ کروڑی گری یعنی تحصیل داری سے ڈرتے ہیں۔ اور عالم اسباب میں آپ کی مقدس درگاہ سے احتجار کھتے ہیں۔ اور بظاہر آپ کی توجہ عالی کے سوا اور کوئی چلنے پناہ نہیں رکھتے۔ آپ کی غنایت کے امیدوار ہیں کہ جس طرح آگے اپنے ان کی نوازش کی ہے۔ اب بھی دستگیری فرمائیں۔ اور حادثوں کی بیخروں سے محفوظ رکھیں۔ اور کمال ادب کے باعث بذریعہ عرفیہ عرض نہیں کر سکتے۔ فقیر کی طرف بوج کر کے اپنا احوال ظاہر کرتے ہیں۔ امید ہے کہ آپ ان کا سوال قبول فرمائیں ۛ

مکتوبہ

حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں اور اس بیان میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کی تصدیق کرنے والے تمام امتوں سے بہتر اور اُس کے جھٹلانے والے تمام نبی آدم سے بدتر ہیں۔ اور حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روشن سنت کی تابعداری کی ترغیب میں۔ سرداری کی پناہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے :-

آپ کا بزرگ رحمت نامہ بڑے اچھے وقت میں صادر ہوا۔ اور اس کے مطالعہ شرف حاصل ہوا۔ اللہ انحمدہ سبحانہ واکرمہ اللہ تعالیٰ کا حمد اور اس کا احسان ہے کہ آپ کو فقر محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی میراث حاصل ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ آپ فقر کے ساتھ ملتے جلتے اور اُن سے محبت رکھتے ہیں۔ یہ بے سرو سامان فقیر نہیں جانتا کہ آپ کے جواب میں کیا لکھے۔ سوائے اس کے چند فقرے عربی عبارت میں جو آپ کے بزرگوار

خیر العرب صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضائل میں ناظر ہیں تھے۔ اور اس سعادت نامہ کو اپنی آخرت کی نجات کا وسیلہ بنائے۔ نہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف کرے۔ بلکہ اپنی کلام کو حضور علیہ السلام کے نام سے آراستہ کرے۔ شعر

مَا كَانَ مَدْحُ مُحَمَّدٍ إِلَّا مَقَالَتِي لَكِنْ مَدْحُكَ مَقَالَتِي مُحَمَّدٍ

غرض سخن سے نہیں مراد صاحب لولہ اک

سوائے اس کے کہ میرا سخن ہو جائے پاک

فَأَقُولُ بِاللَّهِ سُبْحَانَكَ الْعِزَّةُ وَالْكَوْفُ فَقُيُّسُ مِثْلُ كِتَابِكَ وَأَمَّا هُوَ سَعِيصُ
اور توفیق ہے *

تحقیق حضرت محمد اللہ کے رسول اور حضرت آدم کی اولاد کے سردار ہیں۔ اور دنیا کے دن اور لوگوں کی نسبت زیادہ تابعداروں والے ہونگے۔ اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب اولین آخرین سے بزرگ ہیں۔ اور پہلے ہیں جو قبر سے نکلیں گے۔ اور اول میں جو شفاعت کوں گے۔ اور اول میں جن کی شفاعت قبول ہوگی۔ اور اول میں جو جنت کا دروازہ کھٹکھٹائیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ اُن کے لئے دروازہ کھول دیگا۔ اور قیامت کے دن لواء حمل کے اٹھانے والے ہیں۔ جس کے نیچے آدم اور باقی انبیاء علیہم السلام ہونگے۔ اور وہ ذات مبارک ہیں جنہوں نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن ہم ہی آخرین ہیں اور ہم ہی آگے بڑھنے والے ہیں۔ اور میں یہ بات فخر سے نہیں کہتا۔ اور میں اللہ کا دوست ہوں، اور میں پیغمبروں کا پیشرو ہوں اور کچھ فخر نہیں۔ اور میں نبیوں کا ختم کرنا والا ہوں، اور کچھ فخر نہیں۔ اور میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں۔ جب اللہ تعالیٰ نے خلقت کو پیدا کیا۔ تو ان میں سے بہتر خلقت میں مجھے پیدا کیا۔ پھر ان کو دو گروہ بنایا۔ اور مجھے ان میں سے اچھے گروہ میں کیا۔ پھر ان کے قبیلے بنائے۔ اور مجھے ان میں سے بہتر قبیلے میں بنایا۔ پھر ان کو گھروں میں تقسیم کیا۔ اور مجھے ان میں سے بہتر گھروں میں پیدا کیا۔ پس میں ان کے نفس اور گھر کے ان سب سے بہتر ہوں۔ اور میں سب لوگوں سے اول نکالوں گا۔ جب وہ قبروں سے نکالے جائیں گے۔ اور میں ان کا رہنما ہوں جب کہ وہ گروہ گروہ بنائے جائیں گے۔ اور میں ان کا خطیب ہوں جب کہ خاموش کرانے جاویں گے۔ اور میں ان کا شفیع ہوں جب کہ وہ روکے جاویں گے۔ اور میں ان کو خوشخبری دینے والا ہوں جب کہ وہ ناامید ہو جائیں گے۔ اور کرامت اور جنت کی

گنجیاں اور لواحق احمد اُس دن میرے ہاتھ میں ہوگا۔ اور میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام اولاد آدم سے بزرگ ہوں۔ ہزار خادم میرے گرد طواف کریں گے۔ اور جب قیامت کا دن ہوگا۔ میں نبیوں کا امام اور ان کا خطیب اور اُن کی شفاعت کرنے والا ہوں گا۔ اور مجھے اس بات کا خیر نہیں ہے۔ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات پاک نہ ہوتی۔ تو اللہ تعالیٰ خلقت کو پیدا نہ کرتا۔ اور اپنی ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا۔ اور آپ نبی تھے جب کہ آدم علیہ السلام پانی اور کھجور میں تھے۔ یعنی ابھی پیدا بھی نہ ہوئے تھے۔

نمذ بعصیاں کے در گرد ۴ کردار وحین سید پیشرو
ترجمہ ۵ عوض کنند کے پکا انہ جانکا وہ کبھی کہ جہ کل رہنا پیشوا ہوا یا سانی

پس ناچار ایسے پیغمبر سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تصدیق کرنے والے تمام امتوں سے بہتر ہیں کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ ان کے حال کے مصداق ہے۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جھٹلانے والے سب بنی آدم سے بدتر ہیں اَلَا غُرَابٌ اَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا ان کے حال کا نشان ہے ۴

دیکھئے کس صاحب نصیب کو حضور کی سنتِ سنہ کی تابعداری سے نوازش کئے ہیں۔ اور حضور کی پسندیدہ شریعت کی متابعت سے سرفراز فرماتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دین کی حقیقت کو تصدیق کرنے کے بعد ٹھوڑا سا عمل بھی سب لانا عمل کثیر کے برابر ہے ۴

صحاب کہف نے اتنا بڑا درجہ صرف ایک ہی نیکی کے باعث حاصل کیا۔ اور وہ ایمانی کے ساتھ دشمنوں کے غلبہ کے وقت خدائے تعالیٰ کے دشمنوں سے ہجرت کر جانا تھا۔ مثلاً سپاہی دشمنوں اور مخالفوں کے غلبہ کے وقت اگر تھوڑا سا بھی تردد کریں تو اس قدر نمایاں ہوتا ہے اور اس کا اتنا اعتبار ہوتا ہے کہ امن کی حالت میں اس سے کئی گنا اعتبار نہیں آسکتا۔ اور نیز جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدائے تعالیٰ کے محبوب ہیں۔ تو حضور کے تابعدار بھی آپ کی تابعداری کے باعث محبوبیت کو دے جے۔ مک پہنچ جاتے ہیں۔ کیونکہ محبت اور عاشق اُس آدمی کو بھی جس میں اپنے محبوب کی عادتیں اور خصلتیں دیکھتا ہے اپنا محبوب ہی جانتا ہے۔ اور محنت انہوں کو اسی پر قیاس کرنا چاہئے ۵

محمد عربی کا بروئے ہر و سر است کسے کہ خاک درشن نیست خاک برلو

ترجمہ ۵ وسیلہ دو جہاں کی آبرو کا ہیں نبی سر

پڑے خاک اس کے سر پر چوبہیں ہی خاک اس پر

اگر ہجرت ظاہری میسر نہ ہو سکے تو باطنی ہجرت کو مدنظر رکھنا چاہئے خلقت کے درمیان ہر
اُن سے الگ رہنا چاہئے۔ لَعَلَّ اللّٰہُ یُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِكَ اَمْرًا۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ
اس کے بعد کوئی امر پیدا کر دیگا *

موسم نور روز آگیا ہے۔ اور معلوم ہے کہ ان دنوں میں دماں کے رہنے والے معاملہ
کو پرانندہ رکھتے ہیں۔ اس ہنگامہ کے گزر جانے کے بعد اگر خدائے تعالیٰ نے چاہا تو امید
ہے کہ آپ کی ملاقات کا شرف حاصل ہوگا۔ زیادہ لکھنا موجب تکلیف ہے۔ ثَبَّتَ اللّٰہُ
سُبْحَانَهُ عَلٰی جَادَةِ اَبَائِنَا اَلْکَرَامِ اَسْلَامًا عَلَیْکُمْ وَعَلِیْکُمْ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ اللّٰہُ سَاقِی
آپ کو تمہارے بزرگ باپ دادوں کے طریق پر ثابت قدم رکھے۔ آپ پر اور ان پر نیک
سک سلام ہو *

مکتوب

یہ بھی سرداری اور شرافت کے پناہ والے شیخ خرید کی طرف لکھا ہے۔ یہ
مکتوب اپنے پیرو شگیر کے اس جہان فانی سے کوچ کر جانے کے بعد لکھا تھا۔ او
چونکہ خانقاہ کے فقرا کی ظاہری تقویت شیخ موصوف سے منسوب تھی۔ اس لئے
اس کا شکر کر کے انسان کی جامعیت کی وجہ کو جو انسان کے کمال کا بھی اور نقصان کا
بھی موجب ہے بیان کیا ہے۔ اور ماہ مبارک رمضان شریف کے فضائل
اور اس کے مناسب ذکر کئے ہیں :-

ثَبَّتَ اللّٰہُ سُبْحَانَهُ عَلٰی جَادَةِ اَبَائِنَا اَلْکَرَامِ وَ سَلَّمَ عَلَیْکُمْ عَنْ مُوْجِبَاتِ
اَلْاَلَمِ وَ اَلْاَسْفِ بِمُرُوْرِ الشُّهُوْرِ وَ اَلَا یَا اَم۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اپنے بزرگ
باپ دادوں کے رستہ پر ثابت قدم رکھے۔ اور زمینوں اور دونوں کی گردش کے باعث
غم و اندوہ کے حادثوں سے سلامت رکھے *

خدا کے دوست اَلْمُرْتَمِعُ مَعَمْنِ اَحَبُّ اِلَیَّ اَدَمٰی اُسی کے ساتھ ہے جس کے ساتھ

اس کو محبت ہے) کے موافق خدا کے ساتھ ہیں لیکن بدنی تعلق اس معیت اور اتصال کے درمیان ایک قسم کا مانع ہے۔ اس عنصری پکیک سے جدا ہونے اور ظلمانی صورت سے الگ ہونے کے بعد قریب و قریب اور اتصال و اتصال ہے۔ اَلْمَوْتُ بَحْثٌ يُوَفِّصُ النَّحْيِبَ إِلَى النَّحْيِبِ (موت ایک پل ہے جو ایک دوست کو دوسرے دوست سے ملا کرتا ہے) انہی معنوں کا بیان ہے۔ اور آیت کریمہ وَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ جو شخص اللہ تعالیٰ کا ویدار چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ کا وعدہ آنے والا ہے) کا مضمون جو شقائق کے لئے ایک قسم کی تسلی ہے۔ اسی رمز کو بیان کرتا ہے۔ لیکن ہم پس ماندوں کا خیال زبردگوں کی حضور کی دولت کے بغیر خراب اثر ہے۔ اور بزرگوں کی روحانیت سرفیض حاصل کرنا چند شرطوں پر مشروط ہے کہ ہر ایک کو ان شرطوں کے پورا کرنے کی مجال نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا حمد اور احسان ہے کہ اس ہولناک حادثہ اور وحشتناک واقعہ کے
 یاد و جان بے سرو سامان فقر اکامرتبی اور مددگار بھی دین و دنیا کے سردار صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اہمیت سے مقرر ہوا ہے۔ جو اس سلسلہ علمی کے انتظام اور نشیث نقش بند یہ کی جمعیت
 کا وسیلہ ہے۔ *

ہاں یہ نسبت علی بھی جو اس ملک میں بہت غریب ہے۔ اور اس نسبت والے لوگ ان ملکوں میں بہت تھوڑے ہیں۔ چونکہ اہلیت کی نسبت کی طرح ہے۔ تو اس کا مرئی بھی اہلیت ہی سے ہونا مناسب ہے۔ اور اس کی تقویت کے لئے بھی انہی نسبت والوں سے ہونا بہتر ہے۔ تاکہ اس بڑی دولت کی تکمیل غیر کے حوالہ نہ ہو جائے جس طرح اس بڑی نعمت کا شکر فقرا پر واجب ہے اسی طرح دولت کا شکر بھی ان کے فترے لازم ہے۔ انسان جس طرح باطنی جمعیت کا محتاج ہے۔ اسی طرح ظاہری جمعیت کی بھی اس کو احتیاج ہے۔ بلکہ یہ احتیاج مقدم ہے۔ بلکہ تمام مخلوقات میں سے زیادہ محتاج انسان ہے۔ اور یہ احتیاج کی زیادتی اس کو اس کی جامعیت کے سبب سے ہے۔ اور جو کچھ سب کے لئے درکار ہے وہ اس اکیلے کو درکار ہے۔ اور جس جس چیز کی طرف محتاج ہے۔ اس کی طرف اس کا تعلق بھی ہے پس اس کے تعلق سے زیادہ ہیں۔ اور ہر ایک تعلق خدا تعالیٰ کی فکر سے رُوگردانی کا باعث ہے۔ پس اس لحاظ سے تمام مخلوقات میں سے زیادہ محروم

انسان ہے

پایہ آخر آدم است و آدمی گشت محروم از صفت آدم محرمی
گزنگرد و باز مسکین نہ سمنہ نیت از وی یحسب عسرم
ترجمہ رتبہ انسان ہے سب سے اخیر اس لئے محروم تر ہے یہ فقیر
گزنگردوئے اس منہ سے یہ گدا ہے پھر اس کے حال پر وحسرتا

حالانکہ تمام مخلوقات میں سے اس کے فضل اور اثر ہونے کا سبب بھی یہی وجہ ہے۔ اس لئے کہ اس کا آئینہ پورا اور کامل ہے اور جو کچھ تمام مخلوقات کے آئینوں میں ظاہر ہے۔ وہ اس کے ایک ہی آئینہ میں روشن ہے۔ پس اس جہت سے تمام مخلوقات سے بہتر اور اچھا انسان ہے۔ اور مذکورہ بالا جہت سے سب سے بدتر بھی یہی ہے۔ اسی انسان کی نسل سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ اور اسی میں ابو جہل علیہ اللعنت۔ اس میں شک نہیں کہ خدائے تعالیٰ کی توفیق سے ان فقر کی ظاہری جمعیت کے ضامن اور کفیل آپ ہی ہیں۔ باطنی جمعیت کے بارہ میں اَلُوْكَدُ سِرُّ کَاہِنِہِ اِیُّنَا بَابِ کَاہِنُوْہِ ہوتا ہے) کے موافق بڑی بھاری امید ہے۔ چونکہ آپ کا عنایت نامہ رمضان شریف میں صادر ہوا ہے۔ اس لئے دل میں گذرا کہ اس بڑے قدر والے مہینے کے کچھ فضائل لکھ جائیں۔ جاننا چاہئے کہ رمضان کا مہینہ بڑا بزرگ ہے عبادت نفل از قسم نماز و روزہ و صدقہ وغیرہ جو اس مہینہ میں داکا جائے دوسرے دنوں کے فرضوں کے ادا کرنے کے برابر ہے۔ اور اس مہینے کے فرضوں کا ادا کرنا دوسرے مہینوں کے ستر فرضوں کے ادا کرنے کے برابر ہے۔

اگر کوئی شخص اس مہینہ میں روزہ دار کا روزہ افطار کرے اس کو بخش دیتے ہیں۔ اور اس کی گردن کو دو رخ سے آزاد کرتے ہیں۔ اور اس کو اس روزہ دار کے اجر کے برابر اجر عطا کرتے ہیں۔ بغیر اس کے کہ اس روزہ دار کے اجر کو کم کریں۔ اور ایسے ہی اگر کوئی شخص اپنے غلاموں کی خدمت میں کمی کرے تو حق تعالیٰ اس کو بخش دیتا ہے اور اس کی گردن دو رخ سے آزاد کر دیتا ہے۔

رمضان کے مہینہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیدیوں کو آزاد کر دیا کرتے تھے۔ اور جو کچھ آپ سے کوئی مانگتا اس کو دیتے تھے۔

اگر کسی شخص کو اس مہینے میں خیرات اور اعمال صالحہ کی توفیق حاصل ہو جائے تو تمام سال تک توفیق اس کے شامل حال رہتی ہے۔ اور اگر یہ مہینہ پراگندگی سے گزرا تو تمام سال ہی پراگندہ گزرتا ہے۔ جہاں تک ہو سکے اس مہینے کی جمعیت میں کوشش کرنی چاہئے۔ اور اس مہینے کو غنیمت جانتا چاہئے۔ اس مہینے کی ہر رات میں کئی ہزارہ دوزخ کے لائق آدمیوں کو آند کر رہے ہیں۔ اور اس مہینے میں بہشت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ اور دوزخ کے دروازے بند ہو جاتے ہیں۔ اور شیطانوں کو زنجیر ڈالے جاتے ہیں۔ اور رحمت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ اور افطار میں جلدی کرنا اور سحرگی کو دیر سے کھانا سنت ہے۔

اس بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم بڑا مبارکھ کرتے تھے۔ اور شاید سحرگی کی تاخیر اور افطار کی جلدی میں اپنے عجز و احتیاج کا اظہار ہے جو مقام بندگی کے مناسب اور کج رو یا چھوٹا رہ سے افطار کرنا سنت ہے۔ اور افطار کے وقت یہ دعا پڑھا کر قہقہے:

ذَهَبَ الظَّمْأُ وَابْتَلَّتِ الْعُرُوۡقُ وَنَبَتَ الْاُخْرٰۤی اِنَّ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی سَیَسِرُ

ہوگئی اور رگیں تر ہو گئیں اور اجڑنا بت ہو گیا انشاء اللہ تعالیٰ

تراویح کا ادا کرنا اور قرآن مجید کا ختم کرنا اس مہینے میں سنت ہو کہ وہ ہے۔ اور اس سے بڑے فائزے حاصل ہوتے ہیں۔ وَقَفْنَا لِلّٰهِ سُبْحَانَہٗ یَحْمَدُہٗ حَمْدٌ خَیۡرٌ مِّنْہٗ عَلَیۡہِ مَلٰٓئِکَۃُ الصَّلٰوٰتِ وَالتَّیۡمٰتِ وَالتَّحِیَّاتِ اللّٰہ تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی طفیل ہم کو ان کاموں کی توفیق دیوے۔

باقی یہ تکلیف دیتا ہے کہ آپ کا عنایت نامہ عین رمضان شریف میں پہنچا۔ ورنہ حکم کے بجالانے میں اپنے آپ کو معاف نہ رکھنا۔ ماہ مبارک کے بعد کی نسبت گفتگو کرنا غیب سے حکم کرنا ہے۔ اور بڑی لمبی امید سے خبر دینے والا ہے۔ غرض جس طرح آپ کی مرضی ہوگی اس میں کسی طرح اپنے آپ کو معاف نہ رکھیں گے۔ کیونکہ آپ کے ظاہری باطنی حقوق ہم فقرا کے ذمے ثابت ہیں۔

حضرت قبلہ گاہی قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ شیخ جیو کے حقوق تمام پر پڑتا اور مقرر ہیں۔ اس جمعیت کا باعث آپ ہی ہیں۔ حق تعالیٰ آپ کو ہمیشہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ آلہ وسلم اور ان کی بزرگ آل رضی اللہ عنہم کی طفیل پسندیدہ اعمال کی توفیق بخشے۔ اس سے زیادہ کھنا باعث تکلیف ہے۔

مکتوب ۴

اس بیان میں کہ حق تعالیٰ کا وجود اور اُس کی وحدت اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت بلکہ تمام جو کچھ آپ اللہ کی طرف سے لائے ہیں سب بدیہی ہیں اور کسی فکر اور دلیل کے محتاج نہیں ہیں۔ اور اس مضمون کے واضح کرنے میں بہت دلائل بیان کئے ہیں۔ یہ مکتوب بھی سرداری اور شرافت کی پہاؤ ہے۔ نتیجہ فوید کی طرف بکھا ہے۔

ثَبِّتْكُمْ اللَّهُ عَلَىٰ جَدَّاتِهِ أَبَائِكُمُ الْكَرَامِ عَلَىٰ أَوْلِيَّتِهِمْ وَأَفْضَلِهِمْ
أَوَّلًا وَعَلَىٰ بَوَاقِيهِمْ ثَانِيًا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اپنے بزرگ باپ
دادوں کے رستہ پر ثابت قدم رکھے۔ اول ان سب میں سے اول اور افضل پر۔ اور
پھر ان میں سے باقیوں پر صلوة و سلام ہو۔

حق تعالیٰ کا وجود اور ویسے ہی اُس کی وحدت بلکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی نبوت بلکہ جو کچھ آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائے ہیں سب بدیہی ہیں۔
اور کسی فکر اور دلیل کے محتاج نہیں ہیں۔ بشرطیکہ قوتِ مددِ کہ رذی آفتوں اور باطنی مصلو
سے سلامت اور تندرست ہو کیونکہ ان امور میں نظر و فکر سے کام لینا قوتِ مدد کہ میں
کسی ملت و آفت کے موجود ہونے سے ہے۔ لیکن مرض قلبی سے نجات پانے اور
باطنی آنکھوں کے آگے سے پردہ دور ہو جانے کے بعد بدہمت ہی بدہمت ہے۔
مثلاً صفراوی آدمی جب تک مرضِ صفرا میں گرفتار ہے۔ قند اور نبات کی شیرینی
اُس کے نزدیک دلیل کی محتاج ہے۔ لیکن اس بیماری سے خلاصی پا جانے کے بعد
کسی دلیل کی حاجت نہیں۔ اور یہ احتیاج جس کا مبدی بیماری کا ہونا ہے۔ بدہمت کے
مخالف نہیں ہے۔

بیچارہ آخول جو ایک شخص کو دو دیکھتا ہے۔ اور اس شخص کے ایک نہ ہونے کا
حکم کرتا ہے معذور ہے۔ اور احوال میں بیماری کا ہونا اس شخص کے ایک ہونے کو
بدہمت سے خارج نہیں کرتا۔ اور نہ ہی دلیل کی طرف محتاج کرتا ہے۔ اور یہ بات ثابت
ہے کہ استدلالِ کھیدان بہت تنگ ہے۔ اور دلیل کے ذریعے یقین کا حاصل ہونا بہت مشکل

ہے پس یقینی ایمان حاصل کرنے کے لئے دلی امراض کا دور کرنا ضروری ہے۔ صغریٰ مزاج والے کو نبات و فکد کی شیرینی کے یقین حاصل کرنے کے لئے صغریٰ مرض کا دور کرنا نبات سے نہایت ضروری ہے کہ نبات و فکد کی شیرینی کے یقین پر دلیل قائم کرے +

بھلا دلیل سے اس کو کس طرح یقین حاصل ہو سکتا ہے جب کہ اس کا وجدان اور ذوق صغریٰ بیماری کے باعث نبات کے کڑواہو نے کا حکم کرتا ہے۔ اور ایسے ہی حال ہے جس کا ہم ذکر کر رہے ہیں۔ کیونکہ نفس آثارہ بالذات احکام شرعیہ کا منکر ہے۔ مگر بالطبع ان کے مصلحا حکم کرنے والا ہے۔ پس ان سچے احکام کے ساتھ بذریعہ دلیل کے یقین حاصل کرنا جب کہ استدلالی وجدان ان کے انکار کا حکم کرتا ہے۔ بہت دشوار ہے۔ پس نفس کا پاک کرنا نہایت ضروری ہے۔ بغیر تزکیہ کے یقین حاصل ہونا مشکل ہے۔ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ ذَكَرَهُمَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهُ تحقیق خلاص ہو گیا جس نے اس کو پاک کیا۔ اور محروم رہا جس نے اس کو آلودہ کیا +

پس ثابت ہوا کہ اس روشن شریعت اور ظاہر ملت کا منکر نبات کی شخاس کے منکر کی طرح ہے۔ ع

غور شید نہ مجرم ار کے بنیامست

ترجمہ ۶ اگر کوئی ہے خود اندھا گناہ خورشید کا کیا ہے

پس یہ رسلوک اور تزکیہ نفس اور تعقیفہ قلب سے مقصود یہ ہے کہ باطنی آفتیں اور دلی امراض جن کی نسبت فی قلوبھم مَوَضُّعٌ میں اشارہ کیا گیا ہے دور ہو جائیں۔ تاکہ ایمان کی حقیقت حاصل ہو جائے۔ اور ان امراض و آفات کے باوجود اگر ایمان ہے تو صرف ظاہری اور رسمی طور پر ہے۔ کیونکہ نفس آثارہ کا وجدان اس کے برخلاف حکم کرتا ہے۔ اور اپنے کفر کی حقیقت پر اٹھ اٹھتا ہے۔ اس قسم کے ایمان اور ظاہری تصدیق کی مثال ایسی ہے۔ جیسے قند و نبات کی شخاس کے ساتھ صغریٰ مزاج والے کا ایمان کہ اس کا وجدان اس کے برخلاف گواہ ہے۔ شکر کی شیرینی کے ساتھ حقیقی یقین کا حاصل ہونا مرض صغریٰ کے دور ہو جانے کے بعد متصور ہے۔ پس تزکیہ نفس اور اس کے اطمینان کے بعد ایمان کی حقیقت ظاہر ہوتی ہے۔ اور اس کا ایمان روال سے محفوظ ہے اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَخٰفُوْنَ عَلَیْہِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ایسے ایمان والے لوگوں کے حق میں صادق ہے +

شَرَّفَنَا اللّٰهُ سُبْحَانَهُ بِشَرْفِ هَذَا الْاِيْمَانِ الْكَامِلِ الْحَقِیْقِيِّ حِزْمَةً

النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الْقُرَشِيِّ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ مِنَ الصَّلَوَاتِ أَفْضَلُهَا وَمِنَ الْمُسْلِمَاتِ أَكْمَلُهَا۔ اللہ تعالیٰ اپنے نبی امی قرشی صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی طفیل ہم کو اس قسم کے کامل اور حقیقی ایمان سے مشرف فرمائے۔ آمین ۛ

مکتوب

یہ بھی ساری کے پناہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے۔ سابقہ زمانوں کی شکایت کرنے کے بیان میں جب کہ کفار غالب تھے اور اہل اسلام خوار اور بے اعتبار۔ اور اس بات کی ترغیب میں کہ با دشاہت کے رہتے ایمان الودین کی ترقی اور رواج میں ہر جہاں تو بہتر ہے۔ ایسا نہ ہو کہ کوئی گمراہ خلقت کو گمراہ کر نیوالا در بیان میں اہل اسلام کے کارخانہ میں خلل ڈال دے۔ اور پہلے زمانہ کی طرح کرے۔

لَبَّيْكَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَىٰ جَادَةِ آبَائِكُمْ اِيْكُمْ اَفْضَلِهِمْ سَيِّدِ الْكَوْنَيْنِ اَوْ لَا وَعَلَىٰ بَوَاقِيهِمْ ثَابِتِيَا الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ وَالْحَيَّةُ۔ حق تعالیٰ آپ کو بزرگ باپ ادا کے رستہ پر ثابت قدم رکھے۔ اول ان میں سے افضل یعنی سردار دو جہان پر اور پھر باقیوں پر صلوة و سلام ہو ۛ

بادشاہ کی نسبت جہان کے ساتھ ایسی ہے جیسے دل کی نسبت بدن کے ساتھ۔ اگر دل اچھا ہے تو بدن بھی اچھا ہے۔ اگر دل بگڑ جائے تو بدن بھی بگڑ جاتا ہے۔ ایسے ہی جہان کی بہتری بادشاہ کی بہتری پر منحصر ہے۔ اور اس کے بگڑنے پر جہان کا بگڑنا وابستہ ہے ۛ آپ جانتے ہیں کہ گذشتہ زمانہ میں اہل اسلام کے سر پر کیا کیا گدرا ہے۔ گذشتہ زمانہ میں باوجود کمال غریب ہونے کے اہل اسلام پر اس قسم کی خرابی اور تباہی نہ گذری تھی کہ مسلمان اپنے دین پر قائم رہتے۔ اور کفار اپنے طریق پر۔ لَنْكُمُ دِيْنُكُمْ وَلِي دِيْنِ اِمْسُوْكَا بِيَان ہے۔ اور گذشتہ زمانہ میں کافر غلبہ پا کر دایر اسلام میں کفر کے احکام جاری کرتے تھے۔ اور مسلمان اسلام کے احکام جاری کرنے سے عاجز تھے۔ اور اگر کرتے تھے تو قتل کیے جاتے تھے ۛ اے افسوس! حق تعالیٰ کے محبوب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی تصدیق کرنے والے ذیل و خوار تھے۔ اور ان کے عزت و اعتبار میں مسلمان غمی دلوں کے

ساتھ اسلام کی ماتم پرستی کرتے تھے۔ اور دشمن بھی ٹھٹھا کر کے ان کے زعموں پر ہلک چھڑکتے تھے۔ ہدایت کا آفتاب مگر ابھی کے پردہ میں چھپا ہوا تھا۔ اور حق کا نور باطل کے پردوں میں آگیا تھا۔ آج کہ دولت اسلام کی ترقی اور پادشاہ اسلام کی تخت نشینی کی خوشخبری خاص عام کے کانوں میں پہنچی۔ اہل اسلام نے اپنے آپ پر لازم جاننا کہ پادشاہ کے مددگار اور معاون ہوں۔ اور شریعت کے رواج دینے اور مذہب کے تقویت دینے میں اُس کی مدد کریں۔ خواہ یہ امداد و تقویت زبان سے ہو سکے خواہ مائعوں سے۔ سب سے بڑھ کر مدد کتاب و سنت اور اجماع امت کے طریق پر شرعی مسائل کو بیان کرنا اور کلامیہ عقیدوں کو ظاہر کرنا ہے۔ تاکہ کوئی بدعتی اور گمراہ درمیان آکر رستہ سے نہ ہٹ جائے۔ اور کام خراب نہ کرے۔ اس قسم کی امداد علمائے اہل حق سے مخصوص ہے جو آخرت کی طرف توجہ رکھتے ہیں۔ اور علمائے دنیا جن کا مقصود ہر تن دنیا کمینی ہے ان کی صحبت نہ بہر قائل ہے اور ان کا فساد متعدی ہے۔

ترجمہ ۵ عالم کہ کامرانی و تن پروری کند
ادویشن گمراست کرار ہر یکنہ
وہ عالم جو کہ ہر تن کو پالے وہ خود گمراہ ہے کس کو رہ بتائے
گذشتہ زمانہ میں جو بلا اسلام کے سر پائی وہ اسی جماعت کی کبختی کے باعث تھی۔ پادشاہوں کو انہوں نے ہی ہٹایا۔ بہتر مذہب جنہوں نے گمراہی کا رستہ اختیار کیا ہے ان کے مقتدا اور پیرویی بڑے علمائے عالم کے سوا ایسے لوگ بہت کم ہیں جو گمراہ ہوئے ہوں۔ اور ان کی گمراہی کا اثر اور لوگوں تک پہنچا ہو۔

اکثر جاہل اس زمانہ میں صوفیوں کا لباس پہنکر بڑے علما کا حکم رکھتے ہیں۔ ان کا فساد بھی متعدی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص باوجود طاقت کے کسی قسم کی مدد نہ کرے اور کار خا اسلام میں فتور پڑ جائے۔ تو اس کو تاہی کرنے والے کو سزا دی جائیگی۔ اس لئے فقیر بے شرم سانا بھی چاہتا ہے کہ اپنے آپ کو دولت اسلامیہ کے مددگار گروہ میں داخل کرے۔ اور اس بارہ میں کوشش کرے۔ مَنْ كَثُرَ سَوَادُ قَوْمِهِ كَثُرَ مَنَصُّهُ جس نے قوم کے گروہ کو زیادہ کیا وہ انہی میں سے ہے کے موافق ہو سکتا ہے کہ اس فقیر کو ان بزرگوں کی جماعت میں داخل کر لیں۔ فقیر اپنے آپ کو اس بڑھیا کی طرح خیال کرتا ہے جو اپنا تھوڑا سا سوت لیکر حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خریداروں میں شامل ہو گئی تھی۔ امید ہے کہ فقیر جلد ہی ہی انشاء اللہ الغیر حاضر خدمت ہونے کا شرف حاصل کر لے گا۔ آپ کی جناب شریعت سے امید ہے کہ جب

حق تعالیٰ نے آپ کو پادشاہ کا قرب پوسے طور پر بخشا ہے۔ تو شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے رواج دینے میں ظاہر و باطن کو کشش کریں گے۔ اور مسلمانوں کو عربی سے نکالیں گے۔
حاصل رقمہ ہذا مولانا حامد کا اقبال مند کلر سے وسیعہ مقرر ہے پچھلے سال ظاہر حضور سے لے آیا تھا۔ اس سال بھی اُمیدوار ہو کر حاضر خدمت ہوتا ہے۔ خداے تعالیٰ حقیقی اور مجازی دولت آپ کے نصیب کرے۔

مکتوب ۴۸

عالیوں اور طالب علموں کی تعظیم پر جو شریعت کے اٹھانے والے اور قائم رکھنے والے ہیں ترغیب دینے میں سرداری اور شرافت کے پناہ والے شیخ فوید بخاری کی طرف لکھا ہے:-

لَقَدْ كَرَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى الْأَعْدَاءِ حُرْمَتَ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَاتُ وَالْخَيْرَاتُ - امدت تعالیٰ سید الانبیاء صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کی طفیل آپ کو دشمنوں پر فتح دیوے۔

آپ کا بزرگ مرحمت نامہ جس سے فقر کو نوازش فرمایا تھا۔ اس کے مطالعہ سے شرف حاصل کیا۔ آپ نے مولانا قبلہ کے خط میں لکھا تھا کہ طالب علموں اور صوفیوں کے لئے کچھ خرچ بیجا گیا ہے۔ صوفیوں پر طالب علموں کے ذکر کا مقدم کرنا آپ کی بندہ بہت نظر میں بہت ہی اچھا معلوم ہوا۔ اور اس مضمون کے موافق کہ الظاہر عُثْوَانُ الْبَاطِنِ ظاہر باطن کا نمونہ ہے امید ہے کہ آپ کے باطن شریف میں بھی اس بزرگ جماعت کا صوفیوں پر مقدم رکھنا ظاہر ہوگا۔
کیونکہ کُلُّ اِنَاءٍ يَتَوَقَّعُ بِمَا فِيهِ برتن سے وہی کچھ ملتا ہے جو اس کے بیچ میں ہو۔
اور طالب علموں کے مقدم سمجھنے میں شریعت کی ترویج ہے۔ شریعت کے اٹھانے والے یہی لوگ ہیں۔ اور مصطفوی مذہب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہی کے ساتھ قائم ہے۔ کل نبی کے روز شریعت کی بابت پوچھیں گے۔ اور تصوف کی بابت کچھ نہ پوچھیں گے۔ جنت میں داخل ہوں اور دوزخ سے بچنا شریعت کے حکم بجالانے پر منحصر ہے۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے جو تمام مخلوقات میں سے بہتر ہیں، شرائع کی طرف دعوت کی ہے۔ اور اپنی تمام زندگی میں اسی پر رہے ہیں۔ اور ان بزرگواروں کی پیروی

سے مقصود ہی احکام شریعت کا لوگوں تک پہنچانا ہے۔ پس سب سے بڑی بھاری نیکی یہی ہے کہ شریعت کو رواج دینے اور اس کے حکموں میں سے کسی حکم کے زندہ کرنے میں کوشش کی جائے۔ خاص کر ایسے زمانہ میں جب کہ اسلام کے نشان یا کھل مٹ گئے ہوں۔ کوڑ مارو پیہ خدا کے رستہ میں خرچ کرنا اس کے برابر نہیں کہ شرعی مسائل میں سے ایک مسئلہ کو رواج دیا جائے۔ کیونکہ اس فعل میں اتنی بے عیہ السلام کی اقتداء ہے۔ جو بزرگترین مخلوقات ہیں۔ اور اس فعل میں ان بزرگواروں کے ساتھ شریک ہونا ہے۔ اور یہ بات ثابت ہے کہ سب سے بڑھ کر نیکیاں انہی لوگوں کو عطا ہوئی ہیں۔ اور کوڑ مارو پیہ خرچ کرنا تو ان بزرگواروں کے سوا آدمیوں کو بھی سیر ہے۔ اور نیز شریعت کے بجالانے میں نفس کی محال مخالفت ہے۔ کیونکہ شریعت نفس کے برخلاف وارد ہوئی ہے۔ اور مالوں کے خرچ کرنے میں تو کبھی نفس بھی موافقت کرتا ہے۔ مگر ان باتوں کے خرچ کرنے میں جو شریعت کی تائید اور مذہب کی ترویج کے لئے ہوں بہت درجہ ہے۔ اور اس نیت پر ایک حقیقی خرچ کرنا کسی دوسری نیت سے کئی لاکھ خرچ کرنے کے برابر ہے۔ یہاں کوئی یہ سوال نہ کرے کہ طالب علم گرفتار کو صوفی آزاد سے کیوں مقدم کیا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس نے ابھی بات کی حقیقت کو معلوم نہیں کیا ہے۔ طالب علم باوجود گرفتاری کے خلعت کی نجات کا سبب ہے۔ کیونکہ احکام شرعی کی تبلیغ اس کو حاصل ہے۔ اگرچہ اس سے خود اس کو کچھ نفع نہیں ہے۔ اور صوفی نے باوجود آزادی کے اپنے نفس کو خلاص کیا ہے۔ خلعت سے اس کا کچھ تعلق نہیں۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ جس شخص پر بہت لوگوں کی نجات بستہ ہو۔ وہ اس شخص سے بہتر ہے۔ جو صرف اپنی نجات کے خیال میں ہے۔ مگر وہ صوفی جو فنا و بقا اور سیر عن اللہ و فی اللہ کے بعد عالم کی طرف راجع ہو۔ اور خلق کی دعوت میں مشغول ہو۔ وہ مقام نبوت سے حصہ حاصل کرتا ہے۔ اور شریعت کے حکم پہنچانے والوں میں داخل ہے۔ اور علیہ شریعت کا حکم رکھتا ہے۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ مَنْ یَّشَآءُ وَاللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ ۝ ۱۸ ۝ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔ *

مکتوب ۴۹

ان دونوں دولتوں کے جمع کرنے یعنی ظاہر کو احکام شریعت سے آہستہ کرنے اور باطن کو اسوئے حق کی گرفتاری سے آزاد کرنے کی ترغیب ہیں۔ سرداری کے چکر اور

شیخ فرید کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ آپ کو ظاہری دولت اور باطنی سعادت سے سعادت مند کرے حقیقت میں ظاہری دولت یہ ہے کہ اپنے ظاہر کو شریعت مصطفویٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکام سے آراستہ کیا جائے۔ اور سعادت باطنی یہ ہے کہ باطن کو ماسواے حق کی گرفتاری خلاص اور آزاد کیا جائے۔ دیکھئے کس صاحب نصیب کو ان دونوں کاموں سے مشرف کرتے ہیں

کارین است غیر این ہمہ ہیچ

کام صلی ہے ہی باقی ہے ہیچ

ترجمہ ۴ زیادہ لکھنا موجب تکلیف ہے والسلام

مکتوبہ

کینی دنیا کی مذمت میں سرداری کی پناہ والے شیخ فرید کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ اپنے صیب سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طیفیل جو کجی چشم سے پاک ہیں اپنے ماسوے کی غلامی سے آزاد فرما کر اپنے ساتھ گرفتار کرے

دُنیا ظاہر میں میٹھی ہے اور صورت میں تازگی رکھتی ہے لیکن حقیقت میں تہر قاتل اور چھوٹا اسباب اور بیہودہ گرفتاری ہے۔ اس کا مقبول خوار اور اس کا عاشق مجنون ہے۔ اس کا حکم اُس نجات کا سلسلہ جو جو نے میں منہ صی ہو۔ اور اس کی مثال اُس ہر کی سی ہے جو شکر میں ملا ہوا ہو عقل مند وہی ہے جو ایسے کھوٹے متلح پر فریقہ نہ ہو اور ایسے خراب اسباب کی گرفتار نہ ہو۔ اور داناؤں نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ میرا مال زمانہ میں سے کسی عقل مند کو دیں۔ تو زائد کو دنیا چلے جو دُنیا سے بے رغبت ہے اور اُس کی وہ بے غبتی بڑی نمانی کے سبب سے ہے۔ زیادہ لکھنا طویل کلامی ہے

باقی تکلیف دہ جاتی ہے کہ فضائل آبا شیخ ذکر کیا اس مال میں کر در گری یعنی تحصیلداری میں گرفتار ہے۔ یا وجود اس گرفتاری کے دُنیا دی محاسبہ سے جو عاقبت کے محاسبہ کی نسبت بہت آسان ہے بہت ڈرتا ہے۔ اور عالم اسباب میں بڑا ذریعہ اور وسیلہ آپ ہی کی توجہ شریف کو جانتا ہے۔ امید ہے کہ نئے دفتر سے بھی ظاہر ہو جاوے گا کہ آپ کی عالی درگاہ کے خادموں میں سے ہے

تو مراد دل دہ و دلیری ہیں رو بہ خویش خوان شیریں ہیں
ترجمہ ۵ مجھ کو دل دیکھے پھر دلیری دیکھے اپنا لوٹ بٹا کے شیریں دیکھے
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کی آل بزرگوار رضی اللہ عنہم کی طفیل آپ کو ظاہری باطنی دولت
حاصل ہو ۵

مکتوب ۵

شریعت روشن علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے رواج دینے کی ترغیب میں
سیادت پناہ شہینخ فرید کی طرف لکھا ہے :-
خداے تعالیٰ کی جناب میں دعا ہے کہ اس بزرگوں کی اولاد کو دو تشریف کے ذریعہ شریعت
کے ارکان اور ملت روشن کے احکام قوت پکڑیں۔ اور رواج پائیں۔

کار این اسٹغیر نہیں ہمہ ہرچ

کام مہلی سے ہی باقی ہے ہرچ

ترجمہ ۶

آج کن چپا ہے اہل اسلام اس طرح گمراہی کے بھنور میں پھنسے ہیں کہ ان کی نجات کی
امید بھی پاپ البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہل بیت کی کشتی سے ہے۔ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مثل اهل بیتی کسفینۃ نوح من دیکہا نجا ومن خلف
عنہا هلاک میری اہل بیت کی مثال نوح علیہ السلام کی کشتی کی طرح ہے جو اس پر سوار ہو گیا
نچ گیا اور جو اس سے پیچھے رہا ہلاک ہو گیا ۵

اپنی تمام بلند ہمت اسی بات پر نگاہیں تاکہ یہ بڑی بھاری سعادت حاصل ہو جائے۔
خدا کے فضل سے جاہ و جلال اور عظمت و شوکت سب کچھ حاصل ہے۔ ذاتی شرف و عزت کے
ساتھ اگر یہ بات بھی شامل ہو جائے۔ تو سبقت کا گیند سعادت کے چوکان کے ساتھ سب آگے
یجاوینگے۔ یعنی بڑی سعادت حاصل کریں گے ۵

یہ فقیر حقیر شریعت حقد کی ترویج اور تائید میں اس قسم کی باتوں کے ظاہر کر لے کے
ابراہہ پر آپ کی خدمت کی طرف متوجہ ہے ۵

ماہ رمضان کا ہلال حضرت وہابی میں دیکھا گیا حضرت والد بزرگوار کی مرضی تو وقف میں
معلوم ہوئی۔ اس واسطے تمام قرآن مجید کے سننے تک دیر کی۔ واللہ اعلم بالصواب

آگے جو خدا کو منظور ہے۔ دونوں جہان کی سعادت آپ کے نصیب ہو ۛ

مکتوب ۵۲

نفسِ تارہ کی مذمت اور اس کی ذاتی مرض اور اس کے علاج کے بیان میں۔ سیادت
پناہ شیخ فرید کی طرف لکھا ہے ۛ

آپ کا بزرگ مرحمت نامہ جس سے از روئے شفقت و مہربانی کے اپنے اس عاگو
کو آپ نے ممتاز فرمایا تھا۔ اس کے مضمون کے مطالعہ سے مشرف ہوا۔ حق تعالیٰ آپ کو بڑا
اجر دے۔ اور آپ کے قدر کو بلند کرے۔ اور آپ کے سینے کو کھولے۔ اور آپ کے کاموں
کو آسان کرے۔ آپ کے جد بزرگوار اور اس کی آل کی طہیل علیہم الصلوٰۃ والسلام ۛ
ثَبَّتْنَا اللَّهُ بَعْثَنَا إِيَّاهُ عَلَىٰ مَثَابَتَيْنِيہ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَيَرْحَمُ اللَّهُ سَعْدَنَا
قَالَ أَمِينًا حق تعالیٰ ہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ظاہری باطنی متابعت پر
ثابت قدم رکھے ۛ

پھر چند فقرے مجھے مصاحب اور بدو بخشین کی شکایت میں لکھے جاتے ہیں امید ہے
کہ قبولیت کے کاموں سے نینگے ۛ

میرے مخدوم و مکرم! نفسِ تارہ انسانی حبِ جاہ و ریاست پر پیدا کیا گیا ہے۔ اور
اس کا مقصود ہمہ تن ہمشر پر بندھی چٹل کرتا ہے۔ اور وہ بالذات اس بات کا خواہاں ہے
کہ تمام مخلوقات اس کی محتاج اور اس کے امرو نہی کی تابع ہو جائے۔ اور وہ خود کسی کا محتاج
اور محکوم نہ ہو۔ اس کا یہ دعوئے خدائے متعال کے ساتھ الوہیت اور شرکت کا ہے۔ بلکہ وہ
بے سعادت شرکت بھی رہی نہیں ہے۔ چاہتا ہے کہ حاکم صرف آپ ہی ہو۔ اور سب اس
کے محکوم ہوں ۛ

حدیث قدسی میں آیا ہے۔ عَادَ نَفْسَكَ فَإِنَّمَا اِنتَصَبْتَ بِمَعَادَاتِي۔
یعنی اپنے نفس کو دشمن رکھ کیونکہ وہ میری دشمنی میں کھڑا ہے ۛ

پس جاہ و ریاست اور بلندی اور تکبر وغیرہ اس کی مرادوں کے حاصل کرنے ہیں
نفس کی تربیت کرنا حقیقت میں اس کو خدائے تعالیٰ کی دشمنی میں مدد اور تقویت دینا ہے
اس امر کی بُرائی کو اچھی طرح معلوم کرنا چاہئے ۛ

حدیث قدسی میں ار وہ ہے کہ اَلْکِبْرِیَاءُ رَدَّ اَبْنِیَّ ذَا الْعِظْمَةِ اِذَا رَمٰی فَمَنْ نَادَعَنِیْ فِی شَئٍ مِنْہُمْ اَدْخَلْتُهُ فِی النَّارِ وَلَا اَبَیُّ لَکُمْ مِیْرَی چادر ہے اور عظمت میرا کپڑا پس جس نے ان دونوں میں سے کسی میں میرے ساتھ جھگڑا کیا میں اس کو دوزخ میں داخل کروں گا۔ اور مجھے کچھ پرواہ نہیں۔

دنیا کیمنی جو خدا کے تعالیٰ کی ملعونہ اور مبعوضہ ہے۔ اسی باعث سے ہے کہ دنیا کا حاصل ہونا نفس کی مرادوں کے چل ہونے میں مدد دیتا ہے۔ پس جو کوئی دشمن کی مدد کرے وہ لعنت ہی کے لائق ہے۔ اور فقر فخر محمدی صلی اللہ علیہ آلہ وسلم ہے۔ کیونکہ فقر میں نفس کی نامرادی اور عاجزی ہے۔

انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پیدا ہونے سے مفقود اور شرعی تکلیفوں میں حکمت یہی ہے کہ نفس امارہ عاجز اور خراب ہو جائے۔ شرعی احکام نفسانی خواہشوں کے دفع کرنے کے لئے وار د ہوئے ہیں۔ احکام شرعی میں سے ایک حکم کا سبب لانا نفسانی خواہشوں کے دور کرنے میں اُن ہزار سالہ ریاضتوں اور مجاہدوں سے جو اپنے پاس سے کئے جائیں۔ کسی اور وجہ بہتر ہے۔ بلکہ ایسی ریاضتیں اور مجاہدے جو شریعتِ عزا کے موافق نہ کئے جائیں۔ نفسانی خواہشوں کو مدد اور قوت دینے والے ہیں۔

برہمنوں اور جریگوں نے ریاضتوں اور مجاہدوں میں کمی نہیں کی لیکن ان میں سے کوئی فائدہ مند نہ ہوا۔ اور نفس کی تقویت اور تربیت کے سوا کچھ حاصل نہ ہوا۔

مثلاً زکوٰۃ کے طور پر جس کا شریعت نے حکم دیا ہے ایک ام خرج کرتا نفس کے خراب کرنے میں اُن ہزار دیناروں کے خرچ کرنے سے بہتر اور فائدہ مند ہے جو اپنی مرضی کے موافق خرچ کئے جائیں۔ اور شریعت کے حکم سے عیدِ فطر کے دن کا کھانا خواہش کے دور کرنے میں اپنی مرضی کے موافق کئی سال روزہ رکھنے سے بہتر ہے۔ اور نماز صبح کی دو رکعتوں کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا جو سنتوں میں سے ایک سنت ہے کئی درجہ اس بات سے بہتر ہے کہ تمام رات نمازِ نفل میں قیام کریں۔ اور صبح کی نماز بے جماعت ادا کریں۔

غرض جب تک نفس صاف نہ ہو جائے اور سرداری کے ایجنے یا کی پلیدی سے پاک نہ ہو جائے تب تک نجاتِ محال ہے۔ اس مرض کے دور کرنے کا فکر ضروری ہے تاکہ ہمیشہ کی موت تک نہ پہنچا دیوے۔

کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جو انفسی اور آفاقی مجبودوں کی نفی کے لئے وضع کیا گیا ہو
نفس کے پاک و صاف کرنے میں بہت ہی فائدہ مند ہے۔ طریقت کے بزرگوار و قدس سرہم
نے تزکیۂ نفس کے لئے اسی کلمہ کو اختیار کیا ہے۔

”تا بجا روپ لا تروپی راہ تہ رسی در سلسلہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

ترجمہ ۷ تہ ہو صاف راہ لا کے جھاڑو ہو جب تک

نہیں پہنچتا کوئی دربار رب تک

جب نفس سرکش کے درپے ہو اور اپنے عہد کو توڑ دے۔ تو اس کلمہ کے تکرار سے

ایمان کو تازہ کرنا چاہئے۔

نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جَدِّ دُوْا اِيْمَانَكُمْ بِقَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

لا الہ الا اللہ کے کہنے سے اپنے ایمان کو تازہ کیا کرو۔ بلکہ ہر وقت اس کلمہ کا تکرار ضروری ہے

کیونکہ نفس تازہ ہمیشہ اپنی پسیدی میں ہے۔ اور اس کلمہ کی فیضیلتوں کے بارہ میں حدیث میں

آیا ہے کہ اگر سب آسمان اور زمینوں کو ایک پتہ میں اور اس کلمہ کو دوسرے پتہ میں کہیں تو کلمہ والا

پتہ بھاری ہوگا۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی وَالْغَزَمُ مُتَابِعَةُ الْمُصْطَفٰی عَلَیْکَ وَعَلٰی

اٰلِہِ الصَّلٰوٰتِ وَالنَّبِیِّیْنَ اور سلام ہو اس شخص پر جس نے ہدایت اختیار کی اور نبی صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

مکتوبہ ۵

اس بیان میں کہ برے عالموں کا اختلاف جہان کی تباہی کا باعث ہے۔ اور

اس کے مناسب بیان میں۔ یاد تپناہ شیعہ فریق کی طرف لکھا ہے۔

ثَبَّتَ اللَّهُ بِسْمِ اللَّهِ عَلٰی جَاوِدٍ اَبَايَكُمُ الْكَوَاہِرِ حق تعالیٰ آپ کو بزرگ باپ

دادوں کے رستہ پناہ بت قدم رکھے۔

سنا گیا ہے کہ پادشاہ اسلام نے مسلمانوں کی نیک نیت سے جو اپنی ذات میں رکھتا

ہے آپ کو فرمایا ہے کہ چار آدمی علمائے دیندار پیدا کریں تاکہ ملازم رہیں۔ اور مسائل شرعیہ کو بیان

کوتے ہیں۔ تاکہ خلافت شرع کوئی امر صادر نہ ہو۔

الحمد للہ! مسلمانوں کو اس سے بڑھ کر کونسی خوشی ہوگی۔ اور ماتم زدوں کو اس سے

زیادہ کیا خوشخبری ہوگی۔ لیکن چونکہ یہ حقیر بھی اسی غرض کے لئے آپ کی خدمت بلند کی نظر متوجہ ہے۔ چنانچہ کئی دفعہ اس امر کا اظہار کیا گیا ہے۔ اس لئے اس بارہ میں کہنے اور لکھنے سے اپنے آپ کو معاف نہیں کھ سکیگا۔ امید ہے کہ بعد از فرمائشنگے۔ صاحب الغرض بجنون معروض کرتا ہے کہ ایسے علماء دیندار بہت قحط ہیں جو جب جاہ و ریاست سے خالی ہوں۔ اور شریعت کی ترویج اور ملت کی تائید کے سوا اور کچھ مطلب رکھتے ہوں اور جب جاہ ہونے کی صورت میں ہر ایک عالم اپنی طرف کھینچے گا۔ اور اپنی بزرگی کو ظاہر کرنا چاہے گا۔ اور اختلافی باتیں درمیان لا کر ان کو پادشاہ کے قرب کا وسیلہ بنا بیٹے گا۔ تو ناچار معاملہ بگڑ جائیگا۔ گذشتہ زمانہ میں ایسے علماء کے اختلافوں نے جہان کو بلا میں ڈال دیا۔ اور اب بھی وہی صحبت دیر پیش ہے۔ ترویج کیا ہوگی بلکہ یہ تو خرابی کا باعث ہوگا۔ اللہ تعالیٰ بڑے علماء کے فتنہ سے بچائے۔ اگر اس غرض کے لئے ایک عالم بجائے تو بہتر ہے۔ اور اگر علماء آخرت میں سے کوئی دستیاب ہو جائے تو نہایت ہی سعادت ہے۔ کیونکہ اس کی صحبت اکیر ہے۔ اور اگر یہ آدھی نہ لے۔ تو صحیح غور و فکر کے بعد اس قسم کے آدمیوں میں سے کسی بہتر کو اختیار کریں
مَا لَا يَنْدَكُ كُلُّ لَا يَنْدَكُ كُلُّ ۞

یہ نہیں جانتا یا لکھتوں جس طرح مخلوقات کی خلاصی علماء کے وجود پر وابستہ ہے۔

جہان کا خسارہ بھی انہیں پر منحصر ہے ۞

کسی بزرگ نے ابلیس عین کو دکھیا کہ فارغ اور بیکار بیٹھا ہے۔ اس کا سبب پوچھا۔ اس نے جواب دیا کہ اس وقت کے علمائے کام کر رہے ہیں۔ بہر حال نے اور گمراہ کرنے میں ہی کافی ہیں۔
عالم کہ کامرانی و تن پروری کند او خویش گم است گمراہ پروری کند

ترجمہ ۵ کام جس عالم کا ہوئے غفلت و تن پروری +

اور کی وہ کس طرح پھر کر سکے ہے رہبری +

امید ہے کہ اس بارہ میں صحیح فکر اور کامل غور سے کام لینگے۔ کیونکہ جب کام ہاتھ سے سے بھجائے تو پھر کچھ علاج نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ اس قسم کی باتیں داناؤں کے سامنے اظہار کرنے سے شرم آتی ہے۔ لیکن اسی مطلب کو اپنی سعادت کا وسیلہ بنا کر آپ کو تکلیف دیتا ہے ۞

مکتوب ۵

اس بیان میں بدعتی کی صحبت سے بچنا لازم ہے۔ بدعتی کی صحبت کا ضرر کا فخر کی صحبت سے بڑھ کر ہے۔ اور بدعتی فرقہ شیعہ شنیعہ ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں سرداری اور شرافت کے پناہ والے شیخ فزین کی طرف لکھا ہے :-

اللہ تعالیٰ آپ کو بڑا اجر دیوے اور آپ کی قدر بلند کرے۔ اور آپ کا کام سنا کرے۔ اور آپ کے سینے کو کھولے۔ حضرت سید البشر کی طفیل جو کچی چشم سے پاک ہیں۔
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ يُوْخِصْ لَوْ كُنْ كَاثِرًا لَمْ يَشْكُرُوا اللَّهَ وَكَثَرُوا خُدَا
کا شکر بھی بجا نہیں لانا۔

پس اول ہم فقیروں پر آپ کے احسانوں کا شکر لازم ہے۔ کیونکہ ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ کی حیثیت کا سبب آپ ہی ہوئے تھے۔ اور اس جمعیت کی حالت میں آپ کی طفیل ہم نے حق سبحانہ کی طلب کی۔ اور بہت فائدے حاصل کئے۔

دوسرے اس مضمون کے موافق کہ کُنُوْثُ يَهْوِيْ اَنْكَبُوْا بَرْدُوں کے مرنے سے میں بڑا بنگیا جب اس طبقہ تک نوبت پہنچی۔ تو فقر کے اجتماع اور طالبوں کے انتظام کا باعث بھی آپ ہی ہیں۔ حق تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دیوے۔

گر برزین من بیاں شود ہر موے یک شکر تو از ہزار تو نامزد
ترجمہ اگر ہر بال میں میرے بیاں ہو ترا احسان کب مجھ سے بیاں ہو

آزاد رہی ہے کہ حق تعالیٰ آپ کو آپ کے جد بزرگوار سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل ناموافق اور نامناسب امور سے محفوظ رکھے۔

یہ فقیر آپ کی بزرگ صحبت سے دور پڑا ہے۔ معلوم نہیں کہ آپ کی مجلس شریف میں کس قسم کے لوگ ہوتے ہیں۔ اور آپ کا خلوت اور جلوت میں کون غمخوار ہے۔

خواہم بشداز دیدہ دیریں فکر جگر سوز کا خوش کہ شد منزل آسائش خواہ

ترجمہ تمام رات نہ اس غم سے مجھ کو آئی نیند

کہ سویا کس کی بغل میں تو رات بھر میری جاں

یقینی طور پر تصور فرمائیں کہ بدعتی کی صحبت کافرا و کافر کی صحبت سے زیادہ تر ہو اور تمام بدعتی فرقوں میں بدتر اس گروہ کے لوگ ہیں جو پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ کے ساتھ بغض رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے کلام میں ان کا نام کفار رکھتا ہے۔ لَبِغِیَہِ یٰظُنُّوْہُ الْکُفَّارُ قُرْآن اور شریعت کی تبلیغ اصحاب ہی نے کی ہے۔ اگر ان پر طعن لگائیں تو قرآن اور شریعت پر طعن آتا ہے۔ قرآن کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جمع کیا ہے۔ اگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نہیں تو قرآن مجید بھی مطعون ہے۔ حق تعالیٰ ان زندیقوں کے ایسے بُرے اعتقاد سے بچائے۔ مخالفت اور جھگڑے جو اصحاب کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درمیان واقع ہوئے ہیں نفسانی خواہشوں پر محمول نہیں ہیں۔ کیونکہ خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں ان کے نفسوں کا تزکیہ ہو چکا تھا۔ اور آثارہ پین سے آزاد ہو گیا ہوا تھا۔ اس جانا ہوں کہ حضرت امیرؓ اس بارہ میں حق پر تھے۔ اور ان کے مخالف خطا پر لیکن خطا اجتہاد کی ہے فسق کی حد تک نہیں پہنچاتی۔ بلکہ اس قسم کی خطا میں ملامت کی بھی مجال نہیں۔ کیونکہ خطا کرنے والے کو بھی ایک درجہ ثواب کا حاصل ہے۔ اور کمبخت یزید اصحاب سے نہیں ہے۔ اس کی بدبختی میں کس کو کلام ہے۔ جو کام اس بدبخت نے کیا ہے۔ کوئی کافر فنگ بھی نہیں کرتا۔ اہل سنت و جماعت میں سے بعض علمائے اس کے لعنت کرنے میں جو توقف کیا ہے تو اس لحاظ سے نہیں ہے کہ وہ اس سے رنجی ہیں۔ بلکہ اس کی رجوع اور توبہ کے احتمال پر ہے۔

آپ کو چاہئے کہ قطبِ مان بندگیِ مخدوم جانیائیں قدس سرہ کی معتبر کتابیں کچھ کچھ ہر روز آپ کی مجلس میں پڑھی جائیں۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ انہوں نے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب کی کس طرح تعریف کی ہے۔ اور کس ادب کے ساتھ یاد کیا ہے۔ تاکہ بدخواہ دشمن شرمندہ اور خوار ہوں۔ اس بات میں اس بدخواہ گروہ کا بہت زور ہے۔ اور اِدھر اِدھر گرد و لوز میں بہت پھیلا ہوا ہے۔ اس لئے چند کلمے اس بارہ میں لکھے گئے۔ تاکہ آپ کی زیرِ صحبت میں اس قسم کے بداندیش دخل نہ پائیں۔ نَبِّئْکُمْ اللّٰہُ عَلٰی طَرِیْقَةِ الْمُرْصِیَّۃِ اللّٰہِ تَعَالٰی آپ کو پسندیدہ طریقہ پر ثابت قدم رکھے۔

مکتوب ۵۵

محبت کے ظاہر کرنے میں سیادت پناہ شیخ عبد الوہاب کی طرف رکھا ہے :-
 کچھ مدت سے فقیر کئی میں آپ کے ملازموں کی نسبت محبت پیدا ہو گئی ہے۔
 سوائے اس رابطہ کے جو پہلے ثابت تھا۔ اسی واسطے آپ کے حق میں غائبانہ دعائیں مشغول ہے۔
 اور جب سرور کائنات اور فخر موجودات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مَنْ أَحَبَّ
 أَخَاهُ فَلْيُعَلِّمْ إِيَّاهُ جو شخص اپنے بھائی کو دوست رکھے تو اُسے چاہئے کہ اس کو جتنا دے۔
 اس لئے اپنی محبت کا ظاہر کرنا بہتر اور مناسب جانا۔ اور اس محبت سے جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے رشتہ داروں کے ساتھ پیدا ہو گئی ہے۔ بڑی امید لگ ہی ہے۔ حق تعالیٰ
 اپنے حبیب سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل ان کی محبت پر استقامت عطا فرمائے ۛ

مکتوب ۵۶

ایک سید کی سفارش میں شیخ عبد الوہاب کی طرف صا و فرمایا ہے :-
 سادات کثیر البرکات کی پاک درگاہ دین و دنیا کے سردار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 فضیلت و بزرگی کے باعث اس سے بڑھ کر ہے کہ اس کی تعریف اور توصیف ہو سکے۔ ہاں
 اس کو اپنی سعادت کا وسیلہ بنا کر اس بارہ میں حیرات کرتا ہے بلکہ اس سبب سے اپنے آپ کی
 ستائش کرتا ہے۔ اور ان کی محبت کو جس کا ہمیں امر ہے ظاہر کرتا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ
 حُبِّهِمْ حُرْمَةً سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ اٰلِهِ وَعَلَيْهِمُ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ يَا اللّٰہ
 تو اپنے سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل سادات کے محبوبوں میں سے ہم کو بنا ۛ
 حامل عریضہ نیاز میدو مید احمد سادات سامانہ میں سے ہیں۔ اور طالب نیک
 ہیں۔ گذارہ کی تنگی کے باعث اس طرف متوجہ ہوئے ہیں۔ اگر سرکار عالی میں کچھ گنجائش ہو۔ تو یہ
 اس کے لائق مستحق ہیں۔ ورنہ اپنے مخلصوں میں سے کسی کی طرف سفارش کریں کہ وجہ معاش
 کی طرف سے ان کو خاطر جمع کر دیں۔ چونکہ یقین تھا کہ آپ کے خادم فقرا اور محتاجوں کے بارہ
 میں اور خاصہ سادات عظام کی امداد میں بڑی توجہ فرماتے ہیں۔ اس لئے چند کلمے لکھ گئے
 روانگی کے وقت اگرچہ خصت کی سعادت سے سعادتمند نہیں ہوا ہے لیکن مخلصوں کے

گروہ میں سے ہے۔ حق تعالیٰ آپ کی محبت اور اخلاص پر استقامت بخشے۔ زیادہ لکھنا گستاخی ہے +

مکتوب ۵

نصیحت کے بارہ میں شیخ محمد یوسف کی طرف لکھا ہے:-
حق تعالیٰ اپنے حبیب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل آپ کو بزرگ باپے ادوں کے رستہ پر ثابت قدم رکھے۔ بزرگی آپ کے خاندان میں موروثی ہے۔ اس طبع زندگانی بسر کریں کہ اس وراثت کا استحقاق حاصل ہو۔ اپنے ظاہر کو ظاہر شریعت سے اور باطن کو باطن شریعت یعنی حقیقت سے آراستہ پیراستہ رکھیں۔ کیونکہ حقیقت اور طریقت دونوں شریعت ہی کی حقیقت سے مراد ہیں۔ نہ یہ کہ شریعت اور ہے اور طریقت و حقیقت کچھ آفر۔ کہ یہ الحاد اور زندقہ ہے۔ فقیر کا گمان آپ کے حق میں بہت نیک ہے بعض واقعات اس پر شاہد ہیں۔ اور آپ کے والد بزرگوار علیہ الرحمۃ کے سامنے بھی یہ جبراً ظاہر کیا گیا تھا +

باقی مقصود یہ ہے کہ شیخ عبد الغنی بہت نیک اور خدا پرست آدمی ہے۔ اگر آپ کی خدمت میں کسی امر کے لئے رجوع کرے۔ تو اُس کے حال پر توجہ فرمائیں۔ والسلام والا کرام +

مکتوب ۵

اس بیان میں کہ یہ راہ جس کے طے کرنے کے ہم درپے ہیں سب بات قدم ہے۔ اور اس بیان میں کہ مشائخ نقشبندیہ قدس سرہم نے سیر کا ابتدا عالم امر سے اختیار کیا ہے۔ یہ خلاف دوسرے سلسلوں کے مشائخ کے۔ اور ان بزرگواروں کا طریق اصحاب کرام کا طریق ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں۔ یہاں سے اب سید محمود کی طرف لکھا ہے:-

آپ کا بزرگ محبت نامہ صادر ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ کو اس بزرگ گروہ کی باتیں سننے کا شوق ہے۔ اس لئے آپ کی غرض پورا کرنے اور مقصود کی طرف رغبت دینے

کے لئے چند باتیں لکھی جاتی ہیں +

میرے مخدوم! یہاں جس کے طے کرنے کے ہم ورپے ہیں انسان کے سات
طبیعوں کے موافق سب سات قدم ہیں۔ دو قدم عالم خلق میں ہیں جن کا تعلق قالب
نفس کے ساتھ ہے۔ اور پنج قدم عالم امر میں ہیں جو قالب روح و سر و خفی و انخفی کے
ساتھ وابستہ ہیں۔ اور ان سات قدموں میں سے ہر ایک قدم میں دس ہزار پرے پھانٹنے
پڑتے ہیں خواہ وہ پرے نورانی ہوں یا ظلمانی۔ اِنَّ يٰٓاٰدَمَ بْنَ اٰدَمَ اَنْفَ بَحْبَابٍ مِّنْ نُّوْرِ
وَقُلْمَةِ تَحْقِيقِ اللّٰهِ تَعَالٰی کے لئے ستر ہزار پرے نور اور ظلمت کے ہیں +

اور پہلے قدم میں جو عالم امر میں لگاتے ہیں تجلی افعال ظاہر ہوتی ہے۔ اور دوسرے
قدم پر تجلی صفات۔ اور تیسرے قدم پر تجلیات ذاتیہ کا شروع آجاتا ہے علیٰ ہذا التیاس جو
کے تفاوت کے لحاظ سے ترقی ہوتی جاتی ہے۔ جیسے کہ اس راستہ کے سالکوں پر غنی نہیں ہے
اور ان ساتوں قدموں میں سے ہر ایک قدم پر اپنے آپ سے دو رہتا جاتا ہے اور حق تعالیٰ
کے نزدیک ہوتا جاتا ہے۔ جتنے کہ ان قدموں کے تمام ہونے تک قرب بھی پورا ہو جاتا ہے۔
پھر اس کے بعد فنا اور بقا سے مشرف ہوتے ہیں۔ اور ولایت خاصہ کے درجے تک پہنچ
جاتے ہیں +

طریقہ عالی نقشبندیہ کے مشائخ قدس سرہم نے برخلاف دوسرے سلسلوں مثلاً
کے اس سیر کی ابتدا عالم امر سے اختیار کی ہے۔ اور عالم خلق بھی اسی سیر کے ضمن میں طے
کر لیتے ہیں۔ اسی واسطے طریقہ نقشبندیہ سب طریقوں سے اقرب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ
دوسروں کی نہایت ان کی ابتدا میں مندرج ہے۔ ۶

قیاس کن گستاں من مبار

قیاس کن گستاں من مبار میرا

ترجمہ ۶

ان بزرگواروں کا طریقہ بعینہ صاحب کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا طریق
ہے۔ کیونکہ اصحاب کبارہ کو حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پہلی ہی صحبت میں
انتہا کے ابتدا میں درج ہونے کے طریق پر وہ کچھ حاصل ہو جاتا تھا۔ جو امت کے کامل اولیا
کو انتہا میں بھی حاصل ہونا مشکل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت حمزہ علیہ الرحمۃ کا قاتل وحشی
جو ایک ہی فوجہ حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا جو اولیٰ فی دینی

سے جو تالیفیں سے بہتر ہے کئی درجے افضل ہے ۴

عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ معاویہؓ افضل ہے یا
عمر بن عبدالعزیزؓ تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ گرد و غبار جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ معاویہ کے گھوڑے کی ناک میں پڑا ہے وہ عمر بن عبدالعزیزؓ سے کئی گنا
بہتر ہے۔ تو پھر سوچنا چاہئے کہ جس گروہ کی ابتدا میں اوروں کی انتہا درج ہو۔ اس کی انتہا
کہاں تک ہوگی۔ اور اوروں کے ادراک و فہم میں کس طرح سائیلی و مایعکم جنود دیکھا
الاکھوے

قاصرے گرن این طائفہ المصنوعہ	ماش بندہ کہ برارم زبیاں این گلہ
ہمہ شیران جہاں بتناں سلسلہ	روبا زحیلہ چہاں بکسلین سلسلہ
گر کوئی قاصر گئے طائفہ ان کو حال پر	تو بہ تو بہ گزیاں پڑاؤں میں اس کا کھ
شیریں اس سلسلے میں کبے رہے ہو	تو بسکتی کس طرح ہے تو میری سلسلہ

وَدَقَّنَا اللّٰهُ شُحْنَانَهُ وَاَيَّاكُمْ تُحِبُّونَ هَذِهِ الطَّائِفَةُ الْعَزِيزَةُ وَجُودُهَا حَقُّ تَعَالٰی ہم کو
اور آپ کو اس عزیز ابوجود گروہ کی محبت عطا فرمائیے۔ کاغذ اگرچہ ناقص ہے لیکن اس میں سیاحت
بلند و حقائق ارحمہ درج ہیں۔ امید ہے کہ عزیز جانینگے ۵

مکتوب ۵۹

سیّدنا شہود کی طرف صادر فرمایا ہے۔ اس بیان میں کہ آدمی کو تین چیزوں سے بچا رہ
نہیں تاکہ نجات ابدی حاصل ہو جائے۔ اور اس بیان میں کہ اہل سنت و جماعت کی
تالبعاری کے سوانحیات محال ہے۔ اور اس بیان میں کہ علم و عمل شریعت سے
حاصل ہوتے ہیں۔ اور اخلاص طریق صوفیہ پر چلنے سے وابستہ ہے۔ اور اس بیان
میں کہ عمل کا اخلاص اولیٰ کو تمام افعال اور اعمال اور حرکات و سکنات میں حاصل ہے۔

حق تعالیٰ شریعت مصطفوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے سید سے رستہ
پر استقامت فرما کر پورے طور پر اپنی بارگاہ میں گرفتار کر لے ۶

آپ کا شریف اور لطیف محبت نامہ صادر ہو کر خوشی کا باعث ہوا۔ فقر کے ساتھ آپ
کی محبت اور اخلاص کا حال معلوم ہوا۔ اللہ تعالیٰ اس کو اور زیادہ کرے۔ آپ نے فوائد

طلب کئے تھے +

میرے مخدوم با آدمی کو تین چیزوں سے چارہ نہیں ہے تاکہ نجات ابدی حاصل ہو جائے
علم و عمل و اخلاص +

علم دو قسم ہے۔ ایک وہ علم ہے جس سے مقصود عمل ہے جب تک تکفل علم فقہ ہے +
دوسرا۔ وہ علم ہے جس سے مقصود صرف اعتقاد اور دل کا یقین ہے جو علم کلام
میں مفصل مذکور ہے۔ اور فقہ تاجیہ اہل سنت و جماعت کے قیاس صحیح اور عقیدے کے موافق
ہے۔ اور نجات ان بزرگواروں کے اتباع کے بغیر محال ہے۔ اور اگر بال بھر بھی مخالفت
ہے۔ تو کمال خطرہ ہے۔ یہ بات کشف صحیح اور الہام صریح سے یقینی طور پر محال ہو چکی ہے۔
اس میں کچھ خلاف نہیں ہے +

پس خوشخبری ہے اُس شخص کے لئے جس کو ان کی متابعت کی توفیق حاصل ہوئی۔ اور
ان کی تقلید سے مشرف ہوا۔ اور ہلاکت ہے اُس شخص کے لئے جس نے ان کی مخالفت کی اور
ان سے الگ ہو گیا۔ اور ان کے اصول سے منہ پھیرا۔ اور ان کے گروہ سے نکل گیا۔ پس وہ خود بھی
گمراہ ہوگا۔ اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔ پس رویت اور شفاعت کا منکر ہوا۔ اور محبت کی فضیلت اور
صحابہ کی بزرگی اس سے مخفی رہی۔ اور الملبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اولاد و بتول
رضی اللہ عنہا کی محبت سے محروم رہا۔ اور وہ اس بڑی نیکی سے روک گیا۔ جو الملسنت و جماعت
نے حاصل کی +

تمام صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان میں سے افضل حضرت
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ جو اصحاب کے حالات سے بخوبی واقف ہیں
انہوں نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد لوگ بہت بقیہ رہ گئے۔ پس ان کو حضرت
ابوبکر سے بہتر کوئی شخص آسمان کے سایہ تلے نہ ملا۔ پس انہوں نے اُن کو اپنا ولی بنالیا۔ میری دعا
ہے اس بات پر کہ تمام صحابہ حضرت صدیق کے فضل ہونے میں متفق ہیں۔ اور ان کے فضل
ہونے میں یہ اجماع صدر اول میں ہوا۔ اور یہ اجماع قطعی ہے جس میں انکار کو دخل نہیں ہے۔
اور الملبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مثال کشتے نوح علیہ السلام کی طرح ہے جو اس پر
سوار ہوا بچ گیا اور جو اس سے پیچھے رہا وہ ہلاک ہو گیا +

بعض عارفوں نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کو تارو

کی مانند فرمایا **وَاللَّحْمُ هَهُوَ يَكْتَدُونَ** اور اہل بیت کو کشتے نوح کی طرح۔ اس میں اشارہ ہے کہ کشتی کے سوار کے لئے ستاروں کو مد نظر رکھنا ضروری ہے۔ تاکہ وہ ہلاک ہونے سے بچ سکیں۔ اور ستاروں کی رعایت کے بغیر نجات بالکل محال ہے۔ اور اس بات کو چھپی طرح معلوم کریں کہ بعض کا انکار مناسب کے انکار کو مستلزم ہے۔ کیونکہ حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت میں سب صحابہ متہم مشترک ہیں۔ اور صحبت کی فضیلت تمام فضیلتوں اور کمالات سے بڑھ کر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اویس قرنیؓ جو تمام تابعین میں سے اچھا ہے ایک اذنی صحابی کے درجے کو نہیں پہنچا ہے۔ پس صحبت کی فضیلت کے برابر کوئی چیز نہیں ہے۔ اور نہ ہی ہوگی۔ کیونکہ ان کا ایمان صحبت اور نزول وحی کی برکت سے شہودی ہو گیا تھا۔ اور صحابہ کے بعد کسی کو اس درجہ کا ایمان نصیب نہیں ہوا۔ اور اعمال ایمان پر مرتب ہوتے ہیں اور کمال ایمان کے کمال کے موافق حاصل ہوتا ہے۔ اور جو کچھ ان کے درمیان لڑائی جھگڑے واقع ہوئے ہیں۔ سب بہتر حکمتوں اور نیک محامدوں پر محمول ہیں۔ وہ حرص ہو اور جمالت سے شکتے۔ بلکہ وہ اجتہاد اور علم کی رو سے تھے۔ اور اگر ان میں سے کسی نے اجتہاد میں خطا کی ہے تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک خطا کار کے لئے بھی ایک درجہ ہے۔ اور یہی افراط و تفریط کے درمیان سیدھا راستہ ہے۔ جس کو اہل سنت و جماعت نے اختیار کیا ہے۔ اور یہی سچا ڈھالا اور مضبوط رستہ ہے۔ غرض علم و عمل دونوں شریعت سے حاصل ہوتے ہیں۔ اور اخلاص کا حاصل ہونا جو علم عمل کے لئے روح کی طرح ہے طریق صوفیہ پر چلنے پر منحصر ہے۔ جب تک سیر الی اللہ نہ قطع کریں اور سیر فی اللہ کے ساتھ متحقق نہ ہو جائیں۔ حقیقت اخلاص سے دُور اور مخلصوں کے کمالات سے مجھ رہتے ہیں۔ اگرچہ عام مومنین کو بھی تکلف اور تحمل کے ساتھ بعض اعمال میں محمل طور پر اخلاص حاصل ہو جاتا ہے۔ مگر وہ اخلاص جس کا ذکر ہم کر رہے ہیں۔ وہ ہے جو تمام اقوال و افعال اور حرکات و سکنات میں حاصل ہے اور اس میں کسی تکلف اور بناوٹ کو راہ نہیں ہے۔ یہ اخلاص نفسی و مافیہ فیہ ہے جو دوں کے غبار پر منحصر ہے۔ جو فنا و بقا اور ولایت خاصہ کے درجے تک پہنچنے سے وابستہ ہے۔ جو اخلاص تکلف اور بناوٹ کا محتاج ہے وہ ہمیشہ نہیں رہتا۔ اخلاص کا دوا می طور پر حاصل ہونا جو مرتبہ حق یقین میں ہے اس میں بے تکلف ہونا ضروری ہے۔

پس اولیاء اللہ جو کچھ کرتے ہیں خدا کے لئے کرتے ہیں نہ اپنے نفس کے لئے۔ کیونکہ ان کے نفس خدا پر قربان ہو چکے ہیں۔ ان کے اخلاص کے خالص ہونے میں نیت کا صحیح کرنا

ضروری نہیں ہے۔ ان کی نیت نفا فی اللہ اور بقا باللہ سے درست ہو چکی ہے مثلاً کوئی شخص جو اپنے نفس میں گرفتار ہے وہ جو کچھ کرتا ہے اپنے نفس کے لئے کرتا ہے خواہ نیت کرے یا نہ کرے۔ اور جب نفس کی قید دور ہو کر خدا کے لئے کی قید حاصل ہو جائے۔ تو اس صورت میں وہ جو کچھ کریگا خدا کے لئے کریگا۔ خواہ نیت کرے یا نہ کرے۔ نیت ظنی امر میں درکار ہے یقینی میں اس کی حاجت نہیں ہے۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

دوامی خلاصہ الا مخلص بفتح لام ہے اور وہ جس کو دوام حاصل نہیں ہے اور ابھی خلاص کا کسب کرتا ہے مخلص کب لزم ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان بڑا فرق ہے اور طریق صوفیہ سے علم و عمل میں جو نفع حاصل ہوتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ علوم کلامیہ استدلالیہ شفی ہو جائیں۔ اور اعمال کے اوکارنے میں بڑی آسانی حاصل ہو جائے۔ اور جو سستی شیطان اور نفس کی طرف سے واقع ہوتی ہے دور ہو جائے۔ ع

ایں کار دولت است کنوں تا کراد ہند
بڑی اعلیٰ ہے یہ دولت ملے اب دیکھئے کس کو

ترجمہ ۶
دالسلام و لا و آخر

مکتوبات

کلی طور پر خطروں کے دور کرنے اور وسوسوں کے دفع کرنے اور اس کے مناسب بیان میں سیادت پناہ سید محمود کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ ہمیشہ کے لئے اپنی جناب پاک کی گرفتاری سے شرف فرمائے۔ کیونکہ اصلی خلاصی اور حقیقی نجات اسی گرفتاری میں ہے۔ خطرات کا دور ہونا اور وسوسوں کا دفع ہونا حضرات خواجگان قدس سرہم کے طریقہ میں پورے طور پر حاصل ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اس بزرگ خاندان کے بعض مشائخ نے خطرات کے دفع کرنے کے لئے چلک بھینچا ہے۔ تو ان تمام چالیں فوں میں اپنے باطن کو خطرات کے آنے سے محفوظ رکھا ہے۔

حضرت خواجہ احمد اقدس سرہ نے اس مقام میں فرمایا ہے کہ خطرات کے دفع کرنے سے وہ خطرات مراد ہیں جو دوام مطلوب کے مانع ہیں۔ نہ کہ مطلق طور پر خطرات کا دفع کرنا۔ اور اس سلسلہ علیہ کے مخلصوں میں سے ایک درویش اس مضمون کے موافق و آمین بے غم و دیکھ

تَحَدِّثُ کہ اپنے رب کی نعمت کو ظاہر کرنا حال اس طرح بیان کرتا ہے کہ خطراتِ دل سے اس طرح دور ہو جاتے ہیں کہ اگر بالفرض صاحبِ دل کو حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر دی جائے تو بھی ہرگز اس کے دل میں خطرہ نہ آنے پائے۔ بغیر اس بات کے کہ وہ اس کے دفع میں کسی قسم کا تکلف کرے۔ کیونکہ جو امر تکلف سے ہے وہ وقت تک محدود ہے۔ ہمیشہ تک نہیں رہتا۔ بلکہ اگر خطرات کے لانے میں کئی سال تک تکلف کرے تو بھی بیکسر نہ ہو۔ العین کا مقرر کرنا بناوٹ اور تکلف سے خبر دیتا ہے اور تکلف اور بناوٹ مرتبہ طریقت میں ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ بناوٹ اور تکلف سے خالی ہو۔ یاد کرو طریقت میں ہے اور یادداشت حقیقت میں ہے۔

پس ثابت ہوا کہ عشرہ اور اربعین سے تکلف کے ساتھ خطرات کے روکنے میں جو وقت پر محدود ہے مطلوب کی طرف دوامی توجہ کا حاصل کرنا محال ہے۔ کیونکہ تکلف مرتبہ طریقت میں ہے اور طریقت میں دوام توجہ متصور نہیں ہے۔ اور مرتبہ حقیقت میں دوام توجہ اس جہت سے کہ اس مقام میں تکلف کی محال نہیں ہے۔

پس مرتبہ تکلف میں خطرات کا آنا بیشک دوام توجہ کا مانع ہے۔ اور دل کی دوام نگہانی جو اس سلسلہ علیہ کے میندیوں کو حاصل ہوتی ہے وہ کچھ اور ہے۔ اور دوام توجہ جس کا ہم فرما کر رہے ہیں وہ یادداشت سے مراد ہے جو نہایت مرتبہ محال ہے۔

حضرت خواجہ عبدالخالق غجدانی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ یادداشت کے آگے پنداشت دوم ہے۔ یعنی اور مرتبہ کوئی نہیں۔

اس قسم کے احوال ظاہر کرنے سے مقصود یہ ہے کہ اس طریقہ علیہ کے طالبوں کو غربت اور شوق پیدا ہو۔ اگرچہ منکروں کا انکار ہی زیادہ ہوگا۔ یُصْنَلُ بِهِ کِتَابٌ وَ یُحَدِّثُ بِهِ کَثِیْرٌ بہت کو گمراہ کرتا ہے اور بہت کو ہدایت دیتا ہے۔

ہر کہ افسانہ بخواند افسانہ است	و انکہ دیدش نقد خود مردانہ است
آب نیل است و قطبی خوں ننود	قوم مو سے رانہ خوں بود آب پود
جس نے افسانہ پڑھا افسانہ ہے	جس نے دیکھا نقد وہ مردانہ ہے
خون آب نیل قطبی پر ہوا ہے	قوم مو سے کے لئے وہ آب تھا

و اسلام مع الاکرام

مکتوب ۶۱

شیخ کامل کمٹل کی صحبت کی ترغیب اور ناقص کی صحبت سے بچنے اور اس کے مناسب بیان میں سیادت آداب سید محمد کی طرف نگاہ ہے :-
حق تعالیٰ اپنے حبیب سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل جو کج چشم سے پاک ہیں اپنے درو او طلب میں یاوتی عطا فرمائے اور جو چیز مطلب حاصل کرنے سے منع ہے اس سے بچائے ۔

آپ کا مبارک محبت نامہ مشرف ہوا۔ چونکہ طلب شوق کو براہِ گنجۂ کرنے والا اور ورد و شنگی سے بھر ہوا تھا۔ نظر میں بہت ہی پسند آیا۔ کیونکہ طلب میں طلب حاصل ہونے کی خوشخبری ہے اور مقصود تک پہنچنے کا وسیلہ ہے۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھ سے کاراواہ نہ کرتا تو طلبہ میرے دروازہ دیتا۔
غرض طلبہ میری دولت کو بڑی نعمت جان کر جو چیز کہ اس کے مخالف ہے اس سے بچنا چاہتے
ایسا نہ ہو کہ اس میں کوئی فتور پڑ جائے اور اس گرمی میں کسی قسم کی سردی تاثیر کر جائے۔ اور اس کی
محافظت کا سب سے بڑا سبب یہ ہے کہ اس دولت کے حاصل ہونے کا شکر ادا کیا جاوے۔
وَلَا تَزِدْ لِلْكَافِرِينَ وَلَئِنْ زِدْتَهُمْ لَيُضَاعَفْنَ لَعْنَةُ الْكَافِرِينَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
اور اگر حقیقی طور پر التجا اور تضرع
حاصل نہ ہو۔ تو ظاہری تضرع اور نیا زمندی کو بھی ماتحت سے نہ چھوڑنا چاہئے۔ وَاِنْ لَّكَ تَسْبُكُوْا
فَتَسْبَاكُمُ اِیْہَا صُنُوْنَ کی طرف اشارہ ہے۔ یہ محافظت شیخ کامل کے ملنے تک ہے۔ بعد ازاں
اپنی سب مرادیں اس بزرگ کے سپرد کر دینی چاہئیں۔ اور اس کی خدمت میں مُردہ بدست مال
کی طرح ہونا چاہئے +

اول فنا فانی اشیخ ہے اور یہی فنا پھر فنا فی اللہ کا وسیلہ بن جاتی ہے ۵

زناں سے ملے کہ ختم تست اول معبود تو پیر تست اول

ترجمہ : آئینہ تیری یہ چونک اہل ہے میرے سبب و تیرا اول ہے

کیونکہ فائدہ دینا اور فائدہ حاصل کرنا دونوں طرف کی مناسبت پر مبنی ہے۔

اول اول چونکہ طالب علم کو کمالِ شست اور یکینہ پن کے باعث حق تعالیٰ کی

جناب پاک کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہوتی۔ اس لئے دونوں طرف کے درمیان ایک شیخ کا ہونا ضروری ہے۔ اور وہ شیخ کامل کمال ہے۔ اور طالب کے حق میں سب سے بڑھ کر فتور شیخ ناقص کی طرف رجوع کرنا ہے جس نے ابھی جذبہ اور سلوک سے اپنے کام کو تمام نہیں کیا۔ اور شیخی کی مسند پر بیٹھ گیا ہے۔ طالب کے لئے اس کی صحبت زہر قاتل ہے۔ اور اس کی طرف رجوع کرنا مرض مُلک۔ ایسے شیخ کی صحبت طالب کی بلند استعداد کو بلندی سے پستی میں گرا دیتی ہے۔ مثلاً وہ مریض جو ناقص طبیب سے دارو کھاتا ہے۔ وہ اپنی مرض کے زیادہ کرنے میں کوشش کرتا کرتا اور اپنی مرض کے دُور ہونے کی قابلیت کو ضائع کر رہا ہے۔ اگرچہ ابتدا میں اس دارو سے مرض میں کچھ تخفیف ہوگی۔ لیکن حقیقت میں عین مضرت ہے۔ یہی مریض اگر بالفرض کسی حاذق طبیب کے پاس جاوے۔ تو پہلے اس طبیب کو چاہئے کہ اس دارو کی تاثیر کو دُور کرنے کا فکر کرے۔ اور مُسہلات سے اس کا علاج کرے۔ اس تاثیر کے دُور ہو جانے کے بعد مرض اصلی کے دُور کرنے کا فکر کرے۔

آن بزرگواروں کی طریق کا ماحصمت پر ہے۔ صرف کئے اور سننے سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ بلکہ طلبِ ہر شے پیدا ہو جاتی ہے۔

امید ہے کہ کچھ دنوں کے بعد دہلی اور آگرہ کی طرف سیر کا اتفاق ہوگا۔ اگر آپ تنہا تشریف لائیں۔ اور آٹھ سائے کچھ چل کر کے جلدی واپس چلے جائیں تو بہت ہی مناسب ہے۔ اس سے زیادہ مکھناتِ ماحق تخفیف ہے۔

بقیہ سوالوں کا جواب یہ ہے کہ جناب شیخ تاج پناہ معارف گاہ میاں شیخ تاج بہت بزرگ ہیں۔ اور اس صوبہ میں ان کا وجود و غیبت ہے۔ لیکن آپ کی استعداد ان کے طریق کے مناسب نہیں ہے۔ رابطہ نسبت کے بغیر مطلوب حاصل ہونا مشکل ہے۔ آگے آپ کا اختیار ہے۔ اگر کبھی کبھی اپنے احوال کی نسبت لکھتے رہیں تاکہ اس طرف سے بھی اُس کے مناسب کچھ لکھا جایا کرے تو بہت ہی مناسب ہے۔ کیونکہ اخلاص کا سلسلہ اس طرح ہمیشہ حرکت میں رہتا رہے۔ والسلام

مکتوب ۶۲

اس بیان میں کہ وہ جذبہ جو سلوک سے اول ہے وہ اصلی مقصود نہیں ہے۔ بلکہ منازل سلوک کو باسانی قطع کرنے کا وسیلہ ہے۔ اُن جذبہ جو سلوک کے بعد ہے۔ وہ

اصلی مقصد ہے جناب مرزا حسام الدین احمد کی طرف لکھا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْطَفٰی سب تعریف اللہ کے لئے ہے۔

اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو ۛ

طریق وصول الی اللہ کے دو جزو ہیں۔ جذبہ اور سلوک یا دوسری عبارت میں تصفیہ و تزکیہ۔ وہ جذبہ جو سلوک سے مقدم ہے اصلی مقصود نہیں۔ اور وہ تصفیہ و تزکیہ سے اول ہے۔ اصلی مطلب نہیں ہے۔ لیکن وہ جذبہ جو سلوک کے تام ہونے کے بعد ہے۔ اور وہ تصفیہ و تزکیہ حاصل ہونے کے بعد سیر فی اللہ میں ہے۔ اصلی مقصود اور مطلوب ہیں۔ سابقہ جذبہ و تصفیہ سلوک کے راستوں کی آسانی کے لئے ہیں۔ کیونکہ بغیر سلوک کے کچھ نہیں ہو سکتا۔ اور منازل طے کرنے کے بغیر مطلوب کا جمال نظر نہیں آتا۔ پہلا جذبہ دوسرے جذبہ کے لئے صورت کی طرح ہے۔ اور حقیقت میں ایک دوسرے کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں رکھتے ۛ

پس ابتدا میں انتہا کے درج ہونے سے جو اس سلسلہ علیہ کے مشائخ کی عبارتوں میں واقع ہے یہ مراد ہے کہ نہایت کی صورت ابتدا میں درج ہے۔ ورنہ نہایت کی حقیقت ابتدا میں نہیں سما سکتی۔ اور نہایت کو بدائت کے ساتھ کچھ نسبت نہیں ۛ

اس بحث کی تحقیق اُس سالہ میں مفصل مذکور ہے۔ جو جذبہ اور سلوک وغیرہ کی تحقیق میں میں لکھا گیا ہے ۛ

غرض صورت سے گذر کر حقیقت تک پہنچنا نہایت ضروری ہے۔ اور حقیقت کو چھو کر صورت پر کفایت کرنا سر اسر دوری ہے ۛ

حَقَّقْنَا اللہُ سُبْحَانَهُ بِالْحَقِّ بَقَّةِ الْحَقِّ وَجَنَّبْنَا عَنِ الصُّوَرِ الْبَاطِلَةِ
مَحْرَمَةَ النَّبِيِّ الْخَاتَمِ وَالْإِبْرَارِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ مِنَ الصَّلَوَاتِ أَكْمَلُهَا
وَمِنْ الْخَيْرَاتِ أَفْضَلُهَا۔ حق تعالیٰ اپنے نبی مختار اور ان کی آل ابراہیم علیہم الصلوٰۃ
والسلام کی طفیل ہم کو حقیقت حق پر ثابت قدم رکھے اور صورت باطلہ سے بچائے ۛ

مکتوب ۶۳

اس بیان میں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام دین کے اصول میں متفق ہیں۔ اور ان بزرگواروں کا اختلاف صرف دین کے فروع میں ہے۔ اور ان بعض متفق علیہ

کلمات کے بیان میں سرداری کے پناہ والے شرافت کے مرتبہ والے شیخ فرید
کی طرف لکھا ہے :-

ثَبَّتْنَا لِلَّهِ وَإِيَّاكُمْ عَلَى جَادَّةٍ أَبَابِكُمْ الْكَرَامَ عَلَى أَفْضَلِهِمْ إِصَالَةً
وَعَلَى بَقَائِهِمْ مُتَابَعَةً الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ۔ اللہ تعالیٰ ہم کو آپ کو آپ کے بزرگ
باپ اَدوں کے سید سے راستہ پر ثابت قدم رکھے۔ ان میں سے افضل پر پہلی طور پر باقیوں
پر ثابت کی رو سے صلوٰۃ و سلام ہو۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کہ اللہ کی صلوٰۃ اور سلام اور برکات ان سب پر بالعموم
اُن کے افضل پر بالخصوص ہو۔ اللہ کی رحمتیں ہیں۔ کیونکہ ان بزرگواروں کی طفیل جہان کو نجات
ابدی کی سعادت حاصل ہوئی ہے اور ہمیشہ کی گرفتاری سے آزادی حاصل ہوئی ہے۔ اگر ان کا وجود
شریف نہ ہوتا تو حق تعالیٰ جو جتنی مطلق ہے۔ جہان کو اپنی ذاتِ صفات کی نسبت کچھ خبر نہ دیتا۔
اور اس طرف کا رستہ نہ دکھاتا۔ اور کوئی شخص اس کو نہ پہچانتا۔ اور اوامر و نواہی جن کے ساتھ بندوں
کو محض اپنے کرم سے ان کے نفع کے لئے مکلف کیا ہے ان کے بجالانے کی تکلیف نہ دیتا۔
اور اس کی رضامندی نارضا مندی سے جدا نہ ہوتی۔ پس اس نعمتِ عظمیٰ کا شکر کن بان سے ادا کیا جائے
اور کس کو بی طاقت ہے کہ اس کا شکر ادا کر سکے۔ اللہ کا حمد ہے جس نے ہم پر انعام کیا۔ اور ہم کو سلام
کی طرف ہدایت کی۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تصدیق کرنے والوں میں سے بنایا۔ اور
یہ بزرگوار اصل میں متفق ہیں۔ اور ذات و صفات اور شرف و شریعتیں وغیرہ کے سمجھنے اور فرشتوں
کے نازل ہونے اور وحی کے وارو ہونے اور ہمیشہ کے لئے جنت کے آرام اور دوزخ کے
عذاب کے بائیں میں ان سب کی بات ایک ہی ہے۔ اور ان کا اختلاف صرف بعض
احکام میں ہے جو دین کے فروع سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ نے ہر ایک زمانہ میں
اُنوا العزم بغير ريناسب احكام کے ساتھ وحی بھیجی ہے۔ اور اُس زمانہ کے لوگوں کو احکام مخصوص
کے ساتھ تکلیف فرمائی ہے۔

احکام شرعیہ میں نسخ اور تبدیل کا ہونا خدائے تعالیٰ کی حکمتوں اور مصلحتوں پر مبنی ہے۔
اور اس قسم کی مثالیں بہت سی ہیں کہ ایک ہی صاحبِ شریعت بغير مختلف وقتوں میں ایک
دوسرے کے مقتضا و احکام نسخ اور تبدیل کے طور پر وارد ہوئے ہوں۔ اور ان بزرگواروں
متفق علیہ کلمات میں سے یہ چند کہیں ہیں :-

خدا کے سوا کسی کی عبادت نہ کرنا اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا اور مخلوقات میں سے کسی کو خدا کے سوا اپنا رب نہ بنانا۔ یہ حکم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ہی مخصوص ہیں۔ اور ان کے تابعداروں کے سوا اور لوگ اس دولت سے شرف نہیں ہوئے۔ اور نہ ہی ان کے سوا کسی نے اس قسم کے کلمات کہے ہیں۔

نبوت کے منکر اگرچہ خدا کو ایک جانتے ہیں۔ لیکن ان کا حال دو امر سے خالی نہیں ہے۔ یا تو اہل اسلام کی تقلید کرتے ہیں یا وجود کے وجہ میں احد جانتے ہیں۔ نہ کہ عبادت کے استحقاق میں۔

کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سے مراد جھوٹے خداؤں کی عبادت کی نفی کرنا اور معبود برحق کا ثابت کرنا ہے۔ اور کلمہ دوسرا جو ان بزرگواروں سے مخصوص ہے یہ ہے کہ اپنے آپ کو اور لوگوں کی طرح بشر جانتے ہیں اور عبادت کے لائق خدا ہی کو جانتے ہیں۔ اور لوگوں کو اُس کی طرف بلاتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ کو حلول اور اتحاد سے پاک بتلاتے ہیں اور منکرین نبوت ایسے نہیں ہیں۔ بلکہ ان کے سردار خدا کی کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اور اپنے آپ میں خدا کو حلول کیا ہوا ثابت کرتے ہیں۔ اور عبادت کے حق دار بننے اور خدا کا نام اپنے اوپر بولنے سے احتراز نہیں کرتے۔ اس واسطے بندگی سے پاؤں نکال کر کسی قسم کی بدعتیوں اور بدعتیوں میں پڑ جاتے ہیں۔ اور اباحت کا رستہ ان کی طرف کھل جاتا ہے۔ اور گمان کرتے ہیں کہ اللہ کسی چیز سے ممنوع نہیں۔ اور جو کچھ کہتے ہیں بہتر جانتے ہیں۔ اور جو کچھ کرتے ہیں مباح سمجھتے ہیں پس یہ لوگ خود بھی گمراہ ہو گئے اور لوگوں کو بھی گمراہ کیا۔ پس ان کے لئے اور ان کے تابعداروں کے لئے اور اُن کی تقلید کرنے والوں پر ہلاکت ہے۔

اور دوسرا کلمہ جس میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام باہم متفق ہیں۔ اور ان کے منکر اس دولت سے بے نصیب ہیں۔ یہ ہے کہ یہ بزرگوار فرشتوں کے نازل ہونے کے بموجب مطلق ہیں اور کسی قسم کا تعلق اور آلودگی نہیں رکھتے، قائل ہیں۔ اور وحی کے امین اور کلام بانی کے اُٹھانے والے اُنہی کو جانتے ہیں۔ پس یہ بزرگوار جو کچھ کہتے ہیں خدا کی طرف سے کہتے ہیں۔ اور جو کچھ پہچانتے ہیں خدا کی طرف سے پہچانتے ہیں۔ اور ان کے اجتہادی احکام بھی وحی سے مؤید ہیں۔ اگر بالفرض کسی قسم کی لغزش واقع ہو جاتی تھی۔ تو حق تعالیٰ فوراً اس کا تدارک وحی قطعی سے فرمادیتا تھا۔ اور مکاروں کے رئیس جو اُلویہیت کے مدعی ہیں جو کچھ

کہتے ہیں اپنی طرف سے کہتے ہیں اور الوہیت کے خیال سے اسی کو بہتر جانتے ہیں پس انصاف سے کام لینا چاہئے کہ جو شخص یہ قوفی سے اپنے آپ کو خدا بنائے اور عبادت کا مستحق جانے۔ اور اس خیال سے بہت ناشائستہ فعل اس سے سرزد ہوں۔ تو اس کی باتوں کا کیا اعتبار ہے اور اس کی تابعداری پر کیا مدار ہے ع

سارے کہ نکوست از ہزارش پید است

ترجمہ ۴ ہوتا ہے سال و بیایسی بہار ہوئے

اس قسم کی باتوں کا ظاہر کرنا زیادہ شریح کے لئے ہے ورنہ حق باطل سے جدا ہے۔ اور نوراندھیرے سے ظاہر ہے جَاءَ الْحَقُّ وَذَهَبَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ ذَهُوًّا قَابِ
الَّذِي نَبَتْ نَاعِلًا مَّتَابِعَةً هُوَ لَاءِ الْاَكْا بِرَعَكِبِ الصَّلَاةِ وَالْخِيَا
اَوْ لَا فَاِخِيَا اَمَّا تَوْهَمُ كَوَاوِلِ وَآخِرَانِی بَرْگَوَارِو کی تابعداری پر ثابت قدم رکھ *
بقیہ متفقہ و یہ ہے کہ سیادت پناہ میاں پیر کمال کو آپ خوب جانتے ہیں کچھ حاجت نہیں کہ اس بارہ میں کچھ لکھا جاوے۔ لیکن اس قدر لکھنا ضروری ہے کہ فقیر کو کچھ عرصہ سے ان کی ملاقات حاصل ہے۔ مدت سے آپ کی قد مبوسی کا شوق رکھتے تھے لیکن ضعف لاحق ہونے سے کچھ مدت فرش پر پڑے تھے۔ اب صحت ہونے کے بعد آپ کی خدمت عالی کی طرف متوجہ ہوئے ہیں۔ اور آپ کی عنایت کے امیدوار ہیں *

مکتوب ۶

جسمانی اور روحانی لذت اور درد کے بیان میں۔ اور جسمانی رنج اور مصیبتوں کو برداشت کرنے کی ترغیب اور اس کے مناسب بیان میں سیادت و شرافت پناہ شیخ فرید کی طرف لکھا ہے:-

سَلَّمَ كُحْلُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَعَا فَا كُمُ فِي لَدَا دِينَ بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الثَّقَلَيْنِ
عَلَيْهِمَا وَعَلَى إِلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَاتُ قَدْ تَعَالَى حَضْرَتِ سَيِّدِ الثَّقَلَيْنِ صَلَّاهُ
عَلَيْهِ آله وَسَلَّمَ كِي طِفِيلِ آف كُو دُو نُو لْ جِهَانِ مِي سَلَامَتِ اُو ر عَافِيَتِ سِ رَكْمِ *

دنیا کی لذت اور الم و دُقسَم ہے۔ جسمانی اور روحانی جس چیز میں جسم کی لذت ہے اس میں روح کا رنج ہے۔ اور جس چیز سے جسم کو رنج پہنچے اس میں روح کی لذت ہے *

پس رُوح اور جسم ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ اور اس جہان میں کہ رُوح جسم کے مقام میں اترتا ہوا ہے اور جسم اور جسمانی میں گرفتار ہوا ہے۔ رُوح نے بھی جسم کا حکم پیرا کر لیا ہوا ہے۔ اور اس کی لذت سے اُس کو لذت اور اس کے رنج سے اس کو رنج ہے۔ یہ مرتبہ عوام کا لانعام کلمہ ہے
ثُمَّ مَرَدُّهُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنَ (پھر ہم اس کو (بوڑھا کر کے) کمتر سے کمتر مخلوق کے درجے میں ٹوٹا لائے) انہی کی شان میں صادق ہے۔ اگر رُوح اس گرفتاری سے خلاص نہ ہو۔ اور اپنے اصلی وطن کی طرف رجوع نہ کرے تو ہزار ہزار افسوس ہے۔

پانیہ آخر آدم است آدمی گشت محروم از مقام محرمی
گر نگردد باز سکیں زیر سفر نیست از بے پیکس محروم
ترجمہ سب کے پیچھے رتبہ ہو انسان کا اس لئے محروم تر سب سے ہوا
گرد کوٹے اس سفر سے یہ گدا ہے پھر اس کے حال پر دوا حسرتا
رُوح کی بیماری کے باعث ہے کہ اپنے رنج کو لذت اور لذت کو رنج معلوم کرتا ہے۔ جیسے کہ
صفراوی مزاج والاشخص بیماری کے باعث شیرینی کو کڑوا معلوم کرتا ہے۔
پس عقلمندوں پر لازم ہے کہ اس مرض کے دور کرنے کا فائدہ کریں تاکہ جسمانی رنج و مصیبت
میں خوش و خرم زندگی بسر کریں۔

از برے عیش و عشرت باخشن صد ہزاراں جاں سبا یاد باخشن
ترجمہ صد ہزاراں جاں جو کھولیں پرے جاودانی عیش و عشرت تب ملے
اوجہ اچھی طرح غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اگر دنیا میں درد اور الم و مصیبت نہ ہوتے
تو جو کے برابر اس کی قدر نہ ہوتی۔ اس کی ظلمتوں کو واقعات اور حادثے دور کر دیتے ہیں حادثوں
کی تلخی دار و نئے تلخ کی طرح نافع ہے جس سے مرض کو دور کرتے ہیں۔

فقیر کو تجربہ سے معلوم ہوا ہے کہ عائم عوتوں میں جو کھانا پکاتے ہیں۔ اور خالص نیت
نہیں کر سکتے۔ اور بعض لوگ اُس کھانے کی نسبت کد و شکایت کرتے ہیں۔ اور طعام اور صاحب
طعام کا عیب اور نقصان ظاہر کرتے ہیں۔ اور صاحب طعام کو اس بات سے دل کی شکستگی حاصل
ہو جاتی ہے۔ تو صاحب طعام کی یہی شکستگی اس ظلمت کو جو خالص نیت کے نہ ہونے سے
کھانے میں آگئی تھی دور کر دیتی ہے اور معرض قبول میں آتی ہے۔ اگر وہ لوگ شکایت
نہ کرتے اور صاحب طعام کا دل شکستہ نہ ہوتا۔ تو طعام سراسر ظلمت اور کدورت سے بھر جاتا۔

اور اس صورت میں قبولیت کا احتمال ہوتا ہے۔

پس کام کا مداخلت کی اور آوارگی پر ہے۔ اور ہم ناز سے پلے ہوئے عیش و آرام کے طالبوں کو یہ کام مشکل ہے۔ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ نص قاطع ہے۔ اور عبادت سے مقصود عجز و انکسار ہے۔ پس انسان اور خاص کر مسلمانوں اور دنیاداروں کے پیدا کرنے سے مقصود ذلت و خواری ہے۔ کیونکہ دنیا ان کے لئے قید خانہ ہے۔ قید خانہ میں عیش و آرام کا ڈھونڈنا عقل سے دور ہے۔ پس آدمی کو محنت کشی اور اس بوجھ کے اٹھانے سے کوئی چارہ نہیں۔ حق تعالیٰ آپ کے جدا مجد صلے اللہ علیہ آو وسلم کی طفیل ہم برطیاقوں کو ان پر انتقامت عطا فرمائے۔

مکتوب ۶

اسلام کے ضعفاء و مسلمانوں کی خواری پر افسوس کرنے اور اسلام کو تقویت دینے اور احکام جاری کرنے کی ترغیب دینے میں خازن اعظم کی طرف لکھا ہے :-
حق تعالیٰ آپ کو حکام اسلام کے بلند کرنے میں اسلام کے دشمنوں پر مدد اور نصرت دیوے۔ مَخْلُوقُ صَادِقِ صَلَّی اللہ علیہ آو وسلم نے فرمایا ہے۔ اَلَا سَلَامٌ لِّمَنْ بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُوذُ كَمَا بَدَأَ فَطَوَّبَ لِلْغَرِيبِ یعنی اسلام غریب ہی ظاہر ہوا۔ اور عنقریب غریب ہو جاوے گا پس غریبوں کے لئے خوشخبری ہے۔ اسلام کی غربت یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ کفار کھلم کھلا اسلام پر طعن اور مسلمانوں کی مذمت کرتے ہیں۔ اور ہر کوچہ و بازار میں نڈر ہو کر کفر کے احکام جاری کرتے ہیں اور اہل کفر کی تعریف کرتے ہیں۔ اور مسلمان اسلام کے احکام جاری کرنے سے رُکے ہوئے ہیں۔ اور شرائع کے بجالانے میں مذموم اور مطعون ہیں۔

پری ہفتہ رخ و دیو در کرشمہ و ناز

ببوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بولعجبی است

ترجمہ چھپا سخی کو پری دیو ناز کرے حواس و ہوش یں نیک میرے بجانہ ہے
سبحان اللہ و بحمدہ۔ و انماؤں نے کہا ہے کہ اَلشَّرْعُ نَحْتُ السَّيْفِ کہ شرع تلوار کے نیچے ہے۔ اور شرع شریف کی رونق پاؤں ہوں پر منحصر ہے۔ لیکن اب قضیہ عکس ہو گیا ہے۔ اللہ مالد بدل گیا ہے۔ اے افسوس! صاف افسوس!!

ہم ایسے نازک وقت میں آپ کے وجود مبارک کو غنیمت جانتے ہیں۔ اور اس معرکہ
سنت و شکست میں آپ کے سوا کسی کو بہادر اور لڑاکا نہیں پہچانتے۔ حق تعالیٰ اپنے
نبی اور ان کی آل صلی اللہ علیہ وسلم الصلوٰۃ والسلام کی طفیل آپ مددگار اور ناصر ہو ۛ
حدیث میں وارد ہے کہ یُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُقَالَ إِنَّهُ يَحْمِلُ مَوْنَهُ
تم میں سے کوئی ایمان نہ ہوگا جب تک اُس کو دیوانہ نہ کہا جائے ۛ
اس وقت وہ جنوں جو غیرت اسلام کی زیادتی پر مبنی ہے اب آپ ہی کی طبیعت
میں محسوس ہے۔ الحمد للہ علی ذلک ۛ

آج وہ دن ہے کہ تھوٹے سے عمل کو بڑے اجر کے بدلے بری خوشی سے قبول
کرتے ہیں۔ اصحاب کف سے ہجرت کے سوا اور کوئی عمل ظاہر نہیں ہوا جس نے اتنا
اعتبار پیدا کیا ہے۔ سپاہی دشمنوں کے غلبہ کے وقت اگر تھوڑا سا بھی ترو و کرس تو بڑا اعتبار
رکھتا ہے۔ برخلاف دشمنوں کے امن آرام کے وقت کے۔ یہ قولی جہاد جو آج آپ کو حاصل ہے
یہی جہاد اکبر ہے۔ اس کو غنیمت جانیں اور ہلّ منّ مزید کہیں۔ اور اس جہاد قولی کو جہاد
قہال سے بہتر سمجھیں ہم جیسے بے دست و پا فقر اس دولت سے محروم ہیں ۛ

هَيْدِثًا لَا رُبَّابِ النَّعِيْدِ نَعِيْمُهَا

وَالْعَاشِقِ الْمُنْجِيْنَ مَا يَتَجَذَّغْ

ترجمہ ۛ مبارک نعموں کو اپنی نعمت مبارک عاشقوں کو درگھوٹ

ۛ وادیم تر از گنج مقصود نشان ماگزہ رسیدیم تو شاید بری

ترجمہ ۛ تجھے گنج مقصود مبتلا یا ہم نے ملا کہ نہیں ہم کو شاید نوپالے

حضرت خواجہ احمد اقدس سوسہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر میں شیخی کروں
تو جہان میں کسی شیخ کا کوئی مرید نہ رہے۔ لیکن میرے تعلق کچھ اور کام ہے۔ اور وہ شریعت
کو رواج دینا اور مذہب کی تائید کرنا ہے۔ اسی واسطے بادشاہوں کی صحبت میں جایا کرتے
اور اپنے نفرت سے اُن کو مطیع کرتے تھے۔ اور ان کے ذریعے شریعت کو رواج دیتے
تھے۔ اتنا ہی مہم ہے کہ جب حق تعالیٰ نے اس بزرگ خاندان کے بزرگواروں کی محبت
کی برکت سے آپ کی بات میں تاثیر بخشی ہے۔ اور آپ کی سلمانی کی عزت ہمہ سوں کی نظر
میں ظاہر ہے۔ تو کوشش فرمائیں۔ اور زیادہ نہ سہی تو اس قدر تو ہو کہ اہل کفر کے احکام جو اہل اسلام

میں شائع ہیں معدوم ہو جائیں۔ اور اہل اسلام ان کے بیہودہ عملوں سے محفوظ رہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو ہماری اور تمام مسلمانوں کی طرف سے جزائے خیر کے پہلی سلطنت میں بن مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ دشمنی منہموم ہوتی تھی۔ اور اس سلطنت میں ظاہر طور پر وہ غنا نہیں ہے۔ اگر ہے تو بے علمی کے باعث ہے۔ یہ دوسرے کہ ایسا نہ ہو غنا و دشمنی تک تو بہت پہنچ جائے اور مسلمانوں پر معاملہ اس سے بھی زیادہ تنگ ہو جائے۔ ۶

چوبید بربرایان خویش سے لرزم

کاپتنا ایمان پر ہوں مثل بید

ترجمہ ۶

ثَبَّتْنَا اللَّهَ وَاَيَاكُمْ عَلَى مُتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ اٰلِهِ الصَّلَاةُ وَالتَّسْلِيمُ مَا كُنْتُ حَقِّ تَعَالَىٰ اُپ کو اور ہم کو سید المرسلین صلی اللہ وآلہ وسلم کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔ فقیر کسی تقریب پر یہاں آیا تھا۔ یہ نہ چاہا کہ اپنے آنے کی نسبت آپ کو اطلاع نہ دے۔ اور بعض فائدہ مند باتوں کو نہ لکھے۔ اور اپنی ولی محبت سے جو طبعی مناسبت کے سبب ہے خبر نہ کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ أَحَبَّ أَخَاهُ فَلْيُعَلِّمْ أَخَاهُ یعنی جو کوئی اپنے کسی مسلمان بھائی کو دوست رکھتے۔ تو اس کو چاہئے کہ اس محبت کی نسبت اس کو بتلائے۔ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ جَمِيعٍ مِّنْ أَتْبَعِ الْهَدَىٰ اُپ پر اور تمام ہدایت کی راہ پر چلنے والوں پر سلام ہو ۷

مکتوب ۶۶

طریقہ علی نقشبندیہ کی تعریف میں اور اس بیان میں کہ یہ طریق بعینہ اصحاب کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا طریق کا ہے۔ اور دوسروں پر نہ اب اکرام رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں۔ اگرچہ اوہیں قریبی ہو یا عمر مردانی۔ خان اعظم کی طرف مآدربوئے :-
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی اٰلِہٖ اَوَّلٰیْنَ اٰخِرِیْنَ اَللّٰہُ تَعَالٰی کا حمد ہے اور اُس کے خاص بندوں پر سلام ہے ۷

حضرات خواجگان (نقشبندیہ) قدس سرہم کا طریق اندراج نہایت درہایت پرینی ہے۔ حضرت خواجہ شمس الدین عظیمی نے فرمایا ہے کہ ہم نے انتہا کو ابتدا میں نہج کر دیا ہے۔ اوہ یہ بعینہ اصحاب کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا طریق ہے۔ کیونکہ یہ بزرگوار آنحضرت

صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی پہلی ہی صحبت میں وہ کچھ حاصل کر لیتے تھے کہ اُمت کے اولیا کو نہایت
الہامیت میں بھی اس کمال سے فہوڑا سا حصہ بشکل حاصل ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت حمزہ
رضی اللہ عنہ کا قاتل وحشی جو ابتداء اسلام میں ایک ہی مرتبہ سید اولین و آخرین صلی اللہ
علیہ آلہ وسلم کی صحبت سے مشرف ہوا۔ اولین قرنی صفا سے جو خیر التابعین میں افضل ہیں
جو کچھ وحشی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی پہلی ہی صحبت میں حاصل ہوا۔ اولین قرنی
کو وہ خصوصیت انتہا میں بھی میسر نہ ہوئی۔ اسی واسطے سب مانوں میں بہتر زمانہ اصحاب
کا ہے۔ اور نفع کے نقد نے دوسروں کو پیچھے ڈال دیا۔ اور درجے کے بعد کی طرف
اشارہ کیا۔

ایک شخص نے عبد اللہ بن مبادک قدس سرہ سے پوچھا کہ معاویہ کا فضل
ہے یا عمرو بن عبد العزیز۔ تو اس نے جواب دیا کہ وہ غبار جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم
کے ساتھ معاویہ کے گھوڑے کے ناک میں داخل ہوا وہ عمرو بن عبد العزیز سے
کئی درجے بہتر ہے۔

پس ناچار ان حضرت کا سلسلہ سلسلۃ الذہب ہے۔ اور اس طریقہ علیہ کی زیادتی
دوسرے طریقوں پر ایسی ہے جیسے زمانہ اصحاب کی زیادتی اُوروں کے زمانہ پر جن لوگوں کو
کمال فضل سے ابتدا ہی میں اس کے انجام و انتہا سے مشرف و ثانی۔ ان کے سوا دوسروں
کو ان کے کمالات کی حقیقت پر اطلاع پانا مشکل ہے۔ ان کا نہایت دوسروں کے نہایت
سے بڑھ کر ہے ع

قیاس کن زکستان من بہار مرا

میری بہار کو کرے قیاس بستان سے

ترجمہ ۶

سارے کہ کوست از بہار شہیت

ع

ہوتا ہے نال ویا جیسی بہار ہوئے

ترجمہ ۶

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ یہ اللہ تعالیٰ
کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ ہم فضل ہیں۔
جَعَلَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنْ خِيَتِي هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمُتَابِعِي الْإِلَهِ

حُجْرَةِ النَّبِيِّ الْقُرْشِيِّ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ مِنَ الصَّلَوَاتِ أَفْضَلُهَا وَمِنْ الشَّيْئَاتِ
أَكْمَلُهَا قُلْ إِنَّهُ نَبِيُّ قُرَشٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كِي طِفْلٍ بِهِم كَوَادِرَ آبِ كَوَانِ بَرْكَوَادِ
كے محبوبوں اور تابعداروں سے بنا ہے ۴

کتاب

ایک محتاج کی سفارش میں خان خانان کی طرف لکھا ہے :-

ثَبَّتْنَا اللَّهَ وَإِيَّاكُمْ عَلَى مَتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْكُمْ وَعَلَى آلِهِ
الصلوات والتسليمات ظاهراً وباطناً وَيُوحَمُ اللَّهُ عَبْدُكَ وَقَالَ أَمِيناً
حق تعالیٰ ہم کو اور آپ کو ظاہر و باطن میں سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری
پر ثابت قدم رکھئے اور اہل تعالیٰ اس بندے پر رحم کرے جس نے آمین کہا ۛ
دو ضروری اموروں نے بے اختیار اس بات پر آمادہ کیا کہ آپ کو تکلیف دیجاد
اڈل تکلیف کے گمان کو دفع کرنے بلکہ دوشنی اور اخلاص کے حاصل ہونے کا اظہار ہے۔
اور دوسرا امر ایک محتاج کی حاجت کی طرف اشارہ ہے۔ جو بزرگی اور بہتری سے آراستہ ہے۔
اور معرفت و شہود سے پیرستہ۔ نسب کے لحاظ سے کریم ہے اور حسب کی رؤس و شریف ۛ
میرے مخدوم! حق بات کے ظاہر کرنے میں ایک قسم کی تلخی ہے۔ اگرچہ شدت
و ضعف کے لحاظ سے متفاوت ہوتی ہے۔ وہ شخص بڑا ہی سعادت مند ہے جو اس تلخی کو
شہد کی طرح پی جائے اور ہل من مزید کہے ۛ

احوال کا تغیر و تبدل امکان کی صفت کے لوازم سے ہے۔ وہ لوگ جو مرتبہ تکمیل تک پہنچ گئے ہیں۔ تلویح سے خلاص ہو گئے ہیں۔ بیچارہ مگر کبھی صفات جلالیہ میں مغلوب ہے اور کبھی صفات جمالیہ کا محکوم کبھی قبض ہے کبھی بسط ہے۔ اور ہر موسم کے احکام جدا ہیں۔

کل کچھ اور حال ہے آج کچھ اور۔ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ اَصْدَعَيْنِ مِنَ اَصْبَاحِ النَّحْوَانِ
 بِقَلْبِهِ كَيْفَ يَتَأَنَّمُ مَوْنٌ كَادِلٌ فِدَاكِي دُونَ اَكْلِيوں کے درمیان ہے جس طرح چاہتا ہے
 اُس کو پٹاتا ہے۔ والسلام ۞

مکتوب ۶۸

اس بیان میں کہ تواضع و ولہندوں سے اچھی ہے اور استغنا و لاپرواہی فقرائے دنیا ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں خان خانان کی طرف لکھا ہے :-
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ مَا صَنَعَ اللّٰہُ تَعَالٰی بِنُورِہِیْ ہِیْ جِوَاللّٰہِ تَعَالٰی کَرَمَہِ *

میرے مخدوم !

من انچہ شہ طابع است یا تو میگویم تو خواہ از بختم سپند گیر و خواہ ملال
 ترجمہ ۷ جوقی کہنے کا ہے کہتا ہوں تجھ سے لے میری شفق
 نصیحت آئے ان باتوں سے تجھ کو یا ملال آئے

تواضع و ولہندوں سے اچھی ہے اور استغنا و فقر سے۔ کیونکہ معاہدہ ضد کے ساتھ ہوتا ہے۔ آپ کے تینوں خطوں میں استغنا کے سوا کچھ مفہوم نہ ہوا۔ اگرچہ آپ کا مقصد تواضع تھا۔ مثلاً اخیر کے مکتوب میں لکھا تھا کہ حمد و صلوة کے بعد واضح ہو۔ اس عبارت کو اچھی طرح معلوم کریں کہ کہاں لکھنی چاہئے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ آپ نے فقر کی بہت خدمت کی ہے۔ لیکن واجب دست کا مدنظر رکھنا بھی ضروری ہے۔ تاکہ خدمت کا ثمرہ حاصل ہو۔ وید ذہنا خراط الفتا دور نہ بیفانہ تکلیف ہے۔ ہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کے متقی لوگ تکلف سے بری ہیں۔ لیکن متکبروں کے ساتھ تجبر کرنا صدقہ ہے *

کسی شخص نے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ کو کہا کہ شیخ متکبر ہے آپ نے فرمایا کہ میرا کبر خدا کی جانب سے ہے۔ تاکہ لوگ اس گروہ کو ذلیل و خوار نہ سمجھیں۔ مَرَاتِ اَشْعَثِ مَذْفُوعٍ بِالْبَابِ لَوْ اَقْسَمَ عَلٰی اللّٰہِ لَا بَرَاءَ اَکَاہِیْتِ سے ایسے پر اگندہ حال درویش ہیں جن کو لوگ دروازہ بدروازہ مانگتے ہیں۔ لیکن اگر وہ اللہ پر قسم کھائیں تو اللہ ان کو پورا کرے) حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے ۷

انہ کے پیش تو گنت غم دل نرسیدم کہ دل آزد و شوئی رہی سخن بستیارا

ترجمہ ۷ غم دل اس لئے تھوڑا کہا ہے تجھ سے لے لبر

کہ آزد وہ نہ ہو جائے بہت سن سن کے دل تیرا

آپ کے دلی مخلصوں اور عزیز دوستوں کو لازم ہے کہ حقیقت حال کو مدنظر رکھائیں۔ جو کچھ

آپ کی خدمت میں عرض کریں پہلی واقعہ بیان کریں۔ اور چہ مشورہ دیں اس میں آپ کی صلاح کو منظور رکھیں نہ اپنی مصاحتوں کو کہ یہ خیانت محض ہے۔ اس سفر کے غائبانہ اسباب میں سے آپ کے بھی بعض نفع تھے۔ مگر عالم اسباب میں آپ کے محبتوں اور خلصوں نے نہ چھوٹے۔ اور اس طرف سے کسی قسم کی کوتاہی نہ سمجھیں۔ اگرچہ اس قسم کی باتیں تلخ معلوم ہوتی ہیں۔ لیکن آپ کے خوشامد کو بہت ہیں۔ انہی پر کفایت کریں۔ فقر کی محبت سے مقصود یہی ہے کہ پوشیدہ عیبوں پر اطلاع ہو جائے اور پوشیدہ برے فعل ظاہر ہو جائیں۔ لیکن جان لیں کہ اس قسم کی باتوں کا ظاہر کرنا آپ کو آزار و تکلیف دینے کی غرض سے نہیں ہے۔ بلکہ خیر خواہی اور محبت کے باعث ہے۔ اس بات کو یقین سے تصور کریں۔ خواجہ محمد صدیق اگر ایک روز پہلے آتا تو امید تھی کہ فقیر ہر حال اپنے آپ کو آپ کی خدمت میں پہنچاتا۔ لیکن سڑ کے راہ ہی میں ملاقات ہو گئی۔ اس لئے معذور و معاف فرمائیے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَصْنَعُ اللّٰہُ بہتر وہی ہے، جو اللہ تعالیٰ کو ہے۔

مکتوب ۶۵

تواضع کے بیان میں جو دونوں جہان کی عزت کا باعث ہے۔ اور اس بیان میں کہ نجات قرۃ ناجیہ اہل سنت و جماعت کی تابعداری پر وابستہ ہے:-
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ۔ آپ کا بزرگِ محبت نامہ جو مولانا محمد صدیق کے ہمراہ بھیجا تھا پہنچا۔ آپ نے بڑی مہربانی فرمائی۔ خدا تعالیٰ آپ کے ہماری طرف سے جزائے خیر ہے۔ جب آپ نے فقر کے آداب کو مد نظر رکھا ہے۔ اور تواضع سے گفتگو کی ہے۔ اُمید ہے کہ مَنْ قَوَّضَ اللّٰہُ دَفَعَ اللّٰہُ کے موافق یہ تواضع دینی اور دنیاوی بلندی اور عزت کا موجب ہو جائیگی بلکہ ہو گئی ہے۔ آپ کو مبارک اور بشارت ہو۔ جب آپ انابت اور رجوع کے الفاظ درمیان لائے ہیں۔ ایسا تصور فرمائیں کہ یہ انابت درویشوں میں سے کسی درویش کے ہاتھ پر واقع ہوئی ہے۔ اس کے فائدوں اور نیبتوں کے امیدوار ہیں۔ لیکن چاہئے کہ اس کے حقوق کو پورے طور پر سمجھ لائیں۔
یہ فقیر و یتیم اور یتیم کیا لکھے اور علوم و معارف کیا ظاہر کرے۔ کیونکہ علمائے مجتہدین اور صوفیہ تحقیق نے اس امر کی تفصیل اور شرح میں کوتاہی نہیں کی۔ اور بعض یار

اس بے سرو سامان کے مسودوں کو بھی آپ کی خدمت میں لے گئے ہیں۔ اُمید ہے کہ نظر فرما کر
سے گزے ہونگے۔ غرض نجات کا طریق افعال و اقوال اور اصول و فروع میں فرقہ ناجیبہ
اہل سنت و جماعت کی متابعت پر ہے۔ خدا نے تعالیٰ ان کو زیادہ کرے۔ اور اس کے
سوا جتنے فرقے ہیں سب زوال کے مقام اور ہلاک کے کنارہ پر ہیں۔ آج اس بات کو خود کوئی
جلنے یا نہ جانے کل قیامت کے روز ہر ایک جان لیگا۔ اور اس کو کچھ نفع نہ دیگا۔ اَللّٰهُمَّ
يَا بَدِّئُهَا الْمَوْتَ يَا اٰخِرُهَا الْحَيٰةَ سُبْحَانَكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ
بیدار کرے *

سیادت آب سیدانِ اہلِ ہدایت سے اپنی بلند درگاہ سے نسبت رکھتا ہے
اور دعاگوؤں کے سلسلہ میں شامل ہے۔ آپ کے کرم و بخشش پر اُمید ہے کہ دستگیری پائیگی
تاکہ اس فقر و پیری کی حالت میں اپنے اہل و عیال کے ساتھ قرآنِ خاطر سے گزارہ کرے۔ اور
آپ کے لئے دونوں بہان کی سلامتی کی دعا میں مشغول ہے۔ والسلام *

مکتوب

اس بیان میں کہ انسان کے لئے جس طرح اس کی جامعیت اس کے قریب باعثِ ہر
ویسے ہی یہ جامعیت اس کے بعد کا بھی باعث ہے۔ اور اس کے مناسب بیان
میں خانِ خانان کی طرف صادر فرمایا ہے :-

ثَبَّتْكُمْ اللهُ سُبْحَانَهُ عَلَى جَادَةِ الشَّرِيعَةِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا
الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَالْحُبَّةِ وَيَرْحَمُ اللهُ عَبْدًا قَالَ آمِينَ۔ اللہ تعالیٰ آپ کو
شریعتِ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے سید سے رستمہ پر ثابت قدم رکھے اور اللہ تعالیٰ
اُس نبی پر رحم کرے جس نے آمین کہا *

انسان کے لئے جس طرح کہ اس کی جامعیت اس کے قریب اور کرامت اور فضیلت
کا باعث ہے۔ اسی طرح ہی جامعیت اس کے بعد اور ذلت و خواری کا موجب ہے۔
قرب کا باعث تو اس واسطے ہے کہ اس کا آئینہ تمام و کمال ہے۔ اور تمام سماء و صفات بلکہ تجلیات
ذاتیہ کے بھی ظہور کی قابلیت رکھتا ہے۔ ہریش دُری لا یعیبُ عَنِّي اَذِیْنِیْ وَلَا سَمَاعِیْ
وَلٰكِنْ لِّیَّ عِنِّي قَلْبٌ عَبْدٌ مُّقْبِلٌ مِّنْ اَمْنٍ مِّنْ مِّنْ سَمَاكُتِہٖوْنَ اَسْمَانِ مِّنْ لِّیْكَ مَوْجِنِ

آدمی کے دل میں سما سکتا ہوں، میں اسی بیان کی رمز ہے۔ اور اس کی بُعد اور دوری کا باعث اس لئے ہے کہ جہان کی تمام چھوٹی چھوٹی چیزوں کی اس کو حاجت ہے۔ کیونکہ سب چیزیں اس کو درکار ہیں۔ خَلَقَ لَكُمْ مَعَارِیَ الْأَرْضِ جَمِيعًا زَمِينَ میں جو کچھ ہے سب تمہارے لئے پیدا کیا ہے ❖

اس احتیاج کے باعث ان سب شیاؤں میں ایسا گرفتار ہے کہ اس کے بُعد اور گمراہی کا موجب ہے۔

پایہ آخر آدم است آدمی	گشت محروم از مفتاح محرمی
گرد و باز مسکینیں سفر	نیست از شب بیکس محروم
سب آخر تیرہ ہے انسان کا	اس لئے محروم ہی یہ رہ گیا
گرد لوٹے اس سفر یہ گدا	ہے پھل اس کے حال پُر احسرا

پس تمام مخلوقات میں سے بہتر بھی انسان ہی ہے اور بدتر بھی انسان ہے۔ کیونکہ صبیحہ الطاہرین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اسی سے تھے۔ اور زمین و آسمان کے پیدا کرنے والے خدا سے پاک کا دشمن ابو جہل لعین بھی اسی سے۔ غرض جب تک ان سب کی گرفتاری سے آزاد ہو کر ایک خدا کے ساتھ جو ایک ہونے سے بھی منترہ و پاک ہے گرفتار و قید نہ ہو جائیں۔ تب تک خرابی ہی خرابی اور وبال ہی وبال ہے۔ لیکن مَالَا يَذْكُرُ كُلُّ لَا يَذْكُرُ كُلُّہ کے موافق اپنی چند روزہ زندگانی کو صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری میں بسر کرنا چاہئے۔ کیونکہ آخرت کے عذاب سے بچنا اور ہمیشہ کی نعمتوں سے کامیاب ہونا اسی تابعداری کی سعادت پر وابستہ ہے۔ پس بڑھنے والے مالوں اور چرنے والوں چار پاؤں کی زکوٰۃ پورے طور پر ادا کرنی چاہئے۔ اور اس کو مالوں اور چار پاؤں کے ساتھ تعلق نہ ہونیکا وسیلہ بنانا چاہئے۔ اور لذت کھانوں اور نفیس کپڑوں میں نفس کا فائدہ نہ نظر نہ رکھنا چاہئے بلکہ کھانے پینے وغیرہ سے اس کے سوا اور کوئی نیت نہ ہونی چاہئے کہ طاعات کے ادا کرنے پر قوت حاصل ہو۔ نفیس کپڑوں کو خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ کے موافق مذکورہ بالا زینت کی نیت پر پھنپنا چاہئے۔ اور کسی اور نیت کو اس میں نہ ملانا چاہئے اور اگر حقیقی طور پر نیت میسر نہ ہو تو اپنے آپ کو تکلف سے اس نیت پر ملانا چاہئے فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا فِتْبَاكُؤًا اگر تم کو رونا نہ آئے تو رونے والوں کی صورت بنا لو۔ اور ہمیشہ

حق تعالیٰ کی بارگاہ میں انتہا اور زاری کرنی چاہئے کہ حقیقی نیت حاصل ہو جائے۔ اور تکلف
دور ہو جائے۔

مے تواند کہ دہداشک مرا حسن قبول آئندہ در ساختہ است قطرہ بارانی را
ترجمہ عجب نہیں کہ وہ کر لے قبول گریہ میرا دیہے قطرہ باران کو جس نے موتی بنا
علیٰ ہذا القیاس تمام امور میں علمائے دیندار کے فتوے کے موافق جنہوں نے عنایت کو اختیار
کیا ہے اور رخصت سے تہذیب کیا ہے۔ زندگانی بسر کرنی چاہئے۔ اور اس کو ہمیشہ کی نجات
کا وسیلہ بنانا چاہئے۔ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ إِنَّ شَكْرَكُمْ لَكُمْ وَأَمَّا شُكْرُكُمْ
اور ایمان لے آؤ۔ تو اللہ تم کو عذاب دیکر کیا کرے گا۔

مکتوبات

اس بیان میں کہ منعم کا شکر منعم علیہ پر واجب ہے اور شکر کا حاصل ہونا شریعت
کے بجالانے سے ہے نہ کچھ اور۔ خان خانان کے بیٹے مرزا داراب کی
طرف لکھا ہے :-

اَيَّدَكَ اللهُ وَتَصَوَّرَكَ اللهُ تعالیٰ آپ کی تائید کرے۔ اور آپ کو
فتح و نصرت دیوے۔

عقلی اور شرعی طور پر منعم کا شکر منعم علیہ پر واجب ہے۔ اور معلوم کئے شکر بھی اسی
قدر واجب ہوتا ہے جس قدر نعمت پہنچے۔ پس جس قدر نعمت زیادہ پہنچے گی شکر بھی اسی قدر زیادہ
واجب ہوگا۔ پس اس اعتبار سے فقر کی نسبت دو متمندوں پر ان کے درجوں کے مختلف
کے بموجب کئی گنا زیادہ شکر واجب ہے۔ کیونکہ اس امت کے فقر و متمندوں سے پہلے
پانچ سو سال بہشت میں جاؤ بیٹے۔ اور منعم حقیقی یعنی حق تعالیٰ کا شکر اول یہ ہے کہ فرقہ ناجیہ
اہل سنت و جماعت کے عقائد کے موافق اپنے عقیدوں کو درست کیا جائے۔ اور دوسرے
یہ کہ اسی فرقہ ناجیہ کے ائمہ مجتہدین کے اقوال کے موافق شرعی عملی احکام بجالائے جائیں تیسرے
یہ کہ اسی بلند گروہ کے صوفیہ کرام کے سلوک کے مطابق تصفیہ و تزکیہ کیا جائے۔ اور اس سب کا
وجوب تمہائی دستخطی ہے بخلاف پہلے دور کیونکہ۔ کیونکہ اصل اسلام انہی دور کیوں بود ابستہ
ہے۔ اور کمال اسلام اسی ایک کن یعنی اول سے متعلق ہے۔ جو عمل ان ارکان ثلاثہ کے

مخالف ہو۔ خواہ وہ نعمت یا صفت اور کل مجاہدہ ہو۔ ہر قسم حقیقی جہلشانہ کی نافرمانی اور گنہگار اور ناشکری میں داخل ہے۔

ہندو برہمنوں اور یونانی فلسفیوں نے ریاضتوں اور مجاہدوں میں کمی نہیں کی۔ چونکہ وہ سب کے سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے احکام کے موافق نہیں ہوئے ہیں۔ اسلئے مردود ہیں۔ اور آخرت کی نجات سے بہرہ نصیب ہیں۔

فَعَلَيْنَاكُمْ مِمَّا بَعَثَ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا وَشَفِيعَ ذُنُوبِنَا وَطَبِيبَ قُلُوبِنَا مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ وَمَتَابَعَةَ خَلْفَائِهِ الْوَأَشْدِينَ الْمُهْدِيَيْنَ رِضْوَانَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ پس آپ پر وہ جب ہے کہ ہم اے آقا ہمارے مولا ہمارے گناہوں کے شفیع ہمارے دلوں کے طبیب ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت اور خلفائے راشدین مہدیین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی تابعداری لازم ہے۔

مکتوب ۲

اس بیان میں کہ دین کا دنیا کے ساتھ جمع کرنا مشکل ہے۔ پس طالب آخرت کے لئے دنیا کا ترک کرنا ضروری ہے۔ اگر حقیقی ترک میسر نہ ہو تو ترک حکمی سے چارہ نہیں۔ اور اس کے مناسب بیان میں خواجہ جہان کی طرف لکھا ہے:-

سَلَّمَكَ اللَّهُ وَعَا فَا كَمْ حَقُّ تَعَالَى عَلَيْكَ سَلَامٌ عَافِيَةٌ رَكْعَتَيْنِ

مَا أَحْسَنَ الدِّينَ وَالْدُّنْيَا لَوْ أَجْمَعًا

ترجمہ دین و دنیا جمع کرنا ہو جائیں تو کیا خوب ہے

دین و دنیا کا جمع کرنا دو ضدوں کا جمع کرنا ہے۔ پس طالب آخرت کے لئے دنیا کا ترک کرنا ضروری ہے۔ اور چونکہ اس وقت اس کا حقیقی ترک میسر نہیں ہو سکتا بلکہ مشکل ہے۔ تو ناچار ترک حکمی پر ہی تسلیم کرنا چاہئے۔ اور ترک حکمی سے مراد یہ ہے کہ دنیاوی امور میں شریعت روشن سمجھ کے موافق چلنا چاہئے۔ اور کھانے پینے اور رہنے سہنے میں شرعی حدود کو مدنظر رکھنا چاہئے۔ اور حدوں سے تجاوز نہ کرنا چاہئے۔ اور بڑھتے والے مالوں اور چرنے والے چارپاؤں میں زکوٰۃ مفروضہ ادا کرنا چاہئے۔ اور جبکہ احکام شرعی سے راستہ ہٹنا

نصیب ہوا۔ تو گویا دنیا کی تکالیف سے نجات حاصل ہو گئی۔ اور آخرت کے ساتھ جمع ہو گئی۔ اور کسی کو اگر اس قسم کا ترک حکمی بھی پیش نہ ہو تو وہ اس بحث سے خارج ہے۔ وہ منافق کا حکم رکھتا ہے۔ کیونکہ صرف ظاہری ایمان آخرت میں فائدہ مند نہ ہوگا۔ بلکہ نتیجہ صرف دنیاوی خون اور مالوں کا بچاؤ ہے۔

من اینچہ شرط بلاغ است باتو میگویم

تو خواہ از خیمہ نیکو گری خواہ ملا

ترجمہ جو حق کہنے کا ہے کہتا ہوں تجھے بس میری مشفق نصیحت اور باتوں سے تجھ کو یا ملال آئے

دیکھئے ایسا صاحب دولت کون ہے جو باوجود اس دنیاوی شان شوکت اور لشکر خادموں کے اور باوجود اس قدر لذت اور عمدہ کھانوں اور نفیس قیمتی کپڑوں کے سچی باتوں کو قبولیت کے کانوں سے سنتا ہے۔

گوشت ارباب در گراں شد دست نشنودن مال و فغان مرا

ترجمہ بار ورسے ہیں بھاری تیرے کان اسلئے سن نہیں سکتے آہ و فغان

وَقَفْنَا اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَآيَا كَمُتَابَعَةِ الشَّرِيعَةِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَيَّ صَاحِبِهَا الصَّلَاةِ وَالسَّلَامُ وَالْحَقِيقَةُ حَقِّ تَقَالَيْتُ أَتَى كَوَادِرْهُمُ كَوَشْرِعَتِ مُسْطَفَوِي صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَلَمْ يَسْمُكِي تَابَعِدَارِي كِي تَوْفِيقِ دِيوَسے

بقیہ مقصود یہ ہے کہ میاں شیخ ذکر یا جو پہلے کروڑی یعنی تحصیلدار تھا۔ عالم و فاضل آدمی ہے۔ شوئے اعمال سے کچھ مدت سے قید خانہ میں ہے۔ بڑے عالم کی کمزوری اور گذارہ کی تنگی اور مدت کی درازی سے تنگ عاجز ہو کر فقیر کی طرف نکھا ہے کہ عسکر یعنی چھاؤنی میں آکر ہمارے چھڑانے کی کوشش کریں۔ رشتہ کی زیادہ مسافت آنے سے مانع ہے۔ چونکہ میرے بھائی خواجہ محمد صدیق آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں۔ ناچار چند کلمات لکھ کر آپ کو تکلیف دی گئی ہے۔ اُمید ہے کہ اس پورے ضعیف کے بارہ میں توجہ عالی سے کام لینے کے وہ عالم بھی ہے

اور پڑھا بھی

وَالسَّلَامُ أَوَّلًا وَآخِرًا

مکتوب

دُنیا اور اہل دنیا کی مذمت اور بیفائدہ علوم کے حاصل کرنے کی بُرائی اور فضول مُباحات سے بچنے اور خیرات و اعمال صالحہ کے خاصہ جوانی کے وقت بچانے کی ترغیب اور اس کے مناسب بیان میں قلیچہ اللہ بن قلیچہ خاں کی طرف لکھا ہے:-

حق تعالیٰ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ علیہ آلہ وسلم کی روشن شریعت کے سید سے راستہ پر چلنے کی انتقامت بخشے ۞

اے فرزند! دنیا آزمائش اور امتحان کا مقام ہے۔ اس کے ظاہر کو طح طرح کی آرائشوں سے طبع اور آراستہ کیا ہے۔ اور اس کی صورت کو وہی خط وخال اور زلف وچہرہ سے پیراستہ کیا ہے۔ دیکھتے میں شیریں اور تروتازہ نظر آتی ہے۔ لیکن حقیقت میں عطر لگا ہوا مردار اور کھویوں اور کیڑوں سے بھرا ہوا کوڑا اور پانی کی طرح دکھائی دینے والا سُراب اور زہر کی مانند شکر ہے۔ اس کا باطن سراسر خراب اورایتڑ ہے۔ اور باوجود اس قدر گندہ ہونے کے اس کا معاملہ اہل دنیا کے ساتھ اس سے بھی بدتر ہے جو بیان ہو سکے۔ اس کا فریقیتہ دیوانہ اور جاوید کا مارا ہے۔ اس کا گرفتار دھوکا کھایا ہوا اور مجنون ہے۔ جو شخص اس کے ظاہر پر فریقیتہ ہوا ہمیشہ کا گھٹانا اُس کے ہاتھ آیا۔ اور جس نے اس کی ٹھکان اور تروتازگی پر نظر کی ہمیشہ کی شرمندگی اُس کے نصیب ہوئی ۞

سرور کائنات حبیب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَا الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ إِلَّا خَضِرَتَانِ إِنَّ دَحِيَّتَ إِحْدَاهُمَا سَخِطَتِ الْآخِرَةُ دُنْيَا وَآخِرَةُ دُونِ آخِرَتِ اُس میں سوکن ہیں۔ اگر ایک راضی ہوگی تو دوسری ناراض۔ پس جس نے دنیا کو راضی کیا آخرت اُس سے ناراض ہوگئی۔ پس آخرت سے بے نصیب ہو گیا۔ حق تعالیٰ ہم کو دُنیا اور اہل دنیا کی محبت سے بچائے ۞

اے فرزند! کیا تو جانتا ہے کہ دُنیا کیا ہے۔ دنیا وہی ہے جو تجھے حق تعالیٰ کی طرف سے ہتھار کئے۔ پس زن اور مال و جاہ و ریاست و لہو و لعب اور بیودہ کار و بارِ مہیا مشغول ہونا سب نیا میں داخل ہے۔ اور وہ علوم جو آخرت میں کام آنے والے نہیں ہیں سب نیا

ہی میں اہل ہیں۔ اگر نجوم و ہندسہ منطق و حساب غیرہ بیفائدہ علوم کا حاصل ہونا مفید ہوتا۔ تو فلا
سب اہل نجات میں سے ہوتے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عَلَامَةُ اِعْرَاضِهِ تَعَالٰی
عَنِ الْعَبْدِ اِسْتِغَاْلُهُ بِمَا لَا يَعْنِيْهِ بِنْدِهِ كَانْفُصُولِ كَامُوں میں مشغول ہونا خدا تعالیٰ کی رُکروانی
کی علامت ہے۔

ہرچہ جو عشق خدا سے حسن است گر شکر خوردن بود جاں کست است
ترجمہ سوائے عشق حق جو کچھ کہ ہے ہرچہ احسن ہے
شکر کھانا بھی اگر ہو سوائے عذاب جان کندن ہے

اور یہ جو بعض نے کہا ہے کہ علم نجوم نماز کے وقت پہچاننے کے لئے درکار ہے۔ اس کا مطلب یہ
نہیں کہ علم نجوم کے بغیر اوقات پہچانے نہیں جاتے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ علم نجوم اوقات کے
پہچاننے کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے۔ بہت لوگ جو علم نجوم نہیں جانتے مگر نماز کے
اوقات کو نجوم کے جاننے والوں سے بہتر جانتے ہیں۔ اور علم منطق اور حساب غیرہ کے حاصل
کرنے کی بھی جن کا محمل طور پر حاصل کرنا بعض علوم شرعی میں ضروری ہے یہی وجہ بیان کرتے ہیں۔
غرض بہت سے جیلوں کے بعد ان علوم کے ساتھ مشغول ہونے کا جواز ثابت ہو جاتا ہے۔
بشرطیکہ احکام شریعہ کی معرفت اور علم کلام کی دلیلوں کی تقویت کے سوا ان کے حاصل کرنے
سے اور کوئی غرض مد نظر نہ ہو۔ ورنہ ہرگز جائز نہیں ہیں۔

انصاف کرنا چاہئے کہ جب امر مہل جس کے اختیار کرنے سے امور واجب
فوت ہو جائیں اباحت سے خارج ہو جاتا ہے۔ تو کچھ شک نہیں کہ ان علوم میں مشغول ہونے
سے علوم شرعی ضروری کا اشتغال فوت ہو جاتا ہے۔

اے فرزند! حق تعالیٰ نے اپنی بڑی مہربانی سے تجھ کو ابتدائے جوانی میں توبہ کی
توفیق عطا فرمائی تھی۔ اور اس سلسلہ علیہ نقشبندیہ قدس سرہم کے درویشوں میں سے ایک روشن
کے ہاتھ پر تابت و رجوع کی طاقت بخشی تھی۔ یہیں نہیں جانا کہ نفس و شیطان کے ہاتھ سے تجھ کو
اس توبہ پر تابت رہنا نصیب ہوا ہے یا نہیں۔ استقامت شکل معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ جوانی
کا زمانہ ہے اور دنیاوی اسباب سب حاصل ہیں۔ اور وہ بھی ہسٹرن کی نسبت زیادہ مناسب
اور مواتق ہے۔

ہمہ اندر ترس نہو این است کہ تو طفلی و خانہ رنگین است
 ترجمہ نصیحت مری تجھ سے ماری یہی ہے کہ گھر ہے منفق تو بچہ ابھی ہے
 لے کر زندہ باغرض یہی ہے کہ فضول مباحات سے پرہیز کی جائے۔ اور مباحات
 ضرورت کے موافق کفایت کرنی چاہئے۔ اور ان میں یہ نیت ہونی چاہئے کہ وظائف بندگی کے
 ادا کرنے کی جمعیت حاصل ہو مثلاً کھانے سے مقصود طاعت کے ادا کرنے کی قوت۔ اور
 پوشاک سے ستر عورت اور گرمی و سردی کا دور کرنا ہے۔ باقی مباحات ضروریہ میں بھی یہی
 قیاس کر لو۔

نقشبند تیر بزرگواروں قدس سرہم نے اپنا عمل غنیمت پر اختیار کیا ہے۔ اور بہت
 سے سخت المقدور پرہیز کی ہے۔ اور بخل سب غنیمتوں کے قدر ضرورت پر کفایت کرنا ہے
 اگر یہ دولت بستر نہ ہو۔ تو مباحات کے دائرہ سے پاؤں باہر نہ نکالنا چاہئے۔ اور حرام و
 کے نزدیک جانا چاہئے۔ حق تعالیٰ نے اپنی کمال بخشش سے امور مباحات کے ساتھ کمال
 اور پورے طور پر لذت کا حاصل کرنا جائز فرمایا ہے۔ اور اس قسم کی نعمتوں کا دائرہ وسیع کیا
 ہے۔ ان نعمتوں اور لذتوں سے قطع کر کے کونسا عیش اس کے برابر ہے کہ بندے کا مولیٰ
 اس کے کام سے راضی ہو جائے۔ اور کونسا ظلم اس کے برابر ہے کہ اس کا مالک اس کے
 اعمال سے ناراض ہو جائے۔ جنت میں اللہ تعالیٰ کی صفا مندی جنت سے بہتر ہے
 اور دوزخ میں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی دوزخ سے بدتر ہے۔

یہ انسان اپنے مولے کے حکم کا محکوم غلام ہے۔ اس کو جو دھنٹا نہیں بنایا
 کہ جو چاہے کرے۔ اس کو کچھ باز پرس نہ ہوگی۔ فکر کرنا چاہئے اور عقل وہ راہدیش سے کام
 لینا چاہئے۔ کل قیامت کے دن ندامت اور خسارہ کے سوا کچھ حاصل نہ ہوگا۔ کام کا وقت
 جوانی کا زمانہ ہے۔ جو فرد وہ ہے جو اس وقت کو ضائع نہ کرے۔ اور فرصت کو غنیمت
 جانے۔ ممکن ہے کہ اس کو بڑھاپے تک پہنچنے نہ دیں۔ اور اگر پہنچنے بھی دیں تو جمعیت حاصل
 نہ ہوگی۔ اور اگر حاصل ہوگی۔ تو شمع اور شستی کے وقت کچھ نہ کر سکیگا۔ اس وقت جمعیت
 کے اسباب مہیا ہیں۔ اور والدین کا وجود بھی خدا تعالیٰ کے پڑے انعاموں میں سے
 ہے کہ معاش اور گذارہ کا غم ان کے سر پر ہے۔ اور فرصت کا موسم اور قوت و استطاعت کا
 زمانہ ہے۔ کسی غدر سے آج کے کام کو کل نہ ڈالنا چاہئے۔ اور اپنا اسباب تسویف میں

یعنی دیریں کھینچنا چاہئے *

آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ هَلَاكَ الْمُسَوِّفُونَ سَوَفَ
افضل یعنی آج کل کرنے والے ہلاک ہو گئے۔ ہاں اگر دنیا کی مینے کے کاموں کو کل پڑا دیں اور آج
آخرت کے کاموں میں مشغول ہو جائیں تو بہت ہی اچھا ہے۔ جیسے کہ اس کا عکس بہت ہی بُرا ہے۔
جوانی کے وقت جب کہ دینی دشمنوں یعنی نفس و شیطان کا غلبہ ہے۔ تھوڑا عمل بھی اس قدر معتبر ہے کہ ان
کے غلبہ نہ ہونے کے وقت اس سے کئی گنا زیادہ عمل مقبول نہیں۔ فن سپاہ گری میں دشمنوں کے
غلبہ کے وقت کارگر از سپاہیوں کا تھوڑا سا تڑد اس قدر معتبر اور نمایاں ہوتا ہے کہ دشمنوں کے شتر
سے امن کی حالت میں بہت سا تڑد دیا نہیں ہوتا *

لئے فرزند انسان کے پیدا کرنے سے جو خلاصہ موجودات ہے۔ صرف کھیل کود
اور کھانا سونا مقصود نہیں۔ بلکہ اس سے مقصود بندگی کے وظیفوں کو ادا کرنا۔ ذلت و انکسار
و عجز و احتیاج و التجا اور خدائے تعالیٰ کی جناب میں گریہ زاری کرنا ہے۔ وہ عبادات جن سے
شرع محمد صلی اللہ علیہ آلہ وسلم ناطق ہے اور ان کے ادا کرنے سے مقصود بندوں کے فائدے
اور نقص ہیں۔ اور خدائے تعالیٰ کی جناب میں ان میں سے کچھ عائد نہیں ہوتا۔ جلن و احسان
ہو کر ادا کرنی چاہئیں۔ اور بڑی فرمانبرداری سے اوامر کو بجالانے اور نواہی سے بچنے کی
کوشش کرنی چاہئے۔ حق تعالیٰ نے بادی و جو غنی مطلق ہونے کے بندوں کو اوامر و نواہی
سے سرفراز فرمایا ہے۔ ہم محتاجوں کو اس نعمت کا شکر پوری طرح ادا کرنا چاہئے۔ اور بڑی احتیاجی
سے احکام کے بجالانے میں کوشش کرنی چاہئے *

لئے فرزند! تجھے معلوم ہے کہ اگر دنیا داروں میں سے کوئی شخص جو ظاہری جاہ و
شوکت کھتا ہو۔ اپنے ماتحت متعلقین میں سے کسی کو خدمت سے سرفراز فرمائے۔ حالانکہ
اس خدمت میں حکم دینے والے کا بھی نفع ہے۔ تو ظاہر ہے کہ یہ ماتحت اس کے حکم کو کس قدر
غیر جزا جانتا ہے۔ اور اس کو معلوم ہے کہ ایک بلند قدر والے شخص نے یہ خدمت فرمائی ہے
بڑے احسان کے ساتھ بجالانی چاہئے۔ تو پھر کیا بلا پری کہ خدائے تعالیٰ کی عظمت اس شخص
کی عظمت سے کم نظر آتی ہے کہ خدائے تعالیٰ کے احکام بجالانے میں کوشش نہیں کی جاتی
شرم کرنی چاہئے۔ خواب خرگوش سے اپنے آپ کو بیدار کرنا چاہئے۔ خدائے تعالیٰ کے حکموں
کو بجا نہ لانا دوا توں سے خالی نہیں۔ یا شرعی اخباروں کو جھوٹ جانتا ہے اور یقین نہیں کرتا۔

یا خدائے تعالیٰ کی عظمت شان و نیاداروں کی نسبت بہت حقیر نظر آتی ہے۔ اس امر کی بُرائی
اچھی طرح معلوم کرنی چاہئے۔

مے فرزند! جس شخص کا جھوٹ کئی دفعہ تجربہ میں آچکا ہو۔ وہ اگر کہہ دے کہ دشمن غلبہ
پاکر ظالم قوم پر چھاپہ مارینگے۔ تو اُس قوم کے عقلمند اپنی حفاظت کے واسطے ہو جاوینگے۔
اور اس نصیبت کے دور کرنے کا فکر کریں گے۔ حالانکہ اُن کو معلوم ہے کہ وہ مخبر جھوٹ سے متہم
ہے۔ لیکن کہتے ہیں کہ خطرہ کے گمان کے وقت عقلمندوں کے نزدیک احتراز لازم ہے۔
مخبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بڑے بُرائے کے ساتھ آخرت کے عذاب سے
آگاہ کیا ہے۔ لیکن کچھ اثر نہیں ہوتا۔ کیونکہ اگر اثر ہو۔ تو اس کے دفع کرنے کا فکر کریں۔ حالانکہ
اس کے دفع کرنے کا علاج بھی مخبر صادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بتلادیا ہے۔ پس یہ کیا
ایمان ہے کہ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خبر اُس جھوٹے کی خبر جتنا بھی اعتبار نہیں رکھتی۔
صرف ظاہری اسلام نجات نہیں بخشتا۔ یقین حاصل کرنا چاہئے یقین کجا کہ ظن بھی نہیں ہے۔
بلکہ وہم بھی نہیں ہے۔ کیونکہ عقلمند خطرہ کے وقت وہم کا بھی اختیار کر لیتے ہیں۔ اور ایسا ہی
حق تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے۔ **وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ** اللہ دیکھنے والا ہے جو تم
عمل کرتے ہو۔

باوجود اس امر کے بڑے بڑے فعل سرزد ہوتے ہیں۔ اگر جانیں کہ کوئی حقیر شخص
ان عملوں سے خبردار ہے تو ہرگز بُرا فعل اُس کی نظر کے سامنے نہ کریں۔

پس ان کا حال دو حالت سے خالی نہیں یا حق تعالیٰ کی خبر کا یقین نہیں کہتے۔ یا
حق تعالیٰ کے واقف ہونے کا اعتبار نہیں کرتے۔ تو خود ہی بتلانا چاہئے کہ کس قسم کے فعل
ایمان سے ہیں یا کفر سے۔ پس اس فرزند پر لازم ہے کہ از سر نو ایمان لائے۔

آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے **جِدِّ دُوا اِيْمَانًا تَكْمُلُ بِقَوْلِ لَا اِلٰهَ**
اِلَّا اللّٰهُ یعنی لا الہ الا اللہ کے کہنے سے اپنے ایمان کو تازہ کرو۔ اور خدائے تعالیٰ کی ناپسند
باتوں سے از سر نو خالص تو بہ کریں۔ جن کاموں سے منع فرمایا ہے اور اُن کو حرام بتلایا ہے
پس۔ پنجوقتہ نماز کو جماعت سے ادا کریں۔ اور اگر تنہا کے لئے رات کا جاگنا حاصل ہو جائے
تو نہ سہ سادت۔ اور مال کی نزکوٰۃ ادا کرنا بھی ارکان اسلام میں سے ہے۔ اس کو بھی ضرور
ادا کریں۔ اور اس کے ادا کرنے کا آسان طریقہ یہ ہے کہ اپنے مال سے جس قدر فقرا کا حق ہے

سال کے حساب سے جدا کریں۔ اور زکوٰۃ کی نیت پر نگاہ رکھ کر تمام سال میں زکوٰۃ کے مصارف میں خرچ کریں۔ اس طریق سے ہر مرتبہ زکوٰۃ کے ادا کرنے کی نئی نیت کرنا لازم نہیں ہے۔ ایک ہی دفعہ کی نیت کافی ہے۔ معلوم ہے کہ تمام سال میں کس قدر فقرا اور مستحقین پر خرچ کرتے ہیں۔ لیکن چونکہ اس میں زکوٰۃ کی نیت نہیں، وہ کسی حساب میں نہیں۔ اور ضرورت مذکورہ بالا میں زکوٰۃ بھی فہم سے ادا ہو جاتی ہے اور نامناسب خرچ سے بھی خلاصی مل جاتی ہے۔ اور اگر بالفرض اس قدر تمام سال میں فقرا پر خرچ نہ ہو۔ اور کچھ باقی بچ رہے تو اس کو اسی خرچ اپنے مال سے جدا رکھیں۔ ہر سال اسی طرح عمل کریں جب فقرا کا مال جدا ہوتا ہے۔ اگر آج اس کے ادا کرنے کی توفیق نصیب نہ ہو۔ تو شاید کل توفیق حاصل ہو جائے۔

لے فرزند! چونکہ نفس بالذات تخیل ہے۔ اور احکام الہی کے بجالانے میں سرکش ہے۔ اس واسطے بات صرفہ اور اختصار سے کہی جاتی ہے۔ ورنہ مال و مالک سب خدا کے توکل کا ہے۔ اس کی کیا مجال ہے کہ اس میں دیر کرے۔ چاہئے کہ بڑی حساسندی سے ادا کریں۔ اور ایسے ہی تمام عبادات میں اپنے آپ کو معاف نہ رکھیں۔ بندوں کے حقوق ادا کرنے میں بڑی کوشش کریں کہ کسی کا حق اپنے ذمے نہ رہ جائے۔ اب اس کا حق ادا کرنا آسان ہے۔ نرمی اور چابوسی سے بھی رفع ہو سکتا ہے۔ اور آخرت میں کام مشکل ہے۔ کوئی علاج نہ ہوگا۔ حکام شرعی علمائے آخرت سے پوچھنے چاہئیں۔ کیونکہ ان کی بات کی بڑی تاثیر ہے۔ شاید کہ ان کے دم کی برکت سے ان کے عمل کرنے کی توفیق حاصل ہو جائے۔ اور علمائے دنیا سے جنہوں نے علم کو مال و جاہ کا وسیلہ بنایا ہے دور رہنا چاہئے۔ مگر اگر کوئی پرہیزگار عالم نہ ملے تو بقدر ضرورت ان سے مشاوری ہے۔ وہاں میاں صاحبی محمد اثوٰۃ علمائے دیندار میں سے ہیں اور شیخ علی اثوٰۃ کو تم خود جانتے ہی ہو۔ عرض ان ہر دو بندہ گواروں کا وجود اس علاقہ میں غنیمت ہے۔ مسائل کی تفتیش میں ان کی طرف رجوع کرنا مناسب ہے۔

لے فرزند! ہم فقرا کو دنیا و دین دونوں سے کیا نصبت کہ ان کے نیکہ بد کی نسبت گفتگو کریں۔ شرعی نصیحتیں اس بارہ میں پوسے اور کامل طور پر دہراہ ہوئی ہیں۔ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ الْيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ۔ لیکن جب اس فرزند نے از روئے توبہ کے فقرا کی طرف رجوع کی تھی۔ ہی نصبت کے سبب اکثر اوقات دلی توجہ اس فرزند کے حال پر ہوتی رہتی ہے۔ اور وہی توجہ اس گفتگو کا

باعث ہوئی ہے۔ میں جانتا ہوں کہ یہ نصیحتیں اور مسئلے اس فرزند کے کانوں میں پہنچے ہوئے ہونگے۔ لیکن مقصود عمل ہے نہ صرف علم۔

وہ بیمار جو صرف اپنی مرض کی دوا کا علم رکھتا ہے۔ جیت تک اس دوا کو نہ کھا صحت نہ پائیگا۔ صرف دوا کا جاننا فائدہ نہ کریگا۔ یہ سب مبالغہ اور اصرار عمل کے لئے ہی علم خود محبت کو درست کر لیتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعَهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ سب لوگوں میں سے بڑھ کر عذاب کا مستحق وہ عالم ہے جس کو اپنے علم سے کچھ نفع نہیں۔

وہ فرزند! جان لے کہ پہلی انابت نے جمعیت والوں کی صحبت نہ ہونے سے اگر کچھ فائدہ نہ دیا ہوگا۔ لیکن اس فرزند کے جو ہر استعداد کے نقیص ہونے کی خبر دیتی ہیں۔ اُمید ہے کہ حق تعالیٰ اس انابت کی برکت سے آخر اپنی مرضیات کی توفیق عطا کریگا۔ اور اہل نجات میں سے بنا دیگا۔

بہر حال اس گروہ کی محبت کا رشتہ ماتہ سے نہیں۔ اور ان لوگوں کے آگے التجا اور عاجزی کرتے رہیں۔ اور منتظر رہیں کہ حق تعالیٰ اس گروہ کی محبت کے باعث اپنی محبت سے مشرف فرمائے۔ اور پوری طرح اپنی طرف کھینچ لیوے۔ اور ان جنجالوں سے بالکل آزاد کرے۔

عشق آں شعلہ است کچوں بر فروخت	ہر کہ جز معشوق باقی جملہ سوخت
تنہ لاد قتل غیر حق براند	درنگزناں پس کہ بعد لاجہ ماند
ماند الا اللہ و باقی جملہ رفت	شاو باش لے عشق شرکت نہ وقت
عشق کی آتش کا جیہ شعلہ تھا	ماسوا معشوق سب کچھ جل گیا
تنہ لاسے قتل غیر حق کیا	دیکھ اس کے بعد پھر کیا رہ گیا
رہ گیا اللہ باقی سب فنا	مرجبالے عشق تجھ کو مرجبا

مکتوب

فقر کی محبت اور ان کی طرف توجہ کی ترغیب اور صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری کی نصیحت میں مرزا بدیع الزمان کی طرف لکھا ہے۔
آپ کا شریف اور لطیف خط صادر ہوا۔ الحمد للہ کہ اس کے معنوں سے فقر کی محبت اور ان کی طرف توجہ کا حال معلوم ہوا۔ جو ساری آخرت ہے۔ کیونکہ یہی لوگ اللہ کے ہم نشین ہیں۔ اور یہ وہ لوگ ہیں جن کا ہمیشہ بے سخت نہیں ہوتا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقرائے مہاجرین سے فحش کی طلب کرتے تھے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہی کے حق میں فرمایا ہے رِبِّ اشْعَثْ مَذْفُوعَ الْبَابِ لَوْ اَنْفَسَكَ عَلَى اللّٰهِ لَا يَنْفَكُ سِرْجَمُ، بہت سے ایسے پریشان ہیں جو دروازہ سے ہٹائے ہوئے ہیں۔ اگر قسم کھائیں خدا کی تو البتہ پورا کر دے اُس کو اللہ تعالیٰ ۛ

میرے سعادتمند۔ آپ کے مکتوب کے کسی فقرہ میں لکھا ہوا تھا کہ خدیو نشاۃین یعنی دونوں جہان کا بادشاہ ۛ

یہ ایسی نشت اور تعریف ہے جو حضرت واجب الوجود جلثانہ سے مخصوص ہے۔ بندہ مملوک کو جو کسی شے پر قنادر ہیں۔ ہے کیا لائق ہے کہ کسی وجہ سے خدا سے حق تعالیٰ کے ساتھ شکر کرے۔ اور خداوندی کے راستہ پر چلے۔ خاص کر عالم آخرت میں کہ مالکیت اور ملکیت حقیقی اور مجازی حضرت مالک یوم الدین سے مخصوص ہے۔ حضرت حق تعالیٰ قیامت کے دن پکاریگا لَيْسَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ يَلِيهِ الْوَحْدُ الْقَهْدُ آج کر کا ملک ہے اللہ واحد قہار کا ہے ۛ

بندوں پر ڈر اور خوف چھایا ہوگا اور حسرتِ مذمت کے سوا کچھ نہ ہوگا۔ حق تعالیٰ قرآن مجید میں اس ن کی سختی اور مخلوقات کی تفریاری سے خبر دیتا ہے اور فرماتا ہے۔
اِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيْمٌ يَوْمَ تَرْوُفُهَا تَنُّ هَلْ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا اَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَلْيٍ حَلْيَهَا وَ تَوَيُّا النَّاسُ سَكَادًى وَ مَا هُمْ بِسَكَادًى وَلٰكِنْ عَذَابُ اللّٰهِ شَدِيْدٌ يَّبْشِكُ قِيَامَتَ كَانْ زَلْزَلَةُ بَاسٍ شَدِيْدٌ
دن سب دو دو پلانے والیاں اپنے بچوں کو بھول جا دیں گی اور ہر مالہ کا حل گرجا دیگا۔ اور لوگ

مستوں کی طرح لڑکھڑاتے نظر آئینگے۔ حالانکہ وہ مست نہ ہونگے۔ لیکن اللہ کا عذاب سخت ہے۔

دراں روز کو فعل پسند قول
بجائیکہ دہشت خورد انبیا
اولوا العزم رادل بلزد بہول
تو عذرا گندہ راجہ داری بیا
ترجمہ خشر کو چھینکے جس فعل سے اور قول سے
کانپ جاوینگے اولوا العزموں کے دل ان ہول
جس جگہ ڈر جائینگے دہشت کے لئے نبیا
تو گندہ کا عذر کیا لائیگا پھر سبت لاء بھلا

باقی نصیحت یہ ہے کہ صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری کو لازم پکڑیں اور دنیا کی زینت زینت کی طرف توجہ نہ کریں۔ اور اس کے ہونے یا نہ ہونے کی پروا نہ کریں۔ کیونکہ دنیا حق تعالیٰ کی فہمن اور مہجوعہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کا کچھ قدر نہیں ہے۔ پس مناسب ہے کہ بندوں کے نزدیک اس کا عدم وجود سے بہتر ہو۔ اس کی ہوقائی اور جلدی دور ہو جانے کا قصد نہ ہو۔ بلکہ شاد سے ہیں آچکا ہے۔ پس گزشتہ مردہ اپنی تباہی سے عبرت حاصل کریں۔ وَفَقْنَا اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَآيَاكُمْ يُمْتَانِعُكُمْ سَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری کی توفیق بخشے۔

مکتوب ۵

حضرت سید الکونین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری پر حرص دلانے میں۔
اول عقائد کے درست کرنے سے اور پھر فقہ کے ضروری احکام جاننے سے۔ اور
اس بیان میں کہ حق تعالیٰ سے بوسیلا یا بوسیلا اسی کو طلب کرنا چاہئے۔
اور اس کے مناسب بیان میں مرزا بدیع الزمان کی طرف لکھا ہے :-

سَلَّمَ كَمَا اللَّهُ وَعَمَّا فَاقَهُمْ حَقُّ تَعَالَىٰ آپ کو سلامت اور عافیت سے رکھتے

معدن جہان کی سعادت کا نقد سید کونین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر وابستہ ہے
ایسے طریق پر کہ علمائے اہل سنت و جماعت نے بیان فرمایا ہے۔ خدا ان کی کوشش کی جزا
دیوے۔ اول اپنے عقیدوں کو ان بزرگواروں کے عقائد کے موافق درست کرنا چاہو
اور پھر علم حلال و حرام و فرض و واجب سنت و مستحب و مباح و مشتبہ حاصل کرنا چاہئے۔ اور

اس علم کے مطابق عمل کرنا بھی ضروری ہے۔ ان دو پروں اعتقادی اور عملی کے حاصل ہو جانے کے بعد اگر سعادت ازلی مد فرمائے تو عالم قدس کی طرف پرواز کرنا حاصل ہو جاتا ہے۔ وَبِذَلِكَ وَفِّحْنَا خَيْرَ طَائِفَتٍ وَرَدَّ بِنِهَايَةِ نَجْعٍ بے۔ اور دنیا کی نئی اس لائق نہیں ہے کہ اس کو اصلی مطلب سے شمار کریں۔ اور اس کے مالِ جاہ کے حاصل ہونے کو اصلی مقصود خیال کریں۔ بلند ہمت ہونا چاہئے اور حق تعالیٰ سے پوسیلہ یا بیوسیلہ اسی کو طلب کرنا چاہئے۔ ع

کار این است باقی ہمہ یہیچ

اصل مطلب ہی یہی باقی ہے یہیچ

ترجمہ م

اور جب آپ نے توجہ کی ہے اور ہمت کی طلب کی ہے۔ آپ کو بشارت ہو۔ سالم و غلام سلامتی سے اور غنیمت کا مال لیکر واپس جاویں گے۔ لیکن ایک شرط کو مدنظر رکھیں۔ اور وہ یہ ہے کہ اپنی توجہ کا قبلہ ایک بنائیں۔ توجہ کے قبلہ کا مقصد و بنا مالپنہ آپ کو تفرقہ میں ڈالنا ہے مثل مشہور ہے۔ ہر کہ ایک جا است ہم جا است و ہر کہ ہم جا است یہیچ جانے۔ جو ایک جگہ ہے وہ سب جگہ ہے۔ اور جو سب جگہ ہے وہ کسی جگہ نہیں۔ حق تعالیٰ شریعتِ مصطفوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے سیدھے راہ پر چلنے کی انتقامت بخشے۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی وَالْتَوٰهُ مُتَابِعَةً الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ وَعَلٰی اٰلِہٖ الصَّلٰوٰتِ وَالسَّلَامٰتِ اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کئی راہ پر چلا اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری کو لازم رکھا۔

مکتوبات

اس بیان میں کہ ترقی و روع و تقویٰ سے وابستہ ہے۔ اور فضولِ مباحات کے ترک کرنے کی ترغیب میں۔ اگر یہ میسر نہ ہو۔ تو عمرات سے بچ کر فضولِ مباحات کے دُور کو بہت تنگ اختیار کرنا چاہئے۔ اور اس بیان میں کہ مباحات سے بچنا بھی دو قسم ہے۔ قلبیہ خاں کی طرف لکھا ہے :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَبِہٖ لَسْتَعِیْنُ عَصَمَکُمْ اللّٰہُ تَعَالٰی اِنَّمَا یَصْرِفُکُمْ وَصَاۡنَکُمْ عَمَّا شَاۡءَ اَنْکُمْ بِحُزْمَةِ سَیِّدِ الْبَشَرِ الْمُنْفِقِ عَنْہُ ذِیْجِ الْبَصَرِ عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہٖ مِنْ الصَّلٰوٰتِ اَنْحَلُّہَا وَمِنْ اللَّغَیْلٰتِ اَفْصَلُہَا حَقِّ قَلَالِہٖ اُپ کو اس چیز سے بچانے جو آپ کو

عیب لگائے، اور محفوظ رکھے آپ کو اس بات سے جو آپ کو وجہ لگائے بطریق حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو میلان چشم سے پاک صاف ہیں *

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

ہمارا رسول جو چیز تمہارے پاس لے آئے اُس کو لے لو۔ اور جس چیز سے منع کرے اس سے ہٹ جاؤ۔

نجات کا مار دو چیزوں پر ہے۔ اول امر کا بجالانا۔ دواہی سے رُک جانا۔ اور ان دونوں

چیزوں میں سے بزرگتر جزو اخیر ہے جو قرآن و فقوے سے تعبیر کیا گیا ہے *

ذُكِرَ تَجَلُّعُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعِيَادَ لِوَاخْتِهَادِ
وَذِكْرُ آخِرِ بَرِيْعَةٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تَعْدِلُ بِالْإِتِّعَةِ شَيْعًا

یعنی اَلْوَدْعَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک شخص کا ذکر عبادت اور ابتہائے
کیا گیا تھا۔ اور دوسرے شخص کا ذکر و دمع کے ساتھ۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ و دمع

یعنی پرہیزگاری کے برابر کوئی چیز نہیں *

اور نیز نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مِلَالُكَ دِينُكَ الْوَدْعُ تہائے دین کا
مقصود پرہیزگاری ہے۔ اور انسان کی فضیلت فرشتوں پر اسی جزو سے ثابت ہے۔ اور

قریب کے درجوں پر ترقی بھی اسی جزو سے ثابت ہوتی ہے۔ کیونکہ فرشتے پہلی جزو میں شریک ہیں
اور ترقی ان میں مفقود ہے۔ پس و دمع و فقوے کی جزو کا مد نظر رکھنا۔ اسلام کے اصلی مقصودوں

اور بڑی ضروریات میں سے ہے۔ یہ جزو کہ جس کا مدار محرمات سے بچنے پر ہے۔ کامل طور پر اسی
وقت حاصل ہوتا ہے کہ فضول مباحت سے پرہیز کی جائے اور بقدر ضرورت مباحت پر کفایت

کی جائے۔ کیونکہ مباحت کے اختیار کرنے میں باگ کا ڈھیلہ چھوڑنا مشتبہ امور تک پہنچا دیتا ہے۔
اور مشتبہ حرام کے نزدیک ہے۔ مَن حَامِدٌ حَوْلَ الْخَلْعِ يُوشِكُ أَنْ يَنْقَعَهُ فَيَتَجَمَّعُ حَوْلَ الْخَلْعِ

کے گرد پھر اتر رہا ہے کہ اُس میں جا پڑے *

پس کمال تقوے کے حامل ہونے کے لئے بقدر ضرورت مباحت پر کفایت کرنا ضروری
ہے۔ اور وہ بھی اس شرط پر کہ اس میں مخالفت بندگی کے ادا کرنے کی نیت ہو۔ ورنہ اس قدر بھی

و بال ہے۔ اور اس کا قلیل بھی کثیر کا حکم رکھتا ہے۔ اور جب فضول مباحت سے پورے طور پر
بچتا تمام اوقات میں اور خاص اس وقت بہت ہی دشوار ہے۔ اس واسطے طحرمات سے
بچکر جس قدر فضول مباحت کے اختیار کرنے کا دائرہ بہت تنگ کرنا چاہئے۔ اور اس

ارتکاب میں ہمیشہ شہیدان ہونا چاہئے۔ اور توبہ و بخشش طلب کرنی چاہئے۔ اور اس کو محرمات میں داخل ہونے کا دروازہ جانکر ہمیشہ حق تعالیٰ کی جناب میں التجا اور گریہ و زاری کرنی چاہئے۔ شاید کہ ندامت و استغفار اور التجا و تضرع فضول مباحات سے بچنے کا کام کر جائے۔ اور اس کی آفت سے محفوظ کرے۔

ایک بزرگ فرماتا ہے اِنَّكَ سَادَا الْعَاصِيْنَ اَحَبُّ مِنْ صَوْلَةِ الْمُطِيعِيْنَ گناہگاروں کی عاجزی فرمانبرداروں کے وہبہ سے بہتر ہے۔ اور محرمات سے بچنا بھی قسم پر ایک قسم ہے جو اللہ کے حقوق سے تعلق رکھتی ہے۔ اور دوسری وہ ہے جو بندوں کے حقوق سے تعلق ہے۔ اور دوسری قسم کی رعایت نہایت ضروری ہے حق تعالیٰ لاغنی مطلق اور بڑا رحم کرنے والا ہے۔ اور بندے فقر اور محتاج اور بالذات بخیل اور کجسوس ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر کسی شخص پر اس کے بھائی کا مالی یا اور کسی قسم کا حق ہے تو اس کو چاہئے کہ آج ہی اُس سے معاف کر لے قبل اس کے کہ اس کے پاس دینار و درہم نہ ہوں۔ اگر اس کا کوئی نیک عمل ہو گا تو حق کے موافق لیکر صاحب حق کو دیا جاوے گا۔ اور اگر اس کی نیکیاں نہ ہوں گی تو صاحب حق کی برائیاں اُس کی برائیوں پر زیادہ کی جاوینگی۔ اور نیز نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کیا تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے حاضرین نے عرض کیا کہ ہمارے نزدیک مفلس وہ ہے جس کے پاس درہم و سبب غیر کچھ نہ ہو۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں سے مفلس وہ شخص ہے جو قیامت کے دن نماز و روزہ و زکوٰۃ سب کچھ کر کے آئے مگر ساتھ ہی اس نے اگر کسی کو گالی دی ہو، اور کسی کو تہمت لگائی ہو، اور کسی کا مال کھایا ہو، اور کسی کا خون گرایا ہو، اور کسی کو مارا ہو۔ تو اس کی نیکیوں میں سے ہر ایک حق دار کو اس کے حق کے برابر دیا جائیگا۔ اور اگر اُس کی نیکیاں اُن کے حقوق کے برابر نہ ہوں گی تو ان حق داروں کے گناہ لیکر اُس کی برائیوں میں شامل کئے جائیں گے۔ پھر اُس کو دفع میں ڈالا جائیگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سچ فرمایا ہے۔

دوسرے آپ کی تعریف اور شکر گزاری کرتا ہے کہ شہر لاہور میں آپ کے وجود سے بہت سے احکام شرعی اس زمانہ میں جاری ہو گئے ہیں۔ اور اس حکم میں دین کی تقویت اور مذہب کی ترویج حاصل ہو گئی ہے۔ اور وہ شہر فقیر کے نزدیک ہندوستان کے تمام شہروں کی نسبت قطب ارشاد کی طرح ہے۔ اس شہر کی فیروہ رکن ہندوستان کے تمام شہروں میں پھیلی ہوئی ہے

اگر وہاں ترقی ہے تو سب جگہ ترقی متحقق ہے۔ حق تعالیٰ آپ کا مددگار اور معاون ہو +
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت میں سے ایک گروہ ہمیشہ
 حق کا مددگار رہیگا۔ اور جو اسکی خواہش ارادہ کریگا اس کو کچھ ضرر نہ دیگا۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کا امر آجائے۔
 اور وہ اس حال پر ہونگے۔ چونکہ آپ کی محبت کا رشتہ حضرت معرفت پناہ قبلہ گاہ ہمارے
 خواجہ قدس سرہ کے ساتھ بہت محکم تھا۔ اس واسطے یہ فقیر یہ چند کلمے لکھ کر اس محبت کی نسبت کو
 حرکت میں لایا۔ اس سے زیادہ کھنٹا طول کلامی ہے +

حامل رقیہ ہذا نیک اور صالح آدمی ہے۔ ایک ضروری حاجت کے لئے آپ کے پاس
 آتا ہے۔ امید ہے کہ اس کے حال پر توجہ فرما کر اس کی حاجت کو پورا کر دینگے۔ حقیقی دولت اور
 ہمیشہ کی سعادت آپ کو حاصل ہو۔ ہجرتہ الہی والہ الامجاد علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ اور
 سیادت آب میروسید جمال الدین کو غریبانہ دعوات پہنچاویں + فقط

مکتوب

اس بیان میں کہ خدا کے پیشل و بیانند کی عبادت کب حاصل ہوتی ہے۔ اور اس کے
 مناسب بیان میں جتنا میری خان کی طرف صادر فرمایا ہے۔
 الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفٰی۔ اللہ کا حمد ہے اور اُس کے
 برگزیدہ بندوں پر سلام ہو

بجائے خدا کے انچیز پرستند یہ سچ نیست سید ولست آنکے ہیچ اخنیا رکرد

ترجمہ خدا کو چھوڑ کر جو چاہتے ہیں یہ سچ و باطل ہے

جو چاہتے ہیں وہ سچ و باطل کو وہی بد بخت جاہل ہے

خدا کے پیشل و بیانند کی عبادت اُس وقت یُسّر ہوتی ہے۔ جب کہ تمام اسوی اللہ
 کی غلامی سے آزاد ہو کر توجہ کا قبلہ ذات احدیت کے سوا اور کچھ نہ ہے۔ اور اس توجہ کا مصداق
 حق تعالیٰ کے انعام اور ایلام کا برابر ہونا ہے۔ بلکہ اس مقام کے حاصل ہونے کی ابتدا میں انعام
 کی نسبت رنج و الم زیادہ مرغوب معلوم ہوتا ہے۔ اگرچہ آخر کار تقویٰ تک نوبت پہنچ جاتی ہے۔
 اور جو کچھ اس کی طرف سے پہنچتا ہے اس کو بہتر اور مناسب جانتا ہے۔ جو عبادت رغبت اور
 خواہش سے تعلق رکھتی ہے وہ درحقیقت اپنی عبادت ہے۔ اور اس سے مقصود اپنی نجات

اور سرور ہے ۵

تا تو در بند خویش تن باشی عشق گوئی دروغ زن باشی
ترجمہ ۵ جتنا کچھ کو اپنا ہی ہے خیال دعوے عشق تیرا سب ہو محال

اس دولت کا حاصل ہونا فائزے مطلق پر وابستہ ہے۔ اور یہ توجہ محبت ذاتیہ کا نتیجہ اور ولایت خاصہ محمدی صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کے ظہور کا مقدمہ ہے۔ اور اس پر نبوت کا حاصل ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی کمال تابعداری پر موقوف ہے۔ کیونکہ ہر نبی کی شریعت جو راہ نبوت اس کو عطا فرمائی ہے۔ اس کی ولایت کے مناسب ہے۔ کیونکہ ولایت میں کلی طور پر حق تعالیٰ کی طرف توجہ ہے۔ اور جب نبوت کے درجے میں لاتے ہیں، تو وہی نور سانچہ آجاتا ہے۔ اور اسی کمال کو خلق کی توجہ کے ساتھ جمع کرنا ہے۔ اور تمام نبوت کے کمالات کا سبب بھی وہی نور ہے۔ اور اسی واسطے بزرگوں نے کہا ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہے۔ کیونکہ ہر پیغمبر کی شریعت اس کی ولایت کے مناسب ہوتی ہے۔ اور اس شریعت کی تابعداری بھی اس ولایت تک پہنچنے کو مستلزم ہے۔ اور اگر سوال کریں کہ آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شریعت کے بعض تابعداروں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی ولایت سے کچھ حصہ نہیں بلکہ دوسرے انبیاء کے قدم پر ہیں۔ اور ان کی ولایت سے حصہ رکھتے ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شریعت تمام شریعتوں کی جامع ہے۔ اور جو کتاب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئی اس میں تمام آسمانی کتابیں شامل ہیں۔ پس اس شریعت کی تابعداری کو یا تمام شریعتوں کی تابعداری ہے۔ پس تابعدار اپنی امتداد کے موافق انبیاء میں سے کسی ایک کے ساتھ نسبت رکھتا ہے کہ جس کی ولایت کو حاصل کر لیتا ہے۔ اور اس میں کچھ ڈنہیں ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولایت تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایتوں پر حاوی ہے پس ان ولایتوں تک پہنچنا اس ولایت خاصہ کے اجزاء میں سے کسی ایک جزو تک پہنچنا ہے اور اس ولایت تک نہ پہنچنے کا باعث حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کمال متابعت میں کمی کرنا ہے۔ اور کمی کے لئے کئی درجے ہیں۔ اسی لئے درجات ولایت میں تفاوت حاصل ہوتا ہے۔ اور اگر کمال اتباع میسر ہو جائے تو اس ولایت تک پہنچنا ممکن ہے۔ اعتراض اس وقت وار ہوتا ہے۔ جب کہ دوسرے نبیوں کی شریعتوں کے تابعداروں کو ولایت

خاصہ محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حاصل ہوتی۔ اور جب ایسا نہیں تو اعتراض بھی کوئی نہیں۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْعَمَ عَلَیْکُمْ وَهَذَا اَنَا اِلَى الصَّوَابِ الْمُسْتَقِیْمِ وَالذِّیْنَ اَلْفَوْیْحِ اللّٰہِ کا سمجھ ہے جس نے ہم پر بڑا احسان کیا اور سیدھے راستہ اور مضبوط دین کی طرف ہدایت کی۔ صراطِ مستقیم اسی مضبوط راستے اور شریعتِ روشن سے مراد ہے۔ اِنَّکَ

لَمِنَ الْمُرْسَلِیْنَ عَلٰی صَوَابٍ مُّسْتَقِیْمٍ اسی معنی پر دلیل ہے۔ * رَزَقْنَا اللّٰہَ وَاَیَاکُمْ کُلَّ اَتْبَاعِ شَرِیْعَةِ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ مُجَرَّمٌ کَمِلَ اَتْبَاعِہِ وَمُعَظَّمٌ اَوْلِیَاۡیَہِ رَضَوْاۤنَ اللّٰہِ تَعَالٰی عَلَیْکُمْ اَجْمَعِیْنَ اَمِیْن۔ حق تعالیٰ آپ کو اور ہم کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابعداروں اور بزرگ اولیاءوں کی طفیل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کمال تابعداری عطا فرمائے۔ آمین۔ *

حاملِ رقیہ ہذا ان حدود کی طرف آنے والا تھا۔ اس لئے چند باتوں سے محبت کے سلسلہ کو بلائیوا ہوا۔ وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰہِ بَسْمَاحَہُ لَدَّیْکُمْ اللّٰہُ تَعَالٰی کی رحمت و سلام تم پر ہو۔ *

کتوب

سفرِ در وطن اور سیرِ آفاقی اور نفسی کے معنی میں اور اس بیان میں کہ اس دولتِ حاصل ہونا صاحبِ شریعت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع سے وابستہ ہے۔ جباری خاں کی طرف صا و فرمایا ہے:

حق تعالیٰ شریعتِ حق کے سیدھے راستہ پر استقامت عطا فرمائے۔ چند ہوئے ہیں کہ وہی اور اگر کے سفر سے مراجعت واقع ہوئی اور وطن مالوف میں آرام حاصل ہوا ہے۔ حُبُّ الْوَطَنِ مِنَ الْاِیْمَانِ شامل حال ہے۔ وطن میں ٹہنچنے کے بعد اگر سفر ہے تو وطن میں ہے۔ *

سفرِ در وطن مثلاً نقشبندیہ قدس سرہم کا مقررہ اصول ہے۔ اس طریق میں اس سفر کی چاشنی ابتدا ہی میں میسر ہو جاتی ہے۔ اور ابتدا میں نہایت کے درج ہونے کے طور پر حاصل ہو جاتی ہے۔ اور اس گروہ میں سے جن کو مجذوب ساکب بنانا چاہتے ہیں۔ اس کو سیرِ بیرونی میں ڈال دیتے ہیں۔ اور سیرِ آفاقی کے تمام ہونے کے بعد سیرِ نفسی میں جس سے مرا

سفر و وطن سے آرام دیتے ہیں ع

ایں کار دولت است کنوں تا کرا دہند

ترجمہ بڑی اعلیٰ ہے دولت ملوایں کچھ کس کو

ع هَيْثُ لَا ذَبَابُ النَّعِيمِ نَعِيمُهَا

ترجمہ ۶ نیکارک نعموں کو اپنی دولت

اس نعمت عظمیٰ تک پہنچنا سید اولین آخرین صلے اللہ علیہ آلام وسلم کے اتباع

سے وابستہ ہے جب تک اپنے آپ کو پورے طور پر شریعت میں گم نہ کریں۔ اور ادا کر

کے بجالانے اور نوآوری سے رک جانے سے آہستہ نہ ہو جائیں اس دولت کی بوجہ جان کے

دماغ میں نہیں پہنچتی۔ باوجود شریعت کی مخالفت کے اگر چہ بال بھر ہی ہو۔ اگر بالفرض احوال

و مواجید حاصل ہو جائیں مہربانستدراج میں داخل ہیں۔ آخر اس کو رسوا و خوار کرینگے۔ محبوب

رب العالمین صلے اللہ علیہ آلام وسلم کی تابعداری کے بغیر خلاصی ممکن نہیں چند روزہ زندگانی

کو ضائع نہ کرنا کی ضمانت دی یہ صرف کرنا چاہئے۔ یہ کیا زندگانی اور عیش ہے کہ اس کا سوا اس کے

فصل سے ناراض ہو۔ حق تعالیٰ تمام جزئی کلی سمجھوئے بڑے احوال پر مطلع اور حاضر و ناظر ہے

اس سے شرم کرنی چاہئے۔ بالفرض اگر جائیں کہ کوئی شخص ان کے افعال ناپسندیدہ اور عیوب

واقف ہے تو اس کے حضور میں نامناسب امر سرزد نہیں ہوتا۔ اور نہیں چاہتے کہ ان کے

عیوب پر وہ شخص مطلع ہو۔ تو پھر کیا بلا پڑی کہ باوجود حق تعالیٰ کو حاضر و ناظر جاننے کے کچھ

خوف نہیں کرتے اور یہ کیا اسلام ہے کہ حق تعالیٰ کا اس شخص کے برابر اعتبار نہیں کرتے۔

نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ سُوءِ ذُنُوبِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا۔ اللہ تعالیٰ ہم کو نفسوں کی

شرارتوں اور بُرے اعمال سے بچائے

حدیث جَدِّدُؤْاِیْمَانُکُمْ بِقَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے موافق اس عظیم شانِ قول سے

ہرقت ایمان کو تازہ کرنا چاہئے۔ اور تمام ناپسندیدہ افعال سے حق تعالیٰ کی جناب میں

توبہ رجوع کرنی چاہئے۔ ممکن ہے کہ پھر توبہ کا موقع نہ ملے۔ هَلَاکَ الْمُسَوِّفُونَ حدیث نبوی

صلے اللہ علیہ آلام وسلم ہے۔ سو فاعل کہنے والے یعنی دیر کرنے والے ہلاک ہو گئے۔

فرصت کو غنیمت جانتا کہ اللہ تعالیٰ کی ضمانت دی میں (عمر) بسر کرنی چاہئے۔ اور توبہ کی توفیق

حق تعالیٰ کی عنایت سے ہے۔ ہمیشہ حق تعالیٰ سے توفیق مانگتے رہیں۔ اور ان درویشوں

سے جو شریعت میں قدم راسخ رکھتے ہیں اور عالم حقیقت سے بخوبی واقف ہیں، دعا طلب کرنی چاہئے اور مدد دینی چاہئے۔ تاکہ حق تعالیٰ کی عنایت ان کی طفیل ظاہر ہو کر پوری طرح اپنی طرف کھینچ لے۔ اور مخالفت کی اُس میں گنجائش نہ ہے۔ اگر شریعت کی مخالفت کا راستہ بال بھر بھی کھلا ہے تو خطرہ کا مقام ہے۔ مخالفت کے تمام راستوں کو بند کرنا چاہئے۔

محال است سعدی کہ راہ صفا تو ان وقت جزو رہے مصطفیٰ

ترجمہ: اطاعت نہ ہو جب تک مصطفیٰ کی کبھی حاصل نہ ہو دولت صفا کی

اہل اللہ پر خاص کر جب کہ پیری و مرشدی کا نام درمیان ہو۔ اور قاعدہ کا راستہ کھلا ہو اعتراض نہ کرنا چاہئے اور اس کو زہر قاتل جاننا چاہئے۔ اس سے زیادہ لکھنا طویل کلامی ہے۔ یہ چند باتیں بھی محبت و اخلاص کے رابطہ کے باعث لکھی گئی ہیں۔ امید ہے کہ لال کا بحث نہ ہو گی۔

دوسرے یہ تجویف دیتا ہے کہ ملا عمر و شاہ حسین شریف زادہ اور خاندانی و اور آپ کی ملازمت کا خواماں ہے۔ امید ہے کہ اس کو اپنے خاص ملازموں میں داخل کر لینے اسمعیل بھی اسی ارادہ سے حاضر خدمت ہوتا ہے اگرچہ پیادہ ہے۔ امید ہے کہ اپنی حالت کے موافق حصہ پالینگا زیادہ کیا تکلیف ہوں، و اسلام والا کرام۔

مکتوب ۷

اس بیان میں کہ بیشہ رعیت عزائم گذشتہ شریعتوں کی جامع ہے۔ اور اس شریعت کے موافق عمل کرنا تمام شریعتوں کے موافق عمل کرنا ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں جہادی خاں کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ شریعت مصطفوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سیدھے راستہ پر ثابت قدمی اور استقامت عطا فرما کر اپنی بارگاہ کی طرف بالکل متوجہ کرنے۔ چونکہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعتدال کے طور پر تمام آسمانی اور صفاتی کمالات کے جامع اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا مظہر ہیں۔ وہ کتاب جو ان پر نازل ہوئی ہے ان تمام آسمانی کتابوں کا خلاصہ ہے جو تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئی ہیں۔ اور نیز وہ شریعت جو انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عطا ہوئی ہے تمام گذشتہ شریعتوں کا اقتباس ہے

اور وہ اعمال جو اس شریعت حقہ کے موافق ہیں سب گذشتہ شریعتوں بلکہ فرشتوں کے اعمال سے منتخب ہیں۔ کیونکہ بعض فرشتوں کو رکوع کا حکم ہے اور بعض کو سجود کا اور بعض کو قیام کا اور ایسا ہی گذشتہ امتوں میں سے بعض کو صبح کی نماز کا حکم تھا۔ اور بعض کو دوسری نمازوں کا۔ اس شریعت میں گذشتہ امتوں اور مقرب فرشتوں کے اعمال کا خلاصہ انتخاب کر کے ان کے بجا لانے کا حکم فرمایا۔ پس اس شریعت کو سچا جاننا اور اس کے مطابق عمل کرنا درحقیقت تمام شریعتوں کی تصدیق کرنے اور ان کے موافق عمل بجالانا ہے۔

پس ثابت ہوا کہ اس شریعت کی تصدیق کرے والے تمام امتوں میں سے بہتر ہونگے اور اسی طرح اس شریعت کا جھٹلانا اور اس کے مطابق عمل نہ کرنا گذشتہ تمام شریعتوں کو جھٹلانا اور ان کے موافق عمل نہ کرنا ہے۔ اور ایسے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انکار کرنا تمام انسانی و صفاتی کمالات کا انکار کرنا ہے۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تصدیق ان سب کی تصدیق ہے۔ پس ناچار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منکر اور اس شریعت کی تکذیب کرنیوالے تمام امتوں میں سے بدتر ہونگے۔ اَلَا عَرَبٌ اسْتَدَّ كُفْرًا وَدِفَاعًا اَعْرَابِي كُفْرًا لِفَاقِ میں بڑے سخت ہیں، میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔

محمد عربی کا یمنے ہر دوسراست کیلک خاکِ رش نیست خاکِ بر سرِ راو

ترجمہ وسیلہ دو جہاں کی آبرو کا ہیں نبی سرور

پٹے خاکِ اُس کے سر پر جو نہیں ہے خاکِ اس در پر

خدا نے مسلم کا حمد اور اس کا احسان ہے کہ آپ کا حسن اعتقاد اور کمال یقین اس شریعت اور اس شریعت والے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت اچھی طرح مشاہدہ ہو چکا ہے۔ اور زاریاں حرکات پرندامت و پشیمانی ہمیشہ آپ کے دامگیر رہی ہے۔ حق تعالیٰ اس سے زیادہ عطا فرمائے۔ دوسری یہ التماس ہے کہ حاملِ رقبہ عامنیاں شیخِ مصطفیٰ، قاضی شریعہ کی نسل سے ہیں۔ ان کے بزرگ اس ملک میں بڑی عزت سے آئے تھے۔ اور وجہ معاش اور وظائف بکثرت رکھتے تھے۔ مشائرا لہ معاش کی تنگی کے باعث لشکر کی طرف متوجہ ہوا ہے۔ اور سندیں اور پروانے اس کے پاس بہت موجود ہیں۔ امید ہے کہ آپ کے وسیلہ سے حقیقت حاصل کر لیا۔ زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔ صدر اعظم کے پاس مشائرا لہ کی سفارش کسی طرح کر دیں۔ تاکہ ان کا کام بن جائے۔ اور پراگندہ حال الاول کی جمیعت کا باعث ہو جائے اللہ اعلم

کوت

اس بیان میں کہ تہتر فرقوں میں سے فقیر ناجیہ اہلسنت جماعت کا فرقہ ہے بدعتی فرقوں کی بُرائی اور اس کے مناسب بیان میں مرزا فتح اللہ خان حکیم کی طرف لکھا ہے :-

اللہ تعالیٰ شریعت مصطفویٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے راستہ پرستقامت
بخشنے۔ ع کارائیت غیر این ہمہ ہیچ +

تہتر فرقوں میں سے ہر ایک فرقہ شریعت کی تابعداری کا مدعی ہے اور اپنی نجات کا دعوئے کرتا ہے۔ کُلْ حُزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فِرْحُونٌ اَنْ كَالِ الْکَافِرِیْنَ شامل ہے۔ لیکن یہ دلیل جو پیغمبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان متعدد فرقوں میں سے ایک فرقہ ناجیح کی تیز کے لئے بیان فرمائی ہے۔ یہ ہے :-

الَّذِينَ هُمْ مَا أَنَا عَلَيْكُمْ وَاصْخَاوِي يَعْنِي وَهِيَ فِرْقَةٌ تَأْجِيدهُ لَوْكَ هِيَ جَوَاسِطِ
طَرِيقِ يَرْهِي جَسَاسِطِ هَوِي اَدْرِيسِ اَصْحَابِ هِيَ *

اصحاب کا ذکر صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذکر کے کافی ہونے کے باوجود اس مقام میں اسی واسطے ہو سکتا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ میرا طریق بعینہ اصحاب کا طریق ہے اور نجات کا راستہ صرف ان کے طریق سے وابستہ ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ پس رسول اللہ کی اطاعت عین حق کی اطاعت ہے۔ اور ان کی مخالفت بعینہ حق تعالیٰ کی نافرمانی ہے۔

جن لوگوں نے خدائے تعالیٰ کی اطاعت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کے برخلاف تصور کیا ہے۔ حق تعالیٰ نے ان کے حال کی خبر دی ہے۔ اور ان پر کفر کا حکم لگایا ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے:-

يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا آيَاتِ اللَّهِ وَسُؤُلُهُ وَيَقُولُونَ نَحْنُ بِبَعْضِ مَكَفَرَاتِهِ
بِئْسَ مَا يَرْيَدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا
ارادہ کرتے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسول کے درمیان فرق ڈالیں اور کہتے ہیں کہ بعض کے ساتھ
ہم ایمان لاتے ہیں اور بعض سے ہم انکار کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ اس کے درمیان رستہ

اختیار کر لیں۔ یہی لوگ پتے کا فرہیں ۔

پس مذکورہ بالا صورت میں اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیعین کے طریق اور تابعداری کے برخلاف حصو علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری کا دعویٰ کرنا باطل اور جھوٹا ہے۔ بلکہ حقیقت میں وہ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عین نافرمانی ہے۔ پس اس مخالف طریق میں نجات کی کیا مجال ہے۔ وَيَحْسَبُونَ اَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ اَلَا اَنَّهُمْ هُمُ الْكَافِرُونَ اور لگان کرتے ہیں یہ کہ وہ اوپر کسی چیز کے ہیں۔ خبردار ہو تحقیق وہی ہیں جھوٹے ان کے حال کے موافق ہے۔ اور اس میں کچھ شک نہیں کہ وہ فرقہ جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی تابعداری کو لازم پکڑا ہے۔ اہل سنت و جماعت ہی ہیں خدائے تعالیٰ ان کی کوشش کو مشکور فرمائے ۔

پس یہی لوگ فرقہ ناجیہ ہیں۔ کیونکہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب کو طعنہ لگانا تو ان کی اتباع سے محروم ہیں۔ جیسے کہ شیعہ اور خارجیہ۔ اور معتزلہ خود مذہب نیا رکھتے ہیں۔ ان کا رئیس و اصل بن عطاء، امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے شاگردوں میں سے ہے۔ جو ایمان اور کفر کے درمیان واسطہ ثابت کرنے کے باعث امام سے جدا ہو گیا۔ اور امام نے اس کے حق میں فرمایا اِغْتَوَزَ عَنْنَا ہم سے جدا ہو گیا۔ اسی طرح باقی فرقوں کو قیاس کر لو اور اصحاب کے حق میں طعنہ کرنا حقیقت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو طعنہ لگانا ہے۔ قَاتِلُوا رَسُولَ اللّٰهِ مَنْ كَذَّبَ بِتَوَاتُرٍ اصْحَابَہِ جس نے اصحاب کی عزت و تعظیم نہیں کی وہ رسول اللہ پر ایمان نہیں لایا۔ کیونکہ ان کا حسد ان کے صاحب کے حد تک نوبت پہنچا دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس بُرے عقائد سے بچائے۔ اور نیز جو احکام قرآن حدیث سے ہم تک پہنچے ہیں وہ انہی کی نقل کے وسیلہ سے ہیں۔ جب یہ مطعون ہونگے، تو ان کی نقل بھی مطعون ہوگی۔ کیونکہ یہ نقل ایسی نہیں کہ بعض کے سوا بعض کے ساتھ مخصوص ہو۔ بلکہ سب کے سب اعل اور صدق اور تبلیغ میں برابر ہیں۔ پس ان میں سے کسی ایک کا طعن دین کے طعن کو مستلزم ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے بچائے۔ اور اگر طعنہ لگانے والے یہ کہیں کہ ہم بھی اصحاب کی متابعت کرتے ہیں یہ لازم نہیں کہ ہم سب اصحاب کے تابع ہوں۔ بلکہ ان کی راؤں کے متضاد ہونے اور مذہبوں کے اختلاف کے باعث سب کی تابعداری ممکن نہیں۔ تو اس کا جواب ہم کہتے ہیں کہ بعض کی متابعت اُس وقت فائدہ مند ہو سکتی ہے۔ جب کہ بعض کا انکار اس کے ساتھ شامل نہ ہو۔ ورنہ بعض کا انکار کرنے سے

بعض کی متابعت ثابت نہیں ہوتی۔ کیونکہ حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی عزت و تعظیم کی ہے اور ان کو اقتدار کے لائق جان کر ان سے بیعت کی ہے۔ پس خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا انکار کرنا اور حضرت امیر رضی اللہ عنہ کی متابعت کا دعوے کرنا محض افتراء ہے۔ بلکہ وہ انکار و حقیقت حضرت امیر رضی اللہ عنہ کا انکار ہے۔ اور ان کے افعال و اقوال کا صحیح رد ہے۔ اور تبقیہ کے احتمال کو حضرت اسد اللہ رحمۃ اللہ عنہ کے حق میں دخل دینا بھی بڑی بیوقوفی ہے عقل صحیح ہرگز اس کو جائز نہیں سمجھتی کہ حضرت اسد اللہ باوجود کمال معرفت اور شجاعت کے خلفائے ثلاثہ کے بغض کو تیس سال تک پوشیدہ رکھیں۔ اور ان کے برخلاف کچھ ظاہر نہ کریں اور منافقانہ صحبت ان کے ساتھ رکھیں۔ حالانکہ کسی آدمی نے مسلمان سے اس قسم کا نفاق متصور نہیں ہو سکتا۔ اس فعل کی بُرائی کو معلوم کرنا چاہئے کہ حضرت امیر رضی اللہ عنہ کی طرف کس قسم کی خرابی اور فریب منسوب ہوتا ہے۔ اور اگر بغض محال حضرت اسد اللہ رضی اللہ عنہ کے حق میں تبقیہ جائز بھی سمجھیں تو وہ تعظیم و توقیر جو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خلفائے ثلاثہ کی کرتے تھے۔ اور ابتدا سے انتہا تک ان کو بزرگ جانتے رہے ہیں اس کا کیا جواب دینگے۔ وہاں تبقیہ کی گنجائش نہیں۔ حتیٰ امر کی تسلیح پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام پر واجب ہے۔ وہاں تبقیہ کو دخل دینا زندقہ تک پہنچا دیتا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَنْ يَبْلُغْ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ پٹ ۷۷، ۷۸ میرے رسول جو کچھ تجھ پر میرے رب کی طرف سے نازل ہوا ہے اس کو پہنچا دے۔ اور اگر تو نے ایسا نہ کیا تو رسالت کے حق کو ادا نہ کیا۔ اور اللہ تجھے لوگوں سے بچا دے گا۔

کفار کہا کرتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُس وحی کو جو اُس کے موافق ہے ظاہر کر دیتا ہے۔ اور جو اُس کے مخالف ہوتی ہے اُس کو ظاہر نہیں کرتا اور اس کو پوشیدہ رکھتا ہے۔ اور یہ بات ثابت ہے کہ نبی کو خطا پر مقرر رکھنا جائز نہیں۔ ورنہ اس کی شریعت میں خلل پیدا ہو جاتا ہے۔ پس جب خلفائے ثلاثہ کی تعظیم و توقیر کے خلاف حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ظاہر نہ ہوا۔ تو معلوم ہوا کہ ان کی تعظیم خطا اور زوال سے محفوظ تھی۔

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں اور ان کے اعتراض کا جواب در اصاب طور پر کہتے ہیں کہ تمام اصحاب کی متابعت دین کے اصول میں لازم ہے اور ہرگز اصول میں اختلاف نہیں رکھتے

اگر اختلاف ہے تو فروغ میں ہے۔ اور جو شخص ان میں سے بعض کو طعن کرتا ہے وہ سب کی متابعت سے محروم ہے۔ ہر خیدان کا کلمہ متفق ہے۔ لکھنؤ کے بزرگواروں کے انکار کی بدینگی اختلاف میں الیبتی ہے۔ اور اتفاق سے باہر نکال دیتی ہے۔ بلکہ قائل کا انکار اس کے اقوال کے انکار تک پہنچا دیتا ہے۔ اور نیز شریعت کے پہنچانے والے سب اصحاب ہی ہیں جیسے کہ ذکر ہو چکا۔ کیونکہ سب کے سب اصحاب عادل تھے۔ ہر ایک نے کچھ نہ کچھ شریعت تہم پہنچائی ہے۔ اور ایسے ہی قرآن بھی ہر ایک سے کچھ نہ کچھ لیکر جمع کیا گیا ہے۔ پس بعض کا انکار کرنا گویا اس کی تبلیغ سے بھی انکار کرنا ہے۔ پس تمام شریعتوں کا انکار منکر کے مادہ میں ثابت ہے۔ پھر کس طرح نجات اور خلاصی کی امید ہے؟

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ الْآخِرُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُدْخِلُونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ اب کیا تم بعض کتاب سے ایمان لاتے ہو اور بعض کا انکار کر رہے ہو۔ پس جو شخص تم میں سے ایسا کرتے ہیں ان کی جزا سولہ اس کے اور کیا ہے کہ دنیا میں نوار اور ذلیل ہوں اور آخرت میں سخت عذاب کی طرف کھینچے جائیں؟

یابہم یہ کہتے ہیں کہ قرآن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا جمع کیا ہوا ہے۔ بلکہ حقیقت جامع حضرت صدیقؓ و حضرت فاروقؓ ہیں اور حضرت امیرؓ کی جمع قرآن کے سوا ہے۔ پس سوچنا چاہئے کہ ان بزرگواروں کا انکار فی الحقیقت قرآن کا انکار ہے۔ بخود اللہ؟ ایک شخص نے اہل شیعہ کے مجتہد سے سوال کیا کہ قرآن حضرت عثمانؓ کا جمع کیا ہوا ہے۔ آپ کا اس قرآن کے حق میں کیا اعتقاد ہے۔ اس نے کہا میں اس کے انکار میں مصالحت نہیں دیکھتا کہ اس کے انکار سے تمام دین و رہم برہم ہو جاتا ہے؟

دیگر عاقل آدمی ہرگز قرار نہیں دیتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلت کے روز امر باطل پر اجتماع کریں۔ اور مقرر ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلت کے دن ۳۳ ہزار اصحاب حاضر تھے جنہوں نے رضا و رغبت سے حضرت صدیقؓ سے بیعت کی۔ اتنے اصحاب گراہی پر جمع ہونا محال ہے حالانکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے لَا تَجْمَعُوا أُمَّتِي عَلَى الصَّلَاةِ۔ میری امت کبھی گراہی پر جمع نہ ہوگی؟

اور جو تو قضا ابتدا میں حضرت امیرؓ سے واقع ہوا ہے وہ اس واسطے تھا کہ اس شجر

میں حضرت امیرؑ کو بلایا گیا تھا۔ چنانچہ حضرت امیرؑ نے فرمایا ہے۔ مَا غَضِبَ إِلَّا لَنَا لَخِرْنَا
عَنِ الْمَشُورَةِ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ آيَا بَكْرٍ خَيْرٌ مِنَّا اِمْسِكْ اس واسطے ناراض ہوئے ہیں کہ ہم کو
مشورہ میں بلایا نہیں گیا ورنہ یہ تو ہم جانتے ہیں کہ ابو بکرؓ ہم سے بہتر ہے +

اور ان کا نہ بلانا شاید کسی حکمت پر مبنی ہو گا۔ مثل اس کے کہ اہل بیت کو حضرت امیرؑ
کے موجود ہونے سے مصیبت کے صدرہ اول کے وقت قتل ہو۔ وغیرہ وغیرہ۔ اور وہ جھٹلا

جو اصحاب پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درمیان واقع ہوئے تھے وہ انسانی خواہشوں سے نہ
تھے۔ کیونکہ ان کے نفس تزکیہ پا چکے تھے۔ اور تاریکی سے طہیّان کے درجے کو پہنچ چکی
تھے۔ اور ان کے سب ارادے شریعت کے تابع ہو گئے تھے۔ بلکہ وہ اختلاف حق کے
بلند کرنے کے لئے اجتہاد پر مبنی تھا۔ پس ان کے خطا کار کے لئے بھی اللہ کے نزدیک
ایکے درجے ہے۔ اور مصیبت کے لئے خود دو درجے ثابت ہیں۔ پس بن کوان کے گلہ سے
روکنا چاہئے اور سب کو نیکی سے یاد کرنا چاہئے +

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے تَلَقَّ دِمَاءُ طَهَّرَ اللَّهُ عَنْهَا أَكْثَرُ نَبَا
فَلَنْظَهَرُ عَنْهَا أَلَسْتَ تَنَالِيْ بِسَهِرٍ خُونٍ هِيَ جَنِّ سَهِرٍ هَمَّاسٍ نَحْوِ كَوَالِدِ تَعَالَى نَسَبًا
رکھا۔ پس ہم اپنی زبانوں کو ان سے پاک رکھتے ہیں +

اور نیز امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے اِصْطَلَوْا النَّاسَ بَعْدَ رَسُوْلِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَذَلِكَ يَجِدُ وَابْتِخَاتِ اَدِيْسُ التَّمَاءِ خَيْرٌ مِّنْ اَبْنِ بَكْرٍ
فَوَلَوْهُ رُقَابَهُمْ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَعْدُ لَوْ نَاجَا رَهْوُ كُنْ۔ پس انہوں نے
آسمان کے تلے ابو بکرؓ سے بہتر کوئی نہ پایا۔ پس اس کو اپنی گردنوں کا والی بنا لیا +

یقول ثقیفہ کی نفی اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی بیعت پر حضرت امیر رضی اللہ عنہ
کی رضامندی کے لئے صریح و صاف ہے +

بقیہ مقصود یہ ہے کہ میاں سیدن ولد میاں شیخ ابوالخیر شریف غازی
ہے اور کن کے سفر میں آپ کے ہمراہ بھی گیا تھا۔ آپ کی توجہ اور عنایت کا امیدوار ہے
اور نیز مولانا محمد عارف طالب علم اور بزرگ اودہ ہے اس کا باپ ملا آدمی تھا۔ مدویش
کے لئے آیا ہے اور آپ کی توجہ کا امیدوار ہے۔ والسلام والاکرام +

مکتوب ۸۱

اسلام کی ترقی پر ترغیب دینے اور اسلام اور مسلمانوں کی کمزوری اور کفار و کفرنگوں کے غلبہ کے بیان میں لایبیک کی طرف لکھا ہے۔

وَاذْنَا اللّٰهَ وَآيَاكُمْ حَبَّتْ الْاِسْلَامُ حَقَّ تَقَالُفِ سَمِمْ مِیْنِ اَوْ تَمِمْ مِیْنِ غَرِیْبِ سَلَامِیْ
 زیادہ کرے۔ عرصہ تخمیناً ایک صدی سے اسلام پر اس قسم کی غارت چھا رہی ہے کہ کافر لوگ مسلمانوں کے شہروں میں صرف کفر کے احکام جاری کرنے پر راضی نہیں ہوتے۔ بلکہ چاہتے ہیں کہ اسلامیہ احکام بالکل مٹ جائیں اور اسلام اور اہل اسلام کا کچھ اثر نہ رہے۔ اور اس حد تک نوبت پہنچ چکی ہے کہ اگر کوئی مسلمان شعار اسلامی کو ظاہر کرتا ہے تو قتل کیا جاتا ہے۔ گائے کا ذبح کرنا ہندوستان میں اسلام کا بڑا شعار ہے۔ کفار جبریہ دینے پر شاید راضی ہو جائیں مگر گائے بچ کرنے پر ہرگز راضی نہ ہونگے۔ سلطنت کے ابتدا ہی میں اگر مسلمانوں نے رواج پایا اور مسلمانوں نے اعتبار پیدا کر لیا تو بہتر۔ ورنہ لغو و باطل! اگر توقف ہو گیا۔ تو مسلمانوں پر کام بہت مشکل ہو جاوے گا۔ الغیث الغیاثم الغیث۔ دیکھئے کون صاحبِ دولت اس سعادت کو حاصل کرتا ہے اور کون بہادر اس دولت کو بچھین لیتا ہے۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ مِنْ شَآءَ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ یُؤْتِیْہِ مَا یَشَآءُ
 کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

تَبَّتْ تَنَا اللّٰهَ وَآيَاكُمْ عَلٰی مُتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ عَلَیْہِمْ وَعَلِیْہِمْ وَعَلٰی
 اِلَیْہِ مِنَ الصَّلٰوَاتِ اَفْضَلُهَا وَمِنْ التَّلَیْمَاتِ اَحْمَلُهَا حَقَّ تَقَالُفِ اَپ کو اور ہم کو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔ والسلام

مکتوب ۸۲

اس بیان میں کہ دل کی سلامتی ماسوائے اللہ کے نسیان کے بغیر ناممکن ہے اور یہ نسیان فنا سے تعبیر کیا گیا ہے سکند د خاں دہلوی کی طرف لکھا ہے۔

حق تعالیٰ سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل جو میلان چشم سے پاک میں ہمیشہ اپنے ساتھ رکھے اور اپنے غیر کے حوالہ نہ کرے جو کچھ ہم پر اور تم پر لازم ہے۔ حق تعالیٰ کے غیر سے دل کو سلامت رکھتا ہے۔ اور یہ سلامتی اس وقت حاصل ہوتی ہے جب کہ ماسوائے اللہ

کا دل پر چھوڑ نہ سہے۔ اور ماسوے اللہ کا دل پر نہ گذرنا ماسوے اللہ کے نسیان پر وابستہ ہے۔ جس کی تعبیر اس گروہ کے نزدیک قتل سے تعبیر کی گئی ہے۔ اور اگر بالفرض تکلف کے ساتھ بھی غیر کو دل میں گذاریں تو ہرگز نہ گذرے۔ جب تک کام اس درجے تک نہ پہنچے دل کی سلامتی محال ہے۔ آج کل یہ نسبت کوہ قاف کے عنقا کی طرح نایاب ہے۔ بلکہ اگر بیان کی جگہ تو کوئی اس کی طرف توجہ نہیں کرتا۔ اور نہ کوئی اس کا یقین کرتا۔ شعر

هَيْثُ لَا رُبَّابِ النَّعِيمِ نَعِيمُهَا
وَلِلْعَاشِقِ الْمُسْكِينِ مَا يَتَجَنَّبُ

ترجمہ مبارک منعموں کو مال و دولت مبارک عاشقوں کو درد و کلفت
اس سے زیادہ کیا لکھا جائے۔ وَاَسْلَامًا وَلَا وَآخِرًا ۞

مکتوب ۸۳

ظاہر و باطن کی جمعیت کو شریعت و حقیقت کے ساتھ جمع کرنے پر ترغیب دینے میں جہاد دُخاں کی طرف لکھا ہے:-

حق تعالیٰ سید المرسلین صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی طفیل مختلف تعلقات سے نجات بخش کر باکل اپنی جناب کا گرفتار کر لے ۵

ہرچہ جو عشقِ خدا کے احسن است گزشتہ خوردن بود جان کنان است

ترجمہ ۵ سولے عشق حق جو کچھ کہے ہر چند احسن ہے

شکر کھانا بھی اگر ہو دسے عذاب جان کنان ہے

ظاہر کو شریعت روشن سے آراستہ کرنا اور باطن کو ہمیشہ حق جلّ شانہ کے ساتھ رکھنا بڑا کام ہے۔ دیکھئے کس نیک نجات کو ان دو بڑی نعمتوں سے مشرف فرماتے ہیں۔ آج ان دونوں نسبتوں کا جمع کرنا بلکہ صرف ظاہر شریعت پر استقامت کرنا بھی بہت مشکل ہے۔ اور شیخ گندھاک یعنی اکسیر سے زیادہ نایاب ہے۔ حق تعالیٰ اپنے کمال کرم سے سید اولین و آخرین صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی متابعت پر ظاہری باطنی استقامت عطا فرماوے ۞

مکتوب ۸۴

اس بیان میں کہ شریعت حقیقت ایک دوسرے کا عین ہیں اور مرتبہ حق الیقین تک پہنچنے کی علامت اس مقام کے علوم و معارف کا علوم شریعیہ کے ساتھ مطابق ہونا اور اس کے مناسب بیان میں سید احمد قادری کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ شریعت کے رستہ پرستقامت بخشے اور ہماری ساری ہمت کو اپنی پاک جناب کی طرف پھیر کر ہم کو پورے طور پر اپنے آپ سے فانی کر دیوے اور بالکل اپنے پاس سے ہٹالے۔ بحرمت سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ اجمعین کی جو میلان چشم سے پاک ہیں از ہر چہ میر و دشمن و ست خوش تر است

ترجمہ ۶ جو یار کا سخن ہے وہ سب سے عجیب ہے

جو کچھ کہ دوست کی نسبت کہا جاتا ہے اگرچہ اس کا سخن نہیں ہے۔ لیکن جب اس کلام کو خدا تعالیٰ کی جناب کے ساتھ ایک قسم کی مناسبت ثابت ہے تو اس نسبت کو غنیت جانکر اس بارہ میں حرات اور زبان درازی کرتا ہے۔ مقصود یہ ہے کہ شریعت اور حقیقت ایک دوسرے کا عین ہیں اور حقیقت میں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہیں۔ فرق صرف اجمال تفصیل اور کشف و استدلال اور غیبت و شہادت اور تعقل اور عدم تعقل کا ہے۔ وہ احکام و علوم جو شریعت روشن کو ملوث نظر آ رہا و معلوم ہوئے ہیں۔ حق الیقین کی حقیقت ثابت ہونے کے بعد یہی احکام و علوم بعینہ تفصیل کے طور پر کشف ہو جاتے ہیں۔ اور غیبت سے شہادت میں آ جاتے ہیں۔ اور کسب کا تکلف اور عمل کی بناوٹ درمیان سے اٹھ جاتی ہے۔ اور حق الیقین کی حقیقت تک پہنچنے کی علامت اس مقام کے علوم و معارف کا شرعی علوم و معارف کے ساتھ مطابق ہونا ہے۔ اور نتائج طریقت میں جس کسی سے علم و عمل میں خلاف شریعت صادر ہوا ہے۔ وہ سکر وقت پڑتی ہے۔ اور سکر وقت اٹنا سے راہ میں واقع ہوتا ہے۔ نہایت النہایت کے مقنیوں کو سب صحو اور ہوشیاری ہے۔ اور وقت ان کا مغلوب ہے اور حال و مقام ان کے کمال کے تابع ہے

صوفی ابن الوقت آمد و رفت
لیک صافی فارغ است از وقت حال

ترجمہ ۷ صوفی وقت و حال کا پابند ہے
لیک صافی ہر گھڑی غور مند ہے

پس ثابت ہوا کہ خلاف شریعت کا صادر ہونا حقیقت کا ترک نہ پہنچنے کی علامت ہے

بعض شائع کی عبارتوں میں واقع ہے کہ شریعت حقیقت کا پوست ہے۔ اور حقیقت شریعت کا مغز۔ یہ عبارت اگرچہ اس کلام کے بولنے والے کی بے استقامتی ظاہر کرتی ہے۔ لیکن ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد یہ ہو کہ محفل کو مفصل کے ساتھ وہ نسبت ہے جو مغز کو پوست کے ساتھ ہے اور استدلال کشف کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسے مغز کے مقابلہ میں پوست۔ لیکن مستقیم الاحوال بزرگوں اس قسم کی موہومی عبارت کا لانا پسند نہیں کرتے۔ اور اجمال و تفصیل اور کشف و استدلال کے سوا اور فرق نہیں بتلاتے۔

کسی شخص نے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ سے سوال کیا کہ فیہرسلو سے مقصود کیا ہے۔ تو فرمایا یہ کہ معرفت جمالی تفصیلی ہو جائے۔ اور استدلالی کشفی بن جائے۔
 رَزَقْنَا اللّٰهَ سُبْحَانَهُ الْكُتُبَاتِ وَالْاِسْتِقَامَةِ عَلَى الشَّرِيعَةِ عِلْمًا وَعَمَلًا
 صَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَامُهُ عَلَى صَاحِبِهَا اللّٰهُ تَعَالٰی ہم کو شریعت پر علمی اور عملی طور پر استقامت بخشے۔

باقی تکلیف یہ ہے کہ حامل رقبہ عائشہ مصطفیٰ شریعی قاضی شریح کی نسل سے ہے۔ ان کے باپ دادا بڑے بزرگ تھے۔ اور وظائف اور وجہ معاش بہت رکھتے تھے۔ سندیں اور پردہ نے جمع کر کے لشکر کی طرف متوجہ ہوا ہے۔ گذارہ کے اسباب کے نہ ہونے سے تنگ ہے اس کے حال پر اس طرح توجہ فرمائیں کہ اس کی جمعیت کے حاصل ہونے کا سبب ہو جائے اور میرا رسی اور پراگندگی سے نجات پائے۔ زیادہ کیا تکلیف دیوے۔

مکتوب

اعمال صالحہ کے بجالانے خاص کر نماز کو جماعت کے ساتھ ادا کرنے کی ترغیب اس کے مناسب بیان میں مرزا فتح اللہ حکیم کی طرف صادر فرمایا ہے۔
 وَتَقَفَّكُمْ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ لِمَنْ حَبِطَتْ اَنْفُ حَقِّ تَعَالٰی آپ کو اپنی رضیات کی توفیق دیوے۔ آدمی کے لئے جس طرح اعتقادوں کا درست کرنا ضروری ہے۔ ویسے ہی اعمال صالحہ کا بجالانا بھی ضروری ہے۔ اور سب عبادتوں سے جامع اور سب عبادتوں سے زیادہ مقرب نماز کا ادا کرنا ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے اَصْلُ الْعِبَادَةِ الذِّیْنِ مَنْ اَقَامَهَا

فَقَدْ أَقَامَ الدِّينَ وَمَنْ تَوَكَّلَا فَقَدْ هَدَمَ الدِّينَ نازیوں کا ستون ہے جس نے اس کو قائم کیا اُس نے دین کو قائم کیا اور جس نے اُس کو ترک کیا اُس نے دین کو گرا دیا۔ اور جس کسی کو ہمیشہ کیلئے نماز کے ادا کرنے کی توفیق بخشیں اس کو برائیوں اور بے ایمانیوں سے ہٹا رکھتے ہیں إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْخِی عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ اسی بات کی مؤید ہے۔ اور جو نماز پڑھتا ہے وہ صرف صورت نماز کی ہے جس میں حقیقت کچھ نہیں لیکن حقیقت کے محل ہونے تک صورت کو بھی نہ چھوڑنا چاہئے۔ مَا لَا يَذْكُرُ كَلَهُ لَا يَتُوكُ كَلَهُ وہ اکرام الکریمین اگر صورت کو حقیقت کے ساتھ اعتبار کر لے تو اس سے کچھ دور نہیں ہے *

پس آپ پر واجب ہے کہ ہمیشہ نماز کو جماعت کے ساتھ خشوع اور خضوع سے ادا کریں کیونکہ نجات اور خلاصی کا یہی سبب ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ تحقیق خلاصی پائی اُن لوگوں نے جو اپنی نماز میں عاجزی کرنے والے ہیں *

بہادر و دہی ہے جو خطرہ کے وقت کی جائے۔ سپاہی دشمن کے غلبہ کے وقت اگر کھوڑا بھی ترقہ کرتے ہیں تو بڑا اعتبار پیدا کرتا ہے جو انوں کی نیکی بھی اسی واسطے زیادہ تیار رکھتی ہے کہ باوجود غلبہ شہوت نفسانی کے اپنے آپ کو نیک کام میں لگایا ہے۔ اصحاب کفر نے اس قدر بزرگی صرف ایک ہی عمل یعنی دین کے مخالفوں سے ہجرت کرنے کے باعث حاصل کی۔ اور حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں وارد ہے عِبَادَةُ فِي الْفِتَنِ كَخَيْبٍ فِي الْحَرْبِ عبادت کرنا گو یا میری طرف ہجرت کرنا ہے پس منافق حقیقت میں عین باعث ہے۔ اس سے زیادہ کیا کھجا جائے *

فرزند میٹھی بھاؤ الدین کو فقر کی صحبت پسند نہیں آتی۔ دو متمندوں اور مالداروں کی طرف مائل ہے اور ان میں بلا جلا رہتا ہے۔ اور نہیں جانتا کہ ان کی صحبت زہر قاتل ہے۔ اور ان کے چرب لقمے سیاہی بڑھائیو لے ہیں۔ ان سے بچو بچو *

حدیث صحیح میں وارد ہے مَنْ تَوَاصَعَ لِعَيْنِي لِعَيْنَاهُ ذَهَبٌ ثَلَاثًا دِينَارٌ فَوَيْلٌ لِمَنْ تَوَاصَعَ لَهُمْ لِعَيْنَاهُ لِعَيْنِي دینار جس نے کسی دو متمند کی اس کی دولت کے باعث تواضع کی اُس کے دین کے دو حصے چلے گئے پیرافسوس ہے اس شخص پر جس نے ان کی دو متمندی کے سبب ان کی تواضع کی۔ اللہ تعالیٰ ان سے بچنے کی توفیق بخشے *

مکتوب ۸۶

باسو اسے حق سے دل کو سلامت رکھنے کے بیان میں پرگنہ جرنل کے کسی حاکم کی طرف لکھا ہے۔

حق تعالیٰ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل صداقت وال اور مرکز عدالت پر استقامت عطا فرمائے۔ جو کچھ ہم پر او آپ پر لازم ہے۔ ماسو اسے حق کی گرفتاری سے دل کو سلامت رکھنا ہے۔ اور یہ سلامتی اُس وقت حاصل ہوتی ہے جب کہ خدائے تعالیٰ کے سوا کسی غیر کا دل پر گزرنہ ہے۔ اگر بالفرض ہر سال تانے نہ دیں۔ تو بھی اس نسیان کے باعث جو دل کو ماسو اسے حق سے حاصل ہوا ہے۔ دل پر غیر کا گزرنہ ہو ج

کالیان است غیر اس ہمہ ایسج +

اصل مطلب ہے یہی باقی ہے یہی

ترجمہ ۶

ملاقات کے وقت از رے کرم کے آپ نے کہا تھا کہ اگر کوئی ہم یا ضروری کام پیش آجائے تو لکھنا۔ اس لئے تکلیف دیجاتی ہے کہ شیخ عبد اللہ صوفی نیک آدمی ہے۔ بعض ضروریات کے باعث قرضدار ہو گیا ہے۔ امید ہے کہ قرض سے چھڑانے میں اس کی مدد فرمائیں گے۔ والسلام

مکتوب ۸۷

اس بیان میں کہ اس سے بڑھ کر کوئی سادت ہے کہ خدائے تعالیٰ کے دوست کسی قبول کر لیں۔ پہلوان محمود کی طرف لکھا ہے۔

سَلَّمَكُمْ اللَّهُ تَعَالَى وَبَثَّتْكُمْ عَلَى جَاذَةِ الشَّرِيعَةِ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَالْحَيَّةِ حَقُّ تَعَالَى أَيْ كُوسَلَامَتِ رُكَّهِ۔ اور شریعت کے رستہ پر اپت رکھے۔ میاں شیخ مزمل کا آنا آپ کے خاندان کے لئے مبارک ہے ان کی صحبت کی برکتوں کا کیا بیان ہو سکے۔ اس سے بڑھ کر کیا سادت ہے کہ خدائے تعالیٰ کے دوست کسی کو قبول کر لیں چہ جائیکہ محبت اور قربت سے متاثر فرمائیں۔ هُمْ قَوْمٌ كَالَيْشَةِ جَلِيلِيَهُمْ۔ یہ لوگ ہیں جن کا ہمیشہ بد بخت نہیں ہوتا۔

غرض ان کی صحبت کو غنیمت جانیں اور صحبت کے ثواب کو مد نظر رکھیں۔ تاکہ زیادہ

موت ہو۔ زیادہ کیا لکھے۔ اول و آخر سلام ہو

مکتوب ۸۸

اس بیان میں کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی نعمت ہے کہ کسی شخص نے ایمان و صلاح کے ساتھ اپنے سیاہ بالوں کو سفید کیا ہو۔ اور جوانی میں اس پر خوف غالب ہو یہ پہلوان محمود کی طرف لکھا ہے:-

یکس قدر اعلیٰ نعمت ہے کہ کوئی شخص ایمان اور نیکی کے ساتھ اپنے سیاہ بالوں کو سفید کر لے۔ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے مَنْ شَابَ شَبِيهَ رُفَى لَا سَلَامَ غُفْرَ لَهٗ جَوْاسْلَامٍ میں بڑھا ہوا وہ بخشا جاوے گا۔ امید کی جانب کو ترجیح دیوں اور مغفرت کا ظن غالب کہیں کہ جوانی میں خوف نے زیادہ درکار ہے۔ اور پیری میں جا زیادہ غالب چاہئے۔ والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۸۹

ماتم پرسی کے بارہ میں میوزا علی خاں کی طرف لکھا ہے:-

حق تعالیٰ شریعت کے رستہ پر ہمتاقت بخشے۔ آدمی کو کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ (ہر نفس موت کا مزہ چکھنے والا ہے) کے موافق موت سے چارہ نہیں ہے۔ پس ہر شخص کیسا ہی مبارک ہے جس کی عمر لمبی ہوئی اور اس کے نیک عمل بہت ہوئے۔ یہی موت ہے جس سے مشتاقوں کو تسلی دیتے ہیں۔ اور اس کو ایک دوست کا دوسرے دوست کے پاس پہنچنے کا وسیلہ بناتے ہیں۔ مَنْ كَانَ يُؤْجِزُ الْفَقَاءَ اللَّهُ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَا يَتُوجِّعُ شَخْصٌ لَمْ تَعْلَمْ كَيْدَارُ كَوَاجِبَاتِهِ تَوَالِدُهُ كَادَعْدَهُ أَيْمُوا لَاحِقَ - مَن تَحْجِجْ سَنَ وَالْوَا اور گرفتاروں کا حال مطلب یا فتنہ اور آزار دہوں کی حضور کی دولت کے بغیر خراب و ابتر ہے۔ آپ کے ولی نعمت مرحوم کا وجود اس وقت بہت غنیمت تھا۔ اب آپ پر لازم ہے کہ جتنا کے بدلے احسان کریں۔ اور دُعَا و صدقہ سے ہر گھڑی ان کی مدد کریں۔ فَإِنَّ الْمَلِيَّةَ كَالْعُرْيَانِ يَنْتَظِرُ دُعَاؤَكَ تَلَحُّقَهُ مِنْ أَيْدِ أَوْ صِدْقٍ - کیونکہ میت غرق کی طرح ہوتی ہے اور دُعَا کی منتظر رہتی ہے جو اُسے باپ یا ماں یا دوست کی طرف سے آئے۔ اور نیز چاہئے کہ

ان کے مرنے سے اپنی موت کی عبرت پکڑیں۔ اور ہمہ تن اپنے آپ کو خدا کی مرضیات میں پھڑک دیں۔ اور دنیا کی زندگی کو دھوکے اور فریب کا اسباب سمجھیں۔ اگر دنیاوی عیش و آرام کا کچھ بھی اعتبار ہوتا۔ تو کفار بہ کار کو بال بھر بھی نہ دیتے۔ **وَذَقْنَا اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَاَيُّكُمْ اَلَا عَوَاضٌ عَمَّا سَوَى اللّٰهِ سُبْحَانَهُ وَاَلَا قِيَالٌ اِلٰی جَنَابٍ قَدَسٍ بِهِ يَحْكُمُ مَنَ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ مِنَ الصَّلَاٰتِ اَفْضَلُهَا وَبَيْنَ الشَّيْئَاتِ اَكْثَلُهَا** حق تعالیٰ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل اپنے ماسوئے سے ہٹائے اور اپنی طرف متوجہ کرے **وَالسَّلَامُ اَدْلَاوْاْخِرًا** ❖

مکتوب ۹۰

اس بات پر ترغیب دینے میں کہ ہمہ تن حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا چاہئے۔ اور آج اس دولت کا حاصل ہونا اس طریقہ علیہ نقشبندیہ کے ساتھ توجہ اور اخلاص پر وابستہ ہونا ہے۔ خواجہ قاسم کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل جو میلان چشم سے پاک ہیں۔ دنیا کینے کو نظر بند محبت میں خوار و بے اعتبار کر کے آخرت کے حسن جمال کو باطن کے کئے میں جلوہ گر اور راستہ فرمائے ❖

آپ کا بزرگ محبت نامہ مع نفیس تحفوں کے وصول ہوا۔ آپ نے بڑا کرم کیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے۔ وہ نصیحت جو محبتوں اور دوستوں کو کی جاتی ہے۔ سب یہی ہے کہ پورے طور پر خدا تعالیٰ کی طرف توجہ دیتے ہو جائے اور ماسوئے حق سے روگردانی حاصل ہو جائے۔ ۴

کاربان است غمیں ازین ہمہ بیج

آج اس دولت کا حاصل ہونا اس طریقہ علیہ نقشبندیہ کے ساتھ توجہ اور اخلاص پر وابستہ ہونا ہے۔ بڑی بڑی سخت ریاضتوں اور مجاہدوں سے اس قدر حاصل نہیں ہوتا۔ جو ان بزرگواروں کی ایک ہی صحبت سے حاصل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ان بزرگواروں کے طریق میں نہایت ابتدائیں درج سے پہلی صحبت میں وہ کچھ تجربہ نہیں ہو سکتا کہ وہ طریقہ کے تہیہ کن نہایت میں جا کر حاصل ہوتا ہے۔ اور ان بزرگواروں کا طریق اصحاب کرام کا طریق ہے۔ ان کو خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پہلی ہی

صحبت میں وہ کمالات حاصل ہو جاتے تھے جو اولیاءِ کرامت کو نہایت میں شاید ہی دیکھیں۔
 اور یہی ابتدا میں انتہا کے درجہ ہونے کا طریق ہے۔ پس آپ پر ان بزرگواروں کی محبت واجب
 ہے۔ کیونکہ اصل مقصود یہی ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ سَائِرِ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالْاِزْمَ
 مُتَابِعَةُ الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ اٰلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اور سلام ہو آپ پر اور اس شخص پر جو
 ہدایت کی راہ پر چلا اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم نہ کیا۔

مکتوب ۹

اس بیان میں کہ عقاید کی درستی اور نیک عملوں کا سجالات و دونوں عالمِ قدس کی طرف
 اُڑنے کے لئے ہیں۔ اور شریعت کے اعمال اور حقیقت کے احوال سے مقصود
 نفس کا پاک اور دل کا صاف کرنا ہے۔ شیخ کیسے کی طرف بکھا ہے :-
 رَزَقْنَا اللّٰهَ شُجْرَانَهُ وَاَيَاكُمْ اَلَا سَقَامَةٌ عَلٰی مُتَابِعَةِ الشَّيْئَةِ
 عَلٰی صَاحِبِهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْحَيَّةُ حَقِّ تَعَالٰی ہم کو اور آپ کو سنتِ سینہ علی صاحبہا
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَام کی تابعداری پر استقامت عطا فرمائے۔

اصل مطلب یہ ہے کہ اول فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کے علما کی رائے کے موافق
 عقاید کو درست کرنا چاہئے۔ پھر احکام فقہیہ کے موافق علم و عمل حاصل کرنا چاہئے۔ ان دو عقائد کی
 و عملی پروں کے حاصل کرنے کے بعد عالمِ قدس کی طرف پرواز کرنا چاہئے۔ ۶

کارین است غمیں ہمہ هیچ

شریعت کے اعمال اور طریقت و حقیقت کے احوال سے مقصود نفس کا پاک کرنا اور دل کا صاف
 کرنا ہے۔ جب تک نفس پاک اور دل تندرست نہ ہو جائے ایمان حقیقی جس پر نجات کا مدار ہے
 حاصل نہیں ہوتا۔ اور دل کی سلامتی اس وقت حاصل ہوتی ہے۔ جب کہ حق تعالیٰ کا غیر گز
 دل پر نہ گزے۔ اگر ہزار سال گزر جائیں تو بھی دل میں غیر کا گزرنہ ہو۔ کیونکہ اس وقت دل کو
 نسیان ماسوائے پورے طور پر حاصل ہوا ہے۔ اور اگر تکلیف سے بھی اس کو یاد و لایس تو یاد نہ
 کرے۔ یہ حالت فنا سے تعبیر کی گئی ہے اور اس راہ میں یہ پہلا قدم ہے وَاِذْ وُفِّيَ خُذْ طَ
 اَلْقَاتِیْ۔ اور اس کے سوا بیفائدہ تکلیف ہے۔ والسلام والا کرام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۲

اس بیان میں کہ دل اطمینان نہ کر پڑھ کر ہے۔ نہ نظر اور استدلال پر شیعہ کبیر کی نظر لکھا ہے:-

ثَبَّتْنَا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَإِيَّاكُمْ عَلَى الشَّرِيعَةِ الْمَصْطَفَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا
الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَالْحَيَّةِ - حق تعالیٰ ہم کو اور آپ کو شریعت مصطفویہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم پر ثابت قدم رکھے +

الْأَبِيدُ كَرِ اللَّهُ تَطْلُثُ الْقُلُوبُ خُذُوا رَأْيَ اللَّهِ كَمَا ذَكَرَ فِي سَعْدِ دَلِ الْاِطْمِئْنَانِ حَاصِلُ كَرَا
ہے۔ دل کے اطمینان کا طریق اللہ کا ذکر ہے نہ نظر و استدلال

پائے استدلال یا چوبیس بڑے چوبیس سخت بے ٹکس بڑے
ترجمہ چوبیس کے پاؤں میں استدلال کے ایسے پاؤں کسب ہیں استدلال کے
کیونکہ ذکر میں کسب کی مناسبت ہے اگرچہ اس پاک جناب کے ساتھ کچھ نسبت نہیں ہو سکتا۔ ۶
چوبیس تک را با عالم پاک

لیکن اگر وہ مذکور کے درمیان ایک قسم کا علاقہ پیدا ہو جاتا ہے جو محبت کا سبب ہو جاتا ہے اور
جب محبت ہو گئی۔ تو پھر اطمینان کے سوا کچھ نہیں۔ جب کام دل کے اطمینان تک پہنچ کر تو ہمیشہ
کی دولت حاصل ہو گئی

ذکر گو ذکر تا تراباں است پاکئے دل نہ ذکر حسان است
ترجمہ ذکر کر ذکر جب تک جاں ہے دل کی پاکی یہ ذکر حسان ہے
والسلام واولاد آخر +

مکتوب ۹۳

اس بیان میں کہ تمام اوقات ذکر الہی میں مشغول رہنا چاہئے۔ سکند دہاں لود
کی طرف لکھا ہے:-

ہر وقتی نماز کو جماعت کے ساتھ ادا کرنے اور سنت ہو کہ ہر سبب لانے کے بعد اپنے
اوقات کو ذکر الہی میں صرف کرنا چاہئے اور اس کے سوا کسی چیز میں مشغول ہونا چاہئے۔ یعنی

کھانے پونے اور آنے جانے میں غافل نہ ہونا چاہئے۔ ذکر کا طریق آپ کو سکھایا ہوا ہے۔ اسی طریق پر استعمال کریں۔ اور اگر جمعیت میں فتور معلوم کریں تو پہلے فتور کا باعث دریافت کرنا چاہئے۔ اور پھر اس کو تباہی کا تدارک کرنا چاہئے۔ اور بڑی عاجزی اور زاری سے حق تعالیٰ کی جناب کی طرف متوجہ ہو کر اس ظلمت کے دور ہونے کی دعا مانگی چاہئے۔ اور جس شخص سے ذکر کیا جاتا ہے اسی کو سیدنا بنا چاہئے۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْمُسْتَرِدُّ كُلَّ عَسِيرٍ مِّنْ تَعَاثُرِ الشَّيْطَانِ كَوْنَهُ اَسَانِ كَرْنَهُ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ۔ والسلام

مکتوب ۹

اس بیان میں کہ آدمی کو عقاید کی درستی اور اعمال صالحہ کے بجالانے سے چارہ نہیں ہے تاکہ ان دویروں کے ساتھ عالم حقیقت کی طرف اُترے۔ خصوصاً خودی کی طرف لکھا ہے:-

حق تعالیٰ شریعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رستہ پر استقامت عطا فرمادے جو کچھ ضروری ہے اول یہ ہے کہ فرقہ ناجیل سنت و جماعت کے عقاید کے موافق اپنے عقاید کو درست کریں۔ اور پھر احکام فقہی از قسم فرض و سنت و واجب و مستحب حلال و حرام و مکروہ و مشتبہ جاننے کے بعد ان کے موافق عمل بجالائیں۔ جب یہ اعتقادی اور عملی دو پر حاصل ہو گئے۔ اور خداوند تعالیٰ کی توفیق نے مدد کی تو عالم حقیقت کی طرف پرواز کر سکتے ہیں۔ ورنہ ان دو باتوں کے حاصل ہونے کے بغیر عالم حقیقت تک پہنچنا محال ہے۔

محال است بعدی کہ راہ صفا نوال رفت جزو پے مصطفیٰ

ترجمہ اطاعت ہو جب تک مصطفیٰ کی کبھی حاصل نہ ہو دولت صفا کی
نَبِّتَنَا اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَاَيَّاكَ عَلٰی مَتَابَعْتِكَ عَلَيْنَا عَلٰی اِلٰهِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ
اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔

مکتوب ۱۰

اس بیان میں کہ آدمی نسخہ جامع ہے۔ اور اس کا دل بھی جامعیت کی صفت پر پیدا کیا گیا ہے۔ اور بعض مشائخ کے اقوال جو مرتبہ سکریں دل کی وسعت وغیرہ میں ظاہر ہوئے ہیں

وہ مختلف قہرہوں پر محمول ہیں۔ اور اس بیان میں کہ صوفیوں نے سکر سے۔ اور اس کے مناسب بیان میں سیّد احمد بجاڑی کی طرف لکھا ہے :-

انسان نہ جاع ہے۔ جو کچھ تمام موجودات میں ہے انسان میں تنہا ثابت ہے لیکن عالم امکان سے بطریق حقیقت کے اور مرتبہ وجوب سے بطور صورت کے اِنَّ اللہَ خَلَقَ اٰدَمَ عَلٰی صُوْرَتِہٖ (امثالہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا) اسی جامعیت کے بارہ میں ہے۔ اور قلب انسان کو بھی اسی سبب سے کہ جو کچھ پورے انسان میں ہے وہ سب کچھ اکیلے دل میں ہے حقیقت جامع کہتے ہیں۔ اور اسی جامعیت کے باعث بعض مشائخ نے قلب کی وسعت سے ایسی خبر دی ہے کہ اگر عرش اور مافیہا عارف کے دل کے گوشہ میں ڈالیں تو کچھ غشوس نہ ہو۔ کیونکہ قلب عناصر اور افلاک کا جامع ہے۔ اور عرش و کرسی عقل و نفس اور مکانی اور لامکانی کو شامل ہے۔ پس اس لحاظ سے عرش اور مافیہا کا لامکانیت سے شامل ہونے کے باعث قلب میں کچھ مقدار نہ ہوگا۔ کیونکہ عرش اور مافیہا باوجود وسعت کے دائرہ مکان میں داخل ہے۔ اور مکانی اگرچہ وسیع ہے لیکن لامکانی کے مقابلہ میں بہت تنگ ہے اور کچھ مقدار نہیں کھتا۔ لیکن مشائخ میں سے اصحاب صوفیوں سے ہم جانتے ہیں کہ یہ حکم نیک پر مبنی ہے۔ اور شے کی حقیقت اور اس کے نمونہ کے درمیان تمیز نہ کرنے پر محمول ہے۔ عرش مجید جو بطور تام کا محل ہے۔ اس سے بہت بلند ہے کہ تنگ قلب میں سما سکے۔ جو کچھ دل یا عرش کی نسبت ظاہر ہوتا ہے وہ عرش کا نمونہ ہے۔ نہ کہ عرش کی حقیقت۔ اور کچھ شک نہیں کہ وہ نمونہ دل کے مقابلہ میں جو بیشمار نمونوں کا جامع ہے کچھ مقدار نہیں کھتا۔ وہ آئینہ کہ جس میں اس قدر بڑا آسمان مع دوسری اشیاء کے دکھائی دیتا ہے نہیں کہہ سکتے کہ آسمان سے وسیع ہے۔ ہاں آسمان کا نمونہ جو آئینہ میں ہے۔ آسمان کے مقابلہ میں چھوٹا آسمان ہے۔ نہ کہ آسمان کی حقیقت۔ یہ بحث اس مثال سے روشن ہو جاتی ہے۔ مثلاً انسان میں کرہ خاک کا نمونہ پوشیدہ ہے۔ تو انسان کی جامعیت پر نظر کر کے یہ نہیں کہہ سکتے کہ انسان کا وجود کرہ خاک سے زیادہ وسیع ہے۔ بلکہ انسان کا وجود کرہ خاک کے مقابلہ میں ایک حقیر شے کے سوا کچھ مقدار نہیں کھتا۔ بلکہ حقیر شے کے نمونہ کو شے یا کریم و قویع میں آتا ہے۔ اور اسی قسم سے ہے بعض مشائخ کا کلام جو انہوں نے غلبہ فکر میں کہہ ہے کہ جامعیت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جامعیت الہی سے زیادہ جامع ہے جب حضرت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کو امکان وجوب کی حقیقت کا جامع جانتے ہیں تو اس نے حکم کرتے

میں کہ محمد کی جامعیت اللہ جل شانہ کی جامعیت سے زیادہ ہے۔ یہاں بھی صورت کو حقیقت تصور کر کے حکم کیا ہے حضرت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام مرتبہ جو ب کی صورت کے جامع ہیں نہ کہ حقیقت و جو ب کے۔ اور اللہ تعالیٰ حقیقی واجب الوجود ہے۔ اگر جو ب کی حقیقت اور اس کی صورت کے درمیان تفریق کرتے تو ایسا حکم نہ کرتے۔ اس قسم کے سکر تہ احکام سے اللہ کی پناہ۔ محمد ایک بندہ محمد و اور قننا ہی ہے۔ اور حق قننا لے غیر محمد و و اور قننا ہی ہے۔

جاننا چاہئے کہ جو کچھ احکام سکر سے ہے تمام ولایت سے ہے۔ اور جو کچھ صحو سے ہے وہ مقام نبوت سے تعلق رکھتا ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کامل تا بعد اروں کو بھی تابعداری کے طور پر صحو کے باعث اس مقام سے حصہ حاصل ہے۔

بطعامیہ سکر صحو فضیلت دیتے ہیں۔ اسی واسطے شیخ یازید بطامی قدس سرہ کہتے ہیں کہ لَوَ اَنَّ رَاقِمَ مِّنْ لُّوَاۡءِ مُحَمَّدٍ مِّرَاجُ مُحَمَّدٍ اَحْضَرْتُمْ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے جھنڈے زیادہ بلند ہے۔ اپنے جھنڈے کو ولایت کا جھنڈا جانتے ہیں۔ اور حضرت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جھنڈے کو نبوت کا جھنڈا۔ اور ولایت کے جھنڈے کو جو سکر کی طرف توجہ رکھتا ہے نبوت کے جھنڈے پر جو صحو سے تعلق ہے ترجیح دیتے ہیں۔

اور اسی قسم سے ہے بعض کلام جو انہوں نے کہا ہے کہ اَلْوَلَاۡیَةُ اَفْضَلُ مِنَ السُّبُوۡۃِ ولایت نبوت سے افضل ہے۔ جانتے ہیں کہ ولایت میں حق کی طرف توجہ رکھتے ہیں اور نبوت میں خلق کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ اور کچھ شک نہیں کہ خلق کی طرف مٹہ کرنے سے حق کی طرف مٹہ کرنا افضل ہے۔

بعضوں نے اس بات کی توجہ میں کہا ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہے لیکن فقیر کے نزدیک اس قسم کی باتیں بیہودہ معلوم ہوتی ہیں۔ کیونکہ نبوت میں صرف خلق کی طرف ہی توجہ نہیں ہوتی۔ بلکہ اس توجہ کے ساتھ خالق کی طرف بھی توجہ رکھتا ہے۔ یعنی اس کا باطن حق کے ساتھ اور ظاہر خلق کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور جس کی سب توجہ خلق ہی کی طرف ہے۔ وہ پرجنت ہے۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تمام موجودات میں سے بہترین ہیں۔ اور سب سے بہتر دولت انہی کے نصیب ہوئی ہے۔ اور ولایت نبوت کا جزو ہے اور نبوت کل ہے پس نبوت ولایت سے افضل ہے خواہ ولایت نبی کی ہو یا ولی کی۔

پس صحیح فصل ہے کہ ہے۔ کیونکہ صحیح میں شکر مند ہے جیسے نبوت میں لاییت فرج ہے۔
صحیح نہا جو عوام الناس کو حاصل ہے وہ بحث سے خارج ہے۔ اس صحیح پر ترجیح دینا کچھ معنی نہیں
رکھتا۔ اور وہ صحیح میں شکر شامل ہے بیشک شکر سے فصل ہے۔

علوم شرعیہ جن کا مصدر مرتبہ نبوت ہے ہر اس صحیح ہے۔ اور ان علوم کے مخالف جو
ہو وہ شکر ہے۔ اور شکر والا شخص معذور ہے۔ تقلید کے لائق صحیح کے علوم ہیں نہ شکر کے۔
ثَبَّتْنَا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ عَلَى تَقْلِيدِ الْعُلَمَاءِ الشَّرْعِيَّةِ عَلَى مَضَدِّهَا الصَّلَوةُ وَالْ
السَّلَامُ وَالْحَيَّةُ يَرْحَمُ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ آمِنًا حَقِّ تَعَالَى بِہم کو علوم شرعیہ کی تقلید
پر ثابت قدم رکھے۔ اور ان علوم کے مصدر یعنی ہر شخص صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود او
سلام ہو۔ اور خدا تعالیٰ اُس بندے پر رحم کرے جس نے آمین کہا۔

اور یہ جو حدیث قدسی میں ارد ہے لَا يَسْعَيْنِي أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَلَكِنْ
يَسْعَيْنِي قَلْبِي عِبْدِي مُؤْمِنِينَ زَمِينَ وَسَمَانٍ مِثْلِي نَحْسُ مَا سَكُنَا۔ لیکن مومن آدمی کے
دل میں سا سکتا ہوں۔

مرا اس گنجائش سے مرتبہ وجوب کی صورت ہے یہ حقیقت۔ کیونکہ حلول اہل محال
ہے۔ جیسے کہ اوپر ذکر ہو چکا۔

پس ظاہر ہوا کہ لامکانیت کو شامل ہونا لامکانیت کی صورت کے اعتبار سے ہے
نہ اس کی حقیقت کے اعتبار سے تاکہ عرش و ما قبلہا کا کچھ مقدار نہ ہو۔ یہ حکم لامکانیت کی
حقیقت سے مخصوص ہے۔

مکتوب ۹۶

تسلیف اور تاخیر سے منع کرنے اور جھڑکنے اور شریعت کی متابعت پر ترغیب دینے
اور اُس کے مناسب بیان میں محمد شریف کی طرف صادر فرمایا ہے۔

اے فرزند! آج فرصت کا وقت ہے۔ اور جمعیت کے اسباب سب مہیا ہیں
توقف اور تاخیر کی گنجائش نہیں ہے۔ بہتر وقت کو جو جوانی کا وقت ہے بہتر علموں میں جو سونے
کی اطاعت و عبادت ہے صرف کرنا چاہئے۔ اور محرمات و مشتبہات سے بچکر بہتر وقتی نماز کو
جماعت کے ساتھ ادا کرنا چاہئے۔ نصاب کے ہونے پر زکوٰۃ کا ادا کرنا ضروریات اسلام سے ہے

اس کو رغبت اور منت سے ادا کرنا چاہئے۔ حق تعالیٰ نے اپنے کمال کرم سے تمام انسانوں میں پنج وقت عبادت کے لئے مقرر کئے ہیں۔ اور بڑھنے والے مایوں اور چرنے والے چارپائوں سے چالیسواں حصہ تحقیقاً اور تقریباً فقرائے لئے مقرر فرمایا ہے۔ اور مباحات خرچوں کا میدان فراخ کر دیا ہے۔ تو پھر کس قدر نا انصافی ہے کہ وہ نسل کی ساتھ گھڑیوں میں سے دو گھڑی بھی حق تعالیٰ کی بندگی میں صرفت ہوں۔ اور چالیس حصوں میں سے ایک حصہ بھی فقرا کو ادا نہ کیا جائے۔ اور مباحات کے وسیع دائرہ سے محکم محرمات اور شہوات میں جا پڑیں۔ جوانی کے وقت جب کہ نفس مارہ اور شیطان لعین کا غلبہ ہے۔ تھوڑے عمل کو بہت سے اجر کے عوض قبول کرتے ہیں۔ اور کل جب کہ بڑھاپے کی عمر تک پہنچ جاوینگے۔ اور جو اس اور قوتیں مست ہو جائیں گی۔ اور جمعیت کے اسباب پرانگندہ ہو جاوینگے تو سوائے ندامت و پشیمانی کے کچھ حاصل نہ ہوگا۔ اور ممکن ہے کہ کل تک ندامت نہ دیں۔ اور ندامت و پشیمانی کا موقع بھی جو ایک قسم کی توبہ ہے۔ مگر نہ آئے۔ اور ہمیشہ کا عذاب جس کی نسبت پیغمبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خبر دی ہے۔ اور گنہگاروں کو اس سے ڈرایا ہے۔ پیش ہے۔ اس میں کچھ خلاف نہیں ہے۔ آج شیطان خدا کے کرم پر مغرور کر کے مستی میں مبتلا ہے۔ اور اُس کی عنقا کا ہانہ بنا کر گناہ کر لے پڑا دے کرتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ دنیا آزمائش اور ابتلا کا مقام ہے۔ اس میں دشمن و دوست دونوں کو ملایا ہوا ہے۔ اور دونوں کو رحمت میں شامل کیا ہے۔ وسیعتِ رحمتی ہر گز تنگی (میری رحمت نے سب چیزوں کو گھیر لیا ہے) اسی بات پر شامل ہے۔ لیکن قیامت کے دن دشمن کو دوست سے جدا کر دینگے۔ وَاَمَّا ذُو الْاَلْبَمْرِیُّ فَهُوَ مِنَ الْمُتَلَمِّذِ لِسَبِّحِ مَوْجِ الْاَلْبِیْنِ (اے مصنون کی خبر دیتی ہے۔ اس وقت رحمت کا فرعہ دوستوں کے نام دینگے اور دشمنوں کو محروم مطلق اور لعنت کا مستحق فرما دینگے۔ فَسَاکُنُهَا الَّذِیْنَ یَتَّقُوْنَ وَیُؤْتُوْنَ الزَّكٰوٰةَ وَالَّذِیْنَ هُمْ بِاٰیٰتِنا یُؤْمِنُوْنَ (میں اس کو ان لوگوں کے لئے لکھوں گا جو مجھ سے ڈرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور میری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں) اسی مطلب کا گواہ ہے۔ یعنی میں رحمت کو ان لوگوں کے لئے ثابت کروں گا جو کفر و معاصی سے بچتے ہیں۔ اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ پس کرم و رحمت آخرت میں نیکو کار اور پرہیزگار مسلمانوں کے لئے ہے۔ اس سلسلہ اہل اسلام کے لئے بھی عاقبتاً بخیر ہونے پر رحمت کا کچھ حصہ ہے۔ اگرچہ شمارِ زبانوں

کے بعد دوزخ کے عذاب سے نجات پائیں گے۔ لیکن گناہوں کی سیاہی اور آسمانی نازل ہوئے ہوئے احکام کی پروا نہ کرنا نو ایمان کو کب سلامت بچانے دیتا ہے *
 صلہ نے فرمایا ہے کہ صغیرہ پر اصرار کرنا کبیرہ تک پہنچا دیتا ہے۔ اور کبیرہ پر اصرار کرنا کفر تک پہنچاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ بچائے ۵

اند کے پیش تو گفتم غم دل ترسیدم کہ دل آزرہ شوی ورنہ سخن بسیار
 ترجمہ ۵ غم دل اس لئے تھوڑا کہا ہے تجھ سے ملے شفق
 کہ آزرہ نہ ہو جائے بہت سن سن کے دل تیرا

حق تعالیٰ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل اپنی رضیات پسندیدہ کاموں کی توفیق دیوے * ۵

بقیہ مقصود یہ ہے کہ حامل رقبہ ہذا مولانا اسماعیل قیصر کا غلصہ اور اشتاہ ہے۔ اور قدیم سے ہمسائیگی کا حق بھی رکھتا ہے۔ اگر مدد و اعانت طلب کرے تو اس کے حال پر تجھے فرمائیں۔ شاذ البین فن کتابت اور انشائیں اچھی مہارت رکھتا ہے۔ والسلام * ۵

مکتوب ۹

اس بیان میں کہ عبادات مامورہ سے مقصود یقین کا حاصل کرنا ہے۔ شیخ ذرہ لیش کی طرف لکھا ہے۔ ۱

حق تعالیٰ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل ہم مفاسد کو حقیقت ایمان سے مشرف فرمائے جس طرح انسانی پیدائش سے عبادت مامورہ کا ادا کرنا مقصود ہے ویسے ہی عبادت مامورہ کے ادا کرنے سے مقصود یقین حاصل کرنا ہے جو ایمان کی حقیقت پر ممکن ہے کہ آیت کریمہ **وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ** اور اپنے پروردگار کی عبادت کریں تاکہ کچھ موت آئے میں اسی مطلب کی طرف اشارہ ہے کیونکہ کلمہ حقیقی جس طرح تھا و غایت کے لئے آتا ہے۔ بیعت اور علیت کے لئے بھی آتا ہے۔ یعنی **لَا جِلَّ لَكَ يَا رَبُّكَ الْيَقِينُ**۔ گویا وہ ایمان جو عبادت کے ادا کرنے سے پہلے ہے وہ صرف ایمان کی صورت ہی صورت ہے نہ کہ ایمان کی حقیقت۔ جس کی تعبیر یقین سے کی گئی ہے * ۵
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا** ای الَّذِينَ آمَنُوا صُورَةً

اَمْثَلُ بِاَدَاءِ الْوُضْءِ لِمَا مَوْجَدٌ لَيْسَ بِاِيْمَانٍ اَوْ بِحُجَّتٍ لَيْسَ لَوْ كُوجُظًا لِيَايُنَ لَمْ يَكُنْ هُوَ - وَطَافَتْ
 مامورہ کے ادا کرنے پر ایمان لانا - اور فقا و بقا سے کہ جس کے حامل ہونے سے مراد ولایت ہے -
 صرف یہی یقین مقصود ہے - اور اگر فقا فی اللہ اور بقا باللہ سے کچھ اور معنی مراد ہیں جن سے حاکمیت
 اور محلیت یعنی حلول کا وہم پڑتا ہو - تو عین الحاد اور زندہ ہے غلبہ ال اور سرک میں ایسی چیزیں
 ظاہر ہوتی ہیں، جن سے آخر گذرنا پڑتا ہے اور توبہ کرنی پڑتی ہے *

ابراہیم بن شیبان جو مساح طبقات قدس سرہم میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ فقا
 و بقا کا علم وحدانیت کے اخلاص اور عبودیت کی صحت کے گرد پھرتا ہے - اور اس کے ساتھ
 مغالطہ اور زندہ ہے - اور بیشک سچ فرماتے ہیں اور یہ کلام ان کی انتقامت کی خبر دیتا ہے -
 فقا فی اللہ خدا سے تعلق کی مضیات میں فانی ہونے سے مراد ہے - اور سیرالی اللہ اور سیر فی اللہ
 وغیرہ اسی قیاس پر ہیں *

اور دوسری تکلیف دیتا ہے کہ نیک کردار میان الجش صلاح و تقویٰ و فضیلت
 سے آراستہ ہیں اور بہت سے لوگ ان کے متعلق ہیں اگر کسی امر میں مدد طلب کریں - تو امید ہے
 کہ ان کے حال پر توجہ فرمائیں گے - وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ آلِهِمْ وَآلِهِمْ وَآلِهِمْ وَآلِهِمْ
 ہدایت یافتہ لوگوں پر سلام ہو *

مکتوب ۹۸

زمری کرنے کی ترغیب دینے اور سختی کو ترک کرنے کے بیان میں اور اس کے سبب
 احادیث نبوی علیہ السلام کے لکھنے میں شیخ ذکیا کریم
 عبد القادر کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ مرکز عدالت پر استقامت بخشے - نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 چند حدیثیں جو عظمیٰ نصیحت کے بارہ میں وارد ہوئی ہیں بھی باقی ہیں حق تعالیٰ ان کے موافق
 عمل نصیب کرے :-

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ حَبِيبٌ الرَّفِيقُ
 وَيُعْطِي عَلَى الرَّفِيقِ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْعَنَافِ وَمَا لَا يُعْطَى عَلَى مَا سِوَاهُ مَرْاهُ مُسْلِمًا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ رفیق ہے زمری کو دوست کہتا ہے -

اور نرمی پڑھ کچھ دیتا ہے۔ جو سختی اور اس کے سوا اور چیزیں نہیں دیتا +

اور سلم کی دوسری روایت میں ہے قَالَ لِعَالِشَةَ عَلَيْكَ بِالْوَقْفِ وَإِيَّاكَ وَالْحُفْ وَالْحُفْ إِنَّ الْوَقْفَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ وَلَا يَنْزِعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کو فرمایا نرمی کو لازم رکھ اور درشت خوئی اور بگو اس سے بچ کیونکہ نرمی جس چیز میں ہو۔ اُس کو نرمیت دیتی ہے اور جس چیز سے بچ جائے اُس کو عیب نکال کر دیتی ہے +

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالسَّلَامُ مَنْ يُحْرِمُ الْوَقْفَ يُحْرِمُ الْخَيْرَ خُزْمِ سَے محروم رہا وہ سب نیکی سے محروم رہا +

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالسَّلَامُ إِنَّ مَنْ أَحْبَبَكُمْ إِلَى أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا تَمَّ مِنْ سَے زیادہ اچھا میرے نزدیک وہ شخص ہے جس کے اخلاق اچھے ہیں +

اور نیز علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے مَنْ أُحْطِلَ حَقُّهُ مِنَ الْوَقْفِ أُعْطِيَ حَقُّهُ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ جس کو نرمی کا کچھ حصہ دیا گیا اس کو دنیا و آخرت کی بھلائی کا حصہ مل گیا +

اور نیز حصول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے۔ الْخِيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ فِي الْحَيَّةِ وَالْبَذَاءُ مِنَ الْجَفَاءِ فَالْجَفَاءُ فِي السَّارَاتِ وَاللَّهُ يُبْغِضُ الْفَاحِشَ الْبَذِيَّ الْأَنْبَرُ كَمَا يَمْنُ الْخَيْرُ عَلَى النَّارِ وَيُحْرِمُ النَّارَ عَلَيْكَ عَلَى كُلِّ هَيْدٍ لَكِنَّ قَرِيبَ سَهْلٍ الْمُؤْمِنُونَ هَيِّنُونَ كَيْتُونَ كَأَجَلِ الْإِيْفِ أَنْ قَيْدَ انْقَادٍ وَإِنْ اسْتَنْفَخَ عَلَى صَحْبَةٍ اسْتَنْفَخَ مَنْ كَطَمَ عَيْظًا وَهُوَ يَقْدُرُ عَلَى أَنْ يُنْفِذَ دَعَاءُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى رُؤُسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَتَّى يُحْكِرَهُ فِي أَمْرِ الْحُكْمِ دَاءِ شَاءَ +

حیا ایمان سے ہے اور اہل ایمان جنت میں رہے اور بگو اس جفا سے ہے اور جفا وہ دفع میں ہے اور اللہ تعالیٰ عیبیا بگو اسی کو دشمن جانتا ہے کیا میں تمہیں بتاؤں کہ اگر دفع کی کس پر حرام ہے۔ ہر ایک نرم اور متواضع قریب سہل پر۔ مومن سب نرم اور تواضع کر نیوالے ہیں۔ ناک میں ہمارے ڈالے ہوئے ٹونٹ کی طرح۔ اگر اس کو ہانکا جائے تو پھل پڑے اور اگر اُس کو تھپر پٹھائیں تو پیٹھ جاسے۔ جس نے غصہ کو پی لیا اور مالیکہ وہ اس کے جاری کرنے پر

قابو رکھتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اُس کو سب خلقت کے سامنے بلائیگا تاکہ اُس کو امتیاز دے کہ جس جور کو چاہتا ہے پسند کر لے +

وَإِنْ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ صِنِّي قَالَ لَا تَغْضَبُ فَرَدَّ مَرَدًّا قَالَ لَا تَغْضَبُ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَبْرَأُ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلِّ عُتْلٍ جَوَاطِ مُسْتَكْبِرٍ إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ فَلْيَجْلِسْ فَإِنْ ذَهَبَ عَنْهُ الْغَضَبُ وَالْأَفْلَاحُ طَجَّرَ إِنَّ الْغَضَبَ لَيُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبْرُ الْحَسْلَ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي نَفْسِهِ صَغِيرٌ وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ عَظِيمٌ وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي أَعْيُنِ النَّاسِ صَغِيرٌ وَفِي نَفْسِهِ كَبِيرٌ حَقَّقُوا هَؤُلَاءِ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ آذٍ خَشِيرٌ +

ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ مجھے وصیت کریں، آپ نے فرمایا غصہ مت کر۔ اُس نے پھر عرض کی۔ پھر بھی آپ نے فرمایا کہ غصہ مت کیا کر۔ کیا میں آپ کو اہل جنت کی نسبت خبر دوں، وہ ضعیف اور عاجز ہے کہ اگر اللہ پر قسم کھا دے تو اللہ اُس کی قسم کو سچا کر دیوے۔ اور میں کیا تم کو اہل دوزخ کی خبر دوں۔ وہ کُرش اُڑنے والا متکبر ہے۔ جب تم میں سے کسی کو غصہ آئے، اگر وہ کھڑا ہے تو بیٹھ جائے۔ پس اگر اس کا غصہ دُور ہو گیا تو بہتر ورنہ اُسے چاہئے کہ لیٹ جائے۔ کیونکہ غضب ایمان کو ایسا بگاڑ دیتا ہے جیسے مقبرہ شہد کو بگاڑ دیتا ہے۔ جس نے اللہ کے لئے تواضع کی، اس کو اللہ بلند کرتا ہے۔ پس وہ اپنے نفس میں حقیر اور لوگوں کی آنکھوں میں بڑا ہوتا ہے۔ اور جس نے تکبر کیا۔ اللہ اس کو پست کرتا ہے۔ پس وہ لوگوں کی آنکھوں میں حقیر اور اپنے نفس میں بڑا ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ لوگوں کے نزدیک گتے اور سُر سے بھی زیادہ خفیف ہو جاتا ہے +

حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام نے عرض کی یا رب میرے بندوں میں سے میرے نزدیک زیادہ عزیز کون ہے۔ فرمایا وہ شخص جو باوجود قادر ہونے کے معاف کر دے +

وَقَالَ أَيضًا عَلَيْكَ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْحَيَّةُ مَنْ حَزَنَ لِسَانَهُ سَكَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ كَفَّ غَضَبَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ أَعْتَدَ

قَبِلَ اللَّهُ تَعَالَى عُدْرَكَ +

جس نے اپنی زبان کو بند رکھا اللہ تعالیٰ اُس کی شرمگاہ کو ڈھانپتا ہے۔ اور جس نے غصہ کو روکا۔ اللہ تعالیٰ قیامت کا عذاب اُس سے روک لیگا۔ اور جس نے عذر قبول کیا اللہ تعالیٰ اُس کا عذر کو قبول کریگا +

وَقَالَ اَيْضًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلِمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَزَيمَةٍ أَوْ شَيْءٍ فَلْيَتَحَلَّلْ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِيْنًا وَلَا دِرْهَمٌ إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أُخِذَ بِقَدْرِ مَظْلِمَتِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أُخِذَ مِنْ سَيِّئَاتٍ صَاحِبِهِ فَحُمِلَ عَلَيْهِ +

جس شخص پر کسی اپنے بھائی کا کوئی مالی یا اور کوئی حق ہے تو اُسے چاہئے کہ آج ہی اس سے صاف کر لے۔ بیشیز اس سے کہ اُس کے پاس کوئی درہم و دینار نہ ہوگا۔ اگر اس کا کوئی نیک عمل ہوگا۔ تو اُس کے حق کے موافق لیا جاوے گا۔ اور کوئی نیکی نہ ہوگی تو صاحب حق کی بُرائیاں لیکر اُس کی بُرائیوں میں زیادہ کیجاوے گی +

وَقَالَ اَيْضًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَتَدْرُونَ مَا الْمُفْلِسُ قَالَوا الْمُفْلِسُ فِينَا مَنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ وَمَتَاعٌ فَقَالَ الْمُفْلِسُ مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا وَآكَلَ مَالَ هَذَا وَقَذَاتٌ هَذَا وَسَفَكَ دَمَ هَذَا وَصَرَبَ هَذَا فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ شِقَّةٌ طُرِحَ فِي النَّارِ +

نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم جانتے ہو مفلس کون ہے؟ یاروں نے عرض کی ہم میں مفلس وہ ہے جس کے پاس درہم و اسباب کچھ نہ ہو۔ آپ نے فرمایا میری امت میں سے مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن نماز روزہ زکوٰۃ سب کچھ کر کے آئے۔ اور ساتھ ہی اس کے اُس نے کسی کو گالی دی ہے اور کسی کا مال کھایا ہے۔ اور کسی کو تہمت لگائی ہے۔ اور کسی کا خون گرایا ہے۔ اور کسی کو مارا ہے۔ پس اس کی نیکیوں میں سے ہر ایک کو دیا جائے گی۔ پس اگر حق ادا ہونے سے پہلے اس کی نیکیاں ختم ہو گئیں۔ تو حق داروں کے قصود لیکر اُس کے گناہوں میں اور زیادہ کئے جائیں گے۔ اور پھر اُس کو دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا +

اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اُس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف لکھا کہ میری طرف کچھ لکھ کہ جس میں تو مجھے وصیت کرے لیکن بہت نہ ہوں مختصر ہو۔ پس انہوں نے یہ لکھا:-

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ اَمَّا بَعْدُ فَاِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَالِاهُ وَصَحْبَهُ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ اَلْتَمَسَ رَضِيَ اللَّهُ بِسَخِطِ النَّاسِ كَفَاةً اللَّهُ مُؤْتِيَهُ
النَّاسِ مِنَ اَلْتَمَسَ رَضِيَ النَّاسِ بِسَخِطِ اللَّهِ وَكَلَّهَ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ
صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ❖

آپ پر سلام ہو۔ اس کے بعد واضح ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ کہتے سنا کہ جو شخص لوگوں کے غصہ کے مقابل میں اللہ کی رضا مندی چاہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو لوگوں کی تکلیف سے بچائے رکھتا ہے۔ اور جس شخص نے اللہ کی ناراضگی کے مقابل میں لوگوں کی رضا مندی چاہی۔ اللہ تعالیٰ اُس کو لوگوں کے حوالہ کر دیتا ہے۔ اور ترجمہ پر سلام ہو۔ سچ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ❖

حق تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اس پر عمل کرنے کی توفیق دے۔ جو محض صادق م نے فرمایا ہے۔ والسلام ❖

یہ حدیثیں اگرچہ تفسیر ترجمہ کے لکھی گئی ہیں لیکن شیخ جیو کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کے معنی سمجھ لیں اور کوشش کریں کہ ان کے موافق عمل نصیب ہو جائے۔ دُنیا کا بقا بہت تھوڑا ہے۔ اور آخرت کا عذاب بہت سخت اور دائمی ہے عقل و وراندیش سے کام لیتا چاہئے اور دنیا کی طراوت اور حلاوت پر مغرور نہ ہونا چاہئے۔ اگر دُنیا کے باعث کسی کی عزت و آبرو ہوتی۔ تو کفار و نیا دار سب سے زیادہ عزت والے ہوتے۔ اور دنیا کے ظاہر پر فروغیت ہونا بیوقوفی ہے چند روزہ فرصت کو غنیمت جانتا چاہئے۔ اور خدا کے تیلے کے پسندیدہ کاموں میں کوشش کرنی چاہئے۔ اور خلق خدا پر احسان کرنا چاہئے۔ اللہ کے امر کی تعظیم کرنا اور خلق خدا پر شفقت کرنا آخرت کی نجات کے لئے دو بڑے رکن ہیں۔ محض صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو کچھ فرمایا ہے حقیقت حال کے مطابق ہے۔ بیہوش اور بکواس نہیں ہے۔ یہ خوابِ سرگوش کی تک۔ آخر رسوائی اور خواری اُٹھانی پڑگی۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے اَفَحَسِبْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَاَنَّكُمْ اِلَيْنَا لَتَرْجَعُونَ

کیا تم نے خیال کیا ہے کہ ہم نے تمہیں غیث پیدا کیا ہے۔ اور تم ہماری طرف سے پھر و گے۔ اگرچہ معلوم ہے کہ تمہارا وقت اس قسم کی باتیں سننے کا تقاضا نہیں کرتا۔ کیونکہ جوانی کا آغاز ہے اور دنیوی عیش و آرام سب موجود۔ اور خلقت پر غلبہ اور حکومت حاصل ہے لیکن آپ کے حال پر شفقت اس گفتگو کا باعث ہوئی ہے۔ ابھی کچھ نہیں گیا۔ تو بڑا نابت کا وقت ہے اس لئے اطلاع دینا ضروری ہے۔

درخانہ اگر کس است یک حرف بست

نہ سنے کوئی اگر میری تو یک ہی حرف کافی ہے

والسلام و آؤ آخراً

مکتوب ۹۹

ایک استفسار کے جواب میں جو دوام آگاہی کی کیفیت اور حالت نوم کے ساتھ اس کے جمع کرنے کے بارے میں جو سرا غفلت اور بیکاری ہے۔ کیا گیا تھا۔ ملا حسن کشمیری کی طرف صادر فرمایا ہے۔

آپ کا بزرگ محبت نامہ صادر ہوا۔ اور اس استفسار کا حال جو آپ نے دوام آگاہی کی کیفیت اور حالت نوم کے ساتھ اس کے جمع کرنے کے بارے میں جو سرا غفلت اور بیکاری ہے۔ اور اس بزرگ خاندان کے بعض بزرگوں نے اس دولت کے حاصل ہونے کی نسبت خبر دی ہے۔ کیا ہوا تھا معلوم ہوا۔

میرے مخدوم! اس اشکال کا حل ایک مقدمہ پر مبنی ہے جس کا بیان کرنا ضروری ہے۔ میں کہتا ہوں کہ انسانی رُوح کے لئے اس جسمانی صورت کے تعلق سے پہلے ترقی و عروج کا رستہ بند تھا۔ اور وَمَا مَنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ کے پھرہ میں قید و محبوس تھا لیکن عروج کی استعداد کا قیمتی جوہر نزول کی شرط پر اس کی طبیعت میں بطور امانت رکھا ہوا تھا۔ اور اسی وجہ سے فرشتہ پر اس کی زیادتی مقرر فرمائی تھی۔ حق تعالیٰ نے اپنی کمال بخشش سے اس نورانی جوہر کو اس ظلمانی جسم کے ساتھ جمع کر دیا۔ فَبَشِّرْهُم بِجَمْعِ بَيْنِ الشُّرُورِ وَالظُّلْمَةِ وَقَوْمِ الْأَمْرِ بِالنَّافِقِ۔ پس پاک ہے وہ ذات جس نے نور اور ظلمت کو جمع کر دیا اور امر کو خلق کے ساتھ ملا دیا۔ اور چونکہ یہ دونوں امر و حقیقت ایک دوسرے کے

صندوق فیض دفع ہوئے تھے۔

حکیم مطلق جل شانہ نے اس اجتماع کے ثابت کرنے اور اس انتظام کے مقرر کرنے کے لئے رُوح اور نفس کے درمیان عشق و گرفتاری کی نسبت پیدا کی۔ اور اس گرفتاری کو ان کے انتظام کا سبب بنایا۔ آیت کریمہ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (البقرہ تحقیق پیدا کیا ہم نے آدمی کو بیچ اچھی ترکیب سے پھر پھیر دیا ہم نے اُس کو سب سے نیچے) میں اسی بیان کی رمز ہے۔ اور یہ رُوح کا منزل اور اُس کی گرفتاری حقیقت میں طرح بارشبیہ لزم کی قسم سے ہے۔

پس اس محبت کی نسبت کی باعث رُوح نے ہر تن اپنے آپ کو عالم میں الگ اپنا کپے اس کے تابع بنا دیا بلکہ اپنے آپ کو بھی بھول گیا۔ اور اپنے آپ کو نفسِ تارہ سے تعمیر کیا۔ رُوح کی اصلیت میں یہ لطافت اور ہے کہ کمال لطافت کے باعث جس طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اسی کا حکم اقتدا کر لیتا ہے۔ پس جب اس نے اپنے آپ کو فراموش کیا ہو۔ تو ضرور ہے کہ اپنی پہلی نگاہی کی نسبت کو بھی جو جو بوجب حق تعالیٰ کے مرتبہ میں کھتا تھا۔ فراموش کر دیا اور ہر تن اپنے آپ کو غفلت میں ڈال گیا۔ اور ظلمت کا حکم پکڑ لیا۔

پس اللہ تعالیٰ نے اپنی کمال مہربانی اور بندہ نوازی سے انبیاء علیہم السلام کو پیدا کیا۔ اور اس کو ان بزرگواروں کے ذریعے اپنی طرف بلایا۔ اور نفس کی مخالفت کیلئے جو رُوح کا معشوق ہے حکم فرمایا۔ مَن رَجَعَ الْفُضْفُورِي فَقَدْ قَاذَقْنَا عَظِيمًا وَمَن لَّمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ وَاسْتَحْدَا الْخُلُودَ إِلَى الْأَرْضِ فَقَدْ ضَلَّ لَا يَبْعِدًا۔ پس جو پاؤں کے بل اُٹھا پھر اوہ بڑا کامیاب ہوا۔ اور جس نے اپنا سر اٹھایا۔ اور زمین میں ہی ہمیشہ ہا ضیاء کیا وہ سخت گمراہ ہو گیا۔

اب ہم ان اشکال کا جواب لکھتے ہیں کہ اس مقدمہ سے رُوح کا نفس کے ساتھ جمع ہونا تو مفہوم ہو گیا۔ بلکہ نفس ہی میں اس کی قفا اور اسی کے ساتھ اس کی بستا معلوم ہو۔ پس ناچار جب تک یہ اجتماع اور انتظام قائم ہے۔ ظاہر کی غفلت بعینہ باطن کی غفلت ہو اور نسبت جو ظاہر کی غفلت ہے عین باطن کی غفلت ہے۔ اور جب اس انتظام میں خلل آجائے اور باطن ظاہر کی محبت سے مرنے پھرے۔ تو باطنوں کے باطن کی محبت اس کو حاصل ہو جاتی ہے۔ اور وہ فنا و بقا جو انسانی کے ساتھ پیدا کی تھی ازل ہو جاتی ہے۔ اور باقی حقیقی کے ساتھ

فنا و بقہ حاصل کر لیتا ہے۔ اس وقت ظاہر کی غفلت باطن کے حصول میں تاثیر نہیں کرتی۔ اور کیونکہ تاثیر کے جب کہ باطن نے ظاہر کی طرف پیچھے کی ہوئی ہے۔ اور ظاہر کی طرف سے باطن کی کچھ نہیں جانتا۔ پس جائز ہے کہ ظاہر غافل ہو۔ اور باطن آگاہ ہو۔ ولا یحزن ذلک اس میں کچھ ڈر نہیں۔

مثلاً روغن بادام جب تک کھلی میں ملا ہوا ہے دونوں کا حکم ایک ہے۔ اور جب روغن کھلی سے جدا ہو گیا۔ تو دونوں کے احکام جدا جدا ہونگے۔ اور ایک کا حکم دوسرے پر جاری نہ ہو گا۔

اس قسم کے صاحب دولت کو اگر جہان کی طرف واپس لانا چاہیں۔ اور جہان کو اس کے وجہ و مشرب کی برکت سے نفسانی اوجھڑوں سے نکالنا چاہیں۔ تو اس کو سیر علی مشربانہ کے طریق پر جہان کی طرف لے آتے ہیں۔ اور اس کی توجہ بہترین خلق کی طرف ہوتی ہے۔ بغیر اس بات کے کہ اس کو ان کے ساتھ کسی قسم کی گرفتاری حاصل ہو کیونکہ وہ اسی اپنی پہلی گرفتاری پر ہے۔ بے اختیار اس کو اس جہان میں لائے۔ پس یہ منتهی فعلی تعالے کی طرف سے منہ پھرنے اور خلق کی طرف توجہ کرنے میں ظاہر و باطن پر تمام مبتدیوں کے ساتھ مشترک ہوتا ہے لیکن حقیقت میں ان سے کچھ مناسبت نہیں رکھتا۔ اور گرفتاری اور عدم گرفتاری میں برفرق ہے۔ اور نیز خلق کی طرف منہ کرنا اس منتهی کے حق میں بے اختیار ہے۔ پس میں نے کچھ نسبت نہیں رکھا۔ بلکہ اس توجہ میں حق تعالیٰ کی ضمانت دی ہے۔ اور مبتدی میں اپنی ذاتی رغبت اور حق تعالیٰ کی نارضا مندی۔ ہے۔ اب ایک اور فرق بیان کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ مبتدی کے لئے آسان ہے کہ عالم کی طرف سے منہ پھیر کر حق تعالیٰ کی طرف توجہ کرے۔ لیکن منتهی کے لئے خلق کی طرف سے منہ پھیرنا محال ہے۔ خلق کی طرف ہمیشہ کے لئے توجہ کا ہونا اس کے مقام کے لازم ہے۔ ہاں جب کہ اس کی دعوت کا کام تمام ہو جائے اور اس کو دار فنا سے دار بقا کی طرف لیجا تا چاہیں تو اس وقت الذی فیق الان علی کی ندا اس کو سنائی جاتی ہے۔ مشائخ طریقت قدس سرہم نے مقام دعوت کے مقرر کرنے میں مختلف باتیں پر کی ہیں۔ بعض نے حق اور خلق کے درمیان توجہ کا جمع ہونا بیان کیا ہے۔ ان کا اختلاف احوال و مقامات کے اختلافات پر مبنی ہے۔ ہر ایک نے اپنے مقام کی نسبت خبر دی ہے

والا مکر عبداً اللہ یستحانہ اور حقیقت حال اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے۔

اور یہ جو سیّد الطائفہ جمید دضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ نہایت ہی ہدایت کی طرفے بوج کرنا ہے۔ اسی مقام دعوت کے موافق ہے جو اس مسودہ میں لکھا جا چکا ہے کیونکہ ہدایت میں ہم تن توجہ خلق کی طرف ہے۔

حدیث تَنَا مَرْحَبًا لَّيْ وَلَا يَنَا مَرْحَبًا لَّيْ میری آنکھیں سو جاتی ہیں لیکن میل دل نہیں سوتا، جو لکھی ہوئی تھی۔ اس میں دو ام آگاہی کی طرف اشارہ نہیں ہے بلکہ اپنے اور اپنی اُمت کے احوال سے غافل نہ ہونے کی خبر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ میندا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں وضو کو توڑنے والی نہ ہوئی۔ اور حبیب کہ نبی علیہ السلام اپنی اُمت کی محافظت میں گڈرے کی طرح ہیں تو پھر غفلت منصب نبوت کے مناسب نہیں۔ اور حدیث لِي مَعَ اللَّهِ وَقْتُ لَا يَسْتَعِينِي فِيهِ مَلَكٌ مُّقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُّرْسَلٌ میں بشرط سخت تعجب ذاتی برقی کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے۔ اور وہ تعجبی بھی حق تعالیٰ کی جانب کی طرف توجہ کی مستلزم نہیں ہے۔ بلکہ یہ تعجبی اس طرف سے ہے تعجبی لہذا اس میں کچھ دخل نہیں۔ اور عاشق و معشوق کے سیر کرنے کی قسم سے ہے کیونکہ عاشق سیر سے سیر ہو گیا ہوا ہے۔

آئینہ صورت از سفرد و راست کاں پذیرای صورت از نورست

سفر سے آئینہ صورت کا ہے بہت آئینہ

ترجمہ ۵

کہ صورت اس کی۔ چہ سب کی سب پر نور

جاننا چاہیے کہ خلق کی طرف بوج کرنے کی حالت میں دور ہوئے ہوئے پرے پھیرے نہیں کرتے۔ باوجود بے پردگی کے اس کو خلق میں مشغول کیا ہے۔ اور مخلوقات کی بہتری اور خلاصی اس پر منحصر ہے۔

ان بزرگواروں کی مثال اس شخص کی سی ہے جو بادشاہ کے ساتھ بڑا اقرب تھا اور اس کے اور بادشاہ کے درمیان کوئی ظاہر و باہر مہنی مانع نہیں ہے۔ اور باوجود اس کے اس کو حاجتمند لوگوں کی خدمت میں مشغول کیا ہے۔ یہ بندی و منتہی مرجع ہیں اور فرق ہے۔ کیونکہ بندی ابھی حجاب میں ہے اور منتہی کے آگے سے حجاب اٹھائے گئے ہیں۔ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهَدَىٰ۔ اور سلام ہوا آپ پر اور ان لوگوں پر جو ہدایت کے تابع ہوئے۔

مکتوب

ایک سال کے جواب میں جو اس بارہ میں کیا گیا تھا کہ شیخ عبدالحکیم بابر
یعنی نے کہا ہے کہ حق تعالیٰ غیب کا جاننے والا نہیں ہے۔ ملاحسن کشمیری
کی طرف لکھا ہے :-

آپ کا بزرگ نواز شہناز صاوری ہوا۔ جو کچھ از روئے کرم کے لکھا تھا واضح ہوا آپ
نے لکھا تھا کہ شیخ عبدالحکیم یعنی نے کہا ہے کہ حق تعالیٰ عالم غیب نہیں ہے *
میرے مخدوم! فقیر کو اس قسم کی باتیں سننے کی ہرگز تاب نہیں۔ بے اختیار
میری فاروقی رگ جوش میں آجاتی ہے۔ اور اس میں توجیہ تاویل کی فرصت نہیں دیتی *
ان باتوں کا قائل شیخ کبیر یعنی ہو یا شیخ اکبر شامی۔ مگر ہم کو تو محمد
عربی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کلام ورکار ہے۔ نہ کہ محی الدین عربی اور صدر الدین
قونوی اور عبدالمؤذق کاشی کی کلام۔ ہم کو نص سے کام ہے نہ نص سے فتوحات مدنیہ یعنی
احیائے نص سے لا پروا کر دیا ہے *
حق تعالیٰ قرآن مجید میں اپنی تعریف علم غیب کرتا ہے اور اپنے آپ کو عالم غیب

فرماتا ہے۔ حق تعالیٰ سے علم غیب کی نفی کرنا بہت ہی برا ہے جو حقیقت میں حق تعالیٰ
کی تکذیب ہے۔ غیب کے کچھ اور معنی بیان کرنے اس بُرائی کو دور نہیں کرتے۔ کبروت
کَلِمَةُ الْخُرُوجِ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ چھوٹا منہ بڑی بات ہے۔ کاش ان کو اس قسم کے سیرج خلاف
شرعیات کلمات کے بولنے پر کس چیز نے آمادہ کیا *
اگر منصور، انالحق اور بسطامی، سبحانی کہتے ہیں تو وہ معذور ہیں اور

علیہ احوال میں مغلوب ہیں لیکن اس قسم کی کلام احوال پر مبنی نہیں۔ بلکہ علم سے تعلق
رکھتی ہے۔ اور تاویل کی محتاج ہے۔ اور کسی غلطی کے لائق نہیں۔ اور کوئی تاویل اس مقام
میں مقبول نہیں۔ کیونکہ مستوں کے کلام کی تاویل کی جاتی ہے۔ اور ظاہر کی طرف
پھیری جاتی ہے نہ کسی اور کلام کی۔ اور اگر مکالم کا مقصد اس قسم کی کلام کے اظہار سے خلق
کی ملامت اور نفرت ہو۔ تو یہ بھی بہت بُری اور مکروہ بات ہے۔ کیونکہ خلق کی ملامت حاصل
کرنے کے لئے اور بہت سے طریقے ہیں۔ ایسی باتوں کی کیا ضرورت ہے جو کفر تک

پہنچاویں۔ اور چونکہ آپ نے اس کلام کی تاویل میں گفتگو کی ہے۔ اور دریافت کیا ہے۔ سلو سوال کا جواب دینا ضروری ہے۔ ناچار اس بارہ میں کچھ بیان کیا جاتا ہے۔ وَعِلْمُ الْغَيْبِ عِنْدَ اللَّهِ يَشْكُنُ كُنْهًا اور غیب کا علم اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

یہ جو بعض نے کہا ہے کہ غیب معدوم ہے اور معدوم کا علم نہیں ہوتا۔ یعنی جب غیب حق تعالیٰ کی نسبت معدوم مطلق اور لاشعہ محض ہے تو علم کا اس سے تعلق رکھنا کچھ معنی نہیں رکھتا۔ کیونکہ معلومیت اس کو معدوم مطلق اور لاشعہ محض ہونے سے محال کر دیتی ہے نہیں کہہ سکتے کہ حق تعالیٰ کو اپنے شریک کا علم ہے حالانکہ حق تعالیٰ کا شریک ہرگز موجود نہیں اور لاشعہ محض ہے۔ ہاں غیب اور شریک کا مفہوم تصور کرنا ممکن ہے لیکن گفتگو ان کی مصدقہ اور ثابت کی ہوئی کلام میں ہے نہ مفہوم میں۔

ان تمام محالات کا حال بھی ایسا ہی ہے جن کے مفہوم کا تصور ممکن ہے اور مصدقہ کا تصور ممکن ہے۔ کیونکہ معلومیت اس کو محال ہونے سے نکال دیتی ہے اور کم از کم وجود ذہنی بخشی ہے۔

اور وہ اعتراض جو مولانا محمد روشی کی توجیہ پر کیا ہے درست ہے۔ حدیث مجرودہ کے مرتب میں نسبت علمیہ کی نفی کرنا مطلق علم کی نفی کو مستلزم ہے۔ صرف علم غیب کی نفی کو مخصوص کرنا کوئی وجہ نہیں رکھتا۔ اور دوسری اشکال مولانا کی توجیہ پر یہ ہے کہ اگرچہ حدیث مجرودہ کے مرتب میں نسبت علمیہ مثبتی ہے لیکن حق تعالیٰ کی عالیت اپنے خال پر ہے۔ کیونکہ وہ ذات کی رو سے عالم ہے نہ کہ صفت کی رد سے۔ کیونکہ وہاں صفت کی گنجائش نہیں صفات کی نفی کرنے والے حق تعالیٰ کو عالم کہتے ہیں اور ساتھ ہی اس کے علم کی صفت کو حق تعالیٰ سے منسوب کرتے ہیں۔ اور وہ انکشاف جو صفت پر مترتب ہوتا ہے اس کو ذات پر مترتب جانتے ہیں پس ایسا ہی یہ ہے۔

اور وہ توجیہ جو آپ نے کی ہے اور غیب سے حق تعالیٰ کا غیب مراد لیا ہے اور علم کا تعلق اس سے جائز نہیں رکھا۔ اگرچہ واجب تعالیٰ کا علم جو رب توجیہات سے زیادہ قریب ہے۔ لیکن فقیر کو حق تعالیٰ کی ذات بحت کے ساتھ علم کے تعلق کے جائز نہ ہونے میں بحث ہے۔ کیونکہ وہ وجوہ انہوں نے عدم جوازیں بیان کی ہے اس میں علم کی حقیقت معلوم کے احاطہ کی مقتضی ہے۔ اور وہ ذات مطلق عدم احاطہ کی مقتضی ہے۔ پس اس تعلق سے

دونوں جمع نہ ہونگے ۛ

یہاں خدشہ کا مقام ہے کیونکہ علم حصولی میں یہ معنی درکار ہیں۔ کیونکہ وہاں قوتِ علمیہ میں معلوم کی صورت کا حاصل ہونا ہے۔ لیکن علم حصولی میں کچھ درکار نہیں۔ اور جس کا ہم ذکر کر رہے ہیں، وہ علم حصولی ہے نہ حصولی۔ پس اس میں کوئی ڈر نہیں۔ کیونکہ علم و اجبی کا تعلق حق تعالیٰ کی ذات کے ساتھ حصول کے طریق پر ہے نہ کہ حصول کے طریق پر۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَتِ الْحَالِ اَوْ حَقِیْقَتِ حَالِ کَوْنِہِ بَانِی ہے۔ وَصَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْ سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِہِ الطَّاهِرِیْنَ وَسَلِّمْ وَبَارِکْ۔ وَالسَّلَامُ اَزْ لَا وَ اٰخِرًا ۛ

مکتوبات

اُن لوگوں کے رد میں جو کمال کو ناقض خیال کر کے اعتراض کی زبان دراز کرتے ہیں مثلاً حسن کشمیری کی طرف لکھا ہے :-
اَحْسَنَ اللّٰہُ سُبْحَانَا لَہٗ خَانَکُمْ وَاَصْلَحَ بَالِکُمْ حَقِّ تَعَالٰی نے آپ کے حال کو اچھا کرے اور دل کو درست کرے ۛ

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ صَدِّیقُ نے آپ کا نوازش نامہ پہنچایا۔ اللہ تعالیٰ کا حمد ہے کہ آپ نے دُور پر سے ہنوں کو فسادِ پوشش نہیں کیا۔ جو خطاب آپ نے ظاہر طور پر نفس کی طرف کئے ہوئے تھے، واضح ہوئے۔ ہاں جو اعتراض کہ نفس پر کریں، انا رگی وقت مستم ہے لیکن اطمینان حاصل ہونے کے بعد اعتراض کی مجال نہیں کیونکہ نفس اس مقام میں حق تعالیٰ سے رہتی ہے اور حق تعالیٰ اس سے رہتی ہے پس وہ قبول اور پسند ہے اور مقبول پر اعتراض جائز نہیں۔ اور اس کی مراد حق تعالیٰ کی مرضی ہے۔ کیونکہ اس دولت کا حاصل ہونا اللہ کے اخلاق سے متعلق ہونے کا وقت ہے۔ اور اس کا پاک میدان ہم پست فطرتوں کے اعتراض سے بہت بلند ہے۔ جو کچھ ہم کہیں ہماری طرف ہی لوٹ آتا ہے ۛ

اگر ان خوشیوں پر نیست چنیں

خیرِ ابد و از چنان چنیں

واقف اپنے سے جب نہیں پہنچیں

جانے پھر وہ کیا چنیں

بسا اوقات جاہل لوگ کمالِ جہالت سے نفسِ ظنہ کو اتار دے تصور کرتے ہیں۔ اور اتار دے

احکام طہنہ پر جاری کرتے ہیں۔ جیسے کہ کفار نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو باقی تمام انسانوں کی طرح خیال کرنے کی محالات نبوت سے انکار کیا ہے۔ حق تعالیٰ ہم کو ان بزرگواروں کی اذان لے کر بعد ازاں کہ انکار سے بچائے۔ صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین والسلام۔

۱۰۲

اس بیان میں کہ سودی قرض میں سب کا سب وپہیہ حرام ہے نہ فقط زیادتی مثلاً کسی شخص نے دس تنگہ بعض بارہ تنگہ کے قرض لئے۔ تو اس صورت میں سب بارہ تنگہ حرام ہیں نہ صرف دو تنگہ زیادتی۔ اور اس کے متعلق مناسب بیان ہیں۔ مثلاً مظفر کی طرف صادر کیا ہے :-

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى الله کا حمد ہے اور اس کے

برگزیدہ بندوں پر سلام ہو *

آپ اس ن فرماتے تھے کہ ربا، قرض سودی میں صرفن یا دتی ہی ہے۔ اور بارہ تنگہ کے عوض دس تنگہ قرض لینے میں صرف یہی دو تنگہ زیادتی حرام ہے۔ لیکن جب کسی متبادل کی طرف رجوع کی تو معلوم ہو گیا کہ شریعت میں جس عقد میں زیادتی ہے۔ اس میں ربا بھی ہے پس ناچار یہ عقد حرام ہوگا۔ اور جو کچھ حرام کی نسبت مائل کریں، وہ بھی حرام ہوگا۔ پس ہر تنگہ بھی ربا ہوگا۔

کتاب جامع الرموز اور روایات کتاب براہیم شاہی کے بھیجنے سے مقصود
اسی مطلب کا اظہار تھا۔ باقی رہی صورت احتیاج کی۔ سو میرے مخدوم! ریا کی حرمت نص قطعی
ثابت ہے۔ جو محتج اور غیر محتج کو شامل ہے۔ وہاں محتج کا خاص کرنا اس قطعی حکم کا نسخ
کرنا ہے۔ اور فقیہ کی روایت پر مرتبہ نہیں کہتی کہ حکم قطعی کو نسخ کرے۔ حالانکہ مولا کا
جمال لاہوری جو لاہور کے علمائے سی سے زیادہ عالم ہیں فرماتے تھے کہ فقیہ کی بہت سی
روایتیں قابل اعتبار نہیں ہیں اور کتب معتبرہ کی روایتوں کے مخالف ہیں۔ اور اگر اس روایت کو
صحیح مان لیں تو اس احتیاج کی تاویل اضطرار اور مجبہ سے کرنی پڑے گی۔ تاکہ آیت کریمہ فَمَنْ
اضْطُرَّ فِي مَخْرَجَتِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَهِيَ مَأْمُورٌ بِالْخُرُوجِ کے ساتھ اس حکم قطعی کی تخصیص ہو جائے کہ قوت میں بھی ایسی ہی ہے
کہ رتم راکش ہم خوش رتم ترجمہ ۶ اٹھائے تہم کو رتم کا ٹھوڑا

اور نیز اگر محتاج عام مراد لیا جائے تو پھر چاہئے کہ کیا کی حرمت کے لئے کوئی مقام اور محل پیدا نہ ہو۔ کیونکہ جو زیادتی قبول کرتا ہے اس کا باعث کوئی شکوئی حاجت ضرور ہوتی ہے۔ اور بغیر حاجت کے کوئی شخص اپنے مشر پر پیش دستی نہیں کرتا پس اس صورت میں اس صاحب تعریف حکیم کے نازل فرمائے ہوئے حکم کے لئے کوئی زیادہ فائدہ باقی نہیں رہتا۔ اور اللہ تعالیٰ کی کتاب عزیز اس قسم کی دہمی باتوں سے بلند و پاک ہے۔ اور اگر ہم بغرض محال عام احتیاج کو تسلیم کر لیں۔ تو یوں کہتا ہوں کہ احتیاج بھی بوجہ ضرورت کے ہے۔ اور ضرورت اندازہ کے موافق پوری کی جاتی ہے پس اس سودی و پیہ سے کھانا پکانا اور لوگوں کو کھلانا احتیاج میں حل نہیں ہے۔ اور نہ ہی کوئی ضرورت اس کے متعلق ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ترک میت میں احتیاج مستثنیٰ ہے۔ اور کفن پر منحصر ہے۔ اور اس کی ردحانیت کے لئے کھانا پکانا احتیاج میں داخل نہیں گنتے حالانکہ وہ صدقہ کا زیادہ تر مخارج ہے۔

پس ضرورت مستثنیٰ فیہ میں ملاحظہ فرمائیں کہ سودی قرض لینے والے محتاج ہیں یا نہ۔ اور محتاج ہونے کی صورت میں کھانا جو اس مال سے اس جماعت کے لئے پکا تے ہیں۔ اس جماعت کو یہ کھانا حلال ہے یا نہیں۔

جمہوری اور سپاہگری کو احتیاج کا حیلہ بنانا اور اس سبب سے سودی قرض لینا اور اس کو حلال و جائز جاننا دینداری سے دور ہے۔ چاہئے کہ امر معروف اور نہی منکر کے طریق کو مدنظر رکھیں۔ اور جو لوگ اس باب میں گرفتار ہیں ان کو منع کریں۔ اور اس حیلہ کے سچانہ ہونے پر بھی آگاہ کریں۔ ایسا کسب کیوں اختیار کرنا چاہئے کہ جس کے سبب خشک گرد اس قسم کے خطرناک محل کے ارتکاب میں مبتلا ہونا پڑے۔ روزگار کے وجوہ بہت ہیں۔ کچھ سپاہ گری پر ہی منحصر نہیں جب آپ اہل صلاح و تقویٰ ہیں اس لئے کھانے میں طیب کی روشنائی بھی لٹی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ اسٹان مانے میں شبہ کے بغیر فرضی پیدا نہیں ہوتی۔ سچ ہے لیکن جہاں تک ہو سکے شبہ سے بچنا چاہئے۔ زراعت بے طہارت جس کو آپ نے طیب کی منافی بیان کیا ہے ہندوستان میں اس سے بچنا ناممکن ہے۔ لایکلف اللہ نفساً الا وسعہما اللہ تعالیٰ کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا مگر بقدر اس کی طاقت کے۔ لیکن سودی کھانے کو ترک کر دینا بہت آسان ہے۔ حلال و حلال اور حرام کو حرام ماننا

حلال و حرام میں قطعی ہے جس کا انکار کفر تک پہنچا دیتا ہے۔ غیبات میں ایسا نہیں بہت سے امور حقیقہ کے نزدیک سبب ہیں کہ شائقی ان کو سبب نہیں جانتے۔

پس صورت مذکورہ بالا میں اگر کوئی شخص محتاج مشکوک کے لئے سودی قرض کے حلال ہونے میں جو نقص قطعی کے حکم کے بغیر مخالف ہے تو قرض کرے تو اس کو کفر اپنی سے نہ سبب کرنا چاہئے اور اس کے حلال ہونے کے اعتقاد پر اس کو تخفیف دینی چاہئے بلکہ صواب اسی کی طرف غالب بلکہ یقینی ہے۔ اور اس کا مخالف خطرہ میں ہے۔

آپ کے بعض یاروں نے کہا کہ ایک ن مولا عبد الفتاح نے آپ کے حضور میں کہا کہ اگر قرض بے سود مل جائے تو بترے۔ پھر کیوں کوئی سود لیوے۔ آپ نے اس کو تنبیہ کی اور کہا کہ تو حلال سے انکار کرتا ہے۔

میرے مخدوم! اس قسم کی باتیں حلال قطعی میں گنجائش رکھتیں۔ اور اگر حلال بھی ہو تو شک نہیں کہ پھر بھی اس کا ترک کرنا مناسب ہے کیونکہ اہل دین حرام کا امر نہیں کرتے۔ اور غربت پر رہنمائی کرتے ہیں۔

لاہور کے مفتیوں نے احتیاج کو دخل دیکر اس کے حلال ہونے پر حکم کیا۔ احتیاج کا دامن فراخ ہے۔ اگر اس کو چڑا کریں تو کچھ ریا نہیں رہتا۔ اور ربا کی حرمت میں قطعاً حکم عین ہو جاتا ہے۔ جیسے کہ اوپر گذر چکا لیکن اس قدر ضرور ملاحظہ کرنا چاہئے کہ سودی قرض لینے والے کے لئے اوروں کو طعام کھانا کس قسم کی احتیاج ہے۔

فتیہ کی روایت جیلہ و بہاء کے بعد صرف محتاج کے لئے سودی قرض کا لینا جائز قرار دیتی ہے نہ کہ دوسروں کے لئے۔ اور اگر کوئی کہے کہ محتاج نے اس کما نے کو شاید کفارہ قسم یا خطا یا روزہ کی نیت پر پچایا ہو۔ اور شک نہیں کہ وہ اس کفارہ کے ادا کرنے میں محتاج ہے تو میں کہتا ہوں کہ اگر کھانا کھلانے کی طاقت نہیں کھتا، تو روزہ رکھے نہ یہ کہ قرض سودی لئے اور اگر کسی قسم کی احتیاج بھی پیدا ہو جائے تو محض توجہ کے ساتھ تقویٰ کی برکت سے دفع ہو جاوے گی۔ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ اُس کے لئے کوئی مخرج بنا دیتا ہے اور اس کو اس جگہ سے رزق دیتا ہے جہاں سے گمان نہیں ہوتا۔ زیادہ لکھنا دیرانی کلام ہے۔ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

مکتوب ۱۰۳

عافیت کے معنی اور سرہند کے لئے قاضی کے طلب کرنے کے بیان میں۔ سیاد
و شرافت پناہ بیشیخ فرید کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ عافیت سے رکھے۔ آپ کے لئے وہ عافیت طلب کی جاتی ہے کہ
ایک بزرگ ہمیشہ دعا کرتا۔ اور ایک دن کی عافیت کی آرزو کرتا تھا۔ ایک شخص نے اس بزرگ
سے پوچھا کہ یہ سب کچھ تو کذا کرتا ہے، کیا عافیت نہیں ہے۔ اُس نے کہا میں یہ چاہتا ہوں
کہ ایک دن صبح سے لیکر شام تک حق تعالیٰ کی نافرمانی کا مرتکب نہ ہوں *
مذت گذری ہے کہ سرہند میں کوئی قاضی نہیں۔ اور بعض احکام شرعیہ کے جاری
کرنے میں بڑی دقت پیش آتی ہے۔ مثلاً ہمارا ایک بھتیجا یتیم ہے۔ اس کے باپ کی کچھ میراث
باقی ہے۔ اور اُس کا کوئی وصی نہیں۔ اور ہم شہری حکم کے بغیر اس کے مال میں تصرف
نہیں کر سکتے۔ اگر قاضی ہو، تو اس کے حکم کے بموجب کام آسان ہو جائے *
مکتوب ۱۰۴

ما تم پرسی کے بارہ میں پرگنہ مستکن کے قاضیوں کی طرف صادر فرمایا ہے :-
وہ مصیبت جو مغفرت پناہ کے قوت ہونے سے چٹنی۔ اگرچہ بہت سخت
اور مشکل ہے لیکن مقام بندگی ہے۔ مولائے پاک کے فعل سے رہتی ہونے کے سوا کچھ چارہ
نہیں۔ یہاں رہنے کے لئے نہیں بھیجا۔ بلکہ کام کرنے کیلئے لگائے ہیں۔ وہ کام کرنا چاہئے
اگر کام کر کے چلا گیا تو کچھ ڈر نہیں بلکہ بادشاہ ہے۔ اور اَلْمَوْتُ جَسْرٌ يُوَصِّلُ الْجَنَّةَ
اِلَى الْجَنَّةِ اس کی شان میں ثابت ہے۔ چلے جانے پر مصیبت نہیں ہے۔ بلکہ جانے والے
کے حال پر ہے کہ دیکھئے اس کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہیں۔ دُعا و استغفار و صدقہ سے امداد
کہنی چاہئے *

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میت قبر میں فرایو جانے
والے غریق کی طرح ہوتی ہے۔ اور اُس کی دعا کی منتظر رہتی ہے جو اُس کو باپ یا ماں یا بھائی یا دوست
کی طرف سے پہنچے۔ پس جس وقت اس کو وہ دُعا پہنچتی ہے تو اُس کے نزدیک دنیا و مافیہا سے

بہتر ہوتی ہے۔ اور بیشک اللہ تعالیٰ زمین پر رہنے والوں کی دُعا سے اہل قبور پر پہاڑوں جتنی رحمت نازل فرماتا ہے۔ اور بیشک نہ دنیا کا تحقہ مردوں کی طرف اُن کے لئے مغفرت مانگنا جو آپ کا محبت نامہ پہنچا۔ موسم سرما کی ہوا فقر پر سخت ہے ورنہ کبھی اپنے آپ کو معذرت نہ رکھتا۔ سفارش بڑی تاکید سے لکھی ہے۔ انشاء اللہ فائدہ مند ہوگی۔ زیادہ لکھنا ضروری ہے۔ محبت کے نشان والے قاضی حسن اور تمام عزیز بہت بہت دعوات مطالعہ کریں اور تمام امور میں حق تعالیٰ سے شاکر و راضی رہیں۔

مکتوب ۱۰

اس بیان میں کہ مریض جب تک بیماری سے تندرست نہ ہو جائے کوئی غذا اس کو فائدہ نہیں دیتی۔ اور اس کے مناسب بیان میں حکیم عبد اللہ نقاد کی طرف لکھا ہے:-
جب حکماء کے نزدیک مقرر ہے کہ مریض جب تک بیماریوں سے تندرست نہ ہو جائے کوئی غذا اسے فائدہ نہیں دیتی۔ اگرچہ مرغ بریاں ہو۔ بلکہ غذا اس صورت میں مرض کو بڑھا دیتی ہے۔
ہرچہ گیس و علقی علت شود

ترجمہ ۴ علقی جو کچھ کرسے علت ہی ہے

پس پہلے اس کی مرض کے دور کرنے کا فکر کرتے ہیں۔ بعد ازاں مناسب غذاؤں کے ساتھ آہستہ آہستہ اس کو اصلی قوت کی طرف لاتے ہیں۔

پس آدمی جب تک مرض قلبی میں مبتلا ہے فی قلوبہم مَرَضٌ۔ کوئی عبادت و طاعت اس کو فائدہ نہیں دیتی۔ بلکہ اُس کے لئے مضر ہے۔ دُبَّ تَالٍ لِّلْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ یَلْعَنُہُ بعض لوگ قرآن اس طرح پڑھتے ہیں کہ قرآن اُن پر لعنت کرتا ہے حدیث مشہور ہے۔ وَ دَبُّ صَاحِدَہِ لَیْسَ کَہُ مِنْ صِیَامِہُ اِلَّا الْجُوعُ وَالْظَّمْأُ بعض روزہ دار ایسے ہیں کہ سولے بھوک اور پیاس کے اور کچھ اُن کے نصیب نہیں ہوتا۔ خبر صحیح ہے۔

دلی امراض کا علاج کرنے والے یعنی مشائخ بھی اول مرض کے دور کرنے کا حکم فرماتے ہیں۔ اور اس مرض سے مراد ماسوائے حق کی گرفتاری ہے۔ بلکہ اپنے نفس کی گرفتاری ہے۔ کیونکہ ہر ایک شخص جو کچھ چاہتا ہے اپنے نفس کے لئے چاہتا ہے۔ اگر فرزند کو دوست رکھتا ہے تو اپنے لئے۔ اور اگر مال ریاست و حق جاہ ہے تو اپنے لئے۔ پس حقیقت اس کا مبعو و

اس کی اپنی نفسانی خواہش ہے۔ پس جب تک نفس اس قید سے خلاص نہ ہو جائے تب تک نجات کی امید مشکل ہے۔

پس فرشتہ علماء و صاحب بصیرت اصحاب حکما پر اس مرض کے دور کرنے کا فکر لازم

درخانہ اگر کس است یک حرف میں است

ہے ع

اگر کوئی سنے میری تو میں اک حرف کافی ہے

مکتوب ۱۰۶

اس بیان میں کہ اس گروہ کی محبت جو ان کی معرفت پر مقرر ہے۔ خداوند تعالیٰ

کی بڑی نعمتوں میں سے ہے۔ محمد صادق کشمیری کی طرف صادر فرمایا ہے:-

آپ کا مکتوب مرغوب جو زیادتی محبت اور کمال دوستی سے بھرا ہوا تھا، وصول ہوا

لِلّٰهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ۔ اللہ تعالیٰ کا حمد اور اس کا احسان ہے۔ اس گروہ کی محبت جو ان کی

معرفت پر مقرر ہے، خداوند تعالیٰ جل شانہ کی بڑی نعمتوں میں سے ہے۔ دیکھئے کس حساب

نصیب کو اس نعمت سے مشرف فرماتے ہیں۔

شیخ الاسلام بیرونی فرماتے ہیں کہ الہی یہ کیا ہے جو تو نے اپنے دوستوں کو عطا

کیا ہے کہ جس نے ان کو پہچانا، تجھ کو پایا اور جب تک تجھ کو نہ پایا، ان کو نہ پہچانا۔ اس گروہ

کا بغض نہ رہتا ہے۔ اور ان پر طعن کرنا ہمیشہ کی مایوسی کا باعث ہے خُجَا تَا اللّٰهُ سُبْحَانَهُ

وَإِيَّاكُمْ عَنْ هَٰذَا الْاَبْتِلَاءِ اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اس مہیبت سے بچائے۔

شیخ الاسلام نے فرمایا ہے کہ الہی جس کو تو اپنے دربار سے دھتکارنا چاہتا ہے۔

اس کو تو ہمارا مخالف بنا دیتا ہے۔

بے عنایت حق و خاصان حق

گر ملک باشد سیاہ ہستش ورق

بندگان حق اور حق کی عنایت سوا

ہے ملنا سیاہ گرچہ فرشتہ بن گیا

یہ بوجہ و انا بت جو حق تعالیٰ نے آپ کو نئے سرے سے کرامت فرمائی ہے

اس کو بڑی نعمت خیال کریں اور حق تعالیٰ سے اس پر تہمت طلب کریں۔ وَالسَّلَامُ

عَلَيْهِ صَلَاتُكَ اَلْهَدٰى وَالتَّوَكُّلُ الْمُتَابَعَةُ الْمُصْطَفٰى عَلَيْكَ وَعَلٰى اٰلِهٖ الصَّلٰوٰتُ

وَالسَّلَامٰتُ اور سلام ہو آپ پر اور اس شخص پر جو ہدایت پر چلا۔ اور حضرت محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری کو لازم پکڑا۔

مکتوب

چنانچہ سوالوں کے جواب میں جو اس طرح لکھے ہوئے تھے۔ جن سے طعن و تعصب کی بو آتی تھی۔ اور یہ مکتوب ان ضروری قواعد پر مشتمل ہے۔ جو اس سال اللہ علیہ کے ایمان میں فائدہ مند ہیں۔ محمد صفاق کشمیری کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ اس طائفہ علیہ کے ایمان کی سعادت نصیب کرے۔ خط درمسلہ جو چند لوگوں پر مشتمل تھا پہنچا۔ اگرچہ اس قسم کے سوال جن میں طعن و تعصب کی ملامت ہو۔ جو ایک لائق نہیں ہیں لیکن غیر اس سے قطع نظر کہ جواب سنیے میں پیش دستی کرتا ہے۔ اگر ایک کو نفع نہ دیں تو شاید کسی اور ہی کو فائدہ بخشیں۔

پہلا سوال یہ تھا کہ کیا باعث ہے کہ اولیائے متقدمین سے کرامات اور خرق نکلا بہت ظاہر ہوتے تھے۔ اور اس زمانہ کے بزرگوں سے کم ظاہر ہوتے ہیں۔ اگر سوال سے مقصود خرق عادات کے کم ہونا ہے۔ تو اس قسم کے باعث اس وقت۔ کہ بزرگوں کی نفی ہے۔ جیسے کہ عبارت کے مضمون سے صاف ظاہر ہے۔ تو اس قسم کے شیطانی دھوکوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ۔

خرق عادات کا ظاہر ہونا ولایت کے ارکان میں سے نہیں۔ اور نہ ہی اس کے شرائط میں سے ہے۔ برخلاف معجزہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مقام نبوت کے شرائط میں سے ہے۔ لیکن خوارق کا ظہور جو اولیائے اللہ سے شائع و ظاہر ہے، بہت کم ہے۔ جو ظاہر واقع ہو لیکن خوارق کا کثرت سے ظاہر ہونا، افضل ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ وہاں قرب الہی کے درجات کے اعتبار سے فضیلت ہے۔ ممکن ہے کہ ولی اقرب سے بہت کم خوارق ظاہر ہوں۔ اور ولی بعید سے بہت۔

وہ خوارق جو اس امت کے بعض اولیاء سے ظاہر ہوئے ہیں۔ بھجاب کرام بنو ان تعالیٰ علیہم اجمعین سے ان کا متواں حصہ بھی ظہور میں نہیں آیا۔ حالانکہ اولیاء میں سے فضائل و ایک اور نے اصحابی کو درجے کو نہیں پہنچتا۔

خوارق نے ظہور پر نظر رکھنا کوتاہ نظری ہے۔ اور تقلیدی استدلال کے کم ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ نبوت ولایت کے فیض قبول کرنے کے لائق وہ لوگ ہیں جن میں تقیہ ہی استدلال

ان کی قوت نظری پر غالب ہے

حضرت صدیق اکبر رضی عنہ تقلیدی استدلال کے قوی ہونے کے باعث نبی علیہ السلام کی تصدیق میں ہرگز دلیل کے محتاج نہ ہوئے۔ اور اب وہاں بعین اسی استدلال کے کم ہونے کے باعث اس قدر کثرت سے آیات ظاہرہ اور معجزات غالبہ ظاہر ہونے کے باوجود نبوت کی دولت کے اقرار سے شرف نہ ہوا۔

حضرت حق سبحانہ تعالیٰ ان پنیسوں کے حق میں فرماتا ہے۔ **وَإِنْ تَوَلَّوْا كَلَّا** لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُبَايِعُوكَ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اور اگر دیکھیں سب نشانیاں نہ ایمان لائیں ساتھ ان کے، یہاں تک کہ جب آویں تیرے پاس جھکاتے تجھ سے کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے نہیں یہ لگائیاں پہلوں کی باوجود اس کے ہم کہتے ہیں کہ اکثر متقدمین میں سے ساری عمر میں پانچ یا چھ خوارق سے زیادہ نقل نہیں لئے۔ حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ جو سید رابطہ میں معلوم نہیں کہ ان دس خوارق بھی نہ دہئے ہوں۔ اور حضرت حق تعالیٰ اپنے کلید علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حال سے ایسی خبر دیتا ہے **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ** ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو نوروشن معجزے دئے۔ اور یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ اس وقت کے مشائخ سے اس قسم کے خوارق ظہور میں نہیں آتے۔ بلکہ اولیاء اللہ سے خواہ متقدم ہوں خواہ متاخر گھرٹی خوارق ظہور میں آتے رہتے ہیں۔ ندعی ان کو جانے یا نہ جانے۔

خوشیدہ مجرم کیے بینانیت

ترجمہ ۶ اگر کوئی ہے خود اندھا گن خوشیدہ کیا ہے

دوسرا سوال یہ ہے کہ صادق طالبوں کے کشف و شہود میں القاء شیطانی کو دخل ہے یا نہیں۔ اور اگر ہے تو کشف شیطانی کی کیفیت کو واضح کریں کہ کس طرح ہے۔ اور اگر دخل نہیں تو کیا وجہ ہے کہ بعض امور الہامی میں دخل پڑ جاتا ہے۔ اس کا جواب اس طرح پر ہے۔ واللہ اعلم بالصواب، کہ کوئی شخص القاء شیطانی سے محفوظ نہیں ہے۔ جب کہ انبیاء میں متصور بلکہ تحقق ہے تو اوہابیہ میں بطریق اولیٰ ہو گا۔ تو چہ طالب صادق کس گنتی میں ہے۔

حاصل کلام یہ کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اس القاء پر گاہہ دیتے ہیں اور باطل کو حق سے مبادا کھاتے ہیں۔ **فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلَفِّقُ الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ** آیات ۱۰۱ ہی مضمون

لے

پردالت کرتی ہے اور اولیاء میں یہ بات لازم نہیں۔ کیونکہ وہ نبی کے تابع ہے جو کچھ نبی کے مخالف پایگا، اس کو رد کر دیا اور باطل جانیکا۔ لیکن جن صورت میں کبریٰ کی شریعت اس سے خاموش ہے اور اس کے اثبات اور نفی پر حکم نہیں کرتی۔ قطعی طور سے حق باطل کے درمیان تیز کرنا مشکل ہے۔ کیونکہ اہم غلطی ہے۔ لیکن اس امتیاز کے نہ ہونے میں کوئی قصور وایت میں نہیں پایا جاتا۔ کیونکہ احکام شریعت کا بجالانا اور نبی کی تابعداری دونوں جہان کی نجات کو مشغول ہے۔ اور وہ امور جن سے شریعت نے سکوت کیا ہے وہ شریعت پر زائد ہیں۔ اور ہم ان زائدہ امور پر تکلف نہیں ہیں۔

اور جانا چاہئے کہ کشف کا غلط ہو جانا اتنا شیطانی پر ہی منحصر نہیں ہے۔ بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ قوت تخیل میں احکام غیر صادق ایک صورت پیدا کر لیتے ہیں جس میں شیطان کچھ دخل نہیں ہوتا۔

یہ اسی قسم سے ہے یہ بات کہ بعض خواہوں میں حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھتے ہیں اور بعض ایسے احکام اخذ کرتے ہیں، جن کا حقیقت میں خلاف ثابت ہے۔ اس صورت میں انقائے شیطانی تصور نہیں۔ کیونکہ علما کے نزدیک محتار و مقرر ہے کہ شیطان حضرت خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کسی صورت میں متحمل نہیں ہو سکتا۔ پس اس صورت میں صرف قوت تخیل کا تصرف ہے جس نے غیر واقع کو واقع ظاہر کیا ہے۔

نہیں سوال یہ تھا کہ جب کرامات کا تصرف اور استدراج کی تاثیر عائشہ اور ظہور میں برابر و یکساں ہیں تو بتدی کس طرح پہچان سکتا ہے کہ یہ دلی صاحب کرامت ہے یا یہ مدعی صاحب استدراج ہے۔ اس کا جواب یہ ہے واللہ اعلم کہ طالب بتدی کیلئے اس تفرقہ میں ایک ذیل روشن ہے اور وہ اس کا وجدان صحیح ہے۔ اگر اپنے دل کو اسکی صحبت میں حق تعالیٰ کے ساتھ جمع پایگا۔ تو اس کو معلوم ہو جائیگا کہ یہ دلی صاحب کرامت ہے۔ اور اگر اس کے برخلاف پایگا تو وہ سمجھ لیگا کہ یہ مدعی صاحب استدراج ہے۔ اور اگر اس بات میں کچھ پوشیدگی ہے تو عوام کا لانعام کے لئے ہے نہ طالبوں کے لئے۔ اور عوام کی پوشیدگی خواص کے نزدیک کچھ اعتبار نہیں رکھتی۔ کیونکہ اس کا فتادلی مرض اور آنکھ کا پردہ ہے بہت سی ایسی چیزیں عوام پر مخفی ہیں جن کا جاننا اس تفرقہ کے جانتے سے ضروری ہے۔ اور ہم اس مکتوب کو بعض ایسے معارف کے بیان کرنے سے ختم کرتے ہیں جو آپ کو اس قسم کا شک شبہ

کے فور کرنے میں نفع دیں *

جاننا چاہئے کہ تَخْلَقُوا بِاخْلَاقِ اللہ کے معنی جس سے ولایت اخذ کی گئی ہے۔ یہ ہیں کہ اولیاء اللہ کو وہ صفات مل جاتے ہیں جو واجب تعالیٰ کی صفات کے مناسب ہیں۔ لیکن یہ نسبت اسم اور عام صفات میں ہوتی ہے نہ کہ خاص معانی میں کہ وہ محال ہے۔ اور اس میں تھاقن کا انقلاب تغیر لازم آتا ہے *

خواجہ محمد پارسا قدس سرہ تحقیقات میں جس مقام پر تَخْلَقُوا بِاخْلَاقِ اللہ کے معنی بیان کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ اور صفت حاکم ہے اور مملک کے معنی سب متصرف کے ہیں۔ جب سب ملک طریقت اپنے نفس پر قابو پالیتا ہے اور اس کو مغلوب کر لیتا ہے اور اس کا تصرف لوگوں میں جاری ہو جاتا ہے۔ تو اس صفت سے موصوف ہو جاتا ہے *

اور صفت بصیر ہے اور بصیر کے معنی دیکھنے والے کے ہیں جب سب ملک طریقت کی بنیاد کی نگاہ میں رہ جاتا ہے۔ اور نور فرشتہ اپنے تمام عیب کو دیکھ لیتا ہے اور دوسروں کے حال کا کمال معلوم کر لیتا ہے یعنی سب کے اپنے آپ سے بہتر دیکھتا ہے۔ اور نیز حق تعالیٰ کی بصیرت اس کی نظر کے منظر ہو جاتی ہے تاکہ جو کچھ وہ کرے حق تعالیٰ کی ممانعت کے موافق کرتا ہے۔ تو اس صفت سے موصوف ہو جاتا ہے *

اور صفت سخی ہے اور سخی کے معنی سنے والا جب سب ملک طریقت حق تعالیٰ کی بات کو خواہ وہ کسی سنے بلا تکلف قبول کر لیتا ہے اور غیبی امر اور لاینبی تھاقن کو جان کا نوں سوس لیتا ہے اس صفت سے موصوف ہو جاتا ہے *

اور صفت مخفی ہے اور مخفی کے معنی زندہ کرنا والا جب سب ملک طریقت متروکہ سنت کے زندہ کرنے میں قیام کرتا ہے تو اس صفت سے موصوف ہو جاتا ہے *

اور صفت یقین ہے اور یقین کے معنی یقین والا جب سب ملک طریقت کو کچھ جو سنتوں کی جگہ پر ہوتی ہیں فور کرتا ہے تو اس صفت سے موصوف ہوتا ہے۔ علیٰ ہذا التیاس *

اور عوام نے تَخْلَقُوا کے معنی اور طرح سمجھیں ہیں۔ اس لئے گمراہی کے جنگل میں جا پڑے ہیں۔ اور انہوں نے خیال کیا ہے کہ ولی کے لئے جسم کا زندہ کرنا اور کار ہے۔ اور اشیائے غیبی کا اس پر منکشف ہونا ضروری ہے۔ اور اس قسم کے کئی بیہودہ اور فاسد ظن ان کے دلوں میں جمے ہوئے ہیں۔ اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اَشَدُّ بَعْضَ ظَنِّ گناہ ہیں۔ اور نیز خوارق صرف زندہ کرنے اور مارنے پر ہی منحصر نہیں ہیں *

الہامی علوم اور معارف بڑے بھاری نشان اور بلند خوارق میں سے ہیں۔ یہی چیز ہے

کہ قرآنی معجزات سب مجزوں سے زیادہ قوی اور دیر پا ہیں۔ ذرا آنکھ کھول کر دیکھیں کہ یہ سب علوم و معارف جو بھاری بادل کی طرح برس رہے ہیں، کہاں سے ہیں۔ یہ علوم باوجود اس قدر کثرت کے سب کے سب علوم شرعیہ کے موافق ہیں یا بال بھر بھی مخالفت کی گنجائش نہیں ہے اور ان علوم کے خاص ہونے کی یہی علامت ہے۔

ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے۔ اور لکھا کرتے تھے کہ تہا علوم سب صحیح ہیں لیکن کیا قائد کہ حضرت خواجہ قدس سرہ کی بات آپ پر حجت نہیں ہے۔ اگرچہ آپ نے اپنے آپ کو پیر پرست ظاہر کیا ہوا ہے۔ اس سے زیادہ کیا لکھا جائے۔

آپ کے یہ سوال پہلے تو گراں معلوم ہوئے لیکن جب بہت سے علوم و معارف کے باعث ہوئے۔ اور یہ سب باتیں اسی مناسبت کے لحاظ سے بیان کی گئی ہیں اس لئے نیک ہیں۔

یہ سچ نہ شے نیست کورا خجئے ہر نہایت زبختے شب ناما دنداں چو درو گوہر است
ترجمہ ۷ گز نہیں زنگی میں کچھ خوبی تو کوئی ڈر نہیں۔
وانت ہی اس کے ہیں کافی مثل گوہر آبدار

عجب معاملہ ہے کہ پہلے مکتوب میں بڑا خلاص ظاہر کیا ہوا تھا۔ اور اس کا باعث دو متواتر واقعات کا ظہور بیان کیا تھا اور لکھا تھا کہ اس کا اثر بیداری میں بھی معلوم کیا۔ یہاں تک کہ پہلی وضع سے بڑی ندامت حاصل ہوئی۔ اور توبہ انابت کی طرف رجوع کر کے از سر نو ایمان سے مشرف ہوئے۔ ابھی ایک مہینہ گزرنے نہیں پایا کہ اس وضع میں تغیر معلوم ہو گیا اور پھر پہلی وضع پر بدل گئے۔ اور اس بات کے درپے ہوئے کہ ان دو واقعات کیلئے کوئی ایسی چیز پیدا ہو جائے جو ان کو القائے شیطانی سے ملائے یا غلط کشف تک پہنچا دے وہ کیا تھا اور یہ کیا ہے۔

بگفتا فلانی چو بدے کند نہ با من کہ با نفس خود میکند
ترجمہ ۷ کہا کسی نے فلاں کر رہا ہے بدی بگاڑ ہو گا اسی کا نہ ہو گا میرا ذری

والسلام علی من اتبع الهدی التزم متابعتہ المصطفیٰ علیہ آلاء الصلوات والتسلیمات

مکتوب ۱۰۸

اس بیان میں کہ نبوت افضل ہے ولایت سے، برخلاف ان لوگوں کے جو کہتے ہیں کہ ولایت افضل ہے نبوت سے۔ میاں سید احمد کی طرف لکھا ہے :-
 ثَبَّتْنَا لِلَّهِ بُحْنَانَهُ وَإِنَّا كُفْرًا جَمِيعُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى مُتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ
 عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَعَلَيْهِمْ مِنَ الصَّلَوَاتِ أَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِيمَاتِ أَكْثَلُهَا حَقِّ تَعَالَى
 ہم کو اور آپ کو اور تمام مسلمانوں کو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری پر ثابت
 قدم رکھے ۔

بعض مشائخ نے شکر کے وقت کہا ہے کہ ولایت افضل ہے نبوت سے۔ اور بعض دوسروں نے اس ولایت سے نبی کی ولایت مراد لی ہے تاکہ نبی پر ولی کے فضل ہونے کا وہم رفع ہو جائے۔ لیکن حقیقت میں کام برعکس ہے۔ کیونکہ نبی کی نبوت ولایت سے افضل ہے ولایت میں سینہ کی تنگی کے باعث خلق کی طرف توجہ نہیں کر سکتے۔ اور نبوت میں کمال شرح صدر ہوتا ہے۔ نہ تو حق تعالیٰ کی توجہ خلق کی توجہ کی مانع ہوتی ہے اور نہ ہی خلق کی توجہ حق تعالیٰ کی توجہ کی مانع۔ نبوت میں صرف خلق کی طرف ہی توجہ نہیں تاکہ ولایت کو جس میں صرف حق کی طرف توجہ ہوتی ہے، اس پر ترجیح دیوں۔ نمود بامد

صرف خلق کی طرف توجہ کا ہونا عوام کا لانا مکارم کا مرتبہ ہے۔ نبوت کی شان اس بڑھ کر ہے۔ ان حضوں کا سمجھنا اور باب شکر کے لئے دشوار ہے لیکن مستقیم الاحوال بزرگوار اس معرفت سے متنازیں مع

هَيْتًا لَا ذَرَابَ لِلْعَيْدِ نَعْبِهَا

بقیہ مقصود یہ ہے کہ میاں شیخ عبداللہ ولد میاں شیخ عبدالرحیم اس فقیر کے رشتہ دار ہیں ان کے والد بزرگوار مدت تک بہادر دُخان کے ملازم رہے اور اب حاجتمند ہیں اور مینائی سے معذور ہیں۔ اپنے بیٹے کو بھیجا ہے کہ بہادر دُخان کے پاس نوکر ہو جائے۔ اس بارہ میں اگر آپ کی طرف سے بھی کچھ اشارہ ہو جائے۔ تو فائدہ مند ہوگا والسلام

مکتوب ۱۰

دل کی سلامتی اور ماسوئے حق کے نسیان میں حکیم صدر کی طرف صادر فرمایا ہے :-
 اہل اللہ دلی امراض کے طبعیب ہیں۔ باطنی مرضوں کا دور ہونا، ان بزرگواروں کی توجہ
 نے استہ ہے۔ ان کی کلام دوا ہے اور ان کی نظر شفا۔ یہ لوگ ہیں، جن کا ہمیشہ بد بخت
 نہیں ہوتا۔ اور یہی لوگ اللہ کے ہمیشہ ہیں۔ انہی کی طفیل بارش نازل ہوتی ہے۔ اور انہی
 کی طفیل محو قات کو رزق دیا جاتا ہے۔ باطنی مرضوں کے سروا اور اندرونی بیماریوں کے
 رئیس ماسوئے حق کے ساتھ دل کی گرفتاری ہے۔ جب تک اس قید سے پورے طور پر نجات
 نہ ہو جائے، سلامتی محال ہے۔ کیونکہ شرکت کو اس بارگاہ اعلیٰ میں ہرگز دخل نہیں۔ اَللّٰہُ
 الَّذِیْہِ الْخَالِصُ خبر وادین خاص اللہ ہی کے لئے ہے۔ پس کیا حال ہے جب کہ شریک
 غالب کیا ہو۔ غیر کی محبت کو اس طرح غالب بنانا کہ حق تعالیٰ کی محبت اس کے مقابلہ میں
 معدوم یا مغلوب ہو جائے۔ نہایت یحیائی ہے۔ اَلْحِیَاءُ شُعْبَةٌ مِّنَ الْاِیْمَانِ
 احیایمان کی شاخ ہے، میں شاید اسی حیا کی طرف اشارہ ہو۔ اور دل کے گرفتار نہ ہونے کی علامت
 یہ ہے کہ ماسوئے حق کو کھلے طور پر بھول جائے اور تمام اشیاء سے بیخبر ہو جائے۔ حتیٰ کہ
 اگر مختلف سے بھی اشیاء کو یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئیں۔ پس اشیاء کی گرفتاری کی اس مقام میں
 کیا مجال ہے۔ اس حالت کو اہل اللہ فنا سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور اس راہ میں یہ پہلا قدم ہے
 اور قدم کو انا ظاہر ہونے کا مبداء اور معرفتوں اور حکمتوں کے وارد ہونے کا منشا ہے۔

وَبَدَأُ فِہَا حَرْطَ الْفَنَاءِ اور اس کے سولے بیفائدہ رنج ہے

ہیچکس راتا نگد و اوفس نیست رہ در بارگاہ کبریا

ترجمہ جب تلک انسان ہو جائے فنا در گہ حق میں نہیں بنتی ہے جا

مکتوب ۱۱

اس بیان میں کہ انسانی پیدائش سے مقصود بندگی کے وظائف کو ادا کرنا۔ اور
 حق تعالیٰ کی جناب میں پورے طور پر توجہ رکھنا ہے۔ شیخہ صد الدین
 کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ صاحبان کمال کے اعلیٰ درجہ تک پہنچا ہے۔ غیبت انسانی سے مقصود نبی کی
کے وظائف کو ادا کرنا۔ اور حق تعالیٰ کی جناب کی طرف کمال طور پر توجہ ہونا ہے۔ اور یہ
حاصل نہیں ہوتا، جب تک سید الاولین آخرین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کمال طور پر ظاہری
باطنی تابعداری نہ کریں *

وَرَفَعْنَا اللَّهُ مَبُحَّانَهُ وَإِنَّا كَمَّ كَمَالِ اتِّبَاعِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَوْلًا وَفِعْلًا ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَعَمَلًا وَاعْتِقَادًا آمِينَ يَا دَبَّ الْعَالَمِينَ
حق تعالیٰ ہم کو اور آپ کو قول و فعل اور ظاہر و باطن میں عملی اور اعتقادی طور پر حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال تابعداری عطا فرمائے۔ آمین یا رب العالمین

بعد از خدا ہرچہ پست نہیج نیست بیدولت است آنچه هیچ اختیار کرد

ترجمہ خدا کو چھوڑ کر جو پوچھتے ہیں بیج و باطل ہے

جو پوچھتے ہیں بیج و باطل کو بڑا کجخت حال ہے

حق تعالیٰ کے سوا جو کچھ مقصود ہے وہی محبوس ہے غیر کی عبادت سے اس وقت نجات
ملتی ہے جب کہ حق تعالیٰ کے سوا کچھ مقصود نہ ہے۔ تو آخرت کا مقصود اور ہستی اللہ
اور نعمتیں ہی ہوں۔ اگرچہ اس قسم کے مقصود ہیں لیکن مقربین کے نزدیک برائیاں ہیں جب
آخرت کے امور میں یہ حال ہے تو امور دنیا کی نسبت کیا کہا جائے کہ دنیا پر تو حق تعالیٰ کا
غضب ہے۔ اور جب سے پیدا ہوئی ہے۔ اس کی طرف نگاہ نہیں کی۔ اور اس کی
محبت گناہوں کی جڑ ہے اور اس کا طالب لغت و چھکار کا مستحق ہے۔ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ
وَمَا فِيهَا مَلْعُونَةٌ إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى دُنْيَا بھی ملعون ہے اور جو کچھ اس میں ہے وہ
بھی ملعون ہے مگر اللہ کا ذکر *

حق تعالیٰ ہم کو اپنے حبیب حضرت محمد سید الاولین آخرین صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی طفیل دنیا و اس کے مافیہا کے شر سے بچاؤے *

مکتوب

اس بیان میں کہ توحید ماسوئے حق سے دل کو خلاص کرنے سے مراد ہے۔ اور
اس کے مناسب بیان میں شیخ حمید بن بھل کی طرف لکھا ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی رِجَالِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰہُ اللّٰہُ کَاحِدَہٗ اُوْلَاسِ کَہِ رَکِزِیۃ

بندوں پر سلام ہو

توحید سے مراد یہ ہے کہ دل ماسوائے حق کی توجہ سے خلاص ہو جائے۔
جب تک دل ماسوائے حق سے گرفتار ہے خواہ تھوڑا ہی ہو۔ توحید والوں سے نہیں اس
دولت کے حامل ہونے کے بغیر ایک کہنا اور ایک جاننا اصولیوں کے نزدیک فضول ہے
ہاں اس کہنے اور ایک جاننے سے جو تصدیق ایمان میں مقبر ہے چارہ نہیں لیکن اس کے اور
معنی ہیں۔ لا مَعْبُوْدَ اِلَّا اللّٰہُ اور لا مَوْجُوْدَ اِلَّا اللّٰہُ کے درمیان فرق ظاہر ہے۔ ایمان
کی تصدیق علمی ہے اور ادراک جدانی حالی ہے جس کی نسبت حال سے پہلے گفتگو کرنا منع ہے
بعض مشائخ نے جو اس بارہ میں گفتگو کی ہے، دو حالات سے خالی نہیں۔ یا تو
معذوریہں اور غلبہ حال میں مستور ہیں۔ یا احوال کے لکھنے اور ظاہر کرنے سے ان کا یہ مقصود ہوگا
کہ دوسروں کے احوال کے لئے گھسوٹی بنجائیں۔ اور ان کے احوال کی کجی اور درستی کو ان کے
احوال کے ترازو سے وزن کر لیں۔ ان دو حالتوں کے سوا اسرار کا ظاہر کرنا منع ہے

حق تعالیٰ حضرت نبی صلی اللہ علیہ کی طفیل ہم بدبختوں کو بھی کابین کے احوال سے
کچھ حصہ نصیب کرے اور سنت سنیہ کی متابعت پر ثبات قدمی عطا فرمائے۔ والسلام
باقی تخفیف یہ ہے کہ حامل قیہ عامیاں شیخ عبداللہ الفہام حافظ۔ ذی عزت اور
شریف زادہ ہے۔ اور اس کے اہل خیال اور بیٹیاں بہت ہیں۔ اسباب معیشت کے نہ ہونے
نے اس بات پر آمادہ کیا ہے کہ اپنے آپ کو کسی کریم تک لیجائے۔ امید ہے کہ مقصود حاصل
کر لیا۔ نہ یادہ لکھنا سرور دی ہے

مکتوب ۱۱۲

اس بیان میں کہ اصل مقصود یہی ہے کہ اہل سنت و جماعت کے عقائد پر پابند ہو جائیں
اگر اس دولت کے ساتھ احوال و مواجید بھی عطا فرمائیں۔ تو کمال احسان ہے۔ ورنہ
اسی دولت کو کافی جانتے ہیں۔ جب یہ ہے تو سب کچھ ہے۔ شیخ محمد الجلیل
کی طرف لکھا ہے۔

حق تعالیٰ ہم مفلسوں کو اہل حق یعنی اہل سنت و جماعت کے سچے عقائد کی حقیقت پر

ثابت قدم کہہ کر پسندیدہ اعمال کی توفیق بخشے۔ اور احوال جو انہی اعمال کا ثمرہ ہیں کرامت فرماو اور پورے طور پر جناب کی طرف پہنچ لیوے۔ ع

کارا بن استغیراں ہمہ سیج +

اصل مطلب ہے یہی باقی ہے ع

ترجمہ ۶

کیونکہ احوال و مواجید جو اس فقہ ناجیہ کے عقائد کی حقیقت سے متحقق ہونے کے بغیر حاصل ہوں۔ ان کو ہم استدراج کے سوا کچھ نہیں جانتے۔ اور خرابی کے سوا کچھ خیال نہیں کرتے۔ اس فرقہ ناجیہ کی تابعداری کی دولت کے ساتھ جو کچھ دیدیں ہم احسانند ہیں۔ اور شکر بجالاتے ہیں۔ اوساگر یہی عطا فرمائیں اور احوال و مواجید کچھ نہ دیں۔ تو بھی کچھ ڈر نہیں ہم راضی ہیں۔ اور بعض مثل شیخ قدس سرہم سے جو علیہ حال اور سکندر وقت میں اہل حق کی صحیح راؤں کے برخلاف علوم و معارف ظاہر ہوئے ہیں۔ چونکہ ان کا باعث کشف ہے۔ اس لئے معذوہ ہیں۔ امید ہے کہ قیامت کو انہیں مواخذہ نہ کریں گے۔ وہ خطا کا مجتہد کا حکم رکھتے ہیں کہ اس خطا بھی ایک اجر ملیگا۔ اور غی علیہ اہل حق کی طرف ہے۔ خدائے تعالیٰ ان کی توبہوں کو مشور کرے۔ کیونکہ علما کے علوم چراغ نبوت سے لئے ہوئے ہیں۔ جن کی وحی قطعی سے تائید کی گئی ہے۔ اور ان صوفیہ کے معارف کا منقذ اکشف اور الہام ہے کہ خطا کو اس میں خل ہے۔ اور کشف الہام کی صحت کا مصداق علما اہل سنت کے علوم کے ساتھ ان کا مطابقت ہونا ہے۔ اگر سرسوی بھی مخالفت ہے تو دائرہ صواب سے باہر ہیں یہی علم صحیح اور حق صریح ہے اور اس کے سوا گمراہی +

رَدُّ قَنَا اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَاَيُّكُمْ اَلَا سِتْقَامَةٌ عَلٰی مُتَابِعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ
ظَاهِرًا وَّ بَاطِنًا عَمَلًا وَّ اِعْتِقَادًا عَلَيْهِ رَدُّ عَلٰی اِلٰهِ مِنَ الصَّلَاةِ اَتَمَّ لَهَا وَّ مِنَ
الْمَثَلِيْمَاتِ اَفْضَلُهَا حَقِّ تَعَالٰی ہِم کو اور آپ کو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی متابعت پر ظاہری و باطنی اور اعلا و ادنیٰ انتقامت عطا فرماو +

وَالسَّلَامُ عَلَیْكُمْ وَعَلٰی مِنْ اَتْبَعِ الْهَدٰی - آپ پر اور تمام پر +

والوں پر سلام ہو +

مکتوب ۱۱۳

جذبہ مبتدی اور جذبہ منتہی کے درمیان فرق کے بیان میں اور اس بیان میں مجذبوں کا مشہود ابتدا میں سوائے روح کے نہیں ہے جو قلب کے اوپر ہے۔ اور اسی مشہود کو مشہود الہی خیال کرتے ہیں جمال الدین حسنین، کو کابی کی طرف لکھا ہے۔
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْطَفٰہِ اللہ کا حمد ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔

جذب اور کشش نہیں ہوتی مگر مقام فوق میں نہ فوق، فوق میں۔ اور مشہود وغیرہ میں بھی یہی حال ہے پس سلوک نہ کئے ہوئے مجذبوں کو جو مقام قلب میں ہیں جذبہ کشش نہیں ہوتی۔ مگر مقام روح میں جو مقام قلب کے اوپر ہے کشش الہی منتہیوں کے جذبہ میں ہے جس کے اوپر کوئی اور مقام نہیں ہے۔ اور جذبہ ہدایت میں روح منفوخ کے سوائے کچھ مشہود نہیں ہے۔ اور چونکہ روح اپنی اصلی صورت پر موجود ہے۔ اِنَّ اللّٰہَ خَلَقَ اَدَمَ عَلٰی صُوْرَتِہٖ مشہود روح کو مشہود حق تعالیٰ جلتے ہیں۔ اور جب روح کو عالم اجساد کے ساتھ ایک طرح کی مناسبت ثابت ہے کبھی اس مشہود کو کثرت میں احادیث کا مشہود کہتے ہیں اور کبھی معیت کے قابل ہوتے ہیں حق تعالیٰ کا مشہود فنا سے طلق کے حال ہونے کے بغیر خنایت سلوک پر متحقق ہے متصور نہیں ہے۔

یہ سچس راتانہ گرد و اوفنا نیست رہ در بار گاہ کبیا
ترجمہ جب تک انسان ہو جائے فنا بارگاہ حق میں کب ملتی ہے جا

اس مشہود کا عالم کے ساتھ کچھ تعلق نہیں ہے۔

ان دونوں مشہودوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ جو عالم کے ساتھ کسی نہ کسی وجہ سے مناسبت رکھتا ہے وہ مشہود حق نہیں ہے۔ اور اگر بے مناسبت ہے۔ تو وہ مشہود الہی کی علامت ہے مشہود تنگی عبارت کی وجہ سے بولا گیا ہے۔ ورنہ یہ نسبت بھی متاسبیہ کی طرح بیچون و بیچگون سے ہے

عالم چوں را بہ بیچوں ادا نیست
ترجمہ عالم چوں کو نہیں رہ کوئی بیچوں کی طرف

لَا يَحِلُّ عَطَايَا الْمَلَائِكَةِ أَوْ شَاهِ كَسْ عَطِيَّوْنَ كَوْنِ كِيْ أَوْنَتِ أَتْهَاسَكْتِيْ هِيْ ۞

مکتوب ۱۱۴

حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت پر حصہ لانے میں صوفی
قربان کی طرف مکھا ہے :-

حق تعالیٰ ہم بے سُر سامان مقلوں کو حضرت سید اولین آخرین صلی اللہ علیہ وسلم
دیکھ جن کی دوستی کی طفیل اپنے اسمائی اور صفاتی کمالات کو ظاہر فرمایا۔ اور ان کو تمام مخلوقات
میں سے بہتر بنایا۔ کی تباہ کی دولت سے مشرف فرمائے اور اس پر استقامت بخشنے
کیونکہ اس پسندیدہ متابعت کا ایک فترہ تمام دنیاوی لذتوں اور آخرت کی نعمتوں سے
کئی درجے بہتر ہے ۞

بزرگی، سنت کی تابعداری پر وابستہ ہے اور نہ ریاضتی شریعت کی بجا آوری
پر منحصر ہے۔ مثلاً دو پہر کا سونا، جو اس تابعداری کے باعث واقع ہو۔ کروڑ کروڑ شب بیداریوں
سے جو اس تابعداری کے موافق نہ ہوں اولیٰ و فضل ہے۔ اور ایسے ہی عید فطر کے دن کا
کھانا جس کا شریعت نے حکم کیا ہے خلاف شریعت دائمی روزہ رکھنے سے بہتر ہے شیعہ
علیہ السلام کے حکم سے ایک جیتل کا دینا، اپنی خواہش سے سونے کا پہاڑ خرچ کرنے سے
بزرگتر ہے ۞

امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک دن صبح کی نماز جماعت سے ادا کر
یاروں میں نگاہ کی۔ ان میں ایک آدمی کو موجود نہ پایا۔ اس کا سبب پوچھا۔ یاروں نے عرض
کی کہ وہ شخص تمام رات جاگتا رہتا ہے شاید اس وقت سو گیا ہو گا۔ امیر المومنین فرمایا کہ اگر وہ
تمام رات سویا رہتا اور صبح کی نماز جماعت سے ادا کرتا تو اس کے لئے بہتر تھا ۞

اہل ہنر نے بہت یا مضتیں اور مجاہدے کئے ہیں لیکن جب شریعت کے موافق یہ
ہیں۔ سب بے اہمیت بار اور خوار ہیں۔ اور اگر ان سخت اعمال پر کچھ اجر ثابت ہو بھی جائے
تو کسی دنیاوی نفع پر ہی منحصر ہے۔ اور تمام دنیا کیا ہے تاکہ اس کے کسی نفع کا اعتبار کیا جاوے۔
ان کی مثال خاک و بول کی طرح ہے کہ جن کا کام سب زیادہ اور ضروری سب سے کم ہے۔ اور
شریعت کے تابعداروں کی مثال ان لوگوں کی طرح ہے۔ جو قیمتی جواہر میں عمدہ عمدہ الماس جڑ

ہیں کہ ان کا کام بہت تھوڑا اور ضروری بہت زیادہ ہے۔ ایک گھڑی کے کام کی مزدوری لاکھ سال کے برابر ہو سکتی ہے۔ اس میں بھی یہ ہے کہ جو عمل شریعت کے موافق کیا جاوے وہ خدا تعالیٰ کو پسند ہے۔ اور اس کے برخلاف پسند پس تاپسندیدہ فعل میں اب کی کیا امید ہے بلکہ وہاں تو عذاب کی توقع ہے۔ یہ بات عالم مجاہدین بخوبی واضح ہے۔ تھوڑی سی اتعانت سے ظاہر ہو جاتی ہے ۵

ہر چہ گنہ عظمیٰ علت شود کفر گنہ کاملہ علت شود
ترجمہ ۵ علتی جو کچھ کرے علت ہی ہے
گنہ گر کامل کرے علت ہی ہے

پس تمام سعادتوں کا سرمایہ سنت کی تابعداری ہے۔ اور تمام فسادوں کی جڑ شریعت کی مخالفت ہے ۶

تَبَتُّنَا اللَّهُ وَإِنَّا لَهُ مَخْلِقَةٌ سَيِّدَاتُ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ وَعَلَىٰ آلِهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللَّهُ تَعَالَىٰ هُمْ كَوَارِثُ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وسلم کی متابعت پر ثابت قدم رکھے ۶

مکتوب ۱۱

اس بیان میں کہ یہ راہ جس کے ہم قطع کرنے کے درپے ہیں، صرف سات قدم ہے۔
ملا عبد الحق دہلوی کی طرف لکھا ہے:-

خ از ہر چہ میر و سخن دست خوش نرت
ترجمہ ۶ کلام یا رعاشق کو ہے بہتر کلاموں سے

یہ راہ جس کے ہم قطع کرنے کے درپے ہیں۔ سب سات قدم ہے جن میں سے
دو قدم عالم خلق میں ہیں۔ اور پانچ عالم امر میں ۶

پہلے قدم پر جو عالم امر میں لگاتے ہیں تجلی افعالی ظاہر ہوتی ہے۔ اور دوسرے قدم
پر تجلی صفات۔ اور تیسرے قدم پر تجلیات ذاتیہ شروع ہو جاتی ہیں ۶

اسی طرح درجات کمال کے اختلاف کے بموجب ظہور ہوتا جاتا ہے۔ جیسے کہ اس راہ
کے طے کرنے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے۔ یہ سب کچھ سید اولین و آخرین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کی تابعداری پر وابستہ ہے۔ اور یہ جو بعض نے کہا ہے کہ یہاں دو قدم ہے۔ اس سے ان کی مراد عالم خلق اور عالم امر ہے۔ اجمالی طور پر تا کھابوں کی نظر میں کام آسان دکھائی دے اور اصل حقیقت وہی ہے جو اللہ کی توفیق سے میں نے ثابت کیا ہے۔

مکتوب ۱۱۶

اس بیان میں کہ دل کی سلامتی ماسوائے حق کے نسیان میں ہے۔ اور دنیاوی کاموں میں بکثرت مشغول ہونے سے منع کرنے میں کہ ایسا نہ ہو دنیا میں رغبت پیدا ہو جائے۔ ملا عبد اللہ لواحد لاہوری کی طرف لکھا ہے:-

میرے بھائی کا مکتوب مرغوب پہنچا۔ سلامتی قلب کا حال جو آپ نے لکھا تھا واضح ہوا۔ بیشک دل کی سلامتی ماسوائے حق کو بھلا دینے پر منحصر ہے۔ یہاں تک کہ اگر تکلف سے بھی اس کو یاد دلائیں، تو اس کو یاد نہ آئے۔ اس لحاظ سے ماسوائے کے گزرنے کے کچھ محنت نہیں ہیں۔ نیابت ختمائے قلبی سے تعبیر کی گئی ہے۔ اور اس اد میں یہ پہلا قدم ہے اور درجات استعداد کی تفاوت کے بموجب کمال لاییت کی خوشخبری دینے والا ہے۔ ہمت کو بلند رکھیں اور جو زو و موہ بز پر قناعت کریں۔ اِنَّ اللہَ یُحِبُّ الْمُتَعَالِی اَھلِہِمْ اللہ تعالیٰ بلند ہمتوں کو دوست رکھتا ہے۔ امور دنیا میں کثرت مشغول ہونے سے ڈر ہے کہ امور دنیا میں رغبت نہ پیدا ہو جائے۔ اس دل کی سلامتی پر ہرگز مغرور نہ ہو جائیں۔ کیونکہ رجوع ممکن ہے۔ اور جہاں تک ہو سکے دنیاوی کاروبار میں اس قدر مشغول ہوں کہ ان میں رغبت پیدا ہو جائے اور سارہ میں دل دیوے۔ نعوذ باللہ منہا فقر میں خاک دہی کرنا دولتندی کی صدر نشینی سے کئی درجے بہتر ہے۔ سب مقصود یہی ہو کہ چند روزہ زندگانی فقر و نامرادی سے بسر ہو جائے۔ اور دولتندی اور دولتندوں سے ایسا بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو۔ والسلام

مکتوب ۱۱۷

اس بیان میں کہ تیرا این قلب جس کے تابع ہے اور انتہا میں تیرا تابعداری نہیں رہتی ملا یا محمد ہدایتی قدیم کی طرف لکھا ہے:-

مولانا یار محمد کو واضح ہو کہ کچھ مدت تک قلب جس کا تابع ہے۔ پس ناچار جو چیز جس سے دور ہے وہ قلب سے بھی دور ہے۔ حدیث مَنْ لَمْ يَمْلِكْ حَيْثُہٗ فَلَيْسَ الْقَلْبُ عِنْدَہٗ یعنی جس نے اپنی آنکھ پر قابو نہ پایا دل بھی اس کے قابو میں نہیں ہے۔ اس مرتبہ کی تائید کرتی ہے۔ نہایت کاریں جب دل کو جس کی تابعداری نہیں ہوتی جس سے دور ہونا ولی قریب میں اثر نہیں کرتا یہی وجہ ہے کہ مشائخ طریقت نے مبتدی اور متوسط کے لئے شیخ کامل مکمل کی صحبت سے الگ ہونا جائز نہیں فرمایا۔

غرض مَا لَا يَذَرُكَ كَلَّةٌ لَا يَتَوَكَّلُ كَلَّةٌ کے موافق اسی طریق پر ہیں اور نابض کی صحبت سے پوری طرح بچیں۔

میاں شیخہ منوچل کا آنا موجب سعادت سمجھ کر ان کی صحبت کو غنیمت جانیں۔ اور اکثر اوقات ان سے صحبت رکھیں کہ بہت غریزہ الوجود میں و السلام۔

مکتوب ۱۸

اُن لوگوں کے خسارہ کے بیان میں جواہر اللمع پر اعتراض کرتے ہیں مُلَاقَا سَمْعَ عَلِيٍّ بَدْحَشِي کی طرف لکھا ہے:-

وہ مکتوب جو محبت کے نشان والے مولانا قاسم علی نے بھیجا تھا ہنچا اور اس کا مضمون واضح ہوا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِہٖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلِیکَ مَا جِئَہُ کَوْنِیْ نِکَامًا تُوَدُّہٗ اس کے اپنے نفس کے لئے ہے اور جس نے کوئی بُرائی کی وہ اسی کے لئے وبال ہے۔

خواجہ عبد اللہ انصاری رَحْمَۃُ اللہ عَلَیْہِ فرماتے ہیں کہ الہی جس کو توبہ کرنا چاہتا ہے اس کو توبہ ہمارا دشمن بنا دیتا ہے۔

ترجمہ آن قوم کہ برود و کشان مخینند
در سرکار زہرات کستند ایماں
ترجمہ نہ اس تو نے کشوں پر و اعطا ہے در مجھے ایسا

کہ میخانے کے در پر بیچ جائے تو زہایاں کو

حق تعالیٰ سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل تمام مسلمانوں کو فقر کے انکار اور درویشوں کے طعن سے بچا رکھے۔

مکتوب ۱۱۹

شیخ مقتدا کی صحبت پر ترغیب دینے میں اور اس بیان میں کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کامل لوگ اپنے بعض ناقص مریدوں کو بھی قیمت کے لئے طریقہ سکھانے کی اجازت فرماتے ہیں۔ میدو محمد نعمان بدخشی کی طرف لکھا ہے:-

میر صاحب کا مکتوب شریف صول ہوا۔ اس راستہ میں دیوانہ پن درکار ہے۔
 لَنْ يُوْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُقَالَ إِنَّهُ لَخَيْرٌ نَفْسٍ تَمَّ مِنْ سَعَى كُفْرٍ أَوْ إِيْمَانٍ أَلَا نَهْوَكَ جَبْ تَمَّ
 اُسے یہ نہ کہا جائے کہ وہ دیوانہ ہے۔ اور جب دیوانہ پن آگیا۔ زن و فرزند کی تدبیر سے
 چھوٹ گیا۔ اور اپنی آن کے اندیشہ سے جمعیت حاصل ہوگئی۔ یہ دیوانہ پن آپ کی طبیعت
 میں پایا جاتا ہے۔ مگر بعض بہیودہ عارضوں کے باعث آپ نے اس کو خس پوش کر دیا ہے
 کیا کیا جائے اس ظاہری جدائی میں بڑی بے مناسبتی پائی جاتی ہے، جلدی اس کا تدارک کریں
 اور اپنی کم ہمتی کو عین بہت جانکر بعد صوری کو رفع کریں۔ اس گروہ کی جمعیت خلق کی جمعیت سے
 الگ ہے خلق کی جمعیت کے اسباب اس گروہ کے فقر کا باعث ہیں تعلق کے تفرق
 کے اسباب میں ماتھ مارنا چاہئے تاکہ جمعیت حاصل ہو جائے۔ اور اگر بالفرض خلق کی جمعیت میں
 اس گروہ کو جمعیت بخشیں تو اس جمعیت سے ڈرنا چاہئے۔ اور خدا کی جناب میں التجا کرنا چاہئے
 تاکہ وہ جمعیت جان کی وبال نہ ہو جائے۔ اور فلاں و فلاں کے احوال پر قیاس نہ کرنا چاہئے کہ
 کامل ہونے سے درجات کے تفاوت کے بموجب سب نقص کے مراتب میں ۴

فراق دوست اگر اندک است اندک نیست

فراق دوست گو کم ہو مگر وہ کم نہیں ہے

ترجمہ

مشلخ طرقت کامل ہونے سے پہلے بعض مریدوں کو طریقہ سکھانے کی اجازت

فرما دیا کرتے ہیں *

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے مولانا یعقوب چوہدری قدس سرہ

کو طریقہ سکھانے اور بعض منزلیں طے کرنے کے بعد فرمایا تھا کہ اے یعقوب جو کچھ ہم سے

تجھے کو پہنچا ہے، وہ خلق کو پہنچا دے۔ حالانکہ آپ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ میرے بعد علاؤ الدین

کی خدمت میں رہنا۔ اور اکثر انہوں نے خواجہ علاؤ الدین کی خدمت میں کام پورا کیا۔

حتیٰ کہ مولانا عبد الرحمن جامی قدس سرہ نجات میں ان کو پہلے خولجہ علاء الدین رحمۃ اللہ علیہ کے مریدوں میں گنتے ہیں۔ اور پھر حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ غرض اس تفرقہ کا علاج جمعیت والوں کی صحبت ہے۔ یہ مضمون بار بار تاکید سے لکھا جا چکا ہے۔

اور سنا گیا ہے کہ مولانا محمد صدیق نے نوکری اختیار کی ہے۔ اور فقرا کی وضع کو چھوڑ دیا ہے۔ افسوس ہزار افسوس کہ کسی کو اعلیٰ علیین سے سفل ساقلین میں گرا دیں اس کا امر و حال سے خالی نہ ہوگا۔ یا نوکری میں اس کو جمعیت دینگے یا نہ دینگے۔ اگر جمعیت دینگے تو بدتر ہے اور اگر نہ دینگے تو بدتر۔

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً
إِنَّكَ أَنْتَ الْوَكَابُ۔ یا اللہ تو ہدایت فرما کہ پھر ہمارے لوں کو ٹیڑھا نہ کجیو۔ اور اپنے پاس سے ہمارے حال پر رحمت فرما۔ تو ہی بخشنے والا ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۲

جمعیت والوں کی صحبت پر ترغیب دینے میں میو محمد نعمان کی طرف لکھا ہے:-

مانا کہ میر صاحب نے فاضل نوشی اختیار کر لی کہ سلام و پیام تک سے یاد نہیں کرتے فرصت بہت تھوڑی ہے۔ اور اس کا صرف کرنا ایک بڑے بھاری کام میں نہایت ضروری ہے۔ اور وہ کام اباب جمعیت کی صحبت ہے۔ کیونکہ صحبت کے برابر کوئی چیز نہیں۔ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ صحبت ہی کے باعث نبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سوا سب پر اگرچہ اویس غونی اور عمر مروانی ہی ہو افضلیات لے گئے۔ حالانکہ صحبت کے سوا یہ دونوں بڑے درجوں تک پہنچے ہوئے تھے۔ اور بڑے بڑے کمالات حاصل کر چکے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ معاویہ کی خطا صحبت کی برکت سے ان دونوں کے صواب سے بہتر ہے۔ اور عمر دین اعصم کا سہواں دونوں کے صواب سے افضل ہے۔ کیونکہ ان بزرگواروں کا ایمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دیکھنے اور نرسیت کے حاضر ہونے اور وحی کے مشاہدے اور معجزات کے دیکھنے سے شہومی ہو چکا تھا۔ اور ان کے

سوا کسی اور کو اس قسم کے کمالات جو حقیقت تمام کمالات کا اصل اصول ہیں نصیب نہیں ہوئے
اور اگر اولیں قونی کو معلوم ہوتا کہ صحبت کی فضیلت میں غیہ صیت ہے تو اس کو صحبت سے
کوئی چیز مانع نہ ہوتی۔ اور اس فضیلت پر کوئی چیز اختیار نہ کرتا۔ وَاللّٰهُ يُخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ
يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اور اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے جس کو چاہتا ہے خاص
کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے ۵

سکندر نے بخشند بے بز و روزیست نیست این کار

ترجمہ ۵ سکندر کو نہیں دیتے ہیں پانی نہیں ملتی بز و روزیہ دولت

یا اللہ اگرچہ تو نے ہم کو اس جہان میں ان بزرگواروں کے زمانہ میں پیدا نہیں کیا
مگر تو ہمیں عالم آخرت میں ہی ان کے گروہ میں اٹھا۔ بحر مت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
آمین ۶

مکتوب ۱۲۱

اس بیان میں کہ یہ راہ سب بات قدم قرار پایا ہے۔ اور بعض یا چھ قدم پر پہنچے
ہیں میو محمد نعان کی طرف لکھا ہے۔

میر صاحب بہت دعوات مطالعہ فرمائیں۔ مدت ہونی کہ اپنے احوال سے اطلاع
نہیں دی۔ اور یہاں کے فقر کی خبر نہیں لی۔ اللہ کا حمد اور اس کا احسان ہے کہ فقر خوش حال
ہیں۔ فقیر غرض طور پر تھوڑا سا حال بیان کرتا ہے ۶

۱۔ محبت کے نشان ملے، یہ رہتہ سب بات قدم پر قرار پایا ہے بعض
یاروں نے اپنا کام چھ قدموں تک پہنچا یا ہے۔ اور بعض نے پانچ قدم تک اور ایک گروہ
نے چار قدم تک اور ایک گروہ نے تین قدم تک اپنے اپنے درجوں کے اختلاف کو موجب
اور جب تین قدم والا بھی لوگوں کو فائدہ پہنچا سکتا ہے۔ تو وہ لوگ جوان سے آگے قدم
رکھتے ہیں، کیسے فائدہ نہ پہنچا سکیں گے۔ بلند ہستی و رکاز ہے تاکہ بیچ و چون پر کفایت نہ ہو
اس سے زیادہ لکھنا وقت کے مناسب تھا۔ والسلام ۶

مکتوب ۱۲۲

بلند ہمتی پر ترغیب دینے اور ہر چیز پر جو باتھیں آئے توجہ نہ کرنے کے بیان میں۔
ملاطاہر بد خشکی کی طرف لکھا ہے :-

مولانا محمد طاہر سعد وریں۔ مولانا یاکو محمد ہمارے نقل و حرکت کی وجہ سے
کریں گے۔ جب آپ ہندوستان کے سفر کا ارادہ مصمم رکھتے ہیں۔ تو جائیں اور اہل و عیال
کی خبر لیں۔ الباقی عند استلاق مشورہ فرمے۔ دوام حضور اور غیروں کی صحبت سے بچنا ضروری
ہے۔ ہمت کو بند رکھنا چاہئے۔ اور جو کچھ باتھیں آجائے اسی میں مشغول نہ ہونا چاہئے۔
ما از پرے نوزے کہ بود مشرق اوزار از مغربی و کوب و مشکوٰۃ گذشتیم
ترجمہ ہمیں اُس نور کی خاطر جو ہے اوزار کا مشرق
نہ حاجت ہے تارے کی نہ سوچ چاند و شعل کی

اس زمانہ کے اکثر فقرا مقام رسے اور اکتفا (یعنی سیراب ہونے اور کفایت کرنے)
پر اقامت رکھتے ہیں یعنی آگے ترقی نہیں کرتے۔ ان کی صحبت نہ ہر قابل ہے۔ ان سے
ایسا بھاگو جیسے شیر سے۔ اور واقعات کا کچھ اعتبار نہ کریں۔ کیونکہ تاویل کا میدان بہت وسیع
ہے۔ اور ہرگز خواب خیال پر فریقہ نہ ہو جائیں۔

کَيْفَ الْوُصُولُ إِلَى سَعَادٍ وَدُؤْهَا
قَلِّلِ الْجَبَالَ وَدُؤْهُمْ خِيَوْفُ
ہائے پنچوں کس طرح میں بارتک راہ میں ہیں پُر خطر کوہ اور غار

والسلام ❖

مکتوب ۱۲۳

اس بیان میں کہ نفل کا ادا کرنا خواہج ہی کیوں نہ ہو۔ اگر فرض کے فوت ہو جائے تو
مستلزم ہے تو وہ لایعنی میں داخل ہے۔ ملاطاہر بد خشکی کی طرف صادر کیا ہے :-
میرے بھائی نیک نخت کا کہ اپنے نام کی طرح تعلقات کی آلودگی سے ہمیشہ پاک
رہیں، مکتوب مبارک صادر ہوا۔ اے بھائی حدیث میں آیا ہے۔ عَلَامَةُ اَعْرَاضِهِ

نَعَالِي عَنِ الْعَبْدِ اِسْتِغَالَةً بِمَا لَا يَعْنِيهِ بَدْعُ كَالْاِيعْنِي اِتْوَالِ فِي شُغْلٍ هُوَ بَدْعُ كِي
 طَرَفٍ سَعْدِ اِكِي رُوْدُوْدَانِي كِي عِلَالَتِ هِي۔ فَرَضِ كُوْجُوْطُوْ كَرْنَفْلِ فِي شُغْلٍ هُوَ اِلَاِيعْنِي فِي
 دَاخِلِ هِي۔ اِيسِ اِيسِ اِحْوَالِ كِي تَقْنِيْشِ كَرْنَا ضَرْوِي هِي تَا كِي مَعْلُوْمِ هُوَ جَا سِي كِي دِه كِي شِيْزِ
 فِي شُغْلٍ هِي۔ نَفْلِ فِي يَا فَرَضِ فِي۔ اِيَكِ نَفْلِ جِ كِي لِي اَتْنِي مَعْنُوْعَاتِ كَا تَرْكِي هُوَ
 جَا بِي۔ اَجِي طَرَحِ مَلَا خَلِكِي۔ اَلْعَا قُلْ تَكْفِيْهِ اِلَا شَا دَا عَقْمَنْدِ كِي لِي اِيَكِ هِي
 اِشَارِه كَانِي هِي ۞

وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ رُفَقَائِكُمْ أَجْمَعِينَ

مکتوب ۱۲۴

اس بیان میں کہ رستہ کی استطاعت حج کے واجب ہونے کے لئے شرط ہے
 استطاعت نہ ہونے کے باوجود حج کا ارادہ کرنا مطلب کے حاصل ہونے کی نسبت
 تصنیع اوقات میں اہل ہے۔ مگرا طہارہ بخشی کی طرف لکھا ہے۔
 ملا محمد طہارہ بخشی کا مکتوب شریف پہنچا۔ اللہ کا حمد اور اس کا احسان ہے کہ فقرا
 کے اخلاص اور محبت میں کوئی فتور نہیں پڑا۔ جدائی کی مدت دراز ہونے کے باوجود یہ بڑی
 سعادت کی علامت ہے ۞

لئے محبت کے نشان والے! جب آپ نے رخصت طلب کی اور جانے کا پختہ
 ارادہ کر لیا۔ تو دواع ہو چکے وقت اس قدر ذکر ہوا تھا کہ شاید ہم بھی آپ کے ساتھ بجاوینگے۔ چنچہ
 ارادہ کیا۔ لیکن استخارے موافق نہ ہوئے۔ اور اس بارہ میں کوئی تجویز معاوم نہ ہوئی۔ ناچار
 اس بارہ میں سستی اختیار کی۔ فقیر کی صلاح پہلے ہی آپ کے جانے میں نہ تھی۔ لیکن آپ کے
 شوق کو دیکھ کر صاف طور پر منع نہ کیا استطاعت رستہ کی شرط ہے۔ بغیر استطاعت کے
 تصنیع اوقات ہے۔ ضروری کام کو چھوڑ کر غیر ضروری کام میں ہونا مناسب نہیں لکھی خطوں
 میں آپ کی طرف یہ مضمون لکھا ہے۔ شاید پہنچا ہے یا نہیں۔ اصل بات یہی ہے۔ آگے آپ
 مختار ہیں۔ والسلام ۞

مکتوب ۱۲۵

اس بیان میں کیا عالم صغیر کیا عالم کبیر اسما و صفات الہی کے منظر ہیں۔ اور عالم کو اپنے
صانع کے ساتھ مخلوقیت اور مظہریت کے سوا اور کوئی نسبت نہیں ہے۔ اور
اس کے مناسب بیان میں میو صالحہ نیشا پوری کی طرف لکھا ہے :-

اَللّٰهُمَّ اِنَّا حَقَّاقِيْ اَلْاَشْيَاءِ كَمَا هِيَ يَا اَللّٰهُ تَوْهَمُ كَوَاشِيَا كِي حَقِيْقَتِ دَكْهَا

جیسی کہ وہ ہیں *

جہاں کیا چھوڑا کیا بڑا حق تعالیٰ کے اسما و صفات کے منظر اور اس کے شیون اور
ذاتی کمالات کے آئینے ہیں۔ حق تعالیٰ ایک خزانہ مخفی اور پوشیدہ تھا۔ اس لئے چاہا
کہ اپنے آپ کو خلوت سے جلوت میں لائے اور جمال سے تفصیل میں لائے۔ تو جہاں کو اس
طرح پیدا کیا کہ اپنی ذات و صفات میں حق تعالیٰ کی ذات و صفات پر دلالت کرے۔
پس جہاں کو اپنے صانع کے ساتھ کوئی نسبت نہیں ہے۔ مگر یہ اس کی مخلوق ہے۔ اور اس
کے شیون اور کمالات پر دلالت کرنے والا ہے۔ و مل اتحاد و عنیت اور احاطہ و سران
اور عنیت ذاتیہ کا حکم لگانا غلبہ مال اور سکروقت سے ہے مستقیم الاحوال بزرگوار کہ جن کو صفو
کا پایا لہا ہوا ہے۔ جہاں کے لئے صانع کے ساتھ کوئی نسبت سواے مخلوق اور مظہر ہونے
کے ثابت نہیں کرتے۔ اور علما نے اہل حق کے مطابق اکر اللہ تعالیٰ اُن کی کوشش کو مشکور
فرمائے، احاطہ و سران و عنیت کو علمی جانتے ہیں *

تعجب ہے کہ صوفیا کی ایک جماعت بعض ذاتی نسبت کو مثل احاطہ اور عنیت کے
ثابت کرتے ہیں۔ اور ساتھ ہی اس بات کے معترف ہیں کہ ذات سے تمام نسبتیں ملو بہ ہیں
حتیٰ کہ صفات ذاتیہ کا بھی سبب ظاہر کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ ناقض ہے۔ اور اس تناقض کے
دفع کرنے کے لئے ذات میں مراتب کا ثابت کرنا فلسفی تحقیقات کی طرح بجا تکلف ہے۔
صحیح کشف والے لوگ ذات حق کو بسیط حقیقی کے سوا کچھ نہیں جانتے۔ اور اس کے سوا
جو کچھ ہوا سما میں داخل گنتے ہیں *

درونِ دیدہ اگر نیم موت بسیار

اگرچہ نیم جو ہوئے بہت تکلیف دیتا

فراقِ دستِ گرانگد است از دست

ترجمہ فراقِ یار کو کم ہے بہت محرق میں عاشق کے

اس مضمون کی تحقیق کے لئے ایک مثال بیان کرتا ہوں مثلاً اگر کوئی فاضل عالم بیٹے
 فن جاننے والا چاہے کہ اپنے پوشیدہ کمالات کو ظاہر کرے۔ اور حرفوں اور آوازوں کو یکجا
 کرے۔ تاکہ ان کے پڑے میں ان کمالات کو ظاہر کرے۔ تو اس صورت میں لالت کر نیوالے
 حرفوں اور آوازوں کو ان پوشیدہ معنوں کے ساتھ نسبت نہیں ہے۔ سوائے اس کے
 کہ یہ حروف اور آوازاں پوشیدہ معنوں کے مظہر اور درپردہ کمالات کے آئینے میں جڑیں
 اور آوازوں کو ان مخفی معانی کا عین کہنا کچھ معنی نہیں رکھتا۔ اور اسی طرح اس صورت میں احاطہ او
 معیت کا حکم لگانا مناسب ہے۔ معانی اسی طرح اپنی پہلی مخزونہ حالت پر ہیں۔ ان معانی کی
 ذات و صفات میں کسی قسم کا تغیر و تبدل واقع نہیں ہوا۔ چونکہ معانی اور حروف و اصوات
 دالہ کے درمیان ایک قسم کی دلیلت اور مدلولیت کی نسبت ثابت ہے تو اس سے کچھ زائد
 معنی خیال میں نہیں آتے۔ لیکن حقیقت میں وہ معانی پوشیدہ ان زائد معنوں سے پاک و صاف
 ہیں۔ اور جو کچھ اس سلسلہ میں ہمارا اعتقاد ہے وہ یہ ہے کہ مظہر اور آئینہ ہونے کے سوا
 اور کسی امر زائد مثل اتحاد و عینیت و معیت و احاطہ کا ثابت کرنا منکر کے باعث ہے۔
 حق تعالیٰ کی ذات نسبت و مناسبت سے معرا و متبر ہے۔ مَا لِلشَّيْءِ دَرَجَاتٌ دُونَ
 عِزِّهِ چہ نسبت خاک ابا عالم پاک

ظاہریت اور مظہریت کی اس قدر مناسبت سے وحدت و وجود کیسے یا نہ کہیں حقیقت
 میں متحد و وجود ہیں۔ لیکن اصالت و خلقت اور ظاہریت و مظہریت کے طور پر۔ نہ یہ کہ ایک
 موجود ہے۔ اور اس کے سوا باقی سب ہم و خیالات۔ یہ مذہب بعینہ مذہب سوفسطائی
 ہے حقیقت کا اس میں ثابت کرنا اوام و خیالات سے سوفسطائی کا مقصود ہے۔ خارج
 نہیں ہوتا

چوں بدست تو اور از نخست	سوے آنحضرت لب کردی در
وانکہ دانستی کہ نظر کیستی	فارغی گرمردمی و گز زستی +
ترجمہ جبکہ تو نے اس کو جان از نخست	اور کی اس کی طرف نسبت و
سایہ کس ہے توجہ پہچان	بیختر ہے خواہے تو خواہ جئے

مکتوب ۱۲۶

اس بیان میں کہ طالب کو چاہئے کہ باطل خداؤں کی نفی کرنے میں خواہ آفاقی ہوں
انفسی، کوشش کرے۔ اور مجہود برحق کے اثبات کی طرف میں جو کچھ حوصلہ فہم اور
احاطہ اور ادراک میں آئے۔ اُس کو بھی نفی کے نیچے لاکر صرف موجودیت کفارت
کرے۔ اگرچہ وجود کی بھی اس مقام میں گنجائش نہیں۔ اور اس کے مناسب بیان
میں میدو صالح نیشاپوری کی طرف لکھا ہے :-

اے سرداری و شرافت کی سند والے ! طالب کو چاہئے کہ نفسی اور آفاقی جھوٹے
خداؤں کی نفی کرنے میں کوشش کرے۔ اور مجہود برحق کے اثبات کی جانب جو کچھ فہم کے
حوصلہ اور وہم کے احاطہ میں آئے اس کو بھی نفی کے نیچے لاکر صرف مطلوب کی موجودیت پر کفایت
کرے صحیح

بیش ازین سپنے بردہ اند کہ ہست

ترجمہ ۴ زیادہ ہست سے بڑھ کر کسی نے کچھ نہ بچانا

اگرچہ وجود کی بھی اس مقام میں گنجائش نہیں۔ تاہم اس کو وجود کے اسو اطلب کرنا چاہئے ۔
علمائے اہل سنت و جماعت نے اچھا کہا ہے کہ واجب تعلقانے کا وجود اس کی ذات
پر تائد ہے ۔ وجود کو عین ذات کہنا اور وجود کے سوا دوسرا اثبات نہ کرنا قصو نظر سے ہو ۔
شیخ علاؤ الدولہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ فَوْقَ عَالَمِ الْوُجُودِ عَالَمُ الْمَلَائِكِ
الْوُجُودِ دُورِ عَالَمِ الْوُجُودِ کے اوپر ملک الودود کا عالم ہے ۔

اور اس درویش کو جب مرتبہ وجود سے اوپر گذرنا تو کچھ مدت تک کہ مستلوا لجال تھا
اپنے آپ کو ذوق و وجدان کی وجہ سے ارباب تعطیل سے پاتا تھا۔ اور حق تعالیٰ کے وجود کا
حکم نہیں کرتا تھا۔ کیونکہ وجود کو راہ میں چھوڑ گیا تھا۔ مرتبہ ذات میں جو کی گنجائش نہ پاتا تھا۔
فقیر کا اسلام اس وقت تقلیدی تھا نہ تحقیقی ۔

غرض جو کچھ حوصلہ ممکن میں آئے بطریق اُٹے ممکن ہو گا۔ پس پاک ہے وہ ذات جس نے
خلق کے لئے اپنی طرف کوئی رستہ سوا اے اس کے نہیں بنایا کہ اس کی معرفت سے عجز کا
اقرار کیا جائے ۔

فتانی اللہ اور بقا بانیہ کے حاصل ہونے سے کوئی یہ گمان نہ کرے کہ ممکن واجب

ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ محال ہے۔ اور اس سے حقائق کا تغیر و تبدل لازم آتا ہے۔ پس جب ممکن واجب ہوا۔ تو ممکن کا نصیب سوائے عجز کے کچھ نہ ہو گا۔

عفا شکر کن شود دام باز میں کایجا ہمیشہ بدست است ام را
ترجمہ ۷ اٹھائے جال عفا کب کسی کے ہاتھ آتا ہے

لگاتا ہے یہاں جو جال خالی ہاتھ جاتا ہے

بلند ہستی اسی طرح کا مطلب چاہتی ہے کہ کچھ بھی اس سے ہاتھ نہ آئے۔ اور اس سے کچھ نام و نشان پیدا نہ ہو بعض لوگ ایسے ہیں جو یہ مطلب چاہتے ہیں کہ اس کو اپنا عین پائیں اور اس کے ساتھ قرب معیت پیدا کریں سچ

آں ایشانند و من چنینم یاد

وہ ایسے ہیں میں ایسا ہوں خدا یا

ترجمہ ۸

وَالسَّلَامُ أَوْلَا ذَا اخِرًا

مکتوب ۱۲

اس بیان میں کہ والدین کی خدمت اگرچہ نیکیوں میں سے ہے لیکن اصلی مطلب تک پہنچنے کے مقابلہ میں محض بیکاری اور صرف تعطیل ہے۔ بلکہ بُرائی میں داخل ہے۔
مَحْسَنَاتُ الْاَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقْرِئِينَ اور اس کے مناسب بیان میں مَلَا
صفرا احمد رومی کی طرف لکھا ہے :-

مکتوب خوب پہنچا جو عذر آپ نے توقف کے بارہ میں کیا تھا، صحیح ہے۔ زیادہ
اس سے جو وقوع میں آتا ہے کرنا چاہئے۔ اور اپنے آپ کو قصور ماننا چاہئے۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَوَضَعْنَا الْاِنْسَانَ يَوْ اَلِدْ يَدْرِ احْسَانًا تَحْكُمْتُهُ اُمُّهُ كُرْهًا
وَوَضَعْنَاهُ كُرْهًا اَمَّ نَفْسٍ اِنْسَانٍ كُو الْاِنْسَانِ كُو الْاِنْسَانِ كُو الْاِنْسَانِ كُو الْاِنْسَانِ
کی ماں نے تجھ سے اٹھایا اور تکلیف ہی سے جنا۔

دوسری جگہ فرماتا ہے اِنْ اَشْكُرْ لِيْ وَلَوْ اَلِدْ يَدْرِ احْسَانًا تَحْكُمْتُهُ اُمُّهُ كُرْهًا
باوجود اس امر کے اس بات کا مستفاد ہونا چاہئے کہ یہ سب کچھ مطلب حقیقی تک پہنچنے
کے مقابلہ میں محض بیکار رہے۔ بلکہ منازل سلوک طے کرنے میں صرف تعطیل ہے۔ مَحْسَنَاتُ الْاَبْرَارِ

سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ آجِنے سنا ہو گا

ہر چہ پیش خدائے حسن است گر شکر خور دن بود جان کندن بہت

ترجمہ سوائے عشق حق جو کچھ کہ ہے ہر چند حسن ہے

شکر کھانا بھی گر ہوئے عذاب جان کندن ہے

حق تعالیٰ کا حق تمام مخلوقات کے حقوق پر مقدم ہے۔ ان کے حقوق کو ادا کرنا خدا کے حکم کی تعمیل کا باعث ہے۔ ورنہ کس کی مجال ہے کہ اس کی خدمت کو چھوڑ کر دوسرے کی خدمت میں مشغول ہو جائے۔ پس ان کی خدمت اس لحاظ سے خدا ہی کی خدمت میں سے ہے لیکن خدمت خدمت میں بہت فرق ہے۔ کاشتکار اور ہل چلانے والے بھی بادشاہ کی خدمت کرتے ہیں لیکن مقربین کی خدمت اور ہے۔ وہاں زراعت اور ہل چلانے کا نام لینا عین گناہ ہے۔ اور ہر کام کی ضرورت اس کام کے موافق ہوتی ہے۔ ہل چلانے والے بڑی محنت سے دن بھر میں ایک تنگہ مزدوری لیتے ہیں۔ اور مقرب ایک گھڑی خدمت میں حاضر ہو کر لاکھوں کا مستحق ہو جاتا ہے۔ حالانکہ اس کو ان لاکھوں سے کچھ تعلق نہیں۔ وہ تو صرف بادشاہ کے قریب میں گرفتار ہے۔ شَدَائُ مَالِكِيْنَا

ان دونوں کے درمیان بہت فرق ہے *

فرخ حسین کو بہت توفیق حاصل ہے۔ اس کی طرف سے خاطر جمع رکھیں زیادہ

کیا کھوں۔ والسلام *

مکتوب ۱۲۸

بلند ہمتی پر ترغیب دینے اور سوائے مطلب بیچونی کے کفایت کرنے کے بیان میں

خواجہ مقید کی طرف لکھا ہے :-

جناب خواجہ مقیم دو پڑے ہوؤں کو فراموش کن کرے بلکہ دور نہ جائیں۔

الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ آدمی اسی کے ساتھ ہے جس کو وہ دوست رکھتا ہے *

ساک کا مقصود ڈرا ملبا ہے۔ مطلب نہایت کمال اور بہت بہت پست نیز درمیانی

منزلیں سب کی مطلب نہیں۔ لغت و بابت و وسط کو نہایت سمجھ کر کیا بغیر مقصد کو مقصد جانتا ہے۔

اور چون کو بیچون تصور کرتا ہے۔ اور مطلب حقیقی تک پہنچنے سے پیچھے رہتا ہے۔ ہمت کو بند

رکھنا چاہئے۔ اور کسی حاصل پر کفایت نہ کرنی چاہئے۔ اور وراء الوداء و صونڈنا چاہئے *

اس قسم کی بہت کچھ حاصل ہونا شیخ مقتدا کی توجہ پر منحصر ہے۔ اور اس کی توجہ پر مقتدا کی
کے اخلاص اور محبت کے موافق ہوتی ہے۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ
ذوالفضل العظیم یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ بڑے
فضل والا ہے۔

مکتوب ۱۲۹

اس بیان میں انسان کی جامعیت اس کے تفرقہ کا باعث ہے اور یہی جامعیت اس کی
جامعیت کا موجب ہے۔ جیسے کہ کہا گیا ہے کما یرسل ماءً لئلا یجوبین و بلاء
لئلا یجوبین آئینیل کی طرح جو درختوں کے لئے پانی اور محجوبوں کے لئے بلا ہے۔
سیّد نظام کی طرف لکھا ہے۔

مکتوب شریف وصول ہوا۔ آدمی چونکہ جامع ترین موجودات ہے۔ اور اجزا میں سے
ہر ایک جز کے لئے ہمیشہ موجودات کے ساتھ اس کا تعلق اور گرفتاری ظاہر ہے حقیقت
میں یہی جامعیت ہے زیادہ خدا کی جناب سے اس کی دوری کا باعث ہے۔ اور اس کے بہت
تعلقات سے زیادہ اس کی محرومی کا سبب ہیں۔ اور اگر خدا کی توفیق سے اپنے آپ کو ان
پر اکتہ تعلقات سے جمع کر لے۔ اور پس پا واپس آجائے۔ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا وَ اَلَا
فَقَدْ صَلَّ صَلًّا لَا یَعْبُدُ اَوْ بَرَّ اَوْ کَا مِیَاب ہو گیا ورنہ بہت گمراہ ہوا۔

اس جامعیت کے باعث بہترین موجودات بھی چونکہ انسان ہی ہے۔ بذریعہ مخلوق
بھی اسی جامعیت کے باعث وہی ہے۔ اس کا آئینہ اس جامعیت کے باعث بہت کمال ہے
اگر جان کی طرف نہ دیکھے تو اس قدر کمزور ہو جاتا ہے کہ بیان سے باہر ہے۔ اور اگر حق کی طرف نہ
کرے تو سب سے زیادہ مُصفا اور زیادہ شعلہ ہے۔ ان تعلقات کی آلودگی سے کمال آزادی محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ اور اس کے بعد دوسرے انبیاء اور اولیاء اپنے اپنے درجوں
اور مرتبوں کے موافق۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلوٰۃ و تسلیمات ہوں ہمارے نبی پر اور ان پر
اور ان کے سب تابعداروں پر قیامت کے دن تک۔

حق تعالیٰ ہم کو اور آپ کو حضرت نبی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی لطفیل جس کی
حق تعالیٰ نے مَآذِغِ الْبُصُورِ مَکْنَعِی سے تعریف کی ہے ان تعلقات سے نجات بخشنے۔

اس سے زیادہ لکھنا طلال کا باعث ہے۔ والسلام والا کرام +

مکتوب ۱۳۰

اس بیان میں کہ احوال کے تغیر و تبدل کا کچھ اعتبار نہیں۔ بیچونی اور بیچگونگی کے مطلب کو حاصل کرنا چاہئے۔ بحال الدین کی طرف لکھا ہے۔

احوال کی تلویحات کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ اس بات کا مستقید نہ ہونا چاہئے کہ کیا آیا اور کیا گیا اور کیا کہا اور کیا سنا مقصود کچھ اور ہی ہے جو کہنے سننے اور دیکھنے اور سناہنے سے منترہ و مبرا ہے۔ بچوں کو جو نہ و تویز سے تسلی دیتے ہیں۔ ہمت بلند رکھنی چاہئے۔ کام کچھ اور ہے۔ یہ سب خواب خیال ہے۔ خواب میں اگر کوئی اپنے آپ کو پادشاہ دیکھے تو وہ حقیقت میں پادشاہ نہیں ہے۔ لیکن یہ خواب امید واری بخشی ہے +

طریقہ تشبہ قیاس سرہم میں واقعات کا کچھ اعتبار نہیں کرتے۔ یہ بریت ان کی کتابوں میں لکھا ہے۔

چو سلام آفتاب ہم زانفتاب گویم
نہ شب نے شب پرستم کہ حدیث خواب گویم
ترجمہ ۵
سخن خورشید کا کرنا ہوں خادم میں اسی کا ہوں
نہ شب نے شب کا طالب جو حدیث خواب کچھ بولوں

اگر کوئی حال آئے یا جاوے کچھ شادی غم نہیں۔ بیچونی اور بیچگونگی کا مطلب حاصل ہونے کا منتظر رہنا چاہئے۔ والسلام +

مکتوب ۱۳۱

طریقہ حضرت خواجگان قدس سرہم کی بلند می شان اور ان لوگوں کی شکایت میں جنہوں نے اس طریقہ میں نئی نئی باتیں نکالی ہیں اور ان کو اس طریق کی تکمیل سمجھی ہے۔ خواجہ محمد اشرف کابل کی طرف لکھا ہے :-

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله
الطاهرين سب تعریف اللہ کو ہے جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے۔ اور صلوة و سلام
سید المرسلین اور ان کی آل پاک پر ہو +

میرے سعادت مند بھائی خواجہ محمد اشرف خدا آپ کو ایسے کرام کی تشریفاتی سے

مشرف فرمائے +

جان میں کہ حضرات خواجگان قدس سرہم کا طریقہ خدا کی طرف پہنچانے والے سب راستوں سے

زیادہ قریب ہے۔ اور دوسروں کا انتہا ان بزرگواروں کے ابتدا میں مرجع ہے۔ اور ان

کی نسبت سب نسبتوں سے بڑھ کر ہے۔ اس کا باعث یہ ہے کہ اس طریق میں سنت کو لازم سمجھا

ہیں۔ اور عبت سے بچتے ہیں۔ اور حق المقدور رخصت پر عمل جائز نہیں کرتے۔ اگرچہ بظاہر

باطن میں فائدہ دینے والا ہو۔ اور عزیمت پر عمل کرنا نہیں چھوڑتے اگرچہ بظاہر طور پر باطن میں

مضر جانیں۔ انہوں نے احوال و مواجید کو احکام شرعی کے تابع کیا ہے۔ اور ذوق و سوارف کے

علوم شرعیہ کے خادم سمجھتے ہیں۔ احکام شرعیہ کے نفیس موتیوں کو بچوں کی طرح وجد و حال کے جوڑ

و تمیز کے عوض نہیں دیتے۔ اور صوفیہ کی بیہودہ باتوں پر مغرور اور فریفتہ نہیں ہوتے۔ نص کو چھوڑ

فص کی طرف نہیں جاتے۔ اور فتوحات مدنیہ یعنی احادیث سے قطع نظر کر کے فتوحات

حکیم کی طرف التفات نہیں کرتے۔ ان کا حال دائمی ہے اور ان کا وقت استمراری۔ تجلی

ذاتی جو اوروں کے لئے بجلی کی طرح ہے۔ ان بزرگواروں کے لئے دائمی ہے۔ وہ حضور

جس کے پیچھے غیبت ہو ان بزرگواروں کے نزدیک بے اعتبار ہے۔ **يَجَالُ لَا تَلْهِيهِمْ**

تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ یہ بہادر ہیں جن کو تجارت اور خرید و فروخت اللہ کی یاد سے

غافل نہیں کرتی +

لیکن ہر ایک کا فہم ان بزرگواروں کے مذاق تک نہیں پہنچتا۔ بلکہ نزدیک ہے کہ

اس طائفہ علیہ کے قاصر اور کم ہمت لوگ بھی ان بزرگواروں کے بعض کمالات انکار کر دیں

قاصرے اگر کنڈیں طائفہ را طعن قصور

حاش بشکہ برآرم زباں ایں گلہ را

ترجمہ سے کرے اگر طعن کوئی بہت ہمت اس طریقہ پر

پناہ دے سب اگر لادوں زباں پر کچھ گلہ اس کا

ہاں اس طریقہ علیہ کے بعض متاخرین مقلدانے اس طریق میں بھی نئی نئی باتیں نکالی

ہیں۔ اور ان بزرگواروں کے اصل راستہ کو ہاتھ سے چھوڑ دیا ہے۔ ان کے بعض مریدوں کا

یہ عقیدہ ہے کہ ان نئی نئی باتوں نے اس طریقہ کو کامل کر دیا ہے۔ ہرگز ہرگز ایسا نہیں ہے کہ **كَلِمَةً تَحْذَرُ مِنْ أَقْوَاهِمُ** منہ چھوٹا اور بڑی بات بلکہ انہوں نے اس کے خراب اور

ضائع کرنے میں کوشش کی ہے *

افسوس ہزار افسوس کہ جن بدعتوں کا وہ سرے سلسلوں میں نام و نشان تک پایا نہیں جاتا وہ اس طریقہ علیہ میں پیدا کر دی ہیں۔ نماز تہجد کو جماعت سے ادا کرتے ہیں۔ اور گردنوں سے اس وقت لوگ تہجد کے واسطے جمع ہو جاتے ہیں۔ اور بڑی جمعیت سے ادا کرتے ہیں۔ اور یہ عمل مکروہ ہے، بکراہت تحریمہ *

بعض فقہا نے جن کے نزدیک ثلث اعی (یعنی ایک دوسرے کو بلانا) کراہت کی ضرورت اور نفل کی جماعت کو مسجد کے ایک کونے میں جائز قرار دیا ہے تین آدمیوں سے زیادہ کی جماعت کو بالاتفاق مکروہ کہا ہے *

اور نیز نماز تہجد کو اس جہ سے تیرہ رکعت جانتے ہیں، جن میں سے بارہ رکعت کو کھڑے ہو کر ادا کرتے ہیں۔ اور دو رکعت کو بیٹھ کر تاکہ ایک رکعت کا حکم پیدا کرے۔ اور ان سے دیکر تیرہ ہو جائیں، حالانکہ ایسا نہیں ہے *

ہمارے حضرت پیغمبر ﷺ نے جو کبھی تیرہ رکعت ادا کئے ہیں اور کبھی گیارہ اور کبھی نو اور کبھی سات۔ تو اس میں نماز تہجد کے ساتھ وتر نے مکر فرودیت کا حکم پیدا کیا ہو۔ نہ یہ کہ بیٹھ کر دو رکعت ادا کرنے کو کھڑے ہو کر ایک رکعت ادا کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس قسم کے علم و عمل کا باعث سنت سنہ مصطفوی علیہا الصلوٰۃ والسلام کی عدم اتباع ہے *

تعبیب ہی کی بات ہے کہ علما ہی کے شہروں میں جو مجتہدین علیہم الرضوان کا وطن سے اس قسم کے محدثات اور بدعات واج پائے ہیں۔ حالانکہ ہم فقیر اسلامی علوم انہی کی برکت سے حاصل کرتے ہیں۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْمُلْهُمُ لِلصَّوَابِ اللّٰہ تعالیٰ بہتری کی طرف اہام کرنے والا ہے *

اللہ کے پیش تو گنہم غم دل برسیدم کہ دل آزدہ شوی روحن بسیار

ترجمہ

غم دل اس لئے تھوڑا کیا ظاہر ہے ڈرتا ہوں
کہ آزدہ نہ ہو جائے بہت سن سن کے دل تیرا

والسلام *

مکتوب ۱۳۲

دو متمندوں کی صحبت سے بچنے اور فقر کی صحبت پر ترغیب دینے کے بیان میں کہ فقرا کی خاک رومی دو متمندوں کی حد نشینی سے بہتر ہے۔ ملا محمد صدیق ہنشی کی طرف لکھا ہے :-

دَبْنَا لَا تَوْنَعُ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ يَا اللَّهُ تُوهِدَايْتَ دِيكَرِ بَہْرَ سَائِی لَوں کو ٹیڑھانہ کر اور ہر کو اپنے پاس سے رحمت بخش تو بڑا بخشنے والا ہے *

آپ نے فقر کی صحبت سے دل تنگ ہو کر دو متمندوں کی مجلس اختیار کی ہے بہت بُرا کیا ہے۔ آج اگر آپ کی آنکھ بند ہے تو کل کھجوا دیگی۔ اور پھر نہ است کے سوا کچھ فائدہ نہ ہوگا اطلاع دینا شرط ہے *

اے بواہوس تیرا مردو حال سے خالی نہیں ہے۔ دو متمندوں کی مجلس میں کچھ جمعیت دینگے یا نہ دینگے۔ اگر دینگے تو بد ہے اور اگر نہ دینگے تو بد تر ہے۔ اور اگر دینگے تو استدراج ہے نفوذِ باندہ منہما۔ اور اگر نہ دینگے۔ تو دنیا و آخرت کا خسارہ شامل حال ہے۔ فقر کی خاک رومی دو متمندوں کی حد نشینی سے بہتر ہے۔ آج یہ بات آپ کی سمجھ میں آئے یا نہ آئے۔ آخر ایک سمجھ میں جا دیگی۔ پھر کچھ فائدہ نہ دیگی۔ چرب کھانوں کی خواہش اور قیمتی لباس کی تنانے آپ کو اس میں ڈال دیا۔ اب بھی کچھ نہیں گیا۔ اپنے مقصد کا فکر کریں۔ اور جو کچھ حق تعالیٰ سے مانع ہو اس کو دشمن جان کر اس سے بھاگیں اور خوف کریں۔ اِنَّ مِنْ اَذْوَا جِکُمْ وَاَوْلَادِکُمْ عَدُوٌّ لَّکُمْ فَاُخَذُوا دُوْهُمُ نَفْسٍ فَاطِعٍ ہے *

صحبت کے حق نے اس بات پر برا بھلا کیا کہ ایک مرتبہ آپ کو نصیحت کیجائے۔ آپ عمل کریں یا نہ کریں۔ آپ کی فضول باتوں سے مجھے اول ہی معلوم تھا کہ اس طرح فقر پرستی کا دشا ہے

وَقَدْ كَانَ يَخْفَتُ أَنْ يَكُونَا إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاٰجِعُونَ

ترجمہ ہوا آخر وہی جس کا ڈر تھا پڑھا اِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ

وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِمَّنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالْتَزَمَ مَتَابِعَةَ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَعَلَى اٰلِهِ الصَّلَاوَاتُ

وَالْتَّائِبَاتُ وَالْمُحْسِنَاتُ أَهْلُهَا وَأَهْلُهَا أَوْ سَلَامٌ هُوَ اس شخص پر جو ہدایت کے راستہ پر چلا۔
 اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی تابعداری کو لازم پکڑا۔
 بین پ کی فطرت اور استعداد سے کچھ اور اُمید رکھتا تھا۔ مگر افسوس کہ آپ نے قیمتی جوہر
 سرگین میں الیا۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ *

مکتوب ۱۳۳

اس بیان میں کہ فرصت کو غنیمت جانا چاہئے۔ اور وقت کو عزیز رکھنا چاہئے۔ علامہ
 محمد صدیق کی طرف لکھا ہے :-

وہ مکتوب جو قاصد کے ہاتھ پہنچا، غنیمت اور وقت کو عزیز سمجھنا
 چاہئے۔ رسم و عادات سے کچھ نہیں بننا۔ اور مہلت حیل بہانہ سے سولے خسارے اور ایوی
 کے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ *

محب و صداق صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ هَلَاكَ الْمُسَوِّفُونَ
 افضل کہنے والے ہلاک ہو گئے۔ موقوفہ عمر کو موہوم امر میں صرف کرنا اور موہوم کو موقوفہ کے لئے
 نگاہ رکھنا بہت برا ہے۔ چاہئے کہ وقت کے نقد کو ضروری کام میں صرف کریں۔ اور اُدھار کو
 بیہودہ آرائشوں کیلئے جمع کریں۔ حق تعالیٰ تھوڑی سی بے آرامی بخشے تاکہ ماسوائے حق کے آرام
 سے نجات لیا جائے۔ گفتگو کچھ فائدہ نہ دیگی۔ واما تو سلامتی قلب طلب کرتے ہیں۔ اپنی اصل کا
 فکر کرنا چاہئے۔ اور بیہودہ کاروبار سے منہ پھیرنا چاہئے۔

ہرچہ جز عشق خداے احسن است گر شاکر خور دن بود جان کنان است

ترجمہ :- سوائے عشق حق جو کچھ کہ ہے ہر چند احسن ہے

شکر کھانا بھی اگر ہو صے عذاب جان کنان ہے

مَا عَلَى السَّوْلِ إِلَّا الْبَلَاغُ قاصد پر پیغام پہنچانا ہی ہے *

مکتوب ۱۳۴

تسویف یعنی سوف افضل کہنے سے منع کرنے میں مُلّا محمد صدیق کی طرف لکھا ہے :-
 حق تعالیٰ سید المرسلین صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی طفیل قرب کے درجوں میں بے اندازہ عروج

کرامت فرمائے یہ

اے محبت کے نشان والے اَلْوَقْتُ سَيْفٌ قَاطِعٌ وقت، کاٹنے والی تلوار ہے
معلوم نہیں کل تک فرصتیں یا نہ دیں۔ ضروری کام آج ہی کرنا چاہئے۔ اور غیر ضروری کام کل
پڑا لٹا چاہئے عقل کا حکم یہی ہے عقل معاش کا نہیں بلکہ عقل معاد کا۔ اس سے زیادہ کیا کھا
جائے۔ والسلام *

مکتوبہ ۱۳۵

ولایت عامہ اور خاصہ کے مرتبوں کے بیان میں مع بعض خاص انخاص کے پیچھے
مخلص محمد صدیق کی طرف لکھا ہے :-

جانتا چاہئے کہ ولایت فنا اور بقا سے مراد ہے اور وہ عام ہے یا خاص۔ اور عا
سے ہماری مراد مطلق ولایت ہے۔ اور ولایت خاصہ سے مراد ولایت محمدیہ ہے۔ علیہ
صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کہ جس میں فنا اور بقا اکمل ہے۔ اور جو شخص اس بڑی نعمت سے شرف
اس کا بدن طاعت کے لئے نرم ہو جاتا ہے۔ اور اس کا سینہ اسلام کے لئے کھلتا ہے۔ اور
اس کا نفس مطمئن ہو کر اپنے مولے سے رہنی ہو جاتا ہے۔ اور اس کا دل دلوں کے پھیرنے والے
کے لئے صیغہ سلامت ہو جاتا ہے۔ اور اس کا رُوح پورے طور پر حضرت صفات لاہوت کو
مکاشفہ کی طرف پرواز کرتا ہے۔ اور اس کا سر شیون اعتبارات کے ملاحظہ کے ساتھ قائم شاہد
تک پہنچ جاتا ہے۔ اور اس مقام میں تجلیاتِ اُتیہ برقیہ سے شرف ہو جاتا ہے۔ اور اس کا
خفی کمال تنزدہ اور تقدس اور کبریا کے باعث متخیر ہوتا ہے۔ اور اس کے اخف کو بلا کیف بلا مثال
محل ہوتا ہے۔ اس وقت یہ مثال اس کے حق میں ہوتی ہے ع

هَيْتًا لَا دَبَابِ الْعَيْمِ نَعِيمًا

ترجمہ ۴ مبارک منعموں کو مال و دولت

اور وہ بات کہ جس کا جاننا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ ولایت خاصہ محمدیہ علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام
عروج و نزول کی دونوں طرفوں میں ولایت کے تمام مرتبوں سے تمیز ہے لیکن عروج کی طرف
میں اس وجہ سے کہ اخف کا فنا و بقا دونوں اسی ولایت خاصہ سے مخصوص ہیں۔ اور باقی ولایتوں
کا عروج فقط خفی تک ہے ان کے درجوں کے اختلاف کے بموجب یعنی بعض ولایتوں کا عروج

فقط خفی تک ہے ان کے درجوں کے ختم لاف کے بموجب یعنی بغض ولایت النور کا عروج مقام روح تک اور بعض کا مترکب اور بعض کا خفی تک ہے۔ اور یہ درج ولایت عامہ کے درجوں میں زیادہ خاص ہے۔ لیکن نزول کی طرف میں اس درجہ سے کہ اولیائے محمدیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قبول کے لئے اسی ولایت کے درجوں کے کمالات سے کچھ حصہ حاصل ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو معراج کی رات جسد کے ساتھ جہاں تک اللہ تعالیٰ نے چاہا سیر کرایا۔ اور حجت و دفن آپ کے پیش کئے گئے۔ اور اس کی طرف وحی بھی گئی جیسے کہ حق تھا۔ اور اس وقت رویت بصری سے مشرف ہوئے۔ اور اس قسم کا معراج حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی سے مخصوص ہے۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمال تابعدار اولیا اور آپ کے زیر قدم سالکوں کے لئے بھی اس مرتبہ مخصوصہ سے کچھ حصہ ہے ع

وَلَا تَدْخُلُ مِنْ كَأْسِ الْكِرَامِ بَصِيبٌ

ترجمہ ہے کاسہ کرام سے حصہ زمین کو

حاصل کلام یہ ہے کہ دنیا میں ولایت کا واقع ہونا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی سے مخصوص ہے۔ اور وہ حالت جو آنحضرت کے زیر قدم اولیا کو حاصل ہوتی ہے وہ رویت نہیں ہے اور اس ولایت اور حالت کے درمیان وہی فرق ہے جو اصل اور فرع اور شخص اور ظل کے درمیان ہے اور ایک دوسرے کا عین نہیں ہے۔

مکتوب ۱۳۶

مطلوب حقیقی کے حاصل کرنے میں تسوئف و تاخیر سے منع کرنے میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف لکھا ہے :-

مکتوب مرغوب موصول ہوا۔ چونکہ قاصد عشرہ متبرکہ کے ایضاً میں پہنچا تھا۔ اس لئے اس کے گزرنے کے بعد خط کا جواب لکھا گیا۔ اور خان خانان کے خط کا جواب اور خواجہ عبد اللہ کے خط کا جواب بھی لکھ کر بھیج دیا گیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔ اس قدر آپ کا شکریہ میں جانا فقیر کے سپرد نہیں ہے۔ دیکھیں میں کیا حکمت ہے۔ وَالْآمُرُ عِنْدَ اللَّهِ بُخْتَانَةُ سُب کام اللہ کے اختیار میں ہے۔

ملاحظہ فرمائیں کہ حضرت حق تعالیٰ نے بڑی مہربانی سے یومینہ قوت عطا فرمایا ہے

اس کو غنیمت سمجھ کر اپنے کام کا فکر کرنا چاہئے نہ یہ کہ اس کو اور قوت کا وسیلہ بنایا جائے کیونکہ کاتسلس
مکتبہ پہنچ جاتا ہے۔ درویشی میں طول اہل کفر ہے۔ اور قرض سے فارغ ہونے کا معاملہ معلوم
نہیں کرنا چاہیے۔ اسے کوئی صورت پیدا کر لے۔ اور اگر کچھ شبہ ہے تو غمناکی کی طرف صاف صریح
طور پر نکھنا چاہئے۔ اگر وہ بھی بواب صاف بکھے اور پختہ وعدہ مفہوم ہو، تو اس نیت سے چلے
جائیں۔ لیکن تسویف نے تاخیر کا علاج کیا ہوگا۔ جو کچھ کرنا ہے بہت جلد ہی کریں کیونکہ فرصت بہت
غنیمت ہے۔

مکتوب ۱۳۷

نماز کی بلند شان میں کہ جس کا کمال نہایت انتہایت سے وابستہ ہے اور اس کے سبب
بیان میں حاجی خضر و افغان کی طرف صاف در کیا ہے:-

مکتوب مرغوب پہنچا مصنون معلوم ہوا عبادات میں لذت حاصل ہونا اور ان کے
ادا کرنے میں تکلف کا رفع ہونا، حق تعالیٰ کی بڑی نعمتوں میں سے ہے۔ خاصکر نماز کے ادا کرنے
میں جو غیر منتہی کو میسر نہیں ہے۔ اس سے زیادہ خاصکر نماز فریضہ کے ادا کرنے میں۔ کیونکہ تبدل
میں نماز نفلی کے ادا کرنے میں لذت بخشے ہیں۔ اور نہایت انتہایت میں یہ نسبت فرائض سے
وابستہ ہو جاتی ہے۔ اور نوافل کے ادا کرنے میں اپنے آپ کو بیکار جانتا ہے۔ اس کے نزدیک
فرائض کا ادا کرنا ہی بڑا کام ہے ع

ایک روز دولت است کنوں تا کراد مند

ترجمہ ۶ بڑی اعلیٰ ہے دولت خدا جانے ملے کس کو

جاننا چاہئے کہ وہ لذت جو نماز کے ادا کرنے کے وقت حاصل ہوتی ہے نفس کا
اس میں کچھ فائدہ نہیں ہے۔ عین اس لذت حاصل کرنے کے وقت نار و فغاں میں ہے۔
سبحان اللہ کیا عجیب رتبہ ہے ع

هَيْئَةً لَا ذَبَابٍ النَّعِيمِ نَعِيمًا

مبارک نعموں کو اپنی دولت

ترجمہ ۷

ہم جیسے حریص آدمیوں کو اس قسم کی باتیں کہنی اور سننی بھی غنیمت ہیں ۶
بائے بیچ خاطر خود شاد و مسکینم ترجمہ ۸ بائے خیالی سے کرتا ہو دل کو خوش

اور نیز جان لیں کہ نماز کا رتبہ آخرت میں بیت کے رتبہ کی طرح ہے۔ وہاں نہایت قریب نماز میں ہے اور آخرت میں نہایت قریب بیت کے وقت۔ اور جان لیں کہ تمام عبادات نماز کے لئے وسیلہ ہیں۔ اور نماز اصلی مقصد ہے۔ والسلام الاکرام ❁

کتاب

دنیا کینی کی مذمت اور دنیا داروں کی صحبت سے بچنے میں شیخ بھاء الدین
مرہندی کی طرف لکھا ہے :-

میرے سعادت مند فرزند! اس نیا مے بنو ضحہ پر خوش ہوں۔ اور حق تعالیٰ کی جناب میں دوام توجہ کے سہرا یہ کو ہاتھ سے نہ دیں ❁

سوچنا چاہئے کہ کیا بیچتے ہیں اور کیا خریدتے ہیں۔ آخرت کو دنیا کے بدلے بیچنا اور حق تعالیٰ کو چھوڑ کر خلق میں مشغول ہونا بیوقوفی اور کم عقلی ہے۔ اور دنیا و آخرت کا جمع ہونا دو صندوقوں کا جمع ہونا ہے۔ ع

مَا أَحْسَنَ الدِّينَ وَالْدُّنْيَا لَوِ اجْتَمَعَا

دین و دنیا جمع کرہو جائیں کیا خوب ہے

ان دونوں ضروروں میں سے جس کو چاہے ختم تیار کرے اور جس کے عوض چاہے اپنے آپ کو بیچ ڈالے۔ آخرت کا عذاب ہمیشہ کے لئے ہے اور دنیا کا اسباب بہت تھوڑا۔ دُعا حق تعالیٰ کی معصومہ ہے اور آخرت حق تعالیٰ کو پسند ہے۔ عِشْ مَا شِئْتَ فَإِنَّكَ مَدِيَّتٌ وَالْزَمَ مَا كُنْتَ تَشَاءُ فَإِنَّكَ مُقَارِنٌ جی جس قدر تو چاہتا ہے ایک دن ضرور مرے گا۔ اور لازماً پھر جس کو تو چاہتا ہے تو اس سے ضرور جُدا ہونے والا ہے *

آخر ایک نرسن فرزند کو چھوڑنا پڑیگا۔ اور ان کی تدبیر حق تعالیٰ کے سپرد کرنی پڑیگی۔
آج ہی اپنے آپ کو مردہ سمجھنا چاہئے۔ اور ان کی ضروریات حق تعالیٰ کے سپرد کرنی چاہئیں۔
إِنَّ مِنْ أَرْدَائِكُمْ وَأَوَّلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَأَخَذَ دُونَهُمْ قُلُوبَ هِيَ۔ آپ نے
کسی دفعہ سنا ہوگا۔ یہ خواب غرگوش کب تک پڑیگی۔ آخر انکھ کھولنی چاہئے۔

اہل دنیا کی صحبت اور ان سے ملنا جلتا نہ ہر قاتل ہے۔ اس نہر سے مارا ہوا ہمیشہ کی موت میں گرفتار ہے عقلمند کو ایک اشارہ ہی کافی ہے۔ تو مبالغہ اتنا کیا کہ ساتھ تصریح کیونکر کافی ہوگی

پادشاہوں کے چرب لقمے دلی مرضوں کو بڑھاتے ہیں۔ تو پھر قلع اور نجات کی کیسے امید ہے۔

الحذر الحذر الحذر

من آنچه شرط بلوغ است باتو میگویم تو خواہ از بنغمہ پند گیسو و غمراہ طلال

ترجمہ جو حق کہنے کا ہے کہتا ہوں تجھ کو امیر کے مشفق

نصیحت کئے ان باتوں سے تجھ کو یا ملال لائے

ان کی صحبت سے اس طرح بھاگو، جیسے شیر سے بھاگتے ہیں۔ کیونکہ شیر تو دنیاوی موت کا موجب ہے۔ اور وہ کبھی آخرت میں فائدہ دیکھاتی ہے۔ اور پادشاہوں سے ملنا جلنا ہمیشہ کی ہلاکت اور دائمی خسارہ کا موجب ہے۔ پس ان کی صحبت اور لقمہ اور محبت اور ان کی ملاقات سے بچنا چاہئے۔

حیث شریف میں آیا ہے کہ جس نے کسی دولت مند کی تواضع اس کی دولت مندی کے باعث کی۔ اس کے دو حصے دین کے چلے گئے۔ تو سوچنا چاہئے کہ یہ تواضع و چاپلوسی ان کی دولت مندی کے باعث ہے یا کسی اور باعث سے۔ کچھ شک نہیں کہ ان کی دولت مندی کے باعث ہے۔ اور اس کا نتیجہ دین کے ووصفوں کا ضائع ہو جانا ہے۔ تو اسلام کہاں کا اور نجات کہاں کی اور یہ سب سب لٹا اور اصرار اس وجہ سے ہے کہ چرب لقمے اور ناجنس کی صحبت اس فرزند کے دل کو پند و نصیحت کے قبول کرنے سے حجاب میں ڈال دے گی۔ اور کسی کلمہ و کلام کی تاثیر نہ ہونے دے گی۔ پس ان کی صحبت اور ملاقات سے بچیں۔ اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے۔ بھائو! اللہ سُبْحَانَهُ وَاِیَّاكَ عَمَّا لَا يُرِضٰی عَنْهُ بِخُرْمَتِ سَيِّدِ الْبَشَرِ الْمَلْدُودِ بِمَا ذَاغَ الْبَصَرُ عَلَیْهِ وَعَلٰی اِلٰہِیْنَ الصَّلَاوَاتِ اَفْضَلُهَا وَمِنْ التَّسْلِیْمَاتِ اَكْمَلُهَا حَقِّ تَعَالٰی سَيِّدِ الْبَشَرِ صَلَی اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی طفیل جسکی ترفیع ناسخ البصر واطغی سے کی گئی ہے ہم کو ادنا پ کو ان باتوں سے نجات دیوے جن سے وہ رہنی نہیں ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۳۹

اس بیان میں ان بد بختوں کی بھو اور مذمت بواہل السط پر طعن کرتے ہیں جائز بلکہ مستحسن ہے جعفر بیگ تہانی کی طرف لکھا ہے :-

آپ کا گرامی التفات نامہ مشرف ہوا۔ حق تعالیٰ آپ کو تندہ دست رکھے کہ آپ فقر کے حال

شفقت فرماتے ہیں۔ اور حضور غیبت کو کیا کہتے ہیں؟

میرے مخدوم! جب کفار قریش نے اپنی کمال بد نصیبی سے اہل اسلام کی ہجو اور برائی میں کمال مبالغہ کیا حضرت پیغمبر علیہ السلام نے اسلامی شاعروں کو حکم کیا کہ کفار گنہگار کی ہجو کریں۔ وہ شاعر حضور علیہ السلام کے سامنے منہ پر چڑھ کر کھلم کھلا کفار کی ہجو میں شہار پڑھتے تھے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے کہ جب تک کفار کی ہجو کرتے رہتے ہیں روح القدس ان کے ساتھ ہے خلق کی ملاست اید عشق کی غنیمت ہے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْنَا وَعَلَى الْاِيْلَةِ الصَّلَوَاتِ وَالسَّلَامَاتِ يَا اللّٰهُ تو ہم کو بھی سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل ان لوگوں میں سے بنا۔ آمین

مکتوب ۱۴۰

اس بیان میں کربنج و محنت و محبت کے لوازم سے ہے ملا محمد معصوم کاہلی کی طرف لکھا ہے:-

اے محبت کے نشان والے! کربنج و محنت و محبت کے لوازم سے ہے نفقہ کے

اختیار کرنے میں درد و غم ضروری ہے

غرض از عشق تو ام چاشنئے درد و غم است ورنہ در زیر فلک سبائیم چہ کم است

ترجمہ :- عشق تیرے سے غرض ہے چاشنئے درد و غم

ورنہ نیچے آسمان کے کوئی نعمت ہے کم

دوست رنج اور آوارگی چاہتا ہے تاکہ اُس کے غیر سے پوے طور پر انقطاع حاصل ہو جائے۔

یہاں آرام بے آرامی میں ہے۔ اور ساز سوز میں۔ اور قرار بقراری میں۔ اور راحت جراحات

میں۔ اس مقام میں آرام طلب کرنا اپنے آپ کو رنج میں ڈالنا ہے۔

اپنے آپ کو ہمہ تن مجتوب کے حوالہ کر دینا چاہئے۔ اور جو کچھ اس کی طرف سے

آنے خوشی سے قبول کرنا چاہئے۔ اور ہرگز سر نہ پھینا چاہئے۔ زندگانی کا طریق ہی شور میں

جہاں تک ہو سکے انتقامت اختیار کریں۔ ورنہ فتور پیچھے ہے۔ آپ کی مشغولی خوب ہو گئی

تھی لیکن قوی ہونے سے اول ہی کمزور ہو گئے۔ مگر کچھ غم نہیں۔ اگر فتور اسابھی اس تردد

سے اپنے آپ کو جمع کریں تو پہلے سے بھی بہتر ہو جاوے گی۔ تفرقہ کے ان اسباب کو عین جمعیت

کے اسباب جانیں۔ اور جہاں تک ہو سکے کام کرنا چاہئے۔ والسلام *

مکتوب ۱۴۱

اس بیان میں کہ اس کام میں عمدہ محبت و اخلاص ہے۔ ملاح محمد قلیچے کی نظر دکھائی ہے:-

حق تعالیٰ سید المرسلین صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی طفیل و رعایت عطا فرمائے۔ احوال کی نسبت آپ نے کبھی کچھ نہیں لکھا کہ کیا حال ہے۔ کبھی کبھی اس بارہ میں لکھتے رہا کہیں کہ غائبانہ توبہ کا باعث ہو۔ اس کام میں عمدہ محبت و اخلاص ہے۔ اگر اس وقت ترقی مفہوم نہیں ہوتی تو کچھ غم نہیں۔ جب اخلاص و استقامت ہوگی تو امید ہے کہ سالوں کا کام مٹریوں میں میسر ہو جائیگا والسلام *

مکتوب ۱۴۲

اس بیان میں کہ ان بزرگواروں کی نسبت میں سے اگر تھوڑی بھی بات آجائے۔ تو وہ تھوڑی نہیں۔ ملاح عبد الغفور دسمقر قندہاری کی طرف لکھا ہے:-

مکتوب شریف جو از روئے التفات کے ارسال کیا تھا، پہنچا۔ فقرہ کی محبت اور اس گروہ سے توجہ رکھنا خدائے تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ حضرت حق تعالیٰ سے اس پر استقامت طلب کرتے رہیں۔ وہ نیاز و درویشوں کے لئے بھیجی تھی وہ بھی وصول ہوئی۔ اور فاتحہ سلا پڑھا گیا۔ وہ طریقہ جو آپ نے حاصل کیا تھا۔ اور وہ نسبت جو آپ کو پہنچی تھی۔ اس کی نسبت کچھ ذکر نہ کیا۔ ایسا نہ ہو کہ اس میں فتور پڑ گیا ہو۔

یک چشم نردون خیال او پیش نظر بہتر ز وصال خوب دیاں ہمہ عمر
مری آنکھوں میں اک ٹٹپ اگر ہو خیال کا تمامی عمر وصل نازین سے ہو بہت اچھا

آن بزرگواروں کی نسبت سے اگر تھوڑی بھی حاصل ہو جائے۔ تو تھوڑی نہیں ہے کیونکہ دوسروں کا نہایت ان کی ابتدا میں راجع ہے

قیاس کن ز گلستان من بہار مرا

لیکن اس فتور کا کچھ غم نہیں ہے۔ جب کہ رشتہ محبت اس نسبت والوں کے ساتھ قوی ہے۔

وہ فوج یعنی قبا جو کئی دفعہ پہنچ رہی ہے۔ ارسال کی گئی ہے۔ کبھی کبھی اس کو پہنچیں اور اوسے لگا رکھیں کہ اس سے بہت فائدہ کی امید ہے اور جس وقت اس کپڑے کو پہنیں۔ با وضو پہنیں اور سبق کا تکرار کریں۔ امید ہے کہ جمعیت تمام چل ہوگی۔ اور جس وقت کچھ لکھنا چاہیں، چاہئے کہ اول اپنے باطن کے احوال لکھیں۔ کیونکہ ظاہر کے احوال باطنی احوال کے بغیر بے اعتبار ہیں۔ ع

ازہر چہ میر و سخن دوست خوشتر است

ترجمہ ع مناسب ہے اگر تمہیں تو کھیں یا رکھیں یا رکھیں

ثَبَّتْنَا لِلَّهِ ذِيَا كُمُ عَلَى مَنَابِقَةِ سَيِّدِ الْبَشَرِ الْمُطَقَّرِ عَنْ زَيْنِ الْبَصَرِ عَلَيْهِ وَعَلَى
الْيَدِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامُ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا - حق تعالیٰ ہم کو آپ کو سید المرسلین صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی ظاہری باطنی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔ ع

کا بیان است غیر اس میں یہ

اصل مطلب ہے یہی باقی ہے یہ

ترجمہ ع

مکتوب ۱۲۳

ملا شمس الدین کی طرف لکھا ہے :-

اس بیان میں جو امی کے وقت کو غنیمت جانیں اور ہو وعب میں صرف کریں۔ اور جو کر و تونیز کے عوض ہاتھ سے نہ دیں کہ آخر خداست و پشیمانی کے سوا کچھ حاصل نہ ہوگا۔ اور کچھ فائدہ نہ ملے گا۔ اطلاع دینا شرط ہے۔ پنج وقت نماز کو جماعت سے ادا کریں۔ اور حلال کو حرام سے قیصر کریں عاقبت کی نجات صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری میں ہے فانی لذتوں اور ہلاک ہونے والی نعمتوں کو منظور نہ رکھیں۔ وَاللّٰهُ مُبْتَلٰی نَهْ مَوْقِفُ الْخَلْقِ حَقِّ تَعَالٰی نَبِیُّکُمْ کی توفیق دینے والا ہے ۔

مکتوب ۱۲۴

سیر سلوک کے معنی اور سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ اور دوسرے یسریں کے بیان میں جو

دوسروں کے بعد ہیں۔ فقط محمود لاہوری کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس کو کبھی نظر سے پاک ہیں، کلمات کے

درجوں میں بیشمار ترقیاں عطا فرمائے۔ ع

از چہ میزد سخن یار خوش تر است

یہ ہے بہتر اگر لکھیں تو لکھیں یا کی باتیں

ترجمہ ۶

سیر و سلوک حرکت علمی سے مراد ہے جو مقولہ کیف سے ہے۔ کیونکہ حرکت کی یہاں گنجائش نہیں پس سیرائے اللہ حرکت علمی سے مراد ہے جو علم اسفل سے علم اعلیٰ تک جاتی ہے۔ اور اعلیٰ سے اعلیٰ تک جتنے امکانات کے علوم طے کرنے اور کئی طور پر ان کے زائل ہو جانے کے بعد واجب تعالیٰ کے علم تک منتہی ہو جاتی ہے۔ اور چالیت وہی ہے جو فنا سے تبصیر کی گئی ہے۔ اور سیر فی اللہ مراد ہے۔ اس حرکت علمیہ سے جو مراتب جو بہ یعنی ہمارے وصفات و شیون اعتباراً و تقدیرات و تنزیہات میں ہوتی ہے اور اس مرتبہ تک منتہی ہوتی ہے۔ جس کو کسی عبارت سے تبصیر نہیں کر سکتے اور نہ کسی اشارہ سے بیان کیجا سکتی ہے۔ اور نہ کسی نام سے اس کا نام رکھا جاسکتا ہے۔ نہ کسی کتاب سے اور نہ اس کی سکتی ہے۔ اور نہ اس کو کوئی عالم جانتا ہے۔ اور نہ مذکر اس کا ادراک کر سکتا ہے اور اسی سیر کا نام بقا رکھا گیا ہے۔ اور سیر عن اللہ باللہ جو تیسرا سیر ہے، وہ بھی مراد حرکت علمیہ سے ہے۔ جو علم اعلیٰ سے علم اسفل کی طرف نیچے آتی ہے۔ اور اسفل سے اسفل کی طرف۔ یہاں تک کہ امکانات کی طرف پس پار رجوع کرتی ہے۔ اور تمام مراتب جو بہ کے علوم سے نزول کرتی ہے۔ اور ایسا عارف اللہ کو اللہ کے ساتھ بھلائی والا۔ اور اللہ کی طرف سے اللہ کے ساتھ پھر بنوا لا۔ اور وہ واحد فاقد اور وہ واصل معبود اور وہ قریب بعید ہوتا ہے۔ اور سیر جو چہا جو اشیا میں سیر ہے یکے بعد دیگرے اشیا کے علوم حاصل ہونے سے مراد ہے۔ بعد اس کے تمام اشیا کے علوم سیر اول میں اُٹل ہو جائیں۔ پس سیر اول سیر چہارم کے مقابل ہے۔ اور سیر تیسرا سیر دوسرے کے مقابل میں صبر کہ بیان ہوا۔ اور سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ نفس ولایت کے حاصل ہونے کے واسطے ہیں جو فنا و بقا سے مراد ہے۔ اور سیر تیسرا اور چوتھا مقام دعوت کے حاصل ہونے کے واسطے ہیں۔ جو تیسرا سیر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور کامل تا بعد اروں کو بھی ان بزرگواروں کے مقام سے کچھ حاصل ہوتا ہے۔ قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِيْ اَدْعُوْا اِلٰی اللّٰهِ عَلٰی بَصِيْرَةٍ اَنَا وَمِنْ اَتَّبَعْنِيْ کہ یہ ہے میرا راستہ میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں۔ میں اور میرے تابعدار بصیرت پر ہیں۔ پس پابند ایت و نہایت کا بیان ہے جس کے ذکر سے مقصود یہ ہے کہ طایفوں کو شوق

و رغبت پیدا ہوے

بزرگ غلطید لے صفرا بیاں انبر لے کوئے سو اسیاں
 تیرہ کو رہیں سوائے صفرا پس یسکرب کی سب تم چین
 وَالسَّلَامُ عَلَیْ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالْتَّوْبَةُ مُتَابَعَةً الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ اُت اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت پر چلا اور حضرت مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی
 تابعداری کو لازم پکڑا *

مکتوب ۱۴۵

اس بیان میں کہ طریقہ نقشبندیہ کے مشائخ قدس سرہم نے سیر کی ابتدا عالم امر سے اختیار
 کی ہے۔ اور اس طریقہ کے بعض مبتدیوں کو جلدی تاثیر نہ ہونے کے بعد میں مٹلا
 عبد الرحمن بنی کی طرف لکھا ہے :-

ثَبَّتْنَا اللَّهُ وَإِنَّا كُنَّا عَلَىٰ جَادَةِ الشَّرِيعَةِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَىٰ صَاحِبِهَا الصَّلَاةِ
 وَالسَّلَامِ وَالْحَيَّةِ وَيُوحَنَّا اللَّهُ عَبْدًا قَالَ آمِينَ اللَّهُ تَعَالَىٰ هَمْ كُوَارَآپ كُو شَرِيعَتِ
 مصطفوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے سید سے رستہ پر ثابت قدم رکھے اور اللہ تعالیٰ
 اُس بندے پر رحم کرے جس نے آمین کہا *

طریقہ نقشبندیہ کے مشائخ قدس سرہم نے سیر کی ابتدا عالم امر سے اختیار کی ہے
 اور عالم خلق کو اس سیر کے ضمن میں قطع کر لیتے ہیں۔ بر خلاف دوسرے طریقوں کے مشائخ کے کہ
 ان کے سیر کی ابتدا عالم خلق سے ہے۔ اور عالم خلق کے طے کرنے کے بعد عالم امر میں قدم رکھتے
 ہیں۔ اور مقام جذبہ میں پہنچتے ہیں *

یہی وجہ ہے کہ طریقہ نقشبندیہ سب طریقوں سے اقرب ہے۔ اور اسی سبب سے
 دوسروں کی انتہا ان کے ابتدا میں مندرج ہے ۴

قیاس کن نگہستان من بہارِ رما

نہار میری سمجھ لے تو باغ میرے کو

ترجمہ ۴

اس طریقہ نقشبندیہ کے بعض طالب بادجو دیکھ ان کے سیر کی ابتدا عالم امر سے ہے
 جلدی متاثر نہیں ہوتے اور لذتِ حلاوت جو جذبہ کا مقدمہ ہے، جلدی حاصل نہیں کرتے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ عالمِ امر ان میں عالمِ خلق کی نسبت ضعیف واقع ہوا ہے۔ اور یہی ضعیف جلد ہی متاثر ہونے کا مانع ہے۔ اور تباہی کا دیر سے ہونا تب تک متحقق ہے، جب تک کہ عالمِ امر ان میں عالمِ خالق پر قوی ہو جائے۔ اور معاملہ برعکس ہو جائے۔ اس ضعیف علاج اس طریقہ علیہ کے مناسب کسی کامل تصرف والے کا تصرف تام ہے۔ اور وہ علاج جو دوسرے طریقوں کے مناسب ہے پہلے تزکیہ نفس اور سخت یا ضعیف اور مجاہدے ہیں جو شریعت کے موافق ہوں علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام۔ اور معلوم ہے کہ تاثیر کا دیر سے ہونا استعداد کے کم ہونے کی علامت نہیں ہے۔ اکثر کامل استعداد والے لوگ بھی اس بلا میں مبتلا رہتے ہیں۔ والسلام

مکتوب ۱۴۶

سبق کے تکرار پر نصیحت کرنے میں شرف الدین حسین بخشی کی طرف صاف و فرمایا ہے۔ میرے فرزند شرف الدین حسین کا خط دیکھا۔ اللہ تعالیٰ کا حمد اور احسان ہے کہ آپ کو فقرائے یاد کی سعادت حاصل ہے۔ وہ سبق جو آپ نے حاصل کیا تھا اس کے تکرار سے وقت کو آباد رکھیں۔ اور فرصت کو ہاتھ سے نہ دیں۔ ایسا نہ ہو کہ دنیائے فانی کا کروفر بھلا دیوے۔ اور چند روزہ شانِ شوکتِ بیزوکر دیوے۔

ہم اندر زمین تو این است کہ توفیقِ خانہ رنگین است
ترجمہ نصیحت مری تجھ سے ساری ہے کہ رنگین گھر اور تو بچہ ابھی ہے

یہ کس قدر بڑی نعمت ہے کہ حق تعالیٰ اپنے بندے کو جو الٰہی میں توبہ کی توفیق عطا فرماوے۔ اور اس پر استقامت بخشنے۔ کہ سکتے ہیں کہ تمام دنیا کی نعمتیں اس نعمت کے مقابلہ میں ایسی ہیں جیسے دریائے عمیق کے مقابلہ میں شبنم کا قطرہ۔ کیونکہ وہ نعمت حق تعالیٰ کی رضا مندی کا موجب ہے۔ جو تمام دنیوی اور اخروی نعمتوں سے بڑھ کر ہے۔ وَرَضُوا عَنْ اللَّهِ أَكْبَرُ اور اللہ کی رضا مندی سے بڑی نعمت ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالْتَزَمَ مَتَابِعَةَ الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامَاتُ اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کی راہ پر چلا۔ اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

مکتوب ۱۲

اس بیان میں کہ گسٹن (توڑنا) پیوستن (جوڑنے) پر مقدم ہے یا پیوستن (جوڑنا) گسٹن (توڑنے) پر۔ خواجہ اشرف کابلی کی طرف لکھا ہے :-

حق تعالیٰ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل مراتب کمال میں درجات عطا فرما
مشائخ طریقت قدس سرہم میں سے بعض نے توڑنے کو جوڑنے پر مقدم رکھا ہے۔ اور بعض نے
جوڑنے کو توڑنے پر مقدم کیا ہے۔ اور سیراگر وہ توقف کی طرف گیا ہے *

خواجہ ابوسعید خراذ قدس سرہ کہتے ہیں :- "تانا رہی نیابی و تانیابی نہ رہی ،
ندانم کدام پیش بود" یعنی جب تک تو نہ چھوٹیگا نہ پائیگا۔ اور جب تک تو نہ پائیگا نہ چھوٹیگا
میں نہیں جانتا کون آگے ہے *

راقم سطور شیخ احمد فاروقی رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ توڑنا اور جوڑنا ایک ہی وقت میں
ثابت ہو جاتے ہیں۔ جائز نہیں کہ توڑنا اور جوڑنا جدا ہوں۔ اور جوڑنا بغیر توڑنے کے ظاہر *
حاصل کلام یہ ہے کہ اگر پوشیدہ گی ہے تو تقدم ذاتی اور ایک دوسرے کی علت
کے تعین میں ہے *

شیخ اسلام مہرودی قدس سرہ دوسرے مذہب کو اختیار کرتا اور فرماتا ہے
کہ سبقت اسی طرف سے اچھی ہے۔ بیشک یہ بات درست ہے جن لوگوں نے توڑنے کو
مقدم رکھا ہے وہ بھی اس سبقت کا انکار نہیں کرتے۔ ان کی مراد جوڑنے سے ظہور تام ہے
اور ظہور تام کی سبقت ظہور مطلق کی سبقت سے منافی نہیں کیونکہ ظہور مطلق توڑنے پر
مقدم ہے اور ظہور تام اس سے مؤخر ہے *

اس تحقیق پر ان کی نزاع لفظ کی طرف رجوع ہو جاتی ہے لیکن گروہ لول کی نظر بہت
بلند ہے کہ قلیل کو اعتبار میں نہیں لاتے۔ اور جاننا چاہئے کہ اس توجیہ پر تقدم زمانی بھی ظاہر ہے
فَاَقْرَبُكُمْ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ اَعْلَمُ بِالْمُتَوَاتِرِ۔ پس سمجھو اور اللہ تعالیٰ بہتری کی طرف اسام کرنا والا ہے *
تہر حال گسٹن و پیوستن کا منظر ہونا چاہئے کہ مرتبہ ولایت انہی دو مرتبوں سے
وابستہ ہے و بَدْوِہَا حَرْطُ الْفَتَاۃِ ورنہ بیجا مندر ہے *

مرتبہ اول سیرا اللہ سے وابستہ ہے اور مرتبہ دوسرا سیر فی اللہ سے۔ اور ان دونوں

بیسوں کے مجموعہ سے درجوں کے اختلاف کے موافق مرتبہ ولایت کمال تک پہنچ جاتے ہیں۔
اور دوسرے دو تیر تکمیل کے حاصل کرنے اور درجہ دعوت تک پہنچنے کے لئے ہیں۔
بانگ و کرم اگر درجہ کس است

ترجمہ ۴ پس خبر کر دی ہے میں نے گاؤں میں گرہے کوئی والسلام

مکتوب ۱۴۸

اس بیان میں کہ صاحب تے یعنی سیراب ہوا ہوا بجا حاصل ہے۔ اور اس بیان میں
کہ مشائخ کی روحانیات کے وسیلہ اور ان کی امداد پر ہرگز مغرور نہ ہوں کیونکہ مشائخ
کی صورتیں حقیقت میں شیخ مقتدا کے لطائف ہیں۔ ملا صادق کابلی کی طرف
لکھا ہے :-

وخط پے در پے پہنچے پہلا مکتوب سیرابی کے حاصل ہونے سے بھرا ہوا تھا اور
دوسرا شنگی اور بجا اصلی سے۔ اللہ کا حمد ہے کہ فائدہ پر اعتبار ہے۔ صاحب تے بجا حاصل ہے
اور جس نے اپنے آپ کو بجا حاصل جانا وہ اصل ہے۔ کئی دفع آپ کو لکھا گیا ہے کہ مشائخ کی روحانیات
کے وسیلہ اور ان کی امداد پر ہرگز مغرور نہ ہوویں۔ کیونکہ مشائخ کی وہ صورتیں حقیقت میں شیخ
مقتدا کے لطائف ہیں۔ جوان صورتوں میں ظاہر ہوئے ہیں۔ توجہ کے قبضہ کے لئے ایک ہونا شرط
ہے۔ توجہ کا پرانہ کرنا خسارہ کا موجب ہے۔ لغو ذیائد نہما۔

دوسرے یہ کہ کئی بار اور بڑی تاکید سے آپ کو کہا ہے کہ کام کا سرشتہ حقیقت پر کس
تا کہ جلدی سر انجام ہو۔ امر ضروری کو چھوڑ کر بیوقوفہ امر میں مشغول ہونا عقل و داندیش سے بہت بعید
ہے۔ لیکن آپ اپنی رائے کے معتقد ہیں کسی کی بات آپ میں بہت کم اثر کرتی ہے۔ آپ جانیں یا
نہ جانیں۔ ہمارا کام کہہ دینا ہے۔ صاعلیٰ کو تسوٰی لا ابلات الخ قصاص کا کام کہہ دینا ہے۔

مکتوب ۱۴۹

اس بیان میں کہ اگرچہ سبب الاسباب نے اشیا کو اسباب پر مرتب کیا ہے۔ لیکن کیا فائدہ
جب کہ سبب بعین پر ہی نظر لگی ہے۔ ملا صادق کابلی کی طرف لکھا ہے :-
میرے بھائی مولانا محمد صادق تعجب کی بات ہے کہ آپ ہمہ تن عالم اسباب

میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اگرچہ سبب الایسا بنے اشیا کو اسباب کو قریب کیا ہے لیکن کیا فائدہ جب کہ سبب معین پر بھی لگے ہے ع

گر دے رستہ شد آن گرے بکشاید

ترجمہ ۶ ایک درگرسند ہو جائے تو دیکھا کھول اور

اس قسم کی کوتاہ نظری بہت نامناسب ہے۔ اور آپ جیسے آدمیوں سے تو بہت ہی بڑی ایک گھڑی اپنے مال پر غور کرنا چاہئے اور اس بُرائی کو سمجھنا چاہئے۔ فقر کے لباس میں ہو کو حق تعالیٰ کی مبنو ضروری دنیا کے حاصل کرنے کی یہ اس قدر تلاش کفر و پلندہ ہے کہ اس بد صورت کو آپ کی نظروں میں کیسا زیادہ خوبصورت نظر کیا ہے۔ امور ضروری کے حاصل کرنے میں بقدر ضرورت کوشش کرنی چاہئے۔ تمام بہت کو اس میں لگانا اور عموماً اسی صندے میں بسر کرنا محض بیوقوفی ہے۔ فرصت بہت ہی غنیمت ہے۔ ہزار ہزار افسوس ہے کہ کوئی شخص اس کو بیفائدہ علوم کے حاصل کرنے میں صرف کرے۔ خبر کر دینا ضروری ہے۔ ماکملتا لزمہ و لکلا البلاغ قاصد کا کام حکم پہنچانا ہی ہے۔

لوگوں کے کہنے سننے سے آزر و نہ ہوں۔ وہ باتیں جو آپ کی طرف منسوب کئے ہیں جب آپ میں نہ ہوں تو کچھ غصہ نہیں۔ یہ کفر بڑی دولت ہے کہ لوگ کسی کو بُرا جانیں اور وہ حقیقت میں نیک ہو۔ اُن اگر اس قضیہ کا عکس ثابت ہو تو پھر سراسر خطرہ کا مقام ہے۔ والسلام

مکتوب ۵۱

اس بیان میں کہ مطلوبیت کے لائق سوائے حضرت واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کے اور کوئی نہیں ہے۔ خواجہ محمد قاسم کی طرف لکھا ہے:-

میرے بھائی خواجہ محمد قاسم کا محبت نامہ پہنچا۔ بہت خوشی حاصل ہوئی و دنیاوی حالات کی پرانندگی اور ظاہری احوال کے تفرق سے دل تنگ نہ ہوں کہ وہ اس لائق نہیں ہیں۔ کیونکہ یہ جہان برہم فانی ہے۔ حق تعالیٰ کی رضا مندی میں بسر کرنا چاہئے۔ اس ضمن میں تنگی ہو یا آسانی مطلوبیت کے لائق واجب الوجود کی ذات پاک کے سوا کچھ نہ جانتا چاہئے۔ خاص کر آپ جیسے بزرگ لوگوں کے لئے تو نہایت ہی ضروری ہے۔ باوجود اس کے اگر کسی

خدمتِ کام کے لئے فقیر کو اشارہ کریں تو بڑی احسانندی سے اُس میں کوشش کی جاوے گی۔ والسلام

مکتوب ۱۵۱

حضرات خواجگانِ قدس سرہم کے طریقہ کی بزرگی اور یادداشت کے معنی میں جو ان بزرگواروں کے ساتھ مخصوص ہے۔ میو مومن بلخی کی طرف لکھا ہے :-

ع از ہر چہ میر و دین و دشت و دشت خوش تر است

ترجمہ : بیاں جو کچھ کہہ رہا ہوں کلام یا رہنما ہے

حضرات خواجگانِ قدس سرہم کے طریقہ میں یادداشت سے مراد حضورِ نبیؐ غیبت ہے یعنی حضرت ذاتِ تعالیٰ کا دھوم حضورِ بغیر اس بات کے کہ شیونی اور عہدِ مبارک پر دیریاں میں عامل ہوں۔ اور اگر کبھی حضورؐ سے اور کبھی غیبت یعنی کبھی تو پرے سے سب دور ہو جائیں۔ اور کبھی درمیان آجائیں، جیسے کہ تجلی ذاتی برقی میں کہ برق کی طرح تمام پرے حضرت حق تعالیٰ کے آگے سے مرتفع ہو جاتے ہیں۔ اور پھر جلد ہی ہی شیون اعتبارات کے پرے چھا جاتے ہیں۔ تو یہ ان بزرگواروں کے نزدیک مقامِ اعتبار سے ساقط ہے جس کو غیبت کا حاصل یہ ہے کہ تجلی ذاتی برقی جو شیون اعتبارات کے وسیلہ کے بغیر حضرت ذات کے ظہور سے مراد ہے اور جو اس راہ کے نہایت میں میسر ہوتی ہے۔ اور فنا سے مکمل اس مقام میں ثابت کرتے ہیں۔ وہ دائمی ہو جائے۔ اور حجاب ہرگز رجوع نہ کریں اور اگر رجوع کریں تو حضورِ غیبت سے بدل جاوے گا۔ اور اس کو یادداشت نہ کیے۔ پس ثابت ہو کہ ان بزرگواروں کا شہودِ اتم و اکمل وجہ پر ہے۔ اور فنا کا مکمل اور بقا کا اتم ہونا مشہودِ اکمل و اتم ہونے کے اندازہ کے موافق ہے۔

قیاس کن رنگستانِ من بہارِ مرا

ترجمہ : قیاس کر لے مرے باغ سے بہار کو تو

مکتوب ۱۵۲

اس بیان میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت عینِ حق تعالیٰ کی اطاعت ہے اور اس کے مناسب بیان میں سیادت و شرافت کی پناہ والے شیخِ فرید

کی طرف لکھا ہے :-

حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ جس نے رسول کی اطاعت کی اُس نے اللہ کی اطاعت کی *

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے رسول کی اطاعت کو عین اپنی اطاعت فرمایا ہے پس خدا تعالیٰ کی وہ اطاعت جو رسول کی اطاعت کے سوا ہو وہ حق تعالیٰ کی اطاعت نہیں ہے۔ اور اس مطلب کی تاکید و تحقیق کے لئے کلمہ قد لایا۔ تاکہ کوئی بوالہوس نہ ہو اور اطاعتوں کے درمیان جہدائی ظاہر نہ کرے۔ اور ایک کو دوسرے پر اختیار نہ کرے *

اور دوسرے مقام میں حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ان لوگوں کے حال سے شکایت کرتا ہے۔ جو ان دونوں اطاعتوں کے درمیان تفرقہ ظاہر کرتے ہیں۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ یُرِيدُ ذَٰلِكَ أَنْ تَعْلَمُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُ أَنْ يَخْشَىٰ الْوَٰكِلِينَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ كَقَدَّاهُ وہ چاہتے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان تفرقہ ڈالیں اور کہتے ہیں کہ بعض سے ہم ایمان لاتے ہیں اور بعض سے انکار کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ اس کے درمیان رستہ نکالیں حقیقت میں یہی لوگ کافر ہیں *

ماں بعض مشائخ کبار قدس سرہم نے سکر اور غلبہ حال کے وقت ایسی باتیں کہی ہیں۔ جن سے ان دو اطاعتوں کے درمیان تفرقہ ظاہر ہوتا ہے۔ اور دوسرے پر ایک کی محبت کو اختیار کرنے پر مشتمل ہیں *

چنانچہ منقول ہے کہ سلطان محمود غزنوی اپنی بادشاہت کے زمانہ میں حقوقاً کے نزدیک آتہا ہوا تھا۔ اُس نے اپنے وکیلوں کو پیشوا ابو الحسن خرقانی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بھیجا اور التماس کی کہ اگر شیخ سے توقف معلوم ہو تو تم نے آیت کریمہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم پڑھ دینا۔ جب وکیلوں نے شیخ کی طرف سے توقف معلوم کیا۔ تو انہوں نے آیت مذکورہ پڑھی۔ شیخ نے جواب میں فرمایا کہ میں اطیعوا اللہ میں اس قدر گرفتار ہوں کہ اطیعوا الرسول سے شرمندہ ہوں۔ تو پھر اولی الامر کی اطاعت کا کیا ذکر ہے۔ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے حق تعالیٰ کی اطاعت کو اس کے رسول کی اطاعت کے سوا سمجھا۔ یہ بات استقامت سے دُور ہے۔ مشائخ مستقیم الاحوال اس قسم کی باتوں سے

پرہیز کرتے ہیں۔ اور شریعت و طریقت و حقیقت کے تمام مراتب میں حق تعالیٰ کی اطاعت کو رسول اللہ کی اطاعت میں جانتے ہیں۔ اور اس اطاعت کو جو اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت کے سوا ہے عین گمراہی خیال کرتے ہیں۔

اور نیز منقول ہے کہ شیخ ۲۴ ہند شیخ ابوسعید ابوالخیر ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اور خراسان کے بزرگ سادات میں سے سید اجل بھی اسی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اتفاقاً اسی اثنا میں ایک مجذوب مغلوب الحال آنکلا۔ حضرت شیخ نے اس کو سید اجل پر مقدم کیا۔ سید کو یہ بات ناپسند معلوم ہوئی شیخ نے سید کو فرمایا کہ تمہاری تعظیم رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت کی باعث ہے اور اس مجذوب کی تعظیم حق تعالیٰ کی محبت کے سبب ہے۔ مستقیم الاحوال بزرگوار اس قسم کے تفرقہ کو بھی جائز نہیں سمجھتے۔ اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت پر حق تعالیٰ کی محبت کے غلبہ کو سکر حال سے جانتے ہیں۔ اور فضول بہیڑہ خیال کرتے ہیں۔ لیکن اس قدر ضرور ہے کہ مرتبہ کمال میں جو مرتبہ ولایت ہے حق تعالیٰ کی محبت غالب ہے۔ اور مقام کمیل میں جہاں کہ مقام نبوت سے نصیب و حصہ ہے۔ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت غالب ہے۔ ثَبَّتْنَا اللہَ سُبْحَانَهُ عَلَی اطَاعَةِ الرَّسُولِ الْاَقْبَىٰ هُوَ عَيْنُ اطَاعَتِنَا اللہَ تَعَالٰی۔ اللہ تعالیٰ ہم کو رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت پر جو عین اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے ثابت قدم رکھے۔

مکتوب ۱۵۳

ماسوے اللہ کی غلامی سے پورے طور پر آزاد ہونے کے بیان میں جو فناے مطلق سے وابستہ ہے میاں شیخ منقل کی طرف لکھا ہے:-

خطر مسلک آپ کا پہنچا۔ منع حقیقی یعنی اللہ تعالیٰ کا حمد اور اس کا احسان ہے کہ اپنے طالبوں کو اپنی طلب میں بقیار بے آرام رکھتا ہے اور اس بے آرامی میں اپنے غیر کے آرام سے نجات بخشا ہے۔ لیکن غیروں کی غلامی سے پوری پوری خلاصی و آزادی اس وقت حاصل ہوتی ہے جب کہ فناے مطلق سے مشرف ہوں۔ اور ماسوے اللہ کے نقش بالکل دل کے آئینہ سے مٹ جائیں۔ اور اس کے ساتھ کسی چیز کا جُبی و علمی تعلق نہ رہے۔ اور حق تعالیٰ کے سوا اس کا کچھ مقصود و مراد باقی نہ رہے وَدُّوْهُ اَخْرَطَ الْقَلْبَ۔ ورنہ بیگانہ رنج و تکلیف ہے۔ اگرچہ

بے تعلقی کا گمان کھٹکے۔ لیکن اِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي عَنْ الْحَقِّ شَيْئًا ظن حق کا کچھ فائدہ نہیں دیتا۔ ع

اِس کار و دولت ست کنو تن کراد ہند
ترجمہ ۴ بڑی بھاری ہے یہ دولت خدا جانے ملے کس کو +

احوال و مقامات میں گرفتار ہوا ہوا غیر سے گرفتار ہے۔ دوسری چیزوں کا کیا ذکر کیا جائے

بہرچہ اند دوست و انانی چہ کفر آں حرف چہ ایمان
بہرچہ از راہ دور افتی چہ زشت آں نقش و چہ زیبا
خدا جو یاد سے کرے برابر کفر و ایمان ہے
ترجمہ ۵ ننھے گمراہ جو کرے وہ زشت خوب یکساں ہے

تمہارا نفس برلبا ہو گیا فرصت غنیمت ہے۔ اگر یا موافق ہیں تو فرصت میں کس طرح توقف کرینگے اور اگر نا موافق ہیں تو فرصت کی کیا حاجت ہے۔ حق تعالیٰ کی رضامندی کو مد نظر رکھنا چاہئے
اے علم راہی ہوں یا نہ ہوں ان کی نارضامندی کیا نقصان دیگی۔ ع

طفیل دوست باشد ہرچہ باشد ترجمہ ۶ طفیل یا رہوتا ہے جو ہوتا ہو

اپنا مقصود حق تعالیٰ کو جاننا چاہئے۔ اس کے ساتھ جو کچھ جمع ہو جائے۔ اور اس کے ساتھ جمع

نہ ہو تو نہ ہو۔ ع
ترجمہ ۲ میرا اس جا ہے رخسارہ تو گل میں جا کے دیکھے ہے
وہ سلام

مکتوب ۱۵۴

اس بیان میں کہ اپنے آپ سے گذرنا چاہئے۔ اور اپنے آپ میں جانا چاہئے۔ یہاں
مزمحل کی طرف نکلتا ہے۔

حق تعالیٰ اپنے ساتھ رکھے اور ایک محلہ اپنے غیر کے حوالہ نہ کرے۔ اَللّٰهُمَّ
لَا تَجْعَلْنَا اِلٰى اَنْفُسِنَا طَرْفَةً عَيْنٍ فَهَذَا لَكَ وَلَا اَقْلَامٌ مِّنْهَا فَتَضَيِّعْ يَا اَلّٰهُمَّ تو ہم کو ایک
لوطہ بھی نفسوں کے حوالہ نہ کہ ہم ہلاک ہو جائیں گے۔ اور نہ اس سے کم۔ ہم ضائع ہو جائیں گے۔ جو بلا
و مصیبت ہے اپنے ساتھ گرفتار ہونے سے ہے جب اپنے آپ سے خلاص ہو گیا۔ تو
گویا ماسوے حق کی گرفتاری سے آزاد ہو گیا۔ اگر بت پوجتے ہیں تو حقیقت میں اپنے آپ کو
پوجتے ہیں کہ اَفَرَّتْ يَتِّمُ مِنَ اتَّخَذَ الْهَلَاكُ هَوَاً کیا تو نے دیکھا اس شخص کو جس نے اپنی حقارت

فدا بنا لیا ہے ع

از خود جو گذشتی ہمیش است خوشی

ترجمہ ۶ تو گذرا آپ سے جب پس ہی عیش خوشی ہے

دَعِ نَفْسَكَ وَتَعَالَ یعنی اپنے نفس کو چھوڑا اور آجا جس طرح کہ از خود گذشتن فرض ہے خود تن

بھی لازم ہے۔ کیونکہ یافت اسی جگہ ہے۔ اپنے باہر میں یافت کچھ نہیں ہوتی ۵

باتو در زیر گایم است آنچہ بہت

ترجمہ ۵ ساتھ تیرے گوذری میں ہے چھپا جو کچھ کہ ہے

ماتا ہے ہر طرف تو مثل نابینا کے ہاتھ

سیر فاقی بعد و بعد ہے اور سیر نفسی قرب و در قرب۔ اگر شو وہے تو اپنے آپ میں ہے۔ اگر

معرفت ہے تو وہ بھی اپنے آپ ہی میں۔ اور اگر حیرت ہے تو وہ بھی اپنے آپ ہی میں ہے

اپنے باہر کوئی قدم گاہ نہیں۔ اوہ بات کہ صر چلی گئی۔ ایسا نہ ہو کوئی سادہ دل اس مقام میں طول

یا اتحاد سمجھ لے اور گر اہی کے بھنویں غرق ہو جائے ع

ایں با طول کفریہ و اتحاد ہم

ترجمہ ۶ کفر ہے اتحاد و حلول یہاں

اس مقام کے ساتھ متحقق ہونے سے پیشتر اس میں تفکر کرنا منع ہے رَدَقْنَا اللہ سُبْحَانَهُ

وَاَيَاكُمْ اَلَا سُبْحَانَ مَا عَلَمَا طَرَفَيْهَا الْمَرْضِيَّةِ عَلَيَّ صَاحِبِهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْخَيْرَةُ

اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو طریقہ پسندیدہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پرستقامت عطا

فرمائے ۴

اپنے احوال کی نسبت لکھنے را کریں کہ اس کو بڑا دخل ہے۔ اور باوجود ضروری اور

ظاہری تعلقات کے آزاد رہیں۔ اور ان کے وجود عدم کو برابر سمجھیں۔ والسلام والاکرام ۴

مکتوب ۱۵

اپنے اصل کی طرف رجوع کرنے کی ترغیب میں میان شیخہ مژدمل کی طرف لکھا ہوا۔

حق تعالیٰ اپنے ساتھ رکھے ۵

بعد از خدائے ہرچہ پرستندید ہیست بیڈلت است آگاہیچ بہت یار کرد

ترجمہ ۷ خدا کو چھوڑ جو کچھ پوجتے ہیں یہ سچ و باطل ہے
جو پوجے یہ سچ و باطل کو بڑا کجست جاہل ہے

جمادی الاول کی پہلی تاریخ کو جمعہ کے دن حضرت ہلی کے طواف سے مشرف ہوا۔
اور محمد صادق بھی ہمراہ ہے۔ اگر خدا نے چاہا تو چند روز یہاں ہر جلد ہی ہی اپنے اصلی وطن کی
طرفے پس ہو جاوینگے۔ حُبُّ الْوَطَنِ مِنَ الْإِيمَانِ صحیح خبر ہے۔ سیارہ کہاں جائے پیشانی
اسی کے ماتھے میں ہے۔ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ اور نہیں کوئی زمین پر چلنے والا جاندار مگر اللہ تعالیٰ اس کی پیشانی کو پکڑیو والا ہے
بیشک میرا رب سید سے راستہ پر ہے۔ اَيْنَ الْمَغْضُوبِ كَمَا بَعَا جَائِسٍ مَكْرَفَتُهُ إِلَى اللَّهِ
کہہ کر اسی کی طرف بھاگیں۔ بہر حال اصل کو صل جانا چاہئے۔ اور فرع کو طفیل جانکر اصل کی طرف
متوجہ ہونا چاہئے ۷

ترجمہ ہر چہ جو عشق خدائے حسن است
سولے عشق حق جو کچھ کہے ہر چند حسن ہے۔
شکر کا نام بھی گر ہوئے عذاب جان کنن ہے

مکتوب ۱۵۶

اہل اللہ کی صحبت کی ترغیب میں میاں مزمحل کی طرف صا در فرمایا ہے:-
وہ خط جو آپ نے قاضی زادہ جالندھری کے ہاتھ بھیجا تھا۔ اُس نے دہلی میں پہنچایا
اللہ کا حمد اور اس کا احسان ہے کہ آپ کو فقر کی محبت حاصل ہے اور الْمُتَرَمِّعُ مِنَ احْتِبَاءِ كُفْرَانِ
کے موافق آپ انہی کے ساتھ ہیں۔ ماہ رجب اگرچہ وقت زمانہ کے لحاظ سے نزدیک ہے
لیکن حقیقت میں بہت دُور ہے ۷

فراق دوست اگر اندک اندک نیست درونِ دیدہ اگر نیمِ موتِ بسیار
فراق یا رتھوڑا بھی بہت ہے حق میں عاشق کے
اگر ہے بال آدھا بھی بہت تکلیف دیتا ہے

جب اپنے حق داروں کے حقوق کو مد نظر رکھ کر اس مطلب کو اختیار کیا ہے، اسی طرح کریں فقیر
بھی ماہ رجب تک یہاں رہے گا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ اَلَيْكَ مَرْجِعُ الْمُنَافِ بِہر حال خیر نو

عمر کو فقرا کی خدمت میں بسر کرنا چاہئے۔ **وَاصْبِرْ لِنَفْسِكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَلَاظِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ** (روک رکھ اپنے نفس کو ان لوگوں کے ساتھ جو صبح و شام اللہ تعالیٰ کو پکارتے ہیں۔ اور اسی کے طالب ہیں، کہ حق تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس کی طرف امر فرمایا ہے)۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں الٰہی یہ کیا ہے جو تو نے اپنے دوستوں کو عطا کیا ہے کہ جس نے ان کو پہچانا۔ اس نے تجھ کو پایا۔ اور جب تک تجھ کو نہ پایا ان کو نہ پہچانا۔ **وَرَدَّ قَنَا اللَّهُ تَعَالَى** **وَأَيُّكُمْ حُبِّبَ هَذِهِ الطَّائِفَةُ الْعُلْيَا الشَّرِيفَةُ** اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اس بزرگ اور شریف گروہ کی محبت عطا فرمائے۔ آمین

مکتبہ

اس بیان میں جب کوئی درویشوں کے پاس جاوے تو اس کو چاہئے کہ خالی ہو کر جاوے تاکہ بھرا ہوا پس آوے۔ اور اس بیان میں کہ اول عقاید کو درست کرنا چاہئے۔ حکیم عبدالوہاب کی طرف لکھا ہے:-

اس فقہ آپ قدم رنجہ کر کے آئے۔ اور جلد ہی ہی اٹھ کر چلے گئے۔ اس قدر فرصت بھی نہ ملی کہ صحبت کے بعض حقوق ادا کئے جاتے۔ ملاقات کا مقصود افاہہ ہے یا استفادہ۔ اور جب مجلس ان دونوں سے خالی ہو۔ تو وہ کسی گنتی میں نہیں ہے۔ اس گروہ کے پاس خالی ہو کر جانا چاہئے تاکہ بھرے ہوئے واپس جاویں۔ اور اپنی عقل کو ظاہر کرنا چاہئے تاکہ ان کو شفقت آئے۔ اور انتفاع نہ کا راستہ کھلیاے۔ سیرانا اور سیر ہی چلا جانا، کچھ مزہ نہیں دیتا۔ اتلا یعنی پرشکمی کا پھل سولے پیارمی کے کچھ نہیں اور انتفاع سے سوا سرکشی کے اور کچھ نہیں ہوتا۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ اول شتہ دل کی عجز و نیاز اور پھر شتہ دل کی توجہ پس توجہ کے لئے عجز و نیاز شرط ہے۔

اس وقت ایک طالب علم نے آکر آپ کی طرف سفارش کی طلب ظاہر کی۔ دل میں آیا کہ چونکہ آپ کے صرف ایک بھی حق ہے۔ پس اپنی طرف سے جہاں تک ہو سکے حق ادا کرنا چاہئے اس لئے گزشتہ کے تدارک تلافی کے لئے چند باتیں وقت حال کے موافق قلم کی زبان سے

لکھ کر آپ کی طرف ارسال کی گئی ہیں وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْمَلِكُ لِلصَّوَابِ وَالْمَوْفِقِ
اللہ تعالیٰ بہتری کی طرف الہام کرنے والا اور راستی کی توفیق دینے والا ہے۔

اے سعادتمند جو کچھ ہم پر اور آپ پر لازم ہے وہ یہ ہے کہ اول اپنے عقائد کو کتاب
وسنت کے موافق درست کریں۔ جس طرح کہ علمائے حق نے کھدا ان کی گوشوں کو شکوہ فرما دیا
ان عقائد کو کتاب سنت سے سمجھا ہے۔ اور وہاں سے اخذ کیا ہے۔ کیونکہ ہمارا اور آپ کا
سمجھنا اگر ان بزرگواروں کے فہم کے موافق نہیں ہے۔ تو وہ اعتناء سے ساقط ہے۔ کیونکہ
ہر بدعتی اور گمراہ اپنے باطل احکام کو کتاب سنت ہی سے سمجھتا ہے۔ اور وہیں سے اخذ کرتا
ہے۔ حالانکہ ان سے کسی چیز کا فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ اور دوسرے احکام شرعی از قسطل
وحرام و فرض و واجب کا علم حاصل کرنا ہے۔ اور تیسرے اس علم کے موافق عمل کرنا۔ اور چوتھے
تصنیف و تذکیہ کا طریق جو صوفیہ کرام قدس سرہم سے مفصّل ہے۔ جب تک عقائد کو درست کریں
احکام شرعیہ کا علم کچھ فائدہ نہیں دیتا۔ اور جب تک یہ دونوں متحقق نہ ہوں عمل نفع نہیں دیتا۔ اور
جب تک یہ تینوں حاصل نہ ہوں تصنیف و تذکیہ کا حاصل ہونا محال ہے۔ ان چار رکنوں اور ان کے
متممات و تکملات (جیسے کہ سنت فرض کو کامل کرنے والی ہے) کے بعد جو کچھ ہے۔ فضائل
ہے۔ اور دائرہ مالائینی میں داخل ہے۔ اور وَ مِنْ حُسْنِ اِسْلَامٍ الْمَرْءُ تَزَكُّهُ مَا لَا يَعْزِيهِ
وَ اِشْتِغَالُهُ بِمَا يَعْزِيهِ اور لایینی وہیوہ بات کو ترک کرنا اور فائدہ مند بات میں مشغول ہونا
انسان کے حُسن اسلام کی علامت ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی فِي النَّزْوَةِ مَتَابِعُهُ
اَلْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ الصَّلٰوٰتُ وَالسَّلَامُ اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کے
راستہ پر چلا اور حضرت محمد مصطفیٰ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

کتاب ۱۵

اس بیان میں کہ کمال کے مرتبوں میں استعداد کی تفاوت کے موافق فرق ہوتا ہے
شیخ حمید بنگالی کی طرف لکھا ہے :-

جاننا چاہئے کہ مراتب کمال میں استعدادوں کی تفاوت کے موافق تفاوت ہوتا
ہے۔ اور کمال میں تفاوت کبھی کثرت کے لحاظ سے ہوتا ہے اور کبھی کیفیت کے اعتبار سے
اور کبھی ان دونوں یعنی کثرت و کیفیت کی رُو سے پس بعض کا کمال تجلّ صفاتی پر ہے اور

دو نونانیہ کمال تجلی ذاتی تک ہے۔ باوجود بہت سے تفاوت کے جو ان دونوں تجلیوں کے افراد اور ان کے ارباب کے مابین ہے۔ پس بعض کمال ماسوا سے حق سے دل کی سلامتی اور رُوح کی آزادی تک ہے۔ اور دوسرے کمال ان دونوں کے علاوہ شہود سری تک اور تیسرے کمال ان تینوں کے علاوہ اس حیرت تک ہے جو حق کی طرف مَسُوب ہے۔

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ مذکورہ بالا مراتب میں ہر مرتبہ میں کمال حاصل ہونے کے بعد پس با رجوع کرتے ہیں۔ یا اس مقام میں ثابت برقرار رہتے ہیں۔ مقام اول تکمیل و ارشاد کا مقام ہے اور اس میں حق کی طرف سے خلق کی طرف دعوت کیلئے رجوع کرتے ہیں۔ اور دوسرے مقام استہلاک یعنی مغلوبہ کمال ہونے اور خلق سے تنہا ہونے کا مقام ہے۔ والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۱۵۹

اتم پُرسی میں شرف الدین حسین بخشی کی طرف صادر فرمایا ہے:-

برنج و مصائب اگر بظاہر تلخ اور جسم کو تکلیف دینے والے ہیں لیکن باطن میں شیرین اور رُوح کو لذت بخشنے والے ہیں۔ کیونکہ جسم و رُوح گویا ایک دوسرے کے ضد واقع ہوئے ہیں۔ ایک کے رنج میں دوسرے کی لذت ہے۔ وہ بہت فطرت جو ان دو ضدوں اور ان کے لازم کے درمیان تیز نہیں کر سکتا۔ وہ بحث سے خارج ہے۔ اور باہم مخاطب ہونے کی قابلیت نہیں رکھتا۔ اُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ لَمْ يَعْلَمُوا طَرِيقَ الْإِسْلَامِ بلکہ ان سے بھی زیادہ گئے گزرے ہیں۔

آگہ از خویش متن خوبست چنین چہ خبر دارد از چہ ان و چنین

ترجمہ جس کو اپنی خبر نہیں ہے بھلا حال اوروں کا پھر وہ جانے کیا

و شخص جس کا رُوح تنزل کر کے مرتبہ جسم میں اٹھلا ہو۔ اور اس کا عالم امر عالم خلق کے تابع ہو گیا اس معما کے بھید کو کیا جانتا ہے۔ جب تک رُوح اپنے اصلی مقام میں رجعت نہ کرے۔ اور امر خلق سے جدا نہ ہو جائے اس معرفت کا جمال جلوہ گر نہیں ہوتا۔ اس دولت کا حاصل ہونا اُس موت سے وابستہ ہے جو اہل سُنّ یعنی وقت مقررہ سے پہلے حاصل ہوتی ہے۔ اور مثل رُوح

طریقت قدس سرہم نے اس کو فنا سے تعبیر کیا ہے ۵

خاک شوخا کست باروید گل کہ بجز خاک نیست منظر کل
ترجمہ خاک ہو خاک تا اگلے سبھ گل خاک ٹٹھکے کل کامت بھول

اور جو شخص مرنے سے اول نہیں مرا نصیبت تو اُس کے لئے ہے اور اسی کی ماتم پر ہی بجا لانی چاہئے۔ آپ کے والد مرحوم کے انتقال کی خبر جو نیک نامی میں مشہور تھی اور ارم معروف اور نئی منکر کے طریق کو مد نظر رکھتے تھے۔ واقعی مسلمانوں کے غم و اندوہ کا موجب ہے یا تا
اللہ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ ہم اللہ ہی کے لئے ہیں اور اسی طرف جانے والے ہیں ۶
میرے فرزند! طریق صبر کو اختیار کر کے صدقہ و دعا و استغفار سے اُگے گئے ہوو
کی مدد و معاونت کریں کہ مُردوں کو زندوں کی امداد کی اشد ضرورت ہوتی ہے۔ حدیث نبوی
صلی اللہ علیہ وسلم میں آیا ہے:-

مَا الْمَيِّتُ إِلَّا كَالْغَرِيقِ الْمَتَّغُوْثِ يَنْتَظِرُ دَعْوَةً تَلْحَقُهُ مِنْ آبٍ
أَوْ أُمٍّ أَوْ أَخٍ أَوْ صِدِّيقٍ فَإِذَا لَحِقَتْهُ كَانَ أَحَبَّ اِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيْهَا سَاءً
وَأَنَّ اللَّهَ كَيْدُخِلُ عَلَى أَهْلِ الْقُبُوْرِ مِنْ دُعَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ آمَنَالِ الْجَبَالِ مِنَ
الْوَحْمَةِ۔ وَأَنَّ هَدْيَةَ الْأَحْيَاءِ إِلَى الْأَمْوَاتِ لَا سِتْرَ غَفَا رُحْمُ كَرُوْهُ فَرَادُ كَرُوْا
غریق کی طرح ہوتا ہے جو اپنے باپ یا ماں یا بھائی یا دوست کی طرف سے دُعا کا منتظر رہتا
ہے جب اس کو ان کی طرف سے دُعا پہنچتی ہے تو اُس کو دنیا و مافیہا سے زیادہ پیاری
معلوم ہوتی ہے۔ اور یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ زمین والوں کی دُعا سے قبور والوں
پر پہاڑوں جتنی رحمت نازل فرماتا ہے۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ زندوں کا ہر یہ مُردوں کی طرف
یہ ہے کہ ان کے لئے اللہ کی جناب میں استغفار کریں ۶

باقی نصیحت ہے کہ ہمیشہ ذکر و خلو میں رہیں کیونکہ فرصت بہت ہی تھوڑی ہے
اس کو ضروری کاموں میں صرف کرنا چاہئے۔ والسلام ۶

مکتوب ۱۶

اس بیان میں کہ شائع قدس سرہم تین گروہ ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک کے احوال
او کمال و نقصان کو مشرح و مفصل طور پر بیان کرنے میں اس کثیرین غلام معنی ہادی محمد حبیب

بخشی طاعتانی کے نام لکھا ہے :-

مشائخ طریقت قدس سرہم تین گروہ ہیں :-

پہلا گروہ :- اس بات کا قائل ہے کہ عالم حق تعالیٰ کی ایجاد سے موجود ہے۔ اور جو کچھ اس میں اوصاف کمال ہیں سب حق تعالیٰ کی ایجاد سے ہیں۔ اور اپنے آپ کو شیخ یعنی ظاہر صورت اور سانچہ سے زیادہ کچھ نہیں جانتے۔ بلکہ شخصیت بھی اُسی کی طرف سے سمجھتے ہیں۔ اور بجز ہستی میں ایسے کم ہوتے ہیں کہ نہ عالم کی خبر رکھتے ہیں نہ اپنی اُس ننگے شخص کی طرح جس نے جامہ عاریت پہنا ہوا ہو۔ اور وہ جانتا ہے کہ یہ جامہ عاریت ہے۔ اور عاریت کا دیکھنا اس پر ایسا غالب ہو کہ سامنے کپڑے کو اپنے اصل کی طرف منسوب کرے۔ اور اپنے آپ کو برہنہ پاوے۔ اور اگر ایسے شخص کو بے شعوری اور سرکے شعور اور صحیح لائیں اور فنا کے بعد بقا سے مشرف کریں تو اس وقت بھی اگرچہ جامہ کو اپنے اوپر پاتا ہے۔ لیکن یقیناً جانتا ہے کہ یہ اور کی طرف سے ہے۔ کیونکہ وہ قناب علم میں نہ درج ہے۔ اور گرفتاری و تعلق جو اس جامہ کے ساتھ رکھتا تھا کچھ نہیں رہتا۔ ایسے ہی اُس شخص کا حال ہے جو اپنے اوصاف کمال کو جامہ عاریت کی طرح خیال کرتا ہے۔ لیکن یہ جانتا ہے کہ یہ جامہ ہم میں سے خارج ہو کر کوئی جگہ نہیں۔ اور یس یا کل نگاہوں۔ اور یہ دیدہ بیان تک غالب آ جائے کہ اس لباسِ دہشت کو بھی سارے کا سارا مارے اور اپنے آپ کو بالکل برہنہ معلوم کرے۔ اور ہوش و صحو کے بعد اس جامہ دہشت کو بھی اپنے ہمراہ پاوے۔ لیکن دل شخص کی فنا اتم ہے اور بقا جو اس پر مرتب ہے، اکمل ہے۔ جیسا کہ مختصر میں اس کا بیان آئیگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ ۴

یہ بزرگوں تمام معتقدات کلامیہ میں جو کتاب و سنت و اجماع کے موافق ثابت ہو

ہیں، اصنام اہل سنت و جماعت کے ساتھ متفق ہیں۔ اور محکمین اور ان کے درمیان سوائے اس کے اور کچھ فرق نہیں ہے کہ تسکین اس مطلب کو علمی اور استدلالی طور سے حاصل کرتے ہیں۔ اور یہ لوگ کشف و ذوق کے طور پر۔ اور نیز یہ بزرگوں ارق تعالیٰ کے ساتھ نہایت تنزیہ کے باعث عالم کی کوئی نسبت ثابت نہیں کرتے۔ اور تمام نسبتوں کو سلب کرتے ہیں۔ تو پھر عنایت اور جبرئیت یعنی ایک دوسرے کا عین اور جبر ہونے کا کیا ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا شان اس سے بہت بلند ہے۔ لیکن مولے اور عبد و صانع و مصنوع ہونے کی نسبت ثابت کرتے ہیں۔ اس وقت فنا کے حقیقی سے مشرف ہو کر تجلیات و اتہات

کی قابلیت پیدا کرتے ہیں اور بے اندازہ تجلیات کا مظہر ہو جاتے ہیں +
 دوسرا گروہ عالم کو حق تعالیٰ کا ظل جانتا ہے۔ لیکن اس بات کے قائل ہیں کہ
 عالم خارج میں موجود ہے۔ لیکن بطریق خلّیت نہ بطریق اصالت۔ اور ان کا وجود حق تعالیٰ
 کے وجود سے قائم ہے۔ جیسے کہ سایہ اپنے اصل سے قائم ہوتا ہے +
 مثلاً ایک شخص کا سایہ دراز ہوا۔ اور اس شخص نے اپنی کمال قدرت سے اپنی صفات
 از قسم علم و قدرت و ارادہ وغیرہ حتیٰ کہ لذتِ الم کو بھی منعکس کر دیا۔ پس اگر بالفرض وہ سایہ الگ
 پڑے اور اس سے دردناک ہو جائے تو از روئے عقل اور عرف کے یہ نہ کہیں گے کہ وہ شخص دردناک
 ہوا ہے۔ جیسے کہ تیسرا گروہ اس کا قائل ہے۔ علیٰ ہذا القیاس تمام بُرے افعال جو مخلوقات سے
 صادر ہوتے ہیں، انہیں کہہ سکتے کہ حق تعالیٰ کا فعل ہیں۔ جیسے کہ سایہ اپنے ارادہ سے حرکت
 کرتا ہے۔ تو نہیں کہہ سکتے کہ شخص متحرک ہے۔ اُن یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس کی قدرتِ امداد
 کا اثر ہے۔ یعنی اس کا مخلوق ہے۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ بُرے کا پیدا کرنا بُرا نہیں ہے۔
 بلکہ بُرے کا فعل و کسب بُرا ہے +

تیسرا گروہ وحدت و وجود کا قائل ہے۔ یعنی خارج میں فقط ایک ہی موجود ہو
 اور وہ حق تعالیٰ کی ذات ہے۔ اور عالم کو خارج میں علمی ثبوت کے سوا ہرگز کوئی ثبوت ثابت
 نہیں ہے۔ اور کہتے ہیں کہ لَا تُخْبِرُنَّ مَا ظَنَّمْتُمْ رَاٰی حُجَّةَ الْوُجُوْدِ اَیْمَانِ نے وجود کی
 بونہیں سوئگی۔ اور اگرچہ یہ لوگ بھی عالم کو حق تعالیٰ کا ظل کہتے ہیں۔ لیکن کہتے ہیں کہ ان کا ظنی وجود
 صرف مرتبہ حس میں ہے مرتبہ نفس الامر اور خارج میں عدم محض ہے۔ اور حق تعالیٰ کی ذات کو
 صفات و جوہر اور امکانات سے متصف جانتے ہیں۔ اور مراتب تنزلات ثابت کرتے ہیں۔
 اور ہر مرتبہ میں ذات احد کو اس مرتبہ کے لائق احکام سے متصف کہتے ہیں۔ اور تنگد و اور تنال
 اسی ذات کو جانتے ہیں لیکن ان مٹوسہ متوہر ظلال کے پردہ میں عقلی اور شرعی طور پر بہت سے
 معظورات یعنی اشکال ان پر وارد ہوتے ہیں جن کے جواب میں بہت سے حیلے اور مختلف
 کرتے ہیں۔ اگرچہ یہ لوگ وصل و کمال کے درجات کی تفاوت کے موافق وصل و کمال ہیں۔ لیکن
 ان کی باتیں خلقت کو مگر اسی اور احاد کی طرف ہنوائی کے زندقہ لک پہنچا دیتی ہیں +
 پہلے گروہ کے لوگ اتم و اکمل ہیں اور کتاب سنت کے ساتھ اسلم و اوفیٰ ہیں۔ لیکن
 ان کا اسلم اور اوفیٰ ہونا خود ظاہر ہے۔ اور اکمل و اتم ہونا اس وجہ سے ہے کہ وجود انسانی کے بعض

مراتب نہایت لطافت اور تجرد کے باعث مبدء کے ساتھ پوری پوری مشابہت اور مناسبت رکھتے ہیں۔ جیسے کہ خفی اور اخفی +

پس وہ لوگ باوجود فنا سے تری کے ان مرتبوں کو مبدء سے جدا نہیں کر سکتے یا لا کے نیچے لا کر ان کی نفی نہیں کر سکتے۔ بلکہ مبدء انکے نزدیک باہم ملا ہوا اور ایک دوسرے کی مانند رہتا ہے۔ اور اپنے آپ کو عین حق پاتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ خارج میں فقط حق سبحانہ ہی موجود ہے۔ اور ہمارا ہرگز وجود نہیں ہے۔ لیکن جب آثار خارجیہ کا شمار ہونا ثابت ہوتا ہے۔ تو اچانک ثبوت علمی کے قائل ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ اعیان کو وجود اور عدم کے درمیان برزخ کہتے ہیں اور چونکہ مخلوقات کے وجودوں کے بعض مراتب کو مبدء سے جدا نہ کر سکے اس کے وجود کے وجوب کے قائل نہ ہو کر برزخ ہونے کے قائل ہوئے۔ اور وجوب کے رنگ کے ممکن میں ثابت کر دیا۔ اور یہ نہ جانتا کہ وہ رنگ بھی ممکن ہی کا رنگ ہے۔ جو واجب کے مشابہ ہے۔ اگرچہ صورت اور اسم میں ہے۔ اور اگر اس رنگ کو جدا کرتے اور ایک جود کے قائل نہ ہوتے۔ اور جب تک انسان سے کچھ اثر باقی ہے اپنے آپ کو حق نہیں جانتا۔ اگرچہ جانتا ہے کچھ سے اثر باقی نہیں رہا۔ یہ بھی اس کی کوتاہ نظری کے باعث ہے +

اور دوسرے گروہ نے بھی اگرچہ ان مرتبوں کو مبدء سے جدا دیکھا۔ اور کلمہ لائیں لا کر ان کی نفی کر دی۔ لیکن ایک دوسرے کے نقل اور صل ہونے کے باعث ان کے وجود کے بقیوں میں سے ایک چیز ثابت رہی۔ کیونکہ نقل کا اصل کے ساتھ تعلق کا رشتہ بہت قوی ہے۔ یہ نسبت ان کی نظر سے مخدوم ہوئی +

لیکن پہلے گروہ نے حضرت رسالت خاتمت صلوات اللہ علیہ وسلم کی کمال مناسبت و متابعت کے باعث ممکن کے تمام مراتب کو واجب سے جدا کیا۔ اور سب کو کلمہ لا کے نیچے لا کر ان کی نفی کر دی۔ اور ممکن کی وجہ کے ساتھ کچھ مناسبت نہ دیکھی۔ اور کسی نسبت کو اس کے ساتھ ثابت نہ کیا۔ اور اپنے آپ کو بندہ مخلوق غیر مقدر یعنی عاجز کے سوا کچھ نہ پہچانا اور حق تعالیٰ کو اپنا مولے اور خالق جانتا +

اپنے آپ کو مولے جانتا یا اس کا سایہ خیال کر لے۔ ان بزرگواروں پر بہت بھاری اور دشوار ہے۔ مَا لِلتَّوَّابِ رَبُّ الْاَدْبَابِ - ۶

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

یہ بزرگوار اشعار کو اس سبب کہ حق تعالیٰ کی مخلوق کو دوست رکھتے ہیں اور ان کی نظر میں محبوب دکھائی دیتی ہیں اور اس سبب کہ حق تعالیٰ کی معصیت میں اور ان کے افعال میں ایسی کے مصنفین ہیں، اشیاء کے پوسے پوسے تابعدار اور فراہم و ہار ہوتے ہیں۔ اور افعال پر سوا سے انکار شریعت کے کچھ انکار نہیں کرتے اور جیسے کہ ارباب توحید کو مظہر ہونے کے باعث بلکہ حق سبحانہ کی نسبت اٹھانے کے عین ہونے کی وجہ سے اس قسم کی محبت و تابعداری حاصل ہوتی ہے۔ ان لوگوں کو صرف ان کے مصنف و مخلوق ہونے سے حاصل ہو جاتی ہے۔ ع

برہیں تفاوتِ راہ از گجاست تا بحبا

محبوب کے عین کو تھوڑی سی محبت سے بھی دوست رکھ سکتے ہیں۔ لیکن اس کے مصنف اور مخلوق اور بندہ کو جب تک محبوب کی کامل محبت حاصل ہو۔ دوست نہیں رکھتے اور محبوب خیال نہیں کرتے۔

اس طائفہ علیہ کو تمام عبادیت سے جو تمام مقاماتِ لایت کا نہایت ہے۔ کامل حصہ حاصل ہوتا ہے۔ اور ان بزرگواروں کے صحتِ حال پر اس سے بڑھ کر اور کوئی دلیل ہے کہ ان کے تمام کشف کتابِ سنت اور ظاہر شریعت کے موافق ہیں۔ اور ظاہر شریعت سے ہر موافق نہیں ہیں۔

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ مُحِبِّيْهِمْ وَمُتَابِعِيْهِمْ بِحُجْرَةِ مُحَمَّدٍ الْمَصْطَفٰى صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔ یا اللہ تو اپنے حبیب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و بارک کی طفیل ان لوگوں کے محبوبوں اور تابعداروں میں سے بنا۔

وہ درویش امراد حضرت مجدد صاحبِ حمۃ اللہ علیہ جس سے ان سطروں کا استفادہ ہوا ہے پہلے توحید کا معتقد تھا۔ اور بچپن کے زمانہ سے اس توحید کا علم رکھتا تھا۔ اور یہ علم تقنین تک پہنچ چکا تھا۔ ہر چند حال نہ رکھتا تھا۔ اور جب اس راہ میں آیا۔ پہلے توحید کا راہ منکشف ہوا اور کچھ مدت تک اس مقام کے مرتبوں میں جولان کرتا رہا۔ اور بہت سے علوم جو اس مقام کے مناسب تھے، فائز ہوئے۔ اور وہ مشکلات و واردات جو توحید والوں پر وارد ہوتی ہیں کشوف اور علوم فائزہ کے ساتھ سب حل ہو گئیں۔ کچھ مدت کے بعد ایک اور نسبت نے اس درویش پر غلبہ کیا۔ اور اس کے غلبہ میں توحید میں توقف کیا۔ لیکن یہ توقف حسن ظن سے تھا۔ نہ انکار سے۔ کچھ مدت تک تو انکار میں متوقف رہا۔ آخر کار انکار تک نوبت پہنچ گئی۔ او

ظاہر ہوا کہ یہ مرتبہ نہایت ہی بہت ہے۔ مقامِ خلوت میں اسباب پہنچانا چاہئے۔ لیکن فقیر اس نیکار میں بے اختیار تھا۔ نہیں چاہتا تھا کہ اس مقام سے نکلے کیونکہ بڑے بڑے مشائخ اس مقام میں اقامت رکھتے تھے۔ اور جب مقامِ خلوت میں پہنچا۔ اور اپنے آپ کو عالمِ ظہر معلوم کیا۔ جیسے کہ دوسرے گروہ کے لوگ قال ہیں۔ تب یہ رز و ہوئی کہ کاش مجھ اس مقام سے نکالیں۔ کیونکہ میں وحدت وجود کو کمال جانتا تھا۔ اور یہ مقام کچھ کچھ اس سے مناسبت رکھتا تھا۔ اتفاقاً کمالِ عنایت اور غریبِ نوازی سے اس مقام سے بھی اوپر لے گئے۔ اور مقامِ عبدیت تک پہنچا دیا۔ اس وقت کمال کا مقام نظر آیا۔ اور اس کی بلندی ظاہر ہوئی۔ اور گزشتہ مقامات سے نو بر استغفار کی اور اگر اس درویش کو اس طریق پر اوپر نہ لے جاتے اور بعض سے بعض کی بلندی فوقیت ظاہر نہ کرتے۔ تو اپنے منزل کو اہتمام میں جانتا۔ کیونکہ اس کے نزدیک توحید و ہمدی سے بڑھ کر کوئی اور بلند مقام نہ تھا۔ اور نہ ہی کوئی آگے ہوا ہے۔ وَاللّٰهُ يَخْبِتُ لَهَا الْحُوتُ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ اللّٰهُ تَعَالٰی حق ثابت کرتا ہے اور سیدِ رسند کی ہدایت کرتا ہے۔

جانتا چاہئے کہ علوم و معارف کی تفاوت کا منشا مکتوبات اور سلاووں میں جو ایشوش سے بلکہ ہر سالک سے جو بیان ہوا ہے۔ یہی مقاماتِ تفاوت کے حاصل ہونے کا تفاوت ہے۔ کیونکہ ہر مقام کے لئے علوم و معارف جدا ہیں اور ہر حال کے لئے قالِ علیحدہ ہے۔ پس حقیقتِ علوم میں کوئی تداخل اور تناقض نہیں ہے۔ بلکہ احکام شرعیہ کے نسخ کی طرح ہے۔ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُنْزَوْنِ اِنْ كُنْتَ تَكْرَهُ۔ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدًا وَآلِہٖ وَسَلَّم۔

مکتوب ۱۶۱

اس بیان میں کہ منازلِ سلوک کے طے کرنے سے مقصود ایمانِ حقیقی کا حاصل ہونا ہے۔ جو نفس کے مطمئن ہونے پر وابستہ ہے۔ ملاصلحہ بندشی کی طرف صادر فرمایا ہے۔

منازلِ سلوک کے طے کرنے سے مقصود ایمانِ حقیقی کا حاصل ہونا ہے، جو نفس کے مطمئن ہونے پر وابستہ ہے جب تک نفس مطمئن نہ ہو جائے۔ نجات ناممکن ہے۔ اور نفس مطمئن کے مرتبہ تک نہیں پہنچتا، جب تک اس پر قلبی سیاست نہ ڈالیں۔ اور سیاستِ قلبی اس وقت

حاصل ہوتی ہے جب کہ دل اس کام سے جو اس کے سامنے ہے فارغ ہو جائے۔ اور ماسوا حق کی گرفتاری کے سلامتی حاصل کرے۔ اور ماسوے اللہ کی گرفتاری سے دل کے سلامت ہونے کی علامت ماسوائے حق کا نسیان ہے۔ اور جب تک بال بھر بھی غیر سے آگاہ ہے سلامتی سے گمراہ ہے
 فَطُوبَىٰ لِمَنْ سَلَّمَ قَلْبُهُ لِرَبِّهِ بِسُبْحَانَكَ ہے وہ شخص جس کا دل اللہ کے لئے سلامت ہو گیا
 کوشش کرنا ضروری ہے تاکہ سلامتی قلب کے مشرف ہوں اور اطمینان نفس تک پہنچ جائیں۔
 ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل
 جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے +

مکتوب ۱۶۲

ماہ رمضان کی فضیلت اور قرآن مجید کے ساتھ اُس کی اس مناسبت کے بیان میں
 جو اس مہینے میں اس کے نازل ہونے کا سبب ہے۔ اور قریمین کھجور کی جامعیت کے
 بیان میں جس سے افطار کرنا مستحب ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں خواجہ
 محمد صدیق بخشی کی طرف لکھا ہے :-

باسمہ سبحانہ! کلام کا شان جو شیونات ذاتیہ میں سے ہے۔ تمام کمالات ذاتی اور
 شیونات صفاتی کا جامع ہے۔ جیسے کہ علوم گزشتہ میں ذکر ہو چکا ہے۔ اور ماہ مبارک رمضان
 تمام خیرات و برکات کا جامع ہے۔ اور جو خیر و برکت ہے۔ وہ حضرت ذات ہی کی طرف سے
 پہنچتی ہے اور اس کے شیونات کا نتیجہ ہے۔ کیونکہ جو شر و نقص کہ وجود میں آتا ہے اس کا منشاء
 و مبدی ذات و صفات محدثہ ہے۔ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ
 مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ خود نص قاطع ہے +

پہلے ماہ مبارک کی خیرات و برکات ان کمالات ذاتیہ کا مجموعہ ہیں جن کی جامع شان کلام
 اور قرآن مجید اس شان جامع کی تمام حقیقت کا حامل ہے۔ پہلے ماہ مبارک کو قرآن مجید کے ساتھ
 پوری پوری مناسبت ہے۔ کیونکہ قرآن مجید تمام کمالات کا جامع ہے۔ اور یہ مہینہ اُن تمام خیرات
 کا جامع ہے جو ان کمالات کے نتائج اور ثمرات ہیں۔ اسی مناسبت کے باعث قرآن مجید
 اس مہینہ میں نازل ہوا ہے۔ شَهْرُ مَصَانِكَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ اور اس مہینے میں
 شہید اس مہینے کا خلاصہ و زبدہ ہے۔ وہ رات گویا اس کا مغز ہے۔ اور یہ مہینہ اس کا پوست

پس جس کا یہ مینہ جمعیت سے گزر جائے اور اس مینے کی خیرات برکات سے فائدہ مند ہو جائے
اس کا تمام سال جمعیت کے ساتھ اور خیر و برکت سے بھرا ہوا گذرتا ہے۔ وَفَقَّنا اللہُ سُجَّاناً
لِخَيْرَاتٍ وَالْبَرَكَاتِ فِي هَذَا الشَّهْرِ الْمُبَارَكِ وَرَزَقْنَا اللہُ سُجَّاناً النَّصِيبَ
الْأَعْظَمَ حَقِّ تَعَالٰی ہم کو اس مبارک مینے کی خیرات برکات حاصل کرنے کی توفیق دیوے
اور بہت حصہ عطا فرمائے +

حضرت سات فائیت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے اِذَا افْطَرَ أَحَدُكُمْ
فَلْيَفْطِرْ عَلَى شَهْرٍ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ کہ جب کوئی شخص تم میں سے روزہ افطار کرنا چاہے تو
اس کو قر سے افطار کرنا چاہئے کیونکہ اس میں برکت ہے +

اور قر میں برکت کا موجب یہ ہے کہ اس کا وقت ایک ایسا وقت ہے جو انسان کی
طبع جامعیت اور اعدائیت کے طور پر پیدا ہوا ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بغیر صلے اللہ علیہ وسلم
نے اس نخل کو نبی آدم کی عمر فرمایا ہے کیونکہ وہ آدم کی مٹی سے پیدا ہوا ہوا ہے۔ جیسے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے :-

أَكْرَمُوا عَمَّتَكُمْ فَإِنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ بَقِيَّةِ طِينَةِ آدَمَ اپنی عمر کی
تعظیم کرو۔ کیونکہ وہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بقیہ مٹی سے پیدا کی گئی ہے۔ اور ہو سکتا ہے
کہ اس کا نام برکت اسی جامعیت کے اعتبار سے ہو +

پہلے اس کے پھل سے جو قر ہے افطار کرنا صاحب افطار کی جزو پنجما ہے۔ اور اس کی
حقیقت جامع اس جزئیت کے اعتبار سے اس کے کھانے والے کی حقیقت کی جزو ہو جاتی ہے
اور اس کا کھانے والا اس اعتبار سے ان شیار کحالات کا جامع ہو جاتا ہے جو اس ترکی حقیقت
جامع میں مندرج ہے +

یہ مطلب اگرچہ اس کے مطلق کھانے میں بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ لیکن افطار کے وقت
جو روزہ دار کی شہوات کا مانع اور لذات فانیہ سے خالی ہونے کا وقت ہے۔ اس کا کھانا زیادہ
تاثیر کرتا ہے۔ اور یہ مطلب کامل اور پورے طور پر ظاہر ہوتا ہے +

آوردہ جو آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ يَغْتَمُ السَّحُورُ الْمُؤْمِنُ الشَّمْرُ
مومن کی بہتر سحر کی تر ہے۔ اس اعتبار سے ہو سکتا ہے کہ اس کی غذا میں جو صاحب غذا کی
جزو ہو جاتی ہے اس کی حقیقت کی تکمیل ہے نہ کہ اس غذا کی حقیقت۔ اور جب کہ مطلب روزہ میں

منفق ہے تو اس کی تلافی کے لئے ترکی سحر پر ترغیب فرمائی کہ گویا اس کا کھانا تمام اکولات کے کھانے کا فائدہ رکھتا ہے اور یہی بکتہ جامعیت کے اعتبار سے افطار کے وقت تک رہتی ہے اور غذا کا یہ فائدہ جو مذکور ہو چکا ہے۔ اس تقدیر پر مترتب ہو سکتا ہے۔ جب کہ وہ غذا چیز شرعی کے مطابق واقع ہو۔ اور شرعی حد و دوسے سر موشہاد نہ ہو۔ اور نیز اس فائدہ کی حقیقت اس وقت یقین ہوتی ہے جب کہ اس کا کھانے والا صلات سے گزر کر حقیقت تک جا پہنچا ہو۔ اور ظاہر سے باطن تک پہنچ گیا ہو۔ تاکہ غذا کا ظاہر اس کے ظاہر کو مدد دیوے۔ اور غذا کا باطن اس کے باطن کو مکمل کرے۔ ورنہ صرف ظاہری امداد پر ہی موقوف ہے اور اس کا کھانے والا عین قصور میں ہے۔

۵ سہی کن تالقمہ را سازی گھر بعد از ان چند انگہ سے خواہی بخور
 تجربہ کر یہ کوشش تابنے گوہر غذا بعد اس کے جس قدر چاہے تو کھا
 جلد ہی افطار کرنے اور سحر کی دیر سے کھانے میں حکمت یہی ہے کہ صاحب غذا کے لئے غذا کی تکمیل ہو جائے۔ و السلام

مکتوب ۱۳

اس بیان میں کہ اسلام و کفر ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ ان دو ضدوں کا جمع نہ ہوا محال ہے۔ اور ایک کے عرت فیہ میں دوسرے کی عوار می ہے۔ اخیر تک حضرت خواجہ سید احمد تقی نے کافروں کے ذیل کرنے اور ان کے ساتھ نہ ملنے جلنے اور اس اختلاط کے ضرر کے بیان میں فرمایا ہے۔ اور اس بیان میں مینا و ماخرت بھی ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ سیاوت و شرافت کے پناہ والے شیخ فرید کی طرف صادر فرمایا ہے۔

اَتَّخِذُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْعَمَ عَلَيْنَا وَهَدَانَا اِلَى الْاِسْلَامِ وَجَعَلَنَا مِنْ اُمَّةٍ
 مُحَمَّدٍ عَلَيْنَا الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ وَالْحَقِيقَةَ اَللّٰهُ تَعَالٰی کا حمد ہے جس نے ہم پر بڑا احسان کیا اور
 ہم کو اسلام کی طرف ہدایت کی۔ اور ہم کو حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت سے بنایا۔
 دونوں جہان کی سعادت فقط مشرر دو جہان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری سے
 وابستہ ہے۔ اور آنحضرت کی متابعت یہ ہے کہ اسلامی احکام بجالائے جائیں اور کفر کی رسمیں
 مٹا دی جائیں۔ کیونکہ اسلام و کفر ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ ایک کو ثابت و قائم کرنا دوسرے

کے دور ہو جانے کا باعث ہے۔ اور ان دو ضدوں کے جمع ہونیکا احتمال محال ہے۔
 حق تعالیٰ اپنے حبیب علیہ السلام کو فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ
 وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْكُم** اے نبی کافروں اور منافقوں سے جہاد کرو اور ان پر سختی کرو۔
 پس جب اپنے پیغمبر کو جو خلق عظیمہ سے موصوف ہے کفار کے ساتھ جہاد
 کرنے اور ان پر سختی کرنے کا حکم فرمایا، تو معلوم ہوا کہ ان پر سختی کرنا خلق عظیمہ میں داخل ہے پس
 اسلام کی عزت کفر اور کافروں کی خواری میں ہے۔ جس نے اہل کفر کو عزیز رکھا اس نے اہل اسلام
 کو خوار کیا۔ ان کے عزیز رکھنے سے یہ مراد نہیں کہ صرف ان کی تعظیم کریں اور بلند ٹھہرائیں بلکہ اپنی
 مجلسوں میں جگہ دینا اور ان کی ہم نشینی کرنا اور ان کے ساتھ گفتگو کرنا سب عزاز میں داخل ہے۔
 کتوں کی طرح ان کو دُور کرنا چاہئے۔ اور اگر کوئی دنیاوی غرض ان کے متعلق ہو جو ان کے بغیر
 حاصل نہ ہوتی ہو۔ تو پھر بھی بے اعتباری کے طریق کو نہ نظر رکھ کر بقدر ضرورت ان کے ساتھ
 میل جول رکھنا چاہئے۔ اور کمال اسلام تو یہ ہے کہ اس دنیاوی غرض سے درگزر کریں اور ان
 کی طرف متوجہ نہ ہوں۔

حق تعالیٰ نے اہل کفر کو اپنا اور اپنے پیغمبر کا دشمن فرمایا ہے۔ پس ان خدا و رسول
 کے دشمنوں کے ساتھ ملنا جُلنا اور محبت کرنا بڑا بھاری گناہ ہے۔ کم سے کم ضرر ان کی ہم نشینی اور
 ملنے جلنے میں یہ ہے کہ احکام شرعی کے جاری کرنے اور کفر کی رسول کو مٹانے کی طاقت
 مغلوب ہو جاتی ہے۔ اور دوستی کا حیا اس کا مانع ہو جاتا ہے۔ اور یہ ضرر حقیقت میں بہت
 بڑا ضرر ہے۔ خدا کے دشمنوں کے ساتھ دوستی و الفت کرنا فحشاء و فحشاء ہے اور اس کے پیغمبر علیہ السلام
 و اسلام کی دشمنی تک پہنچا دیتا ہے۔ ایک شخص گمان کرتا ہے کہ وہ اہل اسلام سے ہے اور اللہ
 اور اس کے رسول کے ساتھ ایمان کی تصدیق کرتا ہے۔ لیکن نہیں جانتا کہ اس قسم کے برے اعمال
 اس کے اسلام کی دولت کو پاک و صاف لیجاتے ہیں۔ **نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُوفِ اَنْفُسِنَا وَ
 مِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا** ہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ نفسوں کی شرارت اور برے اعمال سے پناہ
 مانگتے ہیں۔

خواجہ پندارد کہ مروصل است حاصل خواجہ پندارد نسبت

ترجمہ خواجہ کرتا ہے گماں اصل میں ایک حاصل جز گماں کچھ بھی نہیں

ان ناچاروں کا کام اسلام اور اہل اسلام پر نہیں ٹھکھ کرتا ہے۔ ہر وقت اس بات کے

منتظر رہتے ہیں کہ اگر قابو پائیں تو ہم کو اسلام سے باہر کر دیں یا سب کو قتل کر دیں یا کفر میں لٹا دیں
 میں اہل اسلام کو بھی شرم چاہئے کہ اَلْاِیْمَانُ حِیَا یَا مَن سے ہے۔ اور مسلمانوں کی
 عار ضروری ہے۔ ہمیشہ ان کی خواری کے درپے رہنا چاہئے۔ ہندوستان میں اہل کفر سے
 جزیہ دے رہے ہونے کا باعث یہی ہے کہ اہل کفر اس ملک کے پادشاہوں کے ساتھ ہمیشہ ہیں۔ ان
 سے جزیہ لینے کا اصلی مقصود ان کی ذلت و خواری ہے۔ اور یہ خواری اس حد تک ہے کہ جزیہ کے
 ڈر سے اچھے کپڑے نہ پہن سکیں۔ اور شان و شوکت سے نہ رہ سکیں۔ اور مال کے لینے سے ہمیشہ
 ڈرتے اور کانپتے رہیں۔ پادشاہوں کو کیا لائق ہے کہ جزیہ لینے سے منع کریں۔ حق تعالیٰ نے
 جزیہ کو ان کی خواری کے لئے وضع کیا ہے۔ اس سے مقصود ان کی رسوائی اور اہل اسلام کی
 عزت اور غلبہ ہے۔ ع

جو وہ ہر کہ شود کشتہ سود اسلام

قتل و خون جگر دین کا ہے فائدہ

ترجمہ ۶

اہل کفر کے ساتھ بغض و عناد رکھنا دولت اسلام کے حاصل ہونے کی علامت ہے۔ حق تعالیٰ
 نے کلام مجید میں ان کو نجس اور دوسری جگہ جس فرمایا ہے۔ پس چاہئے کہ اہل اسلام کی نظروں
 میں اہل کفر نجس و پلید و کھائی دیں جب ایسا دیکھیں اور جانینگے، تو ضرور ان کی صحبت سے پرہیز
 کریں گے۔ اور ان کے ساتھ ہمیشہ کفر کرنے کو برا سمجھیں گے۔ ان سے کچھ پوچھنا اور اس کے موافق
 عمل کرنے میں ان دشمنوں کی کمال عزت ہے۔ بھلا جو کوئی اس سے ہمت طلب کرے۔ اور
 ان کے فریے و عا مانگے، وہ کیا فائدہ دیگی۔ جیسا کہ حق تعالیٰ اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے۔ وَ
 مَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ اِلَّا فِي ضَلَالٍ اُنْ کے دشمنوں کی دعا باطل اور بے حاصل ہے۔ قبولیت
 کا یہاں کیا احتمال ہے۔ ہاں اس قدر فساد ضرور لازم آتا ہے کہ ان کتوں کی عزت بڑھ جاتی ہے۔ اگر
 یہ عا بھی کریں گے تو اپنے تئوں کو درمیان میں سید لاوینگے۔ تو خیال کرنا چاہئے کہ یہ معاملہ کہاں تک
 پہنچ جاتا ہے اور مسلمانوں کی بوجھ بھی نہیں سہنے دیتا۔

ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ جب تک تم میں سے کوئی دیوانہ نہ ہو جائے مسلمانوں تک
 نہیں پہنچتا۔ اس دیوانہ پن سے مراد یہ ہے کہ کلمہ اسلام کے بلند کرنے کے لئے اپنے نفع و ضرر سے
 دگڑھ کیا جائے۔ مسلمانوں کے ساتھ کچھ ہو جائے ہونے دو۔ اگر اس کے ساتھ کچھ نہ ہو، تو کچھ بھی
 کیونکہ مسلمانوں کے لئے اور اس کے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صیامت ہی ہے۔ اور ہونا ہی

سے بڑھ کر کوئی دولت نہیں ہے۔ رَضِینَا بِاللّٰهِ تَعَالٰی رَبَّنَا وَبِالْاِسْلَامِ دِیْنِنَا وَبِعُمَدَتِہِ عَلَیْہِ
الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ نَبِیِّنَا وَرَسُوْلَاہِم راضی ہو گئے اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ ہمارا رب ہے۔
اور اسلام ہمارا دین ہے۔ اور حضرت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام ہمارا نبی اور رسول ہیں۔ یا اللہ تو ہم کو
نبی المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل اول آخر اسی عقیدہ پر رکھ۔
وقت کے موافق جو کچھ ضروری اور مناسب معلوم ہوا۔ مجمل و مختصر طور پر لکھ کر بھیج دیا
ہے۔ بعد ازاں اگر توفیق رفیق ہوئی تو پھر کسی موقع پر اس سے زیادہ مفصل طور پر لکھ کر ارسال کیا
جاوے گا۔

جس طرح اسلام کفر کی ضد ہے اسی طرح آخرت بھی دنیا کی ضد ہے۔ دنیا اور آخرت دونوں
جمع نہیں ہوتیں۔

دنیا کا ترک دو قسم پر ہے ایک تو یہ ہے کہ بقدر ضرورت کے سوا اس کے تمام مباحات
کو ترک کر دیا جائے۔ اور یہ ترک دنیا کی اعلیٰ قسم ہے۔ اور دوسری قسم یہ ہے کہ حرام و مشتبہ امور
پر ہیز کی جائے۔ اور مباح امور سے فائدہ اٹھایا جائے۔ یہ قسم بھی فاسدان دونوں میں نہایت ہی
کسیاب اور عزیز الوجود ہے۔

آسمان نسبت لبرشش آمد فردو ورنہ بس عالی است پیش خاک تو

ترجہ عرش سے نچر ہے گرجہ آسمان لیک او چاہئے میں سے یحواں

پس ناچار چاندی سونے کے استعمال اور حریر یعنی ریشم کے پہننے وغیرہ سے جن کو شریعت مصطفوی
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حرام کیا ہے پر ہیز کرنا چاہئے۔ چاندی سونے کے برتن جو شان
شوکت کے لئے بناتے ہیں۔ البتہ گنجائش رکھتے ہیں۔ لیکن ان کا استعمال کرنا یعنی ان میں پانی پینا
اور کھانا کھانا اور خوشبو ڈالنا اور سرمہ دان بنانا وغیرہ وغیرہ سب حرام ہے۔

الغرض حق تعالیٰ نے امور مباحہ کا دائرہ بہت وسیع کیا ہے۔ اور ان کے ساتھ
عیش و عشرت حاصل کرنے میں امور محرمہ کی نسبت زیادہ لذت و خوشی ہے۔ کیونکہ مباحات میں
حق تعالیٰ کی رضا مندی ہے اور محرمات میں اُس کی نارضا مندی۔

عقل سلیم ہرگز پسند نہیں کرتی کہ کوئی شخص اس لذت کے لئے جو بقا بھی نہیں رکھتی
اپنے مولے کی نارضا مندی اختیار کرے۔ حالانکہ اس عمرہ لذت کے عوض مباح لذت بھی
تجویز فرمائی ہے۔ رَضِّیْنَا اللّٰہَ سُبْحَانَهُ وَآلَہٗ وَسَلَّمَ عَلٰی مُتَابِعَةِ صَاحِبِ الشِّرْکَةِ عَلَیْہِ وَ

وَعَلَىٰ إِلَهِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ اللَّهُ تَعَالَىٰ هُمْ كَوَارِثُ كَوَاصِبِ رِيعَتِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآلِهِ
کی تابعت پرست مقامت عطا فرمائے۔

حل و حرمت کے معاملہ میں ہمیشہ علمائے ہند کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔ اور انہی سے
پوچھنا چاہئے۔ اور انہی کے فتوے کے موافق عمل کرنا چاہئے۔ کیونکہ نجات کا راستہ شریعت
ہی ہے۔ اور شریعت کے بعد جو کچھ ہے سب باطل ہے۔ اعتبار ہے۔ فَمَاذَا بَقِيَ لِلْحَقِّ
إِلَّا الصَّلَاةُ حَقِّ کے بعد سوائے کچھ نہیں۔ وَالسَّلَامُ آوَاكَ وَالْخَيْرُ۔

مکتوب ۱۶۴

اس بیان میں کہ حق تعالیٰ کا فیض ہمیشہ خاص و عام پر وارد ہے۔ اس کے قبول کرنے
اور نہ کرنے کا تفاوت اسی طرف سے پیدا ہے۔ حافظ بھاء والدین سرسندی
کی طرف لکھا ہے :-

اللہ تعالیٰ اپنے فضل و احسان سے شریعت کے پید سے راستہ پرست مقامت بخشے
اگرچہ حق تعالیٰ کا فیض خواہ اولاد و اموال کی قسم سے ہو۔ اور خواہ ہدایت و ارشاد کی جنس سے۔
خاص و عام اور کریم و ولیم پر بلا تفریق ہمیشہ وارد ہے۔ لیکن بعض فیوض کے قبول کرنے اور بعض کے
قبول نہ کرنے میں تفاوت اسی طرف سے پیدا ہے۔ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔
گرمی کا سورج و صوبی اور کپڑے پر یکساں چمکتا ہے۔ لیکن صوبی کا چہرہ سیاہ اور کپڑا
کپڑا سفید ہو جاتا ہے۔ یہ عدم قبول جناب پاک کی طرف سے رُو گردانی کے سبب ہے۔
رُو گردان کے لئے بد بختی لازم۔ اور نعمت سے محروم رہنا واجب ہے۔
اس جگہ کوئی یہ نہ کہے کہ بہت سے ایسے رُو گرداں ہیں جو دنیا کی ناز و نعمت میں مبتلا
ہیں۔ اور ان کی رُو گردانی ان کی محرومی کا باعث نہیں ہوتی۔

جاننا چاہئے کہ وہ حقیقت نعمت یعنی بد بختی ہے۔ جو استعداد راج کے طور پر اس
کی خرابی کے لئے نعمت کی صورت میں ظاہر کی ہوئی ہے تاکہ اسی رُو گردانی اور رگرہی میں مستغرق
ہوئے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ أَيْخَسِبُونَ أَفَمَا عُنِدَ هُمْ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ وَسَائِغُ
لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ وہ گمان کرتے ہیں کہ ہم مال و اولاد سے ان کی امداد کرتے

ہیں۔ اور ان کے لئے جھلائیوں میں جلدی کرتے ہیں بلکہ وہ نہیں سمجھتے۔
پس دنیا کا ناز و نعمت جو اعراضِ مکرر دانی کے باوجود حاصل ہو۔ عین خرابی ہے اس
بچنا چاہئے۔ و اسلام *

مکتوب ۱۶۵

صاحبِ شریعت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت اور اس کی شریعت کے مخالفوں
کے ساتھ عداوت و بغض و سختی کرنے کی ترغیب میں، سیادت و شرافت کے پناہ والے
شیخ فزید کی طرف لکھا ہے۔

شَرَّفَكَ اللهُ سُبْحَانَهُ بِتَشْرِيفِ الْمِيرَاثِ الْمَعْنَوِيِّ مِنَ النَّبِيِّ الْأَمِينِ
الْقُرَشِيِّ الْحَاشِي عَلَيْهِ وَعَلَى إِلِهِ مِنَ الصَّلَوَاتِ أَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِيَمَاتِ أَكْمَلُهَا
كَمَا شَرَّفَكَ بِتَشْرِيفِ الْمِيرَاثِ الصُّورِيِّ وَيُوَحِّمُ اللهُ عَبْدًا قَالِ آمِينَ۔ حق تعالیٰ
آپ کو نبی اُمّی قرشی ہاشمی صلی اللہ علیہ وسلم کی باطنی میراث کی خلعت سے بھی مشرف فرمائے
جیسے کہ آپ کو ظاہری میراث کی خلعت سے مشرف فرمایا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اُس نبی سے
پر رحم کرے جس نے آئین کہا۔ *

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ظاہری میراث عالمِ خلق سے تعلق رکھتی ہے
اور باطنی میراث عالمِ امر سے جہاں کہ سراسر ایمان معرفتِ رشد و ہدایت ہے۔
میراثِ ظاہری کی بڑی نعمت کا شکریہ ہے کہ باطنی میراث سے آسان ہو
اور باطنی میراث سے آراستہ ہونا آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کامل تابعداری کے سوا
حاصل نہیں ہوتا۔ پس آپ پر واجب ہے کہ اوامر و نواہی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
اتباع و اطاعت بجا لائیں۔ کیونکہ کمالِ متابعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کمال محبت
کی فرع ہے۔ ۶۔

إِنَّ الْحُبَّ لَمِنْ هَوَاهُ مُطِيعٌ

کہ عاشق تابعِ معشوق ہوتا ہے

ترجمہ ۶

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کمال محبت کی علامت یہ ہے کہ حضور کے دشمنوں کے ساتھ
کمال بغض رکھیں اور ان کی شریعت کے مخالفوں کے ساتھ عداوت کا اظہار کریں۔ محبت میں

کھلا ہے اور بکھٹکے محرمات میں پڑے ہیں۔ اس خیال سے کہ معبود کسی چیز سے ممنوع نہیں ہے اپنی خلق میں جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے۔ اس قسم کے یہودہ اور فاسد خیالات بہت رکھتے ہیں۔ یہ لوگ خود بھی گمراہ ہو گئے اور اوروں کو بھی گمراہ کر دیا۔ برخلاف پیغمبر علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کہ انہوں نے جن باتوں سے مخلوقات کو منع کیا ہے ان سے اپنے آپ کو بھی پوئے اور کامل طور پر باز رکھا۔ اور اپنے آپ کو اور انسانوں کی طرح انسان ہی کہتے رہے ہیں۔ یہ ہیں تفاوت راہ از نجاست تا نجس

ترجمہ ۶ دیکھ دو دونوں میں کس قدر ہے فرق

مکتوب ۱۶۸

سلسلہ علیقہ شبنم کی بلند شان اور ان لوگوں کے حال کی شکایت بیان کرنے میں جنہوں نے اس طریقہ شریف میں کئی طرح کے محدثات و اختراعات کو درج دیا ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں مخدوم زادہ انگلی یعنی خواجہ محمد قاسم کی طرف لکھا ہوا۔
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلَاۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَالِیْہِ
 الطَّاهِرِیْنَ اَجْمَعِیْنَ سب تعریف اللہ ہی کو ہے جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے۔ اور صلوٰۃ
 و سلام ہو حضرت سید المرسلین اور ان کی آل پاک پر۔
 اس کے بعد بہت سی دعائیں اور بیشمار تحفے مشائخ کرام کے برگزیدہ اور ادنیٰ
 عظام کے نتیجہ یعنی سیدھے رستہ پر چلنے والے حضرت مخدوم زادہ سلمہ اللہ تعالیٰ وابعادہ
 کی خدمت شریف میں پہنچا کر اشتیاق و آرزو مندی کا اظہار کرتا ہے شعر
 کَيْفَ الْوُصُولُ اِلٰی سَعَادٍ وَّ دَوْهَا
 قُلُّکَ لِحَبَابٍ وَّ دَوْنَهُنَّ خِیُوفٌ

ٹائے جوں کس طرح میں یا تھک راہ میں ہیں پُر خطر کوہ اور غار

مخدوم زادہ کو معلوم ہو کہ اس طریقہ علیہ کی بلندی سنت کے التزام اور بدعت سے اجتناب کے باعث ہے یہی وجہ ہے کہ اس طریقہ علیہ کے بزرگواروں نے ذکر جہر سے پرہیز فرمائی ہے اور ذکر قلبی کی طرف ہمنائی کی ہے۔ اور سلع و رقص و توجہ سے جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اور خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانہ میں نہ تھے۔

ان سے منع کیا ہے۔ اور خلوت چلے جو صدر اول میں تھا اس کی بجائے خلوت در انجمن کو اختیار کیا ہے۔ اسی سبب سے بڑے بڑے نتیجے اس التزام پر مترتب ہو گئے ہیں اور بہت قسم کے فائدے اس اجتماع سے حاصل ہوئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دوسروں کی نہایت ان بزرگواروں کی ابتدا میں مندرج ہے۔ اور ان کی نسبت سب نسبتوں سے بڑھ کر ہے۔ ان کی کلام دلی مرضوں کی دوا ہے اور ان کی نظر باطنی امراض کی شفا ہے۔ ان کی بزرگ توجہ طلبیوں کو دونوں جہان کی گرفتاری سے نجات بخشتی ہے۔ اور ان کی بلند ہمت مریدوں کو امکان کی پستی سے وجوب کی بلندی تک پہنچاتی ہے۔

نقشبندی عجب قافلہ سالار اند کہ بر ناز رہ پنہاں بحرم قافلہ را
از دل ہا ملک ہ جاوید صحبت شاں میر و سوسہ خلوت و فکر چلہ را

ترجمہ

عجب قافلہ سالار ہیں نقشبندی کہ سہ جاتے ہیں پوشیدہ حرم قافلہ کو
دل سالک سے ان کا جذبہ صحبت گھڑی میں ملتا دیتا ہے خلوت کے خیالات اور چلے کو

لیکن ان دنوں میں کہ وہ نسبت شریفہ عنقاے مغرب ہو گئی ہے اور باکمال پوشیدہ ہو گئی ہے۔ اسی گروہ میں سے ایک جماعت نے اس دولت عظمیٰ کے نہ پانے اور اس نعمت اعلیٰ کے کم ہونے سے ہر طرف تھپاؤں مارے ہیں۔ اور جو ہر نفیسہ کو چھوڑ کر چند خرف ریزہ یعنی ٹھیکریوں پر غور ہوئے ہیں۔ اور بچوں کی طرح جو زوہر پر آرام کیا ہے۔ اور نہایت بتقراری اور جیرانی سے اپنے بزرگواروں کے طریق کو چھوڑ کر کبھی جبر سے تسلی حاصل کرتے ہیں اور کبھی سملع و قرض سے آرام ڈھونڈتے ہیں۔ اور خلوت در انجمن حاصل ہونے کے سبب سے چلہ اور خلوت کو اختیار کیا ہے۔ اور اس سے زیادہ تعجب کی بات یہ ہے کہ ایسی بدعتوں کو اس نسبت شریفہ کی متمم و مکمل خیال کرتے ہیں اور اس بربادی کو عین آبادی مگنتے ہیں۔ حق تعالیٰ ان کو انصاف عطا کرے۔ اور اس طریقہ کے بزرگواروں کے کمالات کی خوشنوائی کی جان کے دماغ میں پہنچے۔ بحرمات النون والصاد و بحرمۃ النبی الہ الا حجاد علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام

اور چونکہ اس قسم کی بدعتیں اس ملک میں یہاں تک پھیلی ہوئی ہیں کہ بزرگواروں کے اصل طریق کو پوشیدہ کر دیا ہے اور وہاں کے ہر شریف و خبیس نے نئی اور جدید وضع اختیار

کر لی ہے۔ اور اصل اور قدیم طریق کی طریق سے منہ پھیر لیا ہے۔ اس لئے دل میں گزرا کہ تھوڑا سا
یہ ماجرا اس بلند بارگاہ کے خادموں کی خدمت میں ظاہر کرے۔ اور اس وسیلہ سے اپنی درد
دل کو نکالے۔

نہیں معلوم کہ حضرت خذوم زادہ کی مجلس میں کونسا گروہ ہنشیں ہے اور محفل کامونس
کو نسا فرقہ ہے۔

خوابم بشار دیدہ دریں فکر جگر سوز کا خوشش کہ شہ منزل آسائش خوبت

ترجمہ تمام رات نہ اس غم سے مجھ کو نیند آئی

کہ سویا کس کی غسل میں تو رات بھر میری جاں

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ آپ کی پاک جناب کو ان آفات کے غوم سے بچاے۔ اور
آپ کی بلند بارگاہ کو اس ابتلا کے شمول سے محفوظ رکھے۔

میرے خذوم و مکرم! اس طریقہ علیہ میں ان لوگوں نے یہاں تک احداث و ابداع
کو رواج دیا ہے کہ اگر مخالف یہ بات کہیں کہ اس طریق میں بدعت کا التزام اور سنت سے
اجتناب ہے، تو بجا ہے۔ نماز تہجد کو پوری جمعیت یعنی جماعت سے ادا کرتے ہیں۔ اور اس
بدعت کو سنت تراویح کی طرح مسجد میں رواج و رونق بخشتے ہیں۔ اور اس عمل کو نیک جانتے ہیں
اور لوگوں کو اس پر غریب دیتے ہیں۔ حالانکہ فقہانے کہ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکوفاً
نوافل کا جماعت سے ادا کرنا نہایت ہی مکروہ کہا ہے۔ اور بعض فقہانے جو داعی کو جماعت
نقل میں کراہت کی شرط قرار دیا ہے انہوں نے بھی جماعت نفلی کا جو از مسجد کے کوفے میں
مفید کیا ہے۔ اور تین آدمیوں سے زیادہ کی جماعت کو بالاتفاق مکروہ فرمایا ہے۔ اور نیز
نماز تہجد کی تیرہ رکعت اس طرح خیال کرتے ہیں کہ بارہ رکعت کھڑے ہو کر ادا کرتے ہیں اور
دو رکعت بیٹھ کر تاکہ ایک رکعت کا حکم پیدا کرے۔ کیونکہ بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ثواب کھڑے
ہو کر نماز پڑھنے کے ثواب سے آدھا ہے۔ حالانکہ یہ علم و عمل بھی سنت سنی علی صاحبہا الصلوٰۃ
والسلام کے مخالف ہے۔

حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو تیرہ رکعت ادا فرمائی ہیں ان میں دو تہ بھی شامل ہیں
اور نماز تہجد کی رکعتوں کا فرد اور طاق ہونا رکعات و ترکے طاق ہونے سے پیدا ہوا ہوا ہے۔ نہ
کہ جیسے ان بزرگواروں نے خیال کیا ہے۔

انکے پیش تو کفتم غم دل ترسیدم کدول آزرده شوی رہن بسیاست
ترجمہ ۵ غم دل اس لئے تھوڑا کیا اظہار ہے میں نے
کہ آزرده نہ ہو جائے بہت سُن سُن کے دل تیرا

تعجب کی بات ہے کہ بلا دماوراء النہر ہی میں جو علماء حق کا ماوا و مسکن ہے اس
قسم کی بے عین رواج پائیں ہیں اس قسم کی مختصرات اور سن گھڑت باتیں شائع ہو گئی ہیں حالانکہ
ہم فقیرانہی کی برکات و علوم شرعیہ حاصل کرتے ہیں۔ واللہ سُبْحَانَهُ اَمْلَھُمْ لِلصَّوَابِ
اور اللہ تعالیٰ ہی بہتری کی طرف الہام کرنے والا ہے۔

تَبَّتْ ذُنَا اللّٰہِ سُبْحَانَهُ وَاَیَاکُمْ عَلٰی جَادَةِ الشَّرِیْعَةِ الْمُصْطَفٰوِیَّةِ عَلٰی
صَاحِبِہَا الصَّلَاۃِ وَالسَّلَامُ وَالتَّحِیَّۃُ وَیُوحَمُّ اللّٰہُ عِبْدًا قَالِ اَمِیْنًا اللّٰہُ تَعَالٰی
ہم کو اور آپ کو شریعت مصطفوی علیہ صاحبہا الصَّلَاۃِ وَالسَّلَام کے سید سے دست پر تربیت
قدم رکھے اور اللہ تعالیٰ اُس بندے پر رحم کرے جس نے آمین کہا۔

مکتوب ۱۶۹

شیخ عبد الصمد سلطان پوری کی طرف لکھا ہے۔ اس کے اس سوال کے
جواب میں کہ مرید نے اپنے پیر سے کہا کہ اگر خاص وقت میں جب کہ میں حق تعالیٰ
کے ساتھ ہوں تو درمیان آجائے تو میں تیرے سر کو تن سے جدا کر دوں گا۔ اور
پیر نے اس بات کو پسند کیا اور قبض میں لے لیا۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلَاۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ مُحَمَّدٍ
وَآلِہٖ الطَّاهِرِیْنَ اَجْمَعِیْنَ۔ اللہ رب العالمین کا حمد ہے اور سید المرسلین اور ان کی آل پاک
پر صلوٰۃ و سلام ہو۔

آپ کا شریف و لطیف خط جو اریزے کرم کے صادر فرمایا تھا پہنچ کر خوشی کا باعث
ہوا۔ اس میں ایک استفسار لکھا تھا جس کے جواب میں لکھا جاتا ہے کہ میرے مخدوم سب سے
بڑھ کر اعلیٰ مقصود اور بزرگ مطلوب حق تعالیٰ کی جناب میں وصل ہونا ہے چونکہ طالب ابتدا
میں مختلف تعلقات کے باعث کمال آلودگی اور تشنل میں ہے اور حق تعالیٰ کی پاک بارگاہ
کمال پاکیزگی اور بندگی میں ہے۔ اور وہ مناسب جو طالب مطلوب کے درمیان فیض لینے

مداہنت چاہو سہی رانا نہیں ہے۔ کیونکہ محب اپنے محبوب کو دیوانہ ہوتا ہے۔ مخالفت کی طاقت نہیں رکھتا۔ اور اپنے محبوب کے مخالفوں کے ساتھ کسی طرح بھی صلہ پسند نہیں کرتا۔ اور محبت بیکانگت باہم جمع نہیں ہوتی۔ دو ہندوں کا جمع ہونا محال ہے۔ ایک کی محبت دوسرے کی عداوت کو مستلزم ہے۔ اس بات میں بخوبی غور و تامل کرنا چاہئے۔ کیونکہ ابھی کچھ نہیں بگڑا۔ آج گذشتہ کا تدارک کر سکتے ہیں۔ لیکن کل جب کہ کام اچھے سے کل چکا تو سولے ذہنت کے کچھ حاصل نہ ہو گا۔

بوقت صبح شود پھر روز معلومت کرنا کہ باختم عشق در شب دیو چور

ترجمہ بوقت صبح قیامت ہو جائیگا معلوم

کہ کالی رات یہ دُنیا کی کس طرح گزری

متاع دنیا سراسر غرور و فریب ہے اور آخرت کا ابدی معاملہ اسی پر مشتبہ ہے۔ چند روزہ زندگانی کو اگر سید الاولین آخرین صلوات اللہ علیہ آلہ وسلم کی تابعداری میں بسر کیا جائے تو نجات ابدی کی امید ہے۔ ورنہ کچھ نہیں۔ خواہ کوئی ہو۔ اور عمل خیر ہی کیوں نہ بجالایا ہو۔

محمد عربی کا برے ہر دوسرا کیکہ خاک درش نیست خاک بربرو

ترجمہ محمد سید کو نین عزت و وجہاں کی ہیں

پٹے خاک اُس کے سر پر نہیں ہے خاک اس در کی

متابعت کی اس بُری دولت کا حاصل ہونا پونے طور پر دنیا کے ترک کرنے پر موقوف نہیں ہے۔ ناکہ شکل نظر آئے۔ بلکہ اگر زکوٰۃ مفروضہ بھی بالفرض ادا ہو جائے تو مضرت کے نہ پہنچنے میں کٹتی ترک کا حکم رکھتا ہے۔ کیونکہ مالِ مزیٰ ضرر سے نکلتا ہے۔

پس بنیادی مال سے ضرر دور کرنے کا علاج اس مال سے زکوٰۃ تکانا ہے اگرچہ ترک

گلی فضل ہے۔ لیکن زکوٰۃ کا ادا کرنا بھی اس کا کام کر جاتا ہے۔

آسمان نسبت بعرش آمد فرد ورنہ بس عالی ہست پیش خاک تو د

ترجمہ عرش سے نیچے ہے گرچہ آسمان لیک اُنچا ہونے میں سولے جواں

پس لازم ہے کہ اپنی تمام ہمت احکام شرعی کے بجالانے میں صرف کرنی چاہئے۔ اور اہل شریعت و صلحا کی تنظیم و عزت بجالانی چاہئے۔ اور شریعت کے رواج دینے میں کوشش کرنی چاہئے۔ اور اہل ہوا و بدعتیوں کو خوار رکھنا چاہئے۔ جس نے کسی بدعتی کی تعظیم کی اس نے گویا اسلام کے گرانے میں اس کی مدد کی۔ اور کفائے کے ساتھ جو خدا اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام

کے دشمن ہیں۔ دشمن ہونا چاہئے۔ اور ان کی دولتِ خواری میں کوشش کرنی چاہئے۔ اور کسی وجہ سے ان کو عزت نہ دینی چاہئے۔ اور ان بد بختوں کو اپنی مجلس میں داخل نہ ہونے چاہئے۔ اور ان سے اکس و محبت نہ کرنی چاہئے۔ اور ان کے ساتھ شدت و سختی کا طریق بڑھانا چاہئے۔ اور جہاں تک ہو سکے کسی امر میں ان کی طرف رجوع نہ کرنا چاہئے۔ اور اگر بالفرض کوئی ضرورت پڑ جائے تو قصائے حاجت انسانی کی طرح چاروں چار اپنی ضرورت ان سے پوری کرنی چاہئے۔

وہ راستہ جو آپ کے جد بزرگوار علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ تک پہنچا دیتا ہے یہی ہے۔ اگر اس راستہ پر نہ چلیں تو اس پاک جناب تک پہنچنا مشکل ہے۔ نائے افسوس
 کَيْفَ الْوَصُولُ إِلَى سَعَادٍ وَدُونِهَا قُلُّ الْعِبَالِ وَدُونِهَا خَبِثَاتُ
 ترجمہ نائے جاؤں کس طرح میں تیرا راہ میں ہیں پُر خطر کوہ اور غار
 زیادہ کیا تکلیف دیجائے۔

اندکے پیش تو گفتم غم دل تیرا سیدم کہ دل آزرہ شومی رنہ سخن بسیار است
 غم دل اس لئے تھوڑا کیا اظہار ہے میں نے
 کہ آزرہ نہ ہو جہے بہت سن سن کے دل تیرا

مکتوب ۱۶۶

اس بیان میں کہ چند روزہ نا پائیداریات پر مدار نہ رکھنا چاہئے۔ اور اس تھوڑی سی فرصت میں ذکرِ کثیر کے ساتھ مرضِ قلبی کے علاج کا فکر کرنا چاہئے جو نہایت ہی ضروری ہے ملا محمد امین کی طرف لکھا ہے :-

اے میرے محدود اکب تک اپنے اوپر مہربان کی طرح کا پنا چاہئے۔ اور کب تک اپنے اوپر غم و غصہ سے پیچ و تاب کھانا چاہئے۔ اپنے آپ کو اور سب کو مروت سمجھنا چاہئے۔ اور بچیں و حرکت چند جاو خیال کرنا چاہئے اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاَنْتُمْ مَيِّتُونَ نقص قائل ہے۔ اس تھوڑی سی فرصت میں مرضِ قلبی کے علاج کا فکر جو نہایت ہی ضروری ہے، ذکرِ کثیر کے ساتھ کرنا چاہئے۔ اور اس تھوڑی سی مہلت میں ربِ جلیل کی یاد سے باطنی مرض کا علاج کرنا چاہئے۔ جو نہایت ہی اعلیٰ و عظیم مقصد ہے۔ وہ دل جو غیر کا گرفتار ہے۔ اس سے غیر کی کیا امید ہے۔ اور وہ مروج جو کتہ کی طرف مائل ہے اس سے نفسِ تارہ بہتر ہے۔ وہاں تو سلامتی

قلب طلب کرتے ہیں اور خلاصی روح چاہتے ہیں۔ اور ہم کو تہ اندیش بہت تن روح و قلب کی گرفتاری کے اسباب حاصل کرنے کے فکر میں ہیں۔ اے افسوس کیا کیا جاوے۔ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔

دوسری عرض یہ ہے کہ ضعف ظاہری کے باعث کچھ اندیشہ نہ کریں۔ انشاء اللہ تعالیٰ صحت عافیت سے بدل جاویگا۔ ہمارا دل اس سبب سے جمع ہے۔ جامہ فقر آج اپنے طلب کیا تھا وہ پیرا ہن بھیجا گیا ہے۔ اس کو بہنیں اور اس کے نتائج و ثمرات کے منتظر ہیں۔ کیونکہ وہ بڑی برکت والا ہے۔

ہر کہ افسانہ بخواند افسانہ اسیت واکمہ تقدش دیند خود مردانہ اسیت
ترجمہ جس نے افسانہ کہا افسانہ ہے جس نے دیکھا تقدود مردانہ ہے
وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالْكَرْمَ مَتَابَعَةً الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ
وَالتَّسْلِيمَاتُ اور سلام ہو اُس شخص پر جو ہدایت کی راہ پر چلا اور جس نے حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

مکتوب ۱۶

تمام جہانوں کی پرورش کرنے والے خدائے بیچون بیچگون کی عبادت کرنے اور ہندو کے جھوٹے خداؤں سے بچنے کی ترغیب میں ہورحے دامہ ہندو کی طرف لکھا جس نے اس طائفہ علیہ کی محبت و اخلاص کا اظہار کیا تھا۔
آپ کے دونوں خط پڑھے۔ دونوں سے فقر کی محبت اور اس بزرگ گروہ کی طرف اتجا کرنے کا حال معلوم ہوا۔ یہ کس قدر بڑی نعمت ہے کہ کسی کو اس دولت سے سرفراز فرمائیں۔
دوسری یہ ہے کہ

من آنچہ شریط بلان است باتو میگویم تو خواہ از سختم پند گیر و خواہ ملال
ترجمہ جو حق کہنے کا ہے کہتا ہوں تجھ سوائے میرے شفیق نصیحت آئے ان باتوں سے تجھ کو یا ملال آئے

جان لے اور آگاہ ہو کہ ہمارا اور تمہارا بلکہ تمام جہان الوں یعنی آسمان زمین اور اعلیٰ و اسفل

واہوں کا پروردگار صرف ایک ہی ہے۔ اور وہ یحون ویچگون ہے۔ شبہ مانند سے منترہ۔ اور شکل و مثال سے مبرا ہے۔ پدر و فرزند ہونا مانند تنالے کے حق میں محال ہے۔ اس بارگاہ میں ہمسر اور ہم مثل ہونے کی کیا مجال ہے۔ اتحاد و طول کی آمیزش اس کے شان میں بری ہے۔ اور کمون بروز یعنی پوشیدہ ہونے اور ظاہر ہونے کا گمان اس جناب پاک کے حق میں قبیح ہے۔ وہ زمانی نہیں ہے۔ کیونکہ زمانہ اسی کا پیدا کیا ہوا ہے۔ نہ وہ مکانی ہے کیونکہ مکان اسی کا بنایا ہوا ہے۔ اس کے وجود کی کوئی ابتدا نہیں اور اس کے بقا کی کوئی انتہا نہیں۔ سب قسم کا خیر و کمال اس کی ذات میں ثابت ہے۔ اور سب قسم کا نقص و زوال اس سے سلوب ہے۔ پس عبادت کے مستحق اور پرستش کے لائق وہی حق و سبحانہ و تعالیٰ ہے۔

مراہ و کوشن وغیرہ جو ہندوؤں کے معبود ہیں، اُس کی کمینہ مخلوقات میں سے ہیں اور ماں باپ سے پیدا ہوئے ہیں۔ دام، جسرہ کا بیٹا اور چھمن کا بھائی اور سیدنا کا خاوند ہے۔ جب دام اپنی بیوی کو نگاہ نہ رکھ سکا۔ تو وہ پھر دوسرے کی کیا دکر سکتا ہے عقل و وراندیش سے کام لینا چاہئے۔ اور ان کی تقلید پر نہ چلنا چاہئے۔ بڑی عار کی بات ہے کہ کوئی تمام جہانیوں کے پروردگار کو دام یا کوشن کے نام سے یاد کرے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی عظیم الشان بادشاہ کو کمینہ خاک روکے نام سے یاد کرے۔ دام و دھن کو ایک جاننا بڑی ہی تو فونی ہے۔ خالق مخلوق کے ساتھ ایک نہیں ہوتا۔ اور چون یحون کے ساتھ متحد نہیں ہوتا۔

مراہ و کوشن کے پیدا ہونے سے پہلے پروردگار عالم کو دام و کوشن کوئی نہیں کہتا تھا۔ ان کے پیدا ہونے کے بعد کیا ہو گیا کہ دام و کوشن کے نام کو حق تنالے پر اطلاق کرتے ہیں اور دام و کوشن کی یاد کو پروردگار کی یاد جانتے ہیں۔ ہرگز ہرگز ایسا نہیں ہوا ہے۔ پیغمبر علیہم الصلوٰۃ والسلام جو ایک لاکھ چوبیس ہزار کے قریب گزرے ہیں، سب نے خلقت کو خالق کی عبادت کرنے کی ترغیب فرمائی ہے۔ اور غیر کی عبادت سے منع کیا ہے۔ اور اپنے آپ کو بندہ اور عاجز جانتا اُس کی ہیبت و عظمت سے ڈرتے اور کانپتے رہتے۔ اور ہندوؤں کے معبودوں نے خلقت کو اپنی عبادت کی ترغیب دی۔ اور اپنے آپ کو معبود سمجھا ہے۔ اگرچہ پروردگار کے قائل ہیں لیکن اپنے آپ میں اس کا حلول و اتحاد نہ کرتے۔ اور اسی باعث سے خلق کو اپنی عبادت کی طرف بلاتے ہیں اور اپنے آپ کو معبود

یافینے کا سبب ہے، مطلوب ہے۔ اس لئے رستہ جاننے والے تجربہ کار پریر کی ضرورت ہے۔ جو دونوں کے درمیان بمنزلہ برتخ کے ہو۔ اور دونوں طرف سے حظ وافر رکھتا ہو۔ تاکہ طالب کے مطلوب تک پہنچنے کا واسطہ ہو جائے۔ اور جس قدر طالب کو مطلوب کے ساتھ مناسبت پیدا ہوتی جاوے گی۔ اسی قدر پریر اپنے آپ کو درمیان سے الگ کرتا جاوے گا۔ اور جب طالب کی اپنی مطلوب سے کامل مناسبت پیدا ہو گئی۔ تو پریر نے پورے طور پر اپنے آپ کو درمیان سے الگ کر لیا۔ اور اپنے وسیلہ کے بغیر طالب کو مطلوب سے وصل کر دیا۔ پس ابتدا اور توسط میں پریر کے آئینے کے بغیر مطلوب کو نہیں دیکھ سکتے۔ اور انتہا میں آئینہ پریر کے وسیلہ کے سوا مطلوب کا جمال جلوہ گر ہوتا ہے اور وصل عرانی حاصل ہو جاتا ہے۔ اور یہ جو کہا ہے کہ اگر پریر اس وقت حاضر ہو تو میں اس کے تن سے سر جدا کر دوں۔ یہ دیوانہ پن ہے۔ کیونکہ استقامت والے لوگ ایسا نہیں کہتے۔ اور بے ادبی کے راہ پر نہیں چلتے۔ اور اپنی تمام مرادوں کو میری ہی برکات سے حاصل کرتے ہیں۔ والسلام

مکتوب

اس بیان میں کہ آدمی کو جس طرح حق تعالیٰ کے اوامر و نواہی کے سجالانے سے چارہ نہیں ہے ویسے ہی خلق کے حقوق ادا کرنے اور ان کے ساتھ غنچاری کرنے سے چارہ نہیں۔ اور اس کے مناسب بیان میں شیخ نوذ کی طرف لکھا ہوا۔
 الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔ میرے سعادتمند بھائی! آدمی کو جس طرح حق تعالیٰ کے اوامر و نواہی کے سجالانے سے چارہ نہیں ہے۔ ویسے ہی خلق کے حقوق کو ادا کرنے اور ان کے ساتھ غنچاری کرنے سے بھی چارہ نہیں ہے۔ اَللّٰهُمَّ كَبِّرْ لَكَ مَا شِئْتَ وَاسْقِ لَكَ مَا شِئْتَ عَلٰی خَلْقِكَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ اَمْرًا بِكَ تَقْلِیْمًا وَخَلْقًا اَشَدَّ شَفَقَةً كَرَمًا اَنْہیْ دُو حَقُّوْكَ كَیْ اَدَاكَ كَرَمًا اَنْہیْ اَفْرَا تَابَ۔ اور دونوں طرف کو مد نظر رکھنے کی ہدایت کرتا ہے۔ پس ان دونوں میں سے صرف ایک ہی پر اختصار کرنا سراسر قصور ہے۔ اور کل کو چھوڑ کر جزو پر کفایت کرنا کمالت سے دور ہے۔ پس خلق کے حقوق اور ان کی ایذا کو برداشت کرنا ضروری ہے۔ اور ان کے قصاص سزا سزا

یعنی بھی طرح رہنا سنا واجب ہے۔ بد و ماضی اور لاپرواہی اچھی نہیں ہے۔
 ہر کہ عاشق شد اگرچہ نازنین عالم است نازکی کے راست آید یا ربیاد کشید
 ترجمہ عاشقوں کا نازنینی سے بھلا کیا کام ہے
 ناز برداری کے آگے نازکی اچھی نہیں +
 عاشقوں کا نازنین ہونا سراسر ہے غلط

چونکہ آپ نے قول صحبت میں ہے ہیں اور پسند و نصیحت بہت سنے ہیں اس لئے طول کلامی سے
 منہ پھیر کر چند فقروں پر اختصار کیا گیا +
 ثَبَّتْنَا اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَآيَاكُمُ عَلَى اجَادَةِ الشَّرِيعَةِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا
 الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَالْحَقِيقَةِ اَللّٰهُ تَعَالٰی سَمَّوْا نَآپَ كُوْشَرِيعَتِ مَصْطَفَوِي عَلٰی صَاحِبِهَا الصَّلَاةِ
 وَاَلْسَلَامِ كَيْ يَدْعُوْا رَسُوْلَهُ بِرَبَابَتِ قَدَمِ كَعْلِي +

مکتوبات

اس بیان میں کہ جو کچھ فقرا پر لازم ہے وہ ہمیشہ محتاج اور ذلیل رہتا ہے۔ اور بندگی
 کے وظیفوں کو نہ لے۔ حدود شرعیہ کی محافظت۔ سنت سنہ علیہ صابہا الصلوٰۃ
 والسلام کی متابعت۔ گناہوں کے غلبہ کے مشاہدہ۔ عالم الغیب کے انتقام کا خوف وغیرہ
 وغیرہ ملاحظہ ہو بخشی کی طرف لکھا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَآلِ الطَّاهِرِيْنَ
 اَشَدُّ رُبُّ الْعَالَمِيْنَ كَا حَمْدِہٖ اور اُس کے رسول سید المرسلین اور اُن کی آل پاک پر درود و سلام ہو
 جو کچھ ہم فقیروں پر لازم ہے وہ یہ سب ہمیشہ ذلیل و محتاج اور عاجز اور روتے
 اور التجا کرتے رہیں۔ بندگی کے وظیفوں کو بجا لائیں۔ شرعی حدود کی محافظت اور سنت سنہ
 علیہ صابہا الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کریں۔ اور نیکیوں کے حاصل کرنے میں نیتوں کو درست
 رکھیں۔ اور اپنے باطنوں کو خالص اور اپنے ظاہروں کو سلامت رکھیں۔ اور اپنے عیبوں کو دیکھتے
 رہیں۔ اور گناہوں کے غلبہ کا مشاہدہ کرتے رہیں۔ علام الغیوب کے انتقام سے ڈرتے رہیں
 اور اپنی نیکیوں کو قہور سمجھیں اگرچہ بہت ہوں۔ اور اپنی برائیوں کو بہت خیال کریں اگرچہ چھوٹی
 ہوں۔ اور خلقت کی قبولیت اور شہرت سے ڈرتے رہیں +

حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے بِحَسَبِ الْمَرْءِ مِنَ الشِّرْكَانِ يُشَارَ
إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي دِينٍ أَوْ دُنْيَا إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ أَوْ مَن لَّهٗ اتْنَاهُ شِرْكَافِي هَے
کہ دین یا دنیا میں گشت نہا ہو، مگر جس کو اللہ بچلے۔ اور اپنے فعلوں اور قیول کو نعمت نہ
خیال کریں، اگرچہ وہ صبح کی سفیدی کی طرح ہوں۔ اور احوال و مواجید کی پروا نہ کریں۔ اگرچہ صحیح
و مطابق ہوں۔ صرف دین کی تائید اور مذہب کی تقویت اور شریعت کو رواج دینے اور
خلقت کو حق کی طرف دعوت کرنے ہی سے کسی پر اعتبار نہ کر لینا چاہئے۔ اور نہ ہی اس
اچھا سمجھنا چاہئے۔ جب تک کہ سنت کی متابعت پر اس کی انتقامت معلوم نہ کریں۔
کیونکہ اس قسم کی تائید کبھی کا فروعاً جبر سے بھی ہو جاتی ہے۔

انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے كَرِهَ اللَّهُ لِيُوَدَّ هَذَا الدِّينَ
بِالْوَجْهِ الْفَاجِرِ اللہ تعالیٰ اس دین کو مرفوعاً جبر سے مدد دیگا۔ جو مرید کہ طلب کے لئے
آئے اور مشغولی کا ارادہ ظاہر کرے۔ اس کو شیر و ببر کی طرح جاننا چاہئے۔ اور ڈرنا چاہئے
کہ مبادا اسی طرح سے اس کی خرابی مطلوب ہو۔ اور اس کے حق میں یہ امر استدراج ہو۔ اور
اگر بالفرض کسی مرید کے آنے میں خوشی و سرور اپنے آپ میں معلوم کریں تو اس کو کفر و شرک
جائیں۔ اور مذمت اور استغفار سے اس کا ایسا تدارک کریں کہ اس سرور کا کچھ اثر باقی نہ رہے
بلکہ اس خوشی کے بجائے خوف و حزن پیدا ہو۔ اور اچھی طرح تاکید کریں کہ مرید کے مال میں طمع
اور اس کے دنیاوی منافع میں توقع پیدا نہ ہو جائے۔ کیونکہ یہ بات مرید کی ہدایت کی
مانع اور پیر کی خرابی کا باعث ہے۔ کیونکہ وہاں تو بالکل خالص دین طلب کرتے ہیں۔ اَلَا
يَلٰٓئِذَا الدِّينُ اتَّخَذَ نَصْرًا لِّهٖ خَيْرٌ دَارَہٗ دِیْنِ خالص اللہ ہی کے لئے ہے، شرک کو اس بارگاہ میں
کسی طرح گنجائش نہیں۔ اور جان لیں کہ ہر قسم کی ظلمت اور کدورت جو دل پر ظاری ہو جائے
وہ توبہ و استغفار اور مذمت التجا سے اچھی طرح دور ہو سکتی ہے۔ مگر وہ ظلمت و کدورت
جو دنیا کینہ کی محبت سے دل پر چھا جائے۔ اور اس کو بد مزہ اور خراب کرے، اس کو دور
کرنا نہایت مشکل اور کمال دشوار ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سچ فرمایا ہے کہ حُبُّ الدُّنْيَا دَارُ نَارٍ مِّنْ نَّارِ حَطِيبَةٍ
دنیا کی محبت تمام گناہوں کی جڑ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو دنیا اور دنیا داروں کی
محبت اور ان کی صحبت و ہمیشینی سے بچائے۔ کیونکہ یہ ہر قاتل اور مرض مہلک اور بڑی بلا

اور عام بیماری ہے۔ میرے ساتھ تین بھائی شیخ محمد بڑی اچھی طرح ان حدود کی طرف جائیں گے
ہیں۔ ان سے تازہ اور نئی باتوں کے سُنے کو ضمنت جائیں۔ والباقی عند التلاقی ✽

مکتوب ۱۷۲

ان بعض اسرار کے بیان میں جو خاص میں سے بہت تھوڑوں کو نصیب ہوتے
ہیں۔ اور اس بیان میں کہ عارف اپنے آپ کو دائرہ شریعت سے باہر معلوم کرتا ہے
اس کا کیا سبب ہے۔ اور شریعت روشن کے ظاہر کے ساتھ اس کے مطابق کرنے
اور اس کے مناسب بیان میں شیخ زید بع الدین کی طرف صادر فرمایا ہے :

حمد و صلوات کے بعد میرے عزیز بھائی کو معلوم ہو کہ شریعت کے لئے ایک صورت یعنی
ظاہر ہے اور ایک حقیقت یعنی باطن ہے۔ اس کی صورت وہ ہے جو علما نے ظاہر اس کے
بیان کرنے کے ذمہ داریں۔ اور اس کی حقیقت وہ ہے جس سے صوفیہ علیہ ممتاز ہیں شریعت
کی صورت کا نہایت عروج سلسلہ ممکنات کی نہایت تک ہے۔ بعد ازاں اگر خوب کے
موتوں میں سیر واقع ہو۔ تو صورت حقیقت کے ساتھ مل جائیگی۔ اور اس آمیزش کا معاملہ بھی ان علم
کے عروج تک ہے۔ جو سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یقین کا مید رہے۔ اس کے
بعد اگر ترقی واقع ہو۔ تو صورت و حقیقت دونوں کو وداع کرینگے۔ اور عارف کا معاملہ شان
حیات سے جاڑ چکا۔ اور اس عظیم الشان شان کو عالم کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں ہے۔ یہ شان
حقیقی شیوانات سے ہے جس کو اضافت کی گردنیں پہنچی تاکہ جہان سے تعلق پیدا کرے۔
اور یہ شان مقصود کا دروازہ اور مطلوب کا مقدمہ ہے۔ اس مقام میں عارف اپنے آپ کو
دائرہ شریعت سے باہر پاتا ہے۔ لیکن چونکہ محفوظ ہے اس لئے شریعت کے دقائق میں
سے کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کرتا۔ اور وہ لوگ جو اس اعلیٰ دولت سے مشرف ہوئے
ہیں بہت ہی تہمتے ہیں۔ اور اگر ان کی تعداد بیان کی جائے تو بہت ہی کم نکلیں گے۔ او
اور صوفیوں میں بہت سے ایسے لوگ ہیں جو اس مقام عالی کے ظلال تک پہنچے ہیں۔ کیونکہ
ہر مقام عالی کے لئے اسٹل میں اس کے ظلال میں سے ایک نطل ہے؟ انہوں نے سمجھا ہے کہ
قدم دائرہ شریعت سے باہر رکھا ہے۔ اور پوست کو چھوڑ کر مغز تک پہنچ گئے ہیں۔
یہ مقام صوفیوں کے قدموں کے پھسلنے کی جگہ ہے بہت سے ناقص اس طریق سے

الحاد و زندہ میں جا کرے ہیں۔ اور شریعتِ غزالی تا بعد اری سے سر نکال لیا ہے۔ صَلُّوا فَاَضَلُّوْا وہ خود بھی گمراہ ہوئے اور اوروں کو بھی گمراہ کیا۔ اور کمال لوگ جو ولایت کے درجوں میں سے کسی درجہ میں مشرف ہوئے ہیں۔ اور اس مقامِ عالی کے ظلال میں سے کسی ظل میں اس معرفت کو حاصل کیا ہے۔ اگرچہ اس مقام کے اصل تک نہیں پہنچے۔ لیکن محفوظ ہیں۔ اور شریعت کے آداب میں سے کسی ادب کو فرو گذاشت کرنا پسند نہیں کرتے۔ اگرچہ اس معرفت کے بھید کو نہیں جانتے اور اصل معاملہ کو نہیں سمجھتے۔ اور جب اللہ تعالیٰ کی عنایت اور اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ سے اس فقیر پر اس سحاکا بھید منکشف ہو گیا ہے۔ اور اصل معاملہ صیا کہ چاہئے واضح و روشن ہو گیا ہے۔ اس کا قہوڑا سا ماجرا معرض بیان میں لاتا ہے۔ شاید کہ ناقص راہ راست پر جائیں اور کالموں پر حقیقت معاملہ ظاہر ہو جائے۔

جاننا چاہئے کہ شرعی تکلیفات قالب اور قلب پر مخصوص ہیں۔ کیونکہ تزکیہ نفس انہی پر موقوف ہے۔ اور اس کے وہ لطیفہ جو دائرہ شریعت سے باہر قدم رکھتے ہیں ان کے ماسوا ہیں پس جو شریعت سے مکلف ہے وہ ہمیشہ مکلف ہے اور وہ جو مکلف نہیں ہے وہ ہرگز مکلف نہیں ہوگا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ سلوک سے پہلے لطائف ایک دوسرے سے ملے جملے ہوتے ہیں۔ اور قلب سے بڈائی نہیں رکھتے۔ جب بیڑ ساوک سے ہر ایک کو ایک دوسرے سے جوڈا کیا اور اپنے اصلی مقام میں پہنچایا، تو معلوم ہوا کہ مکلف کون تھا اور غیر مکلف کون؟ سوال۔ اگر کہیں کہ اس مقام میں عارف اپنے قلب اور قالب کو بھی دائرہ شریعت سے باہر پاتا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب۔ ہم کہتے ہیں کہ وہ پانا تحقیقی نہیں ہے بلکہ تخیلی ہے اور اس تخیل کا منشا قلب و قالب کا ان لطائف میں سے جنہوں نے قدم باہر رکھا ہے۔ زیادہ لطیف لطیفے کے رنگ میں رنگا جانا ہے۔ اور اگر یہ کہیں کہ اگرچہ صورت شریعت کی تکلیفات قلب و قالب پر مخصوص ہیں۔ لیکن شریعت کی حقیقت کو قلب سے آگے بھی گنجائش ہے۔ تو پھر مطلق شریعت سے قدم باہر بہنے کے کیا معنی ہوئے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ شریعت کی حقیقت بھی رُوح دوسرے آگے نہیں گذرتی۔ اور خفی و اخفی تک نہیں پہنچتے اور قدم باہر ہے۔ نئے حقیقت میں یہی خفی اور اخفی ہیں۔ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ اور حقیقت حال کو اللہ ہی جانتا ہے۔

ثَبَّتْنَا لِلَّهِ سُجْدَانَهُ وَتَجْمِيعَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى مُتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَى
إِلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالْتَّيْلُمَاتُ أَتَمُّهَا وَأَكْمَلُهَا اللَّهُ تَعَالَى بِهِمْ كَوْنَهُمْ سَلَامًا نُوْصِيهِ الْمُسْلِمِينَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي تَابِعْتِ بِرِثَابَتِ قَدَمِ رُكْعَةٍ ۞

مکتوب ۱۳۱

ایک سوال کے جواب میں مع بعض اسرار غریبہ کے بیان میں جو کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
کی نفی و اثبات کے متعلق ہیں۔ میو محمد نعمان کی طرف لکھا ہے :-
حمد و صلوة کے بعد سیادت کی بنیاد ملے کو معلوم ہو کہ آپ نے پوچھا تھا کہ جب کچھ دیندہ
میں آئے کلمہ لا کے ساتھ اس کا نفی کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ مطلوب ثبوت دیندہ دلائل کے ماوراء
ہے۔ تو اس سے لازم آتا ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ علیہ آلہ وسلم کا مشہود بھی نفی کے لائق ہو۔ اور
مطلوب ثبوت اس کے ماوراء میں متحقق ہو ۞

اے بھائی! حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم بھی باوجود اس قدر بلند شان ہونے
کے بشر تھے اور حدوث و امکان کے دو غ سے داغدار تھے۔ بشر، خالق بشر کی نسبت کیا معلوم
کر سکتا ہے اور ممکن کی نسبت کیا حاصل کر سکتا ہے۔ اور حادث قدیم کو کیسے احاطہ کر سکتا ہو
لَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا نص قاطع ہے شیخ عطار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

نئے بینی کہ شاہ ہے چوں پیمبر نیافت فقر کل تو رنج کم بر
ترجمہ نہ پایا جب محمد نے فقر کا کل رنج تو اس کے لینے کی خاطر ٹھانے مطلق رنج

اے عزیز یہ مقام تفصیل چاہتا ہے گوش ہوش سے سنا چاہئے ۞
جانتا چاہئے کہ کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے دو مقام ہیں نفی و اثبات۔ اور نفی و اثبات
میں سے ہر ایک کے دو امت بار ہیں :-

اول یہ کہ بھوٹے خداؤں کی عبادت کے استحقاق کی نفی کی جائے۔ اور حق تعالیٰ
کو عبادت کا مستحق ثابت کیا جائے ۞

دوسرا اعتبار یہ ہے کہ غیر مقصود و مقصودوں اور غیر مطلوب و مطلوبوں کی نفی کی جاوے
اور مطلوب حقیقی اور مقصود اصلی کے سوا کچھ ثابت نہ کیا جائے ۱ اور اعتبار اول میں کل پہلے یہ ہے
کہ جو کچھ معلوم و مشہود ہوا ہے۔ سب لا کے نیچے داخل ہو جائے۔ اور اثبات کی جانب میں

کلمہ مستثنیٰ کے تکلم کے سوا کچھ ملحوظ نہ ہو۔ کچھ مدت کے بعد جب کہ بصیرت تیزی پیدا کر لیتی ہے اور مطلوب کے راہ کی خاک کے سرمہ سے سرگیں ہو جاتی ہے تو مستثنیٰ بھی مستثنیٰ امنہ کے رنگ میں ہو جاتا ہے۔ باوجود اس کے سانک اپنے آپ کو اس مشہود کے ماوراء میں گرفتار ہوا ہوتا ہے۔ اور اپنے مطلوب کو اس کے باہر طلب کرتا ہے۔ کیونکہ اس حال کے ابتدا میں جو کچھ لاکے نیچے داخل ہوا تھا، سب کا سب دائرہ ممکنات سے تھا۔ جو عبادت کا استحقاق نہ رکھتا تھا۔ اور اس کلمہ طیبہ کی تکرار کی برکت سے وہ معبود جو عبادت کے مستحق ہے اور کلمہ الائیہ ثبت ہوا ہے۔ جدا ہوا ہوا تھا۔ لیکن منصف بصیرت سے مرتبہ و جوب کو جو عبادت کے لائق ہے اور کلمہ الائیہ ثبت ہوا ہے نہیں دیکھتا۔ اور کلمہ مستثنیٰ کے تکلم کے سوا اس مقام سے کچھ نصیب نہ رکھتا تھا۔ لیکن فوت بصیرت کے بعد مستثنیٰ بھی مستثنیٰ امنہ کے رنگ میں مشہود ہوا۔ اور جب تہ وجوب اللہ جل شانہ کے اسما و صفات کا جامع ہے۔ اور سانک کی بہت کا متعلق احادیث مجرہ ہے کہ اس مقام میں عبادت کا استحقاق بھی عبادت کے عدم استحقاق کی طرح رستہ میں ہلکا۔ اس لیے اپنے مقصود کو اسما و صفات کے ماوراء میں طلب کرتا ہے اور اس کے ماسوا کی گرفتاری سے کنارہ کشی کرتا ہے۔

چو دل باد لبہ آرام گیر	ز وصل دیگے کے کام گیر
نہی صد دستہ ریحان پیش بیل	نخواہد خاطرش جز ہنگامت گل
زمر آتش چو زنیو فرنت	تماشاے عشرت کے درخورت
چو خواہد نشہ جانے شربت آب	نیفتہ سودمندش شکر ناب
نہو لبہ سے جب دل کو آرام	اسے پھر وصل سے آفرین کیا کام
رکھے سودستہ ریحان گر تو لا کر	سوا گل کے نہیں بیل کو خوشتر
پڑے جب نیلو فرین نخب رشید	رکھے پھر چاند کی وہ کیسے امید
پیا سا جب کے مانگے مجھ کو دو آب	بڑی ہے اس کے حق میں شکر ناب

اور اعتبار ثانی میں کہ جس سے مقصود غیر مقصود و مقصودوں کی نفی ہے *

کمال یہ ہے کہ مرتبہ وجوب کا مشہود بھی مراتب امکانی کے مشہود کی طرح لائے تخت میں داخل ہو جائے اور جانب اثبات میں کلمہ مستثنیٰ کے تکلم کے سوا کوئی چیز ملحوظ نہ ہو۔

چہ گویم با تو از مرغ نشانہ + کہ با عنقا بود ہم آشیانہ

ترجمہ ۵ زعفران بہت نام پیش مردم ز مرغ من بوداں نام ہم گم
 کہوں کیا مرغ کا تجھ سے نشانہ جو عفتا کے ہے ہم اشیانہ
 مگر ہے نام عفتا سب کے معلوم مرے اس مرغ کا ہے نام معدوم
 اور حق یہ ہے کہ اعلیٰ فطرت اور بلند ہمت اسی قسم کے مطلوب کی خواہاں ہے کہ اس سے کچھ
 ہاتھ میٹ گئے۔ بلکہ ذرہ گرد بھی اس کے ادراک کے دامن کو نہ لگے۔
 مرتبت اخروی یعنی آخرت کا دیدار حق ہے۔ لیکن مجھ کو اس کا تصور متیقار کرنے جاتا
 ہے۔ لوگ روئے اخروی کے وعدہ پر سرور و محفوظ ہیں۔ لیکن میری گرفتاری غیب الہی کے
 سو کسی سے نہیں ہے۔ بلکہ تمام ہمت اس امر کی خواہاں ہے کہ مطلوب کا سر جو بھی غیب سے
 شہادت میں نہ آئے۔ اور گوش سے آغوش میں نہ پہنچے۔ اور علم سے عین کی طرف اس بات بجائے۔
 میں کیا کروں۔ مجھے ایسا ہی پیدا کیا ہے ع

ترجمہ ۶ ہر کسے را بہر کائے ساختند
 ہر کام کے لئے ہے پیدا کیا ہر اک کو
 اگرچہ اس مقام میں بہت سی دیوانہ پن کی باتیں لکھتا ہوں لیکن ادب سے لب نہیں ہلا سکتا ہوں۔
 ع جنوم از جیب فوفنون است

مرا دیوانہ پن ہے یا رپر فن سے
 ۵ عمر باگذشت و حدیث در دما آخر شد شب با غرشد کنوں کو تاہ کم افسانہ را
 ترجمہ ۵ عمر گزری پر نہ قصہ در دما کا آخر ہوا
 رات آخر ہو گئی کرتا ہوں افسانہ کو بس

وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالْتَزَمَ مُتَابِعَةَ الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ
 الصَّلَوَاتُ وَالتَّلِيْمَاتُ اَتَمَّهَا وَاَكْمَلَهَا اَوْسَلَامُ هُوَ اس شخص پر جو ہدایت کے
 راستہ پر چلا اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

مکتوبہ

اس بیان میں اس راہ کے دیوانے اس محبت کے ساتھ تسلی حاصل نہیں کرتے۔ اور اس
 قرب نامیہ سے تسکین نہیں پاتے۔ بلکہ وہ قرب چاہتے ہیں جو بند ناہو۔ اور وہ

وہ چھل ڈھونڈتے ہیں جو بھڑکی مانند ہو۔ اور اس بیان میں کہ وہ واقعہ جو کھاتا تھا وہ جس کا
ظہور اور باطل تصرف تھا۔ خواجہ اشرف کابلی کی طرف لکھا ہے :-

میرے عزیز بھائی کا مکتوب پہنچا۔ چونکہ فقرہ کی محبت اور اس بلند کردہ کی طرف التجا کرنے
کے حال سے بھرا ہوا تھا۔ اس واسطے خوشی کا باعث ہوا۔ اَللّٰهُمَّ مَنْ اَحَبَّ كَوْنًا لِقَدَمَتِ
جَانِسٍ۔ لیکن جان لیں کہ اس راہ کے دیولنے اس سعیت سے تسلی حاصل نہیں کرتے اور اس بعد نما
قرب سے تسکین نہیں پاتے بلکہ ایسا قرب چاہتے ہیں جو بعد نما ہو۔ اور ایسا وصل ڈھونڈتے ہیں جو
بھڑکی مانند ہو۔ تسلیف تاخیر کو تجویز نہیں۔ اور بے طیل تعمیل کو برا خیال کرتے ہیں۔ وقت کی نقدی
کو بیہودہ زریعہ زینت میں صرف نہیں کرتے۔ اور عمر کے سرمایہ کو بیجا مدہ ملح امور میں تلف نہیں
کرتے۔ شریف سخنے عیس کی طرف میلان نہیں کرتے۔ اور پسندیدہ کو چھوڑ کر غضب کی ہوئی
طرف توجہ نہیں کرتے۔ اور اپنے آپ کو چرب اور شیریں لقموں کے بنے نہیں بیچتے۔ اور باریک
و آراستہ کپڑوں کے لئے غلامی اختیار نہیں کرتے۔ وہ اس بات سے عار رکھتے ہیں کہ شایستگی
کو تعلقات کی پیدیوں سے آلودہ رکھیں۔ اور اس بات سے تنگ رکھتے ہیں کہ ٹنگ خداوندی میں
لات و عترت کو شریک بنائیں۔ اے بھائی وہاں تو فقط دینِ خالص طلب کرتے ہیں۔ اَلَا لَلّٰہِ
الدِّیْنُ الْخَالِصُ اور شرک کا غبار پسند نہیں فرماتے لَیْنِ اَشْرَکْتَ لَیْسَ بِطَیْنٍ تَحْمَلُکَ اِذَا تَوَفَّی
شرک کیا تو تیرا سب عمل کار ت گیا، گھڑی بھر کے لئے اپنے حال میں غور کریں۔ اگر دینِ خالص ہے
تو آپ کو بشارت و مبارک ہو۔ اور اگر نہیں تو واقعہ کا علاج و قوع سے پہلے پہلے کرنا چاہئے
وہ واقعہ جو آپ نے کھاتا تھا۔ اور جس کا ظہور اور اس کا باطل تصرف تھا۔ اور اس کا اس قسم کا تصرف
اور ظہور طالبوں پر بہت واقع ہوتا ہے۔ آپ کچھ غم نہ کریں اِنَّ کَیْدَ الشَّیْطٰنِ کَانَ
ضَیْفًا شَیْطٰنَ کَاکُمُ ضَیْفٌ ہے۔ اور اگر پھر ظہور کرے تو کلمہ تجید لا حول ولا قوۃ الا
بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ کے تکرار سے اس کے مکر کو دفع کریں ۔

وَالسَّلَامُ عَلَیْ مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابِعَةَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ
الصَّلٰوٰتُ وَالسَّلَامٰتُ اٰمَنُہَا وَاَکْمَلُہَا۔ اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کے
راستہ پر چلا اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو لازم پکڑا ۔

کتاب

احوال کی تلویحات اور تکلیف کے حاصل ہونے اور حدیث قدسیٰ فی مع اللہ وقت کے معنی کے بیان میں حافظ محمود کی طرف لکھا ہے :-
میرے بھائی کا مکتوب شریف معلوم ہوا۔ آپ نے اپنے احوال کی تلویحات کا کچھ حال لکھا ہوا تھا۔

جاننا چاہئے کہ سالکوں کو خواہ وہ ابتدا میں ہوں خواہ انتہا میں احوال تلویحات سے چارہ نہیں ہے۔ جمل کلام یہ کہ اگر وہ تلویح قلب پر ہے تو وہ سالک راہ باب قلوب میں سے ہے اور اب الوقت کے نام سے موسوم ہے۔ اور اگر قلب تلویح سے نکل گیا۔ اور احوال کی علامت سے آزاد ہو کر مقام تکلیف میں پہنچ گیا۔ تو اس کے احوال متلونہ نفس پر وارد ہوتے ہیں جو مقام قلب میں اس کی خلافت میں پیشیا ہے۔ یہ تلویح تکلیف کے حاصل ہونے کے بعد ہے۔ اور اس تلویح کے کو اگر اب الوقت کہیں تو بجا ہے۔ اور اگر اس وقت کے فصل سے نفس بھی تلویحات سے گزر گیا۔ اور تکلیف اطمینان کے مقام تک جا پہنچا۔ تو اس وقت تلویحات کا دار و ہونا قالب پر ہے جو امور مختلفہ سے مرکب ہے۔ یہ تلویح دائمی ہے۔ کیونکہ تکلیف قلب کے حق میں تسوئیں نہیں۔ اگرچہ طائفہ میں سے زیادہ لطیف لطیفہ کے لباس میں رنگا ہوا ہو۔ کیونکہ وہ تکلیف جو اس نصلغ کی طرف سے ہو کر آتی ہے وہ بطریق تبعیت ہے۔ اور احوال متلونہ کا وارد ہونا بطریق اصالت ہے۔ اور اعتبار اصل کا ہے نہ کہ فرع اور تبع کا۔ اور اس مقام والا انص غرض میں سے ہے اور حقیقت میں اب الوقت بھی یہی ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ حدیث فی مع اللہ وقت جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے۔ اور بعض نے وقت سے وقت مثنوی دہائی مراد رکھا ہے اور بعض نے وقت اور۔ اس کے معنی اسی بیان کی طرف ارجح ہوں۔ کیونکہ بعض طائفہ کی نسبت بطریق اتمار ہے اور بعض کی نسبت بطریق ندرت پس کچھ خلاف نہیں ہے۔

غرض ظاہر کو شریعت روش سے آراستہ کر کے باطنی سبق کے تکرار پر پیشگی کریں
اندریں بھر بے کراں چو خاک دست پائے بزن چو دانی بوک
مثل مینڈک تھ پاؤں اپنے مار ہے بڑا یہ سب نہ سپید اکنار
تیرے عزیز بھائی مولانا صدیق اگر آگرہ میں ہیں ان کی ملاقات کو نعمت عاین ہے

مکتوب ۱۷۶

اس بیان میں کئی وقتوں کی محافظت اس آہ کی ضروریات میں سے ہے تاکہ یہود وہ اموی
میں تہمت نہ ہو جائیں۔ ملا محمد صدیق کی طرف لکھا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الْاَیَّدِیْنَ الصُّلَفِیِّیْنَ۔ اللہ تعالیٰ کا حمد ہے اور اس
کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔

مِنْ خُسْنِ اِسْلَامِ الْمَرْءِ اِسْتِغَالَةُ مَا یَعْنِیْہِ وَاِعْرَاضُهُ عَمَّا لَا یَعْنِیْہِ فَاِنَّ
کے کام میں مشغول ہونا اور لایینی اور یہودہ کاموں سے منہ پھیرنا آدمی کے حسن اسلام کا نشان ہو۔
پس اپنے وقتوں کی محافظت ضروری ہے تاکہ یہودہ کاموں میں برباد نہ ہو جائیں۔ شعرخانی اور
قصبہ کوئی کو دشمنوں کا نصیب جانکر خاموشی اور باطنی نسبت کی حفاظت میں مشغول ہونا چاہئے۔
اس طریق میں یاروں کا باہم جمع ہونا باطن کی جمعیت کے لئے ہے۔ نہ کہ دل کی پراگندگی کے
لئے۔ یہی وجہ ہے کہ انجمن کو خلوت پر اختیار کیا ہے اور جمعیت کو اجتماع سے حاصل کیا ہے
وہ اجتماع جو تفرقہ کا باعث ہو۔ اس سے الگ ہونا لازم ہے۔ باطنی جمعیت کے ساتھ جو
کچھ جمع ہو جائے مبارک ہے۔ اور جو کچھ جمع نہ ہو مخمور میں مبارک ہے۔ اس طرح زندگی بسر کرنی
چاہئے کہ انسان کی صحبت میں لوگوں کو جمعیت حاصل ہو نہ اس طرح کہ تفرقہ میں ملے۔ اپنے
ورق کو اٹٹا نا چاہئے۔ اور گفتار سے خاموشی کرنی چاہئے۔ اب شعر کوئی بحث و جھگڑے اور
باہم گفتگو کرنے کا موقع نہیں ہے۔

چہ وقت ہر سہ و بحث و کشف و کشف است

کشف اور کشف کے ٹپھنے کا اب کیا وقت ہو

ترجمہ ۶

والسلام

مکتوب ۱۷۷

اَلْاِسْنَتُ جَاعَتُ شُکْرِ اللّٰہِ عَلٰی سِعْمِہِمْ کِی آراء صائبہ کے موافق عقاید درست
کرنے کی ترغیب میں جمال الدین حسین بن شعیب کی طرف لکھا ہے :-

خواجہ جمال الدین حسین جوانی کے وقت کو غنیمت جانیں۔ اور جہاں تک ہو سکے

حق تعالیٰ کی رضا مندی میں صرف کریں یعنی اول لازم ہے کہ اپنے عقائد کو اہل سنت و عجمت
شکرائے تعالیٰ سے ہم کی بجٹا راؤں کے موافق درست کریں۔ دوسرے احکام شریعہ فقہیت
کے موافق عمل کریں۔ اور تیسرے صوفیہ کرام قدس سرہم کے بلند طریقہ پر سلوک کریں۔ وَمَنْ
وُفِيَ لِهَذَا فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا وَمَنْ خَالَفَ عَنْ هَذَا فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا عَظِيمًا
جس کو ان سب کی توفیق حاصل ہو گئی وہ دونوں جہان میں بڑا کامیاب ہو گیا۔ اور جو ان سے
محروم رہا اس کو بڑا خسارہ حاصل ہوا۔

خواجہ محمد صالح کے فرزندوں کی خدمت تو اضع کو بڑی سعادت سمجھیں کیونکہ وہ خدمت حقیقت میں خواجہ مشارالہ کی مدد و اعانت ہے جو خدا تعالیٰ کے مقبولوں میں ہے۔

دویم تراکیخ مقصود و نشان
تجسس گنج مقصود و تبدایا ہم نے

۱۔ ج ۱
ترجمہ ۶

وہاب

کتب ۱۷۸

ایک شخص کی سفارش اور سید عالمیان خلاصہ آدمیان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ترغیب میں موزن مظفر کی طرف لکھا ہے :-

عَظَّمَ اللَّهُ تَعَالَى أَجْرَكُمْ وَرَفَعَ قَدْرَكُمْ وَلَيَسِّرْ أَمْرَكُمْ وَشَرَحْ صَدْرَكُمْ
بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامُ اللَّهُ تَعَالَى أَكْبَرُ
بُڑا اجر دے اور آپ کا قدر بلند کرے۔ اور آپ کا کام آسان کرے اور آپ کے سینے کو کھولے۔
بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّی اللہ علیہ وآلہ وسلم

جو لوگ اخلاق نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے متعلق ہیں، اُن کو اس امر کی طرف ہنسائی کرنے کی کیا حاجت ہے کہ وہ کسی کے ساتھ احسان اور حُسن معاشرت سے پیش آئیں۔ بلکہ نزدیک ہے کہ وہ دلالت بے ادبی میں داخل ہو۔ لیکن چونکہ احتیاج کے وقت ہر آدمی و حقیر سے بچہ مارتا ہے۔ اور ضعیف و کمزور سے اپنی تسلی حاصل کرتا ہے۔ اس لئے آپ کو تکلیف دیکر سائین حاجتمندوں کی تسلی کی گئی ہے۔ *

میرے مخدوم، احسان سب بجا اچھا ہے خاصاً ان لوگوں کے ساتھ جو سائیکل
 قرب رکھتے ہوں، بہت ہی بہتر ہے۔ حضرت رسالت خاتمیت علیہ الصلوٰۃ والسلام پڑوسی

کے حق ادا کرنے میں اس قدر مبالغہ فرمایا کرتے تھے کہ اصحاب کرام کو اس بُنالغہ سے گمان نہ ہوتا تھا کہ شاید ہمسایہ کو میراث سے بھی حصہ دلائیے گئے۔

ترجمہ ۵
چُن جنیں بایک دگر ہمسایہ ایم
چُن بدے لے یار بے مانگیاں
تو چو خوشید می باچوں سایہ ایم
تو ہے خوشید اور ہم سب سایہ ہیں
کیا ہو پھر اسے مایہ بمانگیاں
گن گناہ رکھے حق ہسا رنگاں

والسلام

مکتوب ۱۷۹

نصیحت کے بارے میں میو عبد اللہ بن میرو نعمان کی طرف لکھا ہے :-
اللہ تعالیٰ میرے فرزند عزیز کو اپنے نام کی طرح بندہ بننے کی توفیق بخشے ۔
میرے فرزند! موسم جوانی کو غنیمت جان کر علوم شرعی کے حاصل کرنے اور ان علوم کے مطابق عمل کرنے میں مشغول رہیں۔ اور کوشش کریں کہ قیمتی عمر بہودہ باتوں میں صرف نہ ہو جائے اور کھیل کود میں برباد نہ جائے ۔

دوسرے یہ کہ تمہارے والد بزرگوار چند روز تک تم سے آئینے انشاء اللہ تعالیٰ۔
ان کے پہنچنے تک متعلقین کی چھی طرح خبر لکھنی۔ ع

ترجمہ ۶
پدِ زرخیش باش گرم دی
اگر تو مرد ہے باپ اپنا آپ ہی بن جا
والسلام

مکتوب ۱۸۰

پیروں کے بعض ناموں کے استفسار میں کہ جن میں نرد و پیدا ہوا تھا مخدوم اودہ امکنگی
یعنی خواجہ ابوالقاسم کی طرف لکھا ہے :-

اے میرے مخدوم کرم! ان پیروں کے ناموں کی تحقیق میں جو حضرت مولانا خواجگی
امکنگی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت خواجہ احمد رحمۃ اللہ علیہ کے دریاں گزے ہیں۔ جو کچھ
حضرت خواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ علیہ سے ہم کو پہنچا ہے۔ وہ یہ ہے کہ دو بزرگ ہیں۔

جن میں سے ایک آپ کے والد بزرگوار یعنی حضرت مولانا محمد دودیش رحمۃ اللہ علیہ درودِ سر حضرت مولانا محمد فاہد ہیں جو حضرت مولانا محمد دودیش کے خال یعنی ماموں ہیں ان دونوں میں شجیت پناہ خواجہ خاوند محمود ان حدود کی طرف تشریف لائے تھے۔ ملاقات ہوتے ہی حضرت مولانا کی نسبت گفتگو شروع کی اور کہا یہ کسی سے مجاز نہ تھے۔ اس لئے ابتدا میں مرید بناتے تھے۔ اور عمر کے اخیر میں اس کام کو شروع کیا تھا۔ اس کے جواب میں کہا گیا کہ یہ بزرگ تھے۔ اور تمام مادرِ انہر کے لوگ ان کی بزرگی کے قائل تھے۔ ہرگز یہ بات پسند نہیں کر سکتے کہ انہوں نے ابتدا میں یا اخیر میں بے اجازت مرید بنائے ہوں۔ کیونکہ اس قسم کا عمل خیانت میں داخل ہے۔ اسی لئے مسلمان پر اس قسم کا ظن نہیں کر سکتے۔ تو پھر اکابر دین پرستوں کر سکیں۔ پھر خواجہ خاوند محمودؒ نے کہا کہ ایک روز مولانا رحمۃ اللہ علیہ خواجہ کلاں وہ بیدی کی خدمت میں گئے تھے۔ اور خواجہ صاحب خرچہ کھا رہے تھے۔ مولانا نے بھی خرچہ کی خواہش ظاہر فرمائی۔ انہوں نے کہا کہ آپ کا خرچہ پکا ہوا ہے۔ مولانا نے فرمایا آپ کو ابھی مینے ہیں کہ ہمارا خرچہ پکا ہوا ہے۔ خواجہ نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ کا خرچہ پکا ہوا ہے۔ اس وقت مولانا نے مرید بنانے شروع کئے۔

نیقل بھی بہت ہی بعید از قیاس معلوم ہوتی ہے کہ صرف اتنا کہنے سے مولانا نے اپنے آپ کو شیخ سمجھ لیا اور مرید بنانے شروع کئے۔

بعد ازاں خواجہ خواجہ خاوند محمودؒ نے کہا کہ ان بزرگوں کے یہ دونام جو حضرت مولانا نے حضرت خواجہ احرارہ کے درمیان بتلائے ہیں۔ اور ان دوناموں سے مسنے کرتے ہیں یہ خطا ہے۔ انہوں نے اور ناموں سے یاد کیا۔ اور نیز کہا کہ مولانا درویش محمد کو اپنے ماموں سے نسبت نہیں ہے۔ کسی اور شخص سے ہے۔ ان باتوں سے بہت تعجب حاصل ہوا۔ اس لئے جناب کو تکلیف دی گئی ہے کہ ان دو بزرگوں کے نام تحقیق کر کے لکھیں تاکہ کسی کو گفتگو کی مجال نہ ہے۔ اور اجازت کے بارہ میں کچھ لکھنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ ان کی بزرگی خود گواہِ عادل ہے۔ باوجود اس کے اگر لکھیں تو طعنہ زنی کی زبان بند ہو جائیگی۔ دوسرے یہ ہے کہ معلوم نہیں کہ اس قسم کی پریشانی باتوں سے خواجہ خاوند محمود کا مقصود کیا ہے۔ اگر ان باتوں سے ان کا مقصود ان بے سرو سامان فقر کی کمال طور پر نفی ہے کیونکہ پیر کی نفی مرید کی نفی کو مستلزم ہے۔ تو ان بے سرو سامانوں کی نفی کے اور بہت سے طریق

ہیں۔ اس غرض کے لئے بزرگوں کی نفی کرنے کی کیا حاجت ہے۔ اور اگر اس کے سوا کچھ اور مقصود
اور اصلی طور پر بزرگوں کی نفی کرنی چاہتے ہیں، تو یہ بات بھی درست نہیں۔ جیسے کہ یہ بات
مقصود ہی عقل والے پر بھی پوشیدہ نہیں ہے۔ دینا کا تیز غرق و بنا بعد اذہا کیستنا
و کھب لنا من لدنک و محمدا انت الہا بھرت سید المرسلین علیہ آلاء القلوت
والسلیمات، یا اللہ تو ہمارے دلوں کو ہدایت دیکر پھر ٹیڑھا نہ کر اور اپنی جناب سے ہم کو رحمت بخش
تو بہت بخشنے والا ہے۔ بھرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ آلاء وسلم کے۔ والسلام علی
من اتبعہ اھلہ ای اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کے راہ پر چلا ۛ

مکتوب ۱۸

حضرت مخدوم زاوہ یعنی میاں سید محمد صادق کی طرف کے خطے تعلقے اس کو دوستوں
کے سفر پر سلامت و باقی رکھنے، لکھا ہے۔ ان کے اس استفسار کے جواب میں کہ
کیا سبب ہے کہ مشائخ کی ایک جماعت کو میں دیکھتا ہوں کہ قرب الہی کے مرتبوں میں
ادنے درجہ رکھتے ہیں۔ لیکن باوجود اس کے مقامات نہ دتوکل وغیرہ میں ان کے
بڑے مجھے ہیں۔ اور بعض مشائخ کو دیکھتا ہوں کہ قرب کے مرتبوں میں فوقیت رکھتے
ہیں۔ اور مقامات مذکورہ میں تنزل اور اس کے مناسب بیان میں :-

میرے سعادتمند فرزند نے پوچھا ہے کہ کیا سبب ہے کہ بعض مشائخ کو دیکھتا ہوں
کہ قرب الہی کے مرتبوں میں ادنے درجہ رکھتے ہیں۔ لیکن مقامات نہ دتوکل و صبر و رضا
میں ان کے بڑے بڑے درجے مفہوم ہوتے ہیں۔ اور بعض مشائخ کو دیکھتا ہوں کہ مرتب
قرب میں بڑا درجہ رکھتے ہیں۔ لیکن مقامات نہ دتوکل وغیرہ میں ان کے قدم بہت نیچے ہیں۔
اور یہ بات ثابت و مقرر ہے کہ جس قدر یقین اتم ہوگا اسی قدر یہ مقامات اکمل ہونگے۔ اور یقین کا
اتم ہونا حق تعالیٰ کے زیادہ قرب کے سبب ہے۔ پس یہ بات چند امروں سے علی نہیں ہے
یا تو ہماری کشتی نظر خطا کرتی ہے کہ قریب کو بعید اور بعید کو قریب جانتی ہے۔ یا اس مقام کے
اکمل ہونے کا باعث یقین کے سوا کچھ اور امر ہے۔ یا قرب پر یقین مترتب نہیں ہے۔ تو
اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ یقین قرب پر مترتب ہے۔ یعنی جس قدر قرب زیادہ ہوگا اسی قدر
یقین زیادہ ہوگا۔ اور ان مقامات کے اکمل ہونے کا سبب بھی یقین کا اتم ہونا ہے۔ نہ کچھ اور امر۔

اور نظر کشنی بھی صحیح ہے *

حاصل کلام یہ کہ قرب الطف لطائف کو حاصل ہوتا ہے۔ پس یقین بھی انہی کا نصیب ہے۔ اور ان مقامات کا اکل ہونا بھی چونکہ یقین کے اتم ہونے پر مترتب ہے اس لئے وہ بھی انہی کو حاصل ہوتا ہے۔

پس ہو سکتا ہے کہ کسی بزرگ نے باوجود قرب کے کم ہونے کے لطائف میں سے زیادہ لطیف کے مقامات میں سے کسی مقام میں قاست اختیار کی ہو۔ اور لطائف میں سے زیادہ کثیف کی طرف رجوع نہ کی ہو۔ اور مقامات مذکورہ میں اس دوسرے بزرگ سے اکل ہو۔ جو قرب زیادہ رکھتا ہو۔ اور لطائف میں سے زیادہ کثیف کی طرف جو لطیفہ غالب ہے رجوع کی ہو۔ کیونکہ لطیفہ غالب جب اس قرب سے محروم ہے۔ پس یقین بھی اس کے نصیب نہیں ہوگا تو پھر ان مقامات کی کمیت کیسے حاصل کر سکے۔ اور وہ بزرگ جس کا رجوع اس لطیفہ کی طرف ہوا ہے۔ اس نے اسی لطیفے کا حکم پیدا کر لیا ہے۔ اور باقی لطائف کے یقینات جو اس کو پہلے حاصل ہوئے تھے۔ سب پوشیدہ ہو گئے ہیں۔ برخلاف اس بزرگ کے جس کا رجوع غالب کی طرف نہیں ہوا۔ اس کا حکم الطف لطائف کا حکم ہے۔ اور قرب یقین اس کے حق میں استقامت رکھتے ہیں اور اس سے پوشیدہ نہیں ہوئے۔ پس ناچار مقامات مذکورہ میں اکل ہوگا۔ لیکن جانتا چاہئے کہ صاحب رجوع جس طرح قرب یقین میں اکل ہے۔ اسی طرح مقامات میں بھی اکل ہے۔ لیکن اس کے ان کمالات کو پوشیدہ کر دیا ہے اور خلق کی دعوت اور خلق کے ساتھ مناسبت حاصل کرنے کے لئے جو افادہ اور استفادہ کا سبب ہے اس کے ظاہر کو عوام الناس کے ظاہر کی طرح کر دیا ہے۔ یہ مقام دراصل انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا مقام ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل الرحمن علیہ نبیاء و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دل کا اطمینان طلب فرمایا۔ اور یقین کے حاصل ہونے میں عوام الناس کی طرح رویت بصری کے محتاج ہوئے۔ اور حضرت عزیر علیہ نبیاء و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا اَنِّیْ اُحِیِّیْ هٰذَا ۙ اللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ اَمَّا تَعَالٰی اَنْ کُوْنَ کَیْفَ الْوَعْدِ لَمَّا اُذِّدْتُ یَقِیْنًا ۚ اگر پردہ دور کیا جائے تو پھر بھی میرا یقین زیادہ نہ ہوگا۔ یہ کلام اگر کتابت ہو جائے کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ سے ہے تو اس کو اس بات پر محمول کرنا چاہئے کہ رجوع حاصل ہونے سے پہلے فرمائی ہو۔ کیونکہ رجوع کے بعد صاحب رجوع

عوام الناس کی طرح یقین کے حاصل ہونے میں لائل و براہین کا محتاج ہے۔ اس رویش کے تمام حقائق کا امتیاز جرج سے پہلے بدیہی ہو گئے تھے۔ اور ان معتقدات کے یقین کو محسوس کیا یقین سے زیادہ پاتا تھا۔ لیکن جرج کے بعد و یقین مستور ہو گیا۔ اور عوام الناس کی طرح و لائل و براہین کا محتاج ہو گیا۔ ع

ترجمہ ۴ چنانکہ پر در شرم سے دہندے روم
پتا ہوں اس طرح میں جس طرح پالتے ہیں

السلام

مکتوب ۱۸۲

اس حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیان میں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعض یاروں کو جنہوں نے اپنے بڑے خطرات کی شکایت بیان کی تھی۔ فرمایا تھا کہ ذلک من کمال ایمان یہ کمال ایمان سے ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں ملا صالحہ، کولابی کی طرف لکھا ہے:-

درویشوں کی ایک جماعت بیٹھی تھی۔ طالبوں کے شیطانی خطروں اور وسوسوں کی نسبت گفتگو شروع ہوئی۔ اس اثنا میں اس حدیث کے معنی بھی بیان کئے گئے کہ ایک ان حضرت خیر المشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض اصحاب منوان اللہ تعالیٰ علیہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے بڑے خطرات کی شکایت کی۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ذلک من کمال ایمان یہ کمال ایمان سے ہے۔ اس وقت حدیث کے معنی اس فقیر کے دل میں اس طرح گئے:- واللہ اعلم بحقیقۃ الحال اور حقیقت حال کو اللہ ہی زیادہ جانتا ہے، کہ کمال ایمان مراد ہے کمال یقین سے۔ اور کمال یقین کمال قرب پر مترتب ہے۔ اور قلب اور اس سے اوپر کے لطائف کو جس قدر قرب الہی زیادہ حاصل ہوگا۔ اسی قدر کمال یقین بھی زیادہ ہوگا۔ اور غالب کے ساتھ اس کی بے تعلقی زیادہ ہوگی۔ اس وقت خطرات غالب میں زیادہ نہ ہونگے اور وسوسے بہت نامناسب ظاہر ہونگے۔ پس ناچار بڑے خطروں کا سبب کمال ایمان ہوگا۔

پس نہایت نہایت کے منتہی کو جس قدر خطرات زیادہ اور نامناسب ہونگے اسی قدر ایمان کی کمیت زیادہ تر ہوگی۔ کیونکہ کمال ایمان اس امر کا متقنی ہے کہ لطف لطائف کو

لطیفہ قالب کے ساتھ بے مناسبتی ہو یاوریہ بے مناسبتی جس قدر زیادہ ہوگی۔ اسی قدر قالب زیادہ خالی اور ظلمت و کدورت کے زیادہ نزدیک اور خطرے اور دوسو سے اس میں زیادہ ہونگے۔
 برخلاف مبتدی اور متوسط کے کہ اس قسم کے خطرات ان کے لئے زہر قاتل ہیں۔ اور باطن کو نقصان دیتے والے ہیں فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاسِقِينَ پس تو کم ہمت نہ ہو۔ یہ معرفت میں روش کے پوشیدہ معارف میں سے ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلَیْهِمِنَ الْبَاقِ الْهَدَیْ وَالْتَزَمْ مُتَابَعَةً الْمُصْطَفَی عَلَیْهِ السَّلَامُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کے راستہ پر چلا۔ اور حضرت مصطفیٰ علیہ السلام کی متابعت کو لازم کیا۔

مکتوب ۱۸۳

نصیحت کے بارہ میں لَمَّا مَعْصُومِ کابلی کی طرف لکھا ہے :-

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ شریعت مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سید
 راستہ پر استقامت عطا فرمائے۔ اور کلی طور پر اپنی پاک جناب گرفتار کر لے۔ امید ہے کہ مختلف تعلقات اور پراگندہ توجہات جنہوں نے بظاہر علیہ پایا ہوا ہے۔ باطنی نسبت کی مانع نہ ہونگی
 کوشش کریں کہ وہ خفیف جو تفرقہ ظاہر میں میسر ہے۔ کہیں باطن میں اثر نہ کر جائے اور مطلب تک پہنچنے سے نہ ہٹا سکے۔ نعوذ باللہ من ذلک

دُنیاء مافیہا اس لائق نہیں کہ قیمتی عمر خرچ کر کے اس کو حاصل کریں۔ اطلاع دینا شرط ہے۔ یہ خواب خرگوش کب تک یہ لگی ہے

لے سر لے و باغ تو زندان تو خانِ مان تو بلائے حبان تو
 ترجمہ باغ و بوستان تب زندان ہے خانِ مان سب کچھ بلائے حبان ہے

اگر موت سے پہلے کچھ کام کر لیا تو بہتر ورنہ خرابی و زحابی ہے۔ باطنی سبق کو عزیز جاننا چاہئے۔
 اور جو کچھ اس کے منافی ہو، اس کو دشمن خیال کرنا چاہئے

ہر چیز عشقِ خدا ہے حسن است گر شکر خوردن بود جانِ کند است
 ترجمہ سوائے عشقِ حق جو کچھ کہے ہے حزیقِ حسن ہے

شکر کھانا بھی اگر ہوئے عذابِ جانِ کند ہے
 مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ فاصد کا کام حکم پہنچا دینا ہے

مکتوب ۱۸۴

حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی متابعت کی ترغیب میں قلبہ اللہ کی طرف لکھا ہے:-

میرے فرزند عزیز کا مکتوب غیبی و از رو محبت و اخلاص کے لکھا تھا۔ میلو سید خواجہ نے پہنچایا۔ بڑی خوشی کا موجب ہوا۔ حق تعالیٰ اپنے نبی اور ان کی آل پاک صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی طفیل اپنی مرضیات کی توفیق نصیب کرے۔
اے فرزند! جو بات کل قیامت کے دن کام آئیگی۔ وہ صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت ہے۔ اور احوال و مواجید اور علوم و معارف اور اشاعت و رموز اگر اس متابعت کے ساتھ جمع ہو جائیں تو بہتر اور نیک قسمت۔ ورنہ سوائے خرابی اور استدراج کے کچھ نہیں۔

سید الطائفہ حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ کو مرنے کے بعد کسی شخص نے خواب میں دیکھا۔ اور ان کا حال پوچھا۔ انہوں نے جواب میں کہا۔ طَاحَتِ الْإِبَادَاتِ وَ فَنِيَتْ الْأَشَادَاتُ وَمَا نَفَعْنَا إِلَّا دُكُيَاتٌ وَ كُنَّا هَافِي جُوفِ اللَّيْلِ كَسَبَاتٍ اُرْگِئیں اور سب اشارتیں فنا ہو گئیں اور ہم کو دو کھنٹوں کے سوا جرات کے درمیان ٹپھاکرتے تھے کسی چیز نے نفع نہ دیا۔

فَعَلَيْكُمْ بِمُتَابِعَتِهِ وَ مُتَابِعَةِ خُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ وَ يَا كُمْ وَ خُنَايَةِ شَرِيعَتِهِ قَوْلًا وَ عَمَلًا وَ اِعْتِقَادًا فَإِنَّ الْأَوَّلِيْنَ وَ بَرَكَةُ الْآخِرِينَ شَوْمًا وَ هَلَكَةٌ۔ پس آپ کو لازم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم اور ان کے خلفائے راشدین علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت پر ثابت قدم رہیں اور قول و فعل میں شریعت کی مخالفت سے بچیں۔ کیونکہ متابعت میں یمن و برکت ہے اور مخالفت میں بدبختی اور ہلاکت۔
دوسرے وہ رسالہ جو آپ نے بھیجا تھا پہنچا بعض بعض جگہ سے ٹپھاکر گیا۔ نظیر میں پتہ آیا لیکن تصنیف سے زیادہ ضروری کام اور درمیش ہے۔ اور اس میں مشغول ہونا نہایت ہی بہتر اور مناسب ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۸۵

ایک شخص کی سفارش میں منہ و دُور عرب کی طرف لکھا ہے :-

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ شریعت مصطفوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے سید
راستہ پر استقامت عطا فرما کر ہمہ تن اپنی جناب پاک کی طرف متوجہ کرے +

جو کچھ ہم پر اور آپ پر لازم ہے - وہ یہ ہے کہ دل کو اسولے حق کی گرفتاری سے
سلامت رکھیں - اور یہ سلامتی تب حاصل ہوتی ہے جب کہ حق تعالیٰ کے غیر کا دل پر گزرنے
نہ ہے - اگر بالفرض ہزار سال تک جینے رہیں تو بھی اس لیان کے باعث جو دل کو اسولے
حق سے حاصل ہے، غیر کا دل پر گزرنہ ہو - ع

کار این است غیر این ہمہ بیچ

یہی ہے کام باقی بیچ سب کچھ

باقی مطلب یہ ہے کہ مولانا فاضل سرہندی جو آپ کی بند خدمت میں قیام
رکھتا ہے اس کا پسہ ہندیں ہوا چاہتا ہے کہ ضعف و بڑھاپے کی حالت میں اپنے بیٹے کو ملکر خوش
ہو جائے اس لئے اس مطلب کے واسطے فقیر کو وسیلہ بنایا ہے - وَاللّٰهُ عِنْدَکُمْ بَلّ
کُلُّ مَنْ عِنْدَ اللّٰهِ آگے آپ کا اختیار ہے بلکہ سب کچھ اللہ ہی کے اختیار میں ہے -
والسلام +

مکتوب ۱۸۶

سنت کی تابعداری اور بدعت سے بچنے کی ترغیب میں اور اس بیان میں کہ ہر بدعت
ضلالت ہے کابل کے مفتی خواجہ عبدالرحمن کی طرف لکھا ہے :-

عاجزی اور زاری اور اتجا اور محتاجی اور دولت و خواری کے ساتھ ظاہر اور پوشیدہ
حق تعالیٰ کی بارگاہ میں سوال کرتا ہے - اور جو کچھ اس دین میں محدث اور مبتدع پیدا ہوئے
جو خیر البشر و خلقا سے راہدین علیہم الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں نہ تھا - اگرچہ وہ روشنی میں
صبح کی سفیدی کی مانند ہو - اس ضعیف کو ان لوگوں کے ساتھ جو اس بدعت سے مشوب ہیں - اس
محدث کے عمل میں گرفتار نہ کرے - اور اس قلع کے حسن پر فریفتہ نہ کرے - بجز مت سید المختار

وَاللّٰهُ اَبْرَارٌ عَلَيْهِ عَلِيمٌ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

علمائے کما ہے کہ بدعت دو قسم پر ہے حسنہ اور سیئہ حسنہ اس نیک عمل کو کہتے ہیں جو آنحضرت اور خلفائے راشدین علیہم السلام کے زمانہ کے بعد پیدا ہوا ہو۔ اور وہ سنت کو رفع نہ کرے +

یہ فقیران بدعتوں میں سے کسی بدعت میں حسن اور نورانیت مشاہدہ نہیں کرتا۔ ظلمت و کوریت کے سوا کچھ محسوس نہیں کرتا۔ اگرچہ آج مبتدع کے عمل کو ضعف بصارت کے باعث طراوت و تازگی میں دیکھیں۔ لیکن کل جب کہ بصیرت تیز ہوگی تو دیکھ لینگے کہ اس کا نتیجہ خسارت و بربادی کے سوا کچھ نہ تھا۔

بوقت صبح شود پتھر روز معلومت کہ ہا کہ باختر عشق در شب دیو

ترجمہ بوقت صبح ہو جائے گاروشن روز کی مانند

کہ تو نے عشق میں کس کے گذاریات ہے ساری

حضرت فیہ البشر صلی اللہ علیہ آلہ وسلم فرماتے ہیں کہ مَنْ أَخَذَ ثَابِتًا فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ دَجٌّ جس نے ہمارے اس امر میں ایسی نئی چیز پیدا کی جو اس میں سے نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ وہ جن کہاں پیدا کر سکتی ہے +

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے فرمایا ہے اَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ أَهْدَى هَدًى هَدًى مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ اس کے بعد واضح ہو کہ اچھی کلام کتاب اللہ ہے اور ہترستہ محمد صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کا رستہ ہے اور تمام امور سے بدتر محدثات ہیں اور ہر ایک بدعت ضلالت ہے +

اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَ السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ كَانَ عَبْدٌ حَبَشِيًّا فَإِنَّهُ مِنْ بَيْتِ مِثْلِكُمْ بَعْدِي فَسَيُرَى خَلْقًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّتِ خُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْتَدِينَ تَمَسُّكُوا بِهَا وَعَصُوا عَلَيْهَا يَأْتُوا جِدًّا وَإِنَّا كُمْ وَنَحْنُ ثَابِتُ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَ كُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ۔ پس آپ کو وصیت کرتا ہوں کہ اللہ سے ڈرو اور اس کے حکموں کو سنو اور طاعت کرو اگرچہ حبشی غلام ہو کیونکہ تم میں سے جو کوئی میرے بعد زندہ رہے گا وہ بہت جلد دیکھ لے گا پس تمیں لازم ہے کہ میری سنت اور خلفائے راشدین مہدیین کی سنت کو لازم پکڑو۔

اور اس کے ساتھ بخیر بار۔ اور اس کو ذاتوں سے مضبوط پکڑو۔ اور نئے پیدا ہونے والے کا مول سچو۔ کیونکہ ہر ایماء بدعت ہے اور ہر بدعت مگر اہی پس جب کہ محدث بدعت ہو اور ہر بدعت مصلحت۔ تو پھر بدعت میں حسن کے کیا معنی ہوتے؟
تیز جو کچھ احادیث سے مفہوم ہوتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ہر بدعت سنت کی رافع ہے
بعض کی کوئی خصوصیت نہیں۔ پس ہر بدعت سیئہ ہے۔

بخضر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے۔ مَا أَحَدٌ قَوْمٌ بِدْعَةٍ إِلَّا رُفِعَ مِثْلُهَا مِنَ السَّنَةِ فَالْمُتَأَكِّفُ بِالسَّنَةِ خَيْرٌ مِنْ أَحَدٍ بِدْعَةٍ جِبِ كَوْنِ قَوْمٍ بِدْعَةٍ
کو پیدا کرتی ہے تو اس جیسی ایک سنت اٹھائی جاتی ہے۔ پس سنت سے بچنا بدعت کے
پیدا کرنے سے بہتر ہے۔

اور حسان بن سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا مَا ابْتَدَعَ قَوْمٌ بِدْعَةٍ
فِي دِينِهِمْ إِلَّا رَفَعَ اللَّهُ مِنْ سُنَّتِهِمْ مِثْلَهَا شَيْئًا لَا يُعِيدُهُمْ إِلَى يَوْمِ الْفِيئَةِ
کسی قوم نے دین میں بدعت کو جاری نہیں کیا مگر اللہ تعالیٰ نے اس جیسی ایک سنت کو ان میں
سے اٹھالیا۔ پھر اللہ تعالیٰ قیامت تک اس سنت کو ان کی طرف نہیں بھیجتا۔

جاننا چاہئے کہ بعض بدعتیں جن کو علماء و مشائخ نے سنت سمجھا ہے۔ جب ان میں اچھی
طرح ملاحظہ کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ سنت کے رفع کرنے والے ہیں:-

مثلاً نیت کے کفن دینے میں عامہ کو بدعت حسنہ کہتے ہیں۔ حالانکہ یہی بدعت
رافع سنت ہے۔ کیونکہ عدد سنون یعنی تین کپڑوں پر زیادتی نسخ ہے اور نسخ عین رفع ہے۔
اور ایسے ہی مشائخ نے شملہ دستار کو بائیں طرف چھوڑنا پسند کیا ہے۔ حالانکہ سنت شملہ کا دونوں
مونڈھوں کے درمیان چھوڑنا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ بدعت رافع سنت ہے۔ اور ایسے ہی وہ امر

جو علماء نے نماز کی نیت میں تحسن جانا ہے کہ جو دارا و دلی کے زبان سے بھی نیت کہنی چاہئے۔

حالانکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کسی صحیح یا ضعیف روایت سے ثابت نہیں ہوا۔

اور نہ ہی اصحاب کرام اور تابعی عظام سے کہ انہوں نے زبان سے نیت کی ہو۔ بلکہ جب اتنا

کہتے تھے۔ فقط بکیر تحریر یہی فرماتے تھے۔ پس زبان سے نیت کرنا بدعت ہے۔ اور اس بدعت

کو حسنہ کہا ہے۔ اور یہ فقیر جانتا ہے کہ یہ بدعت رفع سنت تو بجا ہے خود مافرض کو بھی رفع

کرتی ہے۔ کیونکہ اس کی تجویز میں اکثر لوگ بان ہی پر کفایت کرتے ہیں۔ اور دل کی غفلت کا کچھ

ڈر نہیں کرتے۔ پس اس ضمن میں نماز کے فرضوں میں سے ایک فرض جن نیت قلبی ہے مندرک

ہو جاتا ہے۔ اور زمانے کے خاسد ہونے تک پہنچا دیتا ہے۔ تمام مبتدعات و محدثات کا یہی حال ہے کیونکہ وہ سنت پر یاد دہانی ہیں۔ خواہ کسی طرح ہوں۔ اور زیادتی نسخ ہے۔ اور نسخ رفع ہے۔
پس آپ پر لازم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر کمر بستہ رہیں اور اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کی اقتداء پر کفایت کریں۔ کیونکہ وہ ستاروں کی مانند ہیں جن کے پیچھے چلو گے ہدایت پاؤ گے۔ لیکن قیاس اور اجتہاد کوئی بدعت نہیں۔ کیونکہ وہ نصوص کے معنی کو ظاہر کرتے ہیں۔ کسی زائد امر کو ثابت نہیں کرتے۔ پس ان لوگوں کو عبرت حاصل کرنی چاہیے وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتٰبَهُمُ الْاِھْدٰی التَّزْمُّرُ مُتَابَعَةُ الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ الصَّلٰوٰتُ وَالسَّلَامُ اور سلام ہو اُس شخص پر جو ہدایت کے راہ پر چلا اور حضرت مصطفیٰ علیہ السلام کی متابعت کو لازم کیا۔

مکتوب ۱۸۷

اس بیان میں کہ موصول الی اللہ طریقوں میں سے رابطہ کا طریق اقرب ہے۔ اور اس بیان میں کہ مرید کے لئے رابطہ ذکر کہنے سے زیادہ فائدہ مند ہے۔ خواجہ محمد اشرف کابلی کی طرف لکھا ہے:-

وہ خط جو یاروں کی طرف لکھا ہوا تھا نظر سے گذرا۔ اور لکھے ہوئے حال پر اطلاع پائی۔ واضح ہو کہ تحلف اور بناوٹ کے بغیر مرید کو پیر کے رابطہ کا حاصل ہونا پیر و مرید کے درمیان اس مناسبت کے کامل ہونے کی علامت ہے جو افادہ اور استفادہ کا سبب ہے۔ اور موصول اللہ کے لئے رابطہ سے زیادہ اقرب کوئی طریق نہیں ہے۔ دیکھیں کس دولت مند کو اس سعادت سے بہرہ مند کرتے ہیں۔

حضرت خواجہ احراق قدس سرہ فقرات میں لاتے ہیں:-

سایہ رہبر راست از ذکر حق

ذکر سے بہتر ہے سایہ پیر کا

ترجمہ ۶

بہتر کہنا نفع کے اعتبار سے ہے یعنی رہبر کا سایہ مرید کے لئے اس کے ذکر کرنے سے زیادہ فائدہ مند ہے۔ کیونکہ مرید کو ابھی مذکور کے ساتھ کامل مناسبت نہیں ہے تاکہ ذکر کے طریق سے پورا پورا نفع حاصل کر سکے۔ والسلام والا و اخوا۔

مکتوب ۱۸۸

اُن مسائل کے حل میں جو پوچھے گئے تھے۔ خواجہ محمد صدیق بخاری کی طرف لکھا ہے:-

میرے عزیز بھائی کا مکتوب مرغوب پہنچا۔ امور سہگاہ کی نسبت آپ نے دریافت کیا تھا۔ اے محبت کے نشان والے۔ مرتبہ قلب میں بعض لطائف کا پوشیدہ رہنا اُن لطائف پر ہی موقوف ہے۔ جن کا تفسیر قلب ہے نہ اُن لطائف پر جو قلب کے ماسواً متحقق ہیں۔ کیونکہ مرتبہ قلب میں ان کا پوشیدہ ہونا کچھ معنی نہیں رکھتا۔

دوسرے یہ کہ اس شخص کو جس کی استعداد مرتبہ روح یا قلب تک ہے۔ پیر صاحب نظر اس کو مرتبہ فوق تک پہنچا سکتا ہے۔ لیکن یہاں ایک ایسا وسیعہ ہے جو حضور سے تعلق رکھتا ہے جس کا بندہ بیخبر بیان کرنا مشکل ہے۔

دوسری یہ کہ جب ظاہر باطن کے رنگ میں اور باطن ظاہر کے رنگ میں ٹکا جائے۔ تو پھر کیا شکل ہے کہ ظاہر کے احکام باطن میں اور باطن کے احوال ظاہر میں پیدا ہو جائیں؟ السلام۔

مکتوب ۱۸۹

اس بیان میں کہ فقر کی یاد کو باوجود بیہودہ تعلقات کے فقر کے ساتھ بڑی مناسبت ہے۔ اور اس دنیا سے کمینگی کی تروتازگی پر فریغ نہ ہونا چاہئے۔ اور باطنی سبق کو عزیز رکھنا چاہئے۔ اور اس بیان میں کہ احکام شریعت سے سر نہ بھیڑنا چاہئے۔ اور منت و عاجزی سے قبول کرنے چاہئیں۔ اور اس کے مناسب بیان میں شرف الدین حسین بخاری کی طرف لکھا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَ اِلَیْہِ الطَّاهِرِیْنَ اَجْمَعِیْنَ
اندرباط میں کا محمد ہے اور سید المرسلین اور آپ کی آل پاک پر درود و سلام ہو۔
فرزند ارجمند و عزیز سعادتمند شرف الدین حسین کا خط پہنچا خوشی کا موجب ہوا
یہ کہ قدر بڑی نعمت ہے کہ باوجود بیہودہ تعلقات کے فقر اور روزگار کو نہیں بھلایا۔ یہ بات اس بات کی شدت سے یاد دلاتی ہے جو افادہ اور تنفادہ کا باعث ہے۔ بعض واقعات جو لکھے

تھے نیک اور اصلی ہیں۔ اور پہلے باطنی ارتباط پر دلیل ہیں *
اے فرزند باؤنیا کے کہینی کی تروتازگی پر فرقت نہ ہونا۔ اور اس کے بیفائدہ شان و شوکت
پر مفتون نہ ہونا کہ یہ بمقدار اور بے اعتبار ہے۔ اگر آج تمہیں یہ بات سمجھ میں آئے تو کل البتہ سمجھ جائیگی
اور کچھ فائدہ نہ دیگی۔

گوشت از بار دُر گراں شدہ است نشو و نما و نعمت الٰہی مرا
ترجمہ کان تیرے بار دُر سے ہیں گراں پھر نہیں کیسی مری آہ و فغاں
چاہئے کہ باطنی سبق کو خداوند تعالیٰ کی بڑی نعمتوں میں جانکاس کی تکرار پر جریں ہیں۔ اور بغیر
سستی اور قصور کے بے جوختی نماز کو جماعت سے ادا کریں۔ اور چالیس میں سوا ایک حصہ کوۃ کا احسان
کے ساتھ فقرا و مساکین کو دیویں۔ اور محرمات و شہتہات سے پرہیز کریں۔ اور مخلوقات پر شفق
اور مہربان رہیں۔ نجات اور خلاصی کا یہی طریق ہے۔ والسلام *

مکتوب ۱۹۰

ووام ذکر الہی جہانہ پر حرص لانے اور طریقہ علیہ ثبوتہ قدس سرہم کو اختیار کرنے
کی ترغیب میں اور نیز ذکر کی طرز اور اس کے مناسب بیان میں میل محمد نعمان کے
فرزندوں میں سے ایک فرزند کی طرف لکھا ہے :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَالْاِلٰہِ الطَّاهِرِیْنَ اَجْمَعِیْنَ
اللہ رب العالمین کا حمد ہے اور سید المرسلین اور ان کی آل پاک پر صلوٰۃ و سلام ہو *

جان کن گاہ ہو کہ تیرے کیا بلکہ مناسب یعنی آدم کی سعادت اور خلاصی اور نجات اپنے سونے
کی یاد میں ہے۔ جہاں تک ہو سکے سب اوقات کو ذکر الہی میں بسر کرنا چاہئے۔ اور ایک لحظہ بھی
غفلت جائز نہ سمجھنی چاہئے *

اللہ تعالیٰ کا حمد اور اس کا احسان ہے کہ دوام ذکر حضرات و اہل جگہان قدس سرہم کے
طریق میں ابتدا ہی سے یسر ہو جاتا ہے۔ اور ابتدا میں نہایت کے درج ہونے کے طریق پر حاصل
ہو جاتا ہے۔ پس طالب کو اس بلت طریقہ کا اختیار کرنا بہت ہی بہتر اور مناسب، بلکہ واجب اور لازم
ہے۔ پس تجھے چاہئے کہ توجہ کے قبلہ کو سب طرف سے پھیر کر ہمہ تن اس طریقہ علیہ کے نزہت و اہل کی

بلند بارگاہ کی طرف توجہ کرے۔ اور ان کے باطن پاک سے دعا طلب کرے۔ ابتدا میں ذکر کرنے سے چارہ نہیں۔ چاہئے کہ تو قلب صوبہ کی طرف متوجہ ہوئے کہ وہ مقصود گوشت قلب حقیقی کے لئے جرحہ کی طرح ہے۔ اور اسم مبارک اللہ کو اس صوبہ پر گزائے اور اس وقت قصداً کسی عضو کو حرکت نہ دیوے اور بہترین قلب کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھے۔ اور قوت تخیل میں قلب کی صورت کو جگہ نہ دے۔ اور اس کی طرف التفات نہ کرے۔ کیونکہ مقصود قلب کی طرف توجہ کرنا ہے نہ کہ اس کی صورت کا تصور۔ اور لفظ مبارک اللہ کے معنی کو بیچونی اور بیچگونی کے ساتھ ملاحظہ کرے۔ اور کسی صفت کو اس کے ساتھ شامل نہ کرے۔ اور حائر و ناظر بھی ملحوظ نہ ہو۔ تاکہ تو ذات تعالیٰ کی بلندی سے صفات کی پستی میں نہ آجائے۔ اور وہاں سے کثرت میں وحدت کا مشاہدہ کرنے میں نہ پڑ جائے۔ اور بیچون کی گرفتاری سے چون کی شہود سے آرام نہ پکڑے۔ کیونکہ جو کچھ چون آئینہ میں ظاہر ہو۔ وہ بیچون نہیں ہے۔ اور جو کثرت میں نمودار ہو۔ وہ واحد حقیقی نہیں۔ بیچون کو دائرہ چون کے دائرہ کے باہر ڈھونڈنا چاہئے۔ اور بیدار حقیقی کو کثرت کے احاطہ کے باہر تلاش کرنا چاہئے۔ اگر ذکر کرنے کے وقت پیر کی صورت بے تکلف ظاہر ہو۔ تو اُس کو قلب کی طرف لے جانا چاہئے۔ اور قلب میں نگاہ رکھ کر ذکر کرنا چاہئے۔ تو جانتا ہو کہ پیر کون ہے پیر وہ شخص ہے جس سے تو خدا تعالیٰ کی جناب پاک کی طرف پہنچنے کا راستہ دیکھے۔ اور اس راستہ میں تو اس سے مدد و اعانت حاصل کرے۔ صرف کلام اور دامن اور شجر جو معروف ہو گیا ہے۔ پیری و مری کی حقیقت سے خارج ہے۔ اور رسم و عادت میں دخل ہے۔ ہاں اگر شیخ کامل مکمل سے کوئی لپڑا تبرک کے طور پر تجھے ملے۔ اور اعتقاد و اخلاص کے ساتھ تو اسے پسینہ زندگی بسر کرنی چاہئے۔ تو اس صورت میں بیشمار فائدوں اور ثمروں کے حاصل ہونے کا قوی احتمال ہے۔ اور تجھے جانتا چاہئے کہ خواہیں اور واقعات اعتماد اور اعتبار کے لائق نہیں ہیں۔ اگر کسی نے اپنے آپ کو خواب میں بادشاہ دیکھا یا قطب وقت معلوم کیا۔ تو حقیقت میں ایسا نہیں ہے۔ ہاں اگر خواب اور واقع کے بغیر بادشاہ ہو جائے یا قطب بن جائے تو مسلم ہے۔ پس جو احوال و مجاہد کہ بیداری اور ہوش کی حالت میں ظاہر ہوں وہ اعتماد کے لائق ہیں۔ ورنہ نہیں۔ اور جانتا چاہئے کہ ذکر کا نفع اور اس پر آثار کا مترتب ہونا شریعت کے احکام بجالانے پر وابستہ ہے۔ پس فرمنوں اور سنتوں کے ادا کرنے اور محرم و مشتبہ سے بچنے میں اچھی طرح احتیاط کرنی چاہئے۔ اور قلیل و کثیر میں علما کی طرف رجوع کرنا چاہئے اور ان کے فتوے کے موافق زندگی بسر کرنی چاہئے۔ والسلام

کی تبدیلی کا وسیلہ بنایا ہے۔ اور کھانے۔ پینے۔ پہننے کی چیزوں میں سے بہنوں کو منہاج اور تھوڑوں کو حرام کیا ہے۔ اور وہ بھی بندوں کی بہتری اور فائزے کے لئے *

مثلاً ایک بدمزہ اور پرہیز شرب کو حرام کیا ہے۔ تو اس کے عوض میں بشمار فائدہ مند اور خوش ذائقہ اور خوشبودار شرابوں کو منہاج کیا ہے۔ عرق لونگ اور عرق دارچینی میں باوجود ان کے خوش مزہ اور خوشبودار ہونے کے اس قدر فائزے اور نفع ہیں کہ بیان سے باہر ہیں۔ بھلا کر دوی۔ اور بدمزہ بڑھدو۔ بدخو۔ ہوش کو دور کرنے والی اور پرخطر چیز کو خوشبودار اور خوشگوار چیز سے کیا منہاجت ان دونوں میں بڑا فرق ہے۔ اس کے علاوہ وہ فرق جو حلال حرام ہونے کے باعث پیدا ہوتا ہے۔ جلد ہے۔ اور وہ تیز جڑ خائے تھا۔ لے کی صامندی اور اس کی نارضا مندی کی وجہ سے ظاہر ہوتی ہے وہ الگ ہے *

اور اگر بعض ریشمی کپڑوں کو حرام کیا ہے تو کیا ڈر ہے جب کہ کئی قسم کے قیمتی امدیر و نیت والے کپڑے اس کے عوض حلال کئے ہیں۔ اور شہینہ کا لباس جو عام طور پر منہاج کیا ہے ریشمی لباس سے کئی درجے بہتر ہے۔ باوجود اس کے ریشمی لباس کو عورتوں پر منہاج فرمایا ہے کہ اس کے نفع بھی مردوں کو ہی کو پہنچتے ہیں۔ اور یہی حال چاندی اور سونے کا ہے کہ ان سے عورتوں کے زیور مردوں ہی کے لئے بنتے ہیں۔ اگر کوئی بے انصاف باوجود آسانی اور سہولت کے شکل اور دشوار جانے تو وہ دلی مرض میں مبتلا اور باطنی بیماری میں گرفتار ہے۔ بہت سے ایسے کام ہیں جن کا ذکر کرنا تند رستوں پر نہایت ہی آسان ہے۔ لیکن کمزوروں پر نہایت ہی مشکل ہے۔ اور مرض قلبی سے مراد آسانی نازل ہونے ہوئے احکام کے ساتھ دلی یقین کا نہ ہونا ہے۔ اور یہ تصدیق جو رکھتے ہیں، صرف تصدیق کی صورت ہے نہ کہ تصدیق کی حقیقت۔ اور تصدیق کی حقیقت کے حاصل ہونے کی علامت احکام شرعیہ کے بجالانے میں آسانی کا ثابت ہونا ہے۔ وید و نہا خروطا لقتا د

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَبَّوْا عَلَى الْمَشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمُ إِلَيْهِ اللَّهُ يُجِيبُنِي مِنْ رُسُلِهِمْ مَنْ يَشَاءُ وَيُخَيِّدُ عِالِيَهُ مَنْ يُكَيِّبُ مُشْرِكُوں پر یہ بات بہت ہی بیماری ہے جس کی طرف تو ان کو بلاتا ہے۔ اللہ اپنے رسولوں میں سے جس کو چاہتا ہے بزرگتر کر لیتا ہے اور جس کی طرف جمع کرتا ہے اس کو اپنی طرف ہلاکت دیتا ہے *

وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدًى وَالْتَزَمَ مَتَابِعَةَ الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلَىٰ آلِهِ

الصَّلَوَاتُ وَالنَّسَلِيَّاتُ اَتَمُّهَا وَاَكْمَلُهَا اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کے راہ پر چلا اور
حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا ۛ

مکتوب ۱۹۲

ایک استفسار کے جواب میں جو اس بارہ میں کیا گیا تھا کہ آپ مقام رنگین میں جو حضرت
صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مقام سے برتر ہے، گئے تھے۔ شیخ بدیع الدین
سہارنپوری کی طرف لکھا ہے :-

میرے عزیز اور سعادتمند بھائی نے دریافت فرمایا تھا کہ کیا یہاں عرضداشت میں جو حضرت
نواجہ (باقی باللہ) قدس سرہ کی خدمت اقدس میں لکھا تھا، ظاہر کیا گیا تھا کہ ایک ایسے رنگین مقام میں
پہنچنا غیر ہوا۔ جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مقام سے برتر ہے۔ اس کلام کے
کیا معنی ہیں ۛ

اے بھائی خدا تجھے ہدایت دیوے۔ جان لے کہ ہم ہرگز تسلیم نہیں کرتے کہ یہ عبارت
تفصیل کو مستلزم ہے۔ جب کہ لفظ ہم بھی واقع ہوا ہے۔ اور اگر تسلیم کیا جائے تو یں کتنا ہوں
کہ یہ بات اور دوسری باتیں جو اس عرضداشت میں واقع ہوئی ہیں۔ ان واقعات میں سے جو اپنے
پیر کی طرف لکھے ہیں۔ اور اس گروہ میں یہ بات ثابت و مقرر ہے کہ جو کچھ ظاہر ہوتا ہے خواہ صحیح ہو یا غلط
بے تحاشا اپنے پیر کی طرف ظاہر کرتے رہیں۔ کیونکہ غیر صحیح میں بھی تاویل و تعبیر کا احتمال ہے۔ پس اس کے
ظاہر کرنے سے چارہ نہیں۔ اور جس بات کا ہم ذکر کر رہے ہیں اس کے معنی کے لحاظ سے
اس میں کوئی ممنوع لازم نہیں آتا۔ اور دوسرا اصل یہ ہے کہ بزرگوں نے تجویز فرمایا ہے کہ جزئیات
میں سے کسی جزئی میں نبی کے سوا کسی اور کو نبی پر فضیلت ثابت ہو جائے تو کچھ ڈر نہیں بلکہ ایسا ہونا
واقع ہے۔ جیسے کہ شہدا کے بارہ میں ایسی ایسی زیادتیوں واقع ہوئی ہیں جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
میں نہیں ہیں۔ لیکن باوجود اس امر کے کلکی فضیلت نبی کے لئے ہے علیہ آلا الصلوٰۃ والسلام ۛ

اس لحاظ سے اگر نبی کے سوا غیر کا سیران جزئی کمالات میں واقع ہو جائے اور اپنے آپ کو
اس مقام میں مبتلا معلوم کرے تو بھی جائز ہے۔ اگرچہ اس مقام کا حاصل ہونا اس کو نبی کی متابعت کو
سب سے ہے۔ اور نبی کو بھی اس مقام سے حدیث مِّنْ سَنِّ مَسْنَةِ تَحْسَنَةٍ فَلَا أَجْرَها وَأَجْرُ
مَنْ عَمِلَ بِهَا جس نے کسی بھی سنت کو جاری کیا اس کے لئے اس کا اور اس کے ساتھ عمل کرنے والے کا

بھی اجر ہے، کے موافق کامل حصہ ہے۔ پس جب غیر نبی کے لئے جزئی فضل نبی پر جائز ہوا۔ تو نبی کے سوا غیر پر بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ پس کچھ مشکل نہ رہا۔ والسلام *

مکتوب ۱۹۳

فرقہ اہل سنت و جماعت کی راؤں کے موافق عقاید کو درست کرنے اور احکام فقہیہ یعنی حلال و حرام و فرض و واجب سنت مندوب مکروہ و جن کا علم فقہ ذمہ دار ہے، کے سیکھنے کی ترغیب میں۔ اور اسلام کی غربت اور اُس کی تائید و ترقی کے لئے یرغیختہ کرنے کے بیان میں سیادت پناہ شیخ فرید کی طرف لکھا ہے:-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَللّٰهُ تَعَالٰی تَاَصِّرْكُمْ وَ یُعِیْنَكُمْ عَلٰی كُلِّ مَا یُعِیْبُكُمْ وَ یَسْخِرْ لَّكُمْ حَقَّ تَعَالٰی اُس چیز پر جو آپ کے عیب راورد و غدار کرے آپ کا مددگار اور معاون ہے *

ارباب تکلیف پر پہلے نہایت ضروری ہے کہ علمائے اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سعیم کی راؤں کے موافق اپنے عقاید کو درست کریں۔ کیونکہ عاقبت کی نجات انہی بزرگواروں کی بیخطا راؤں کی تابعداری پر موقوف ہے۔ اور فرقہ ناجیہ بھی یہی لوگ اور ان کے تابعدار ہیں۔ اور یہی وہ لوگ ہیں جو نہ حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کے اصحاب کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے طریق پر ہیں۔ اور ان علوم سے جو کتاب و سنت سے حاصل ہوئے ہیں وہی مستغیر ہیں جو ان بزرگواروں نے کتاب و سنت سے اخذ کئے ہیں اور سمجھے ہیں۔ کیونکہ ہر بدعتی و مکرر بھی اپنے فاسد عقاید کو اپنے خیال فاسد میں کتاب و سنت ہی سے اخذ کرتا ہے پس ان کے منہوم معافی میں کسی معنی پر اعتبار نہ کرنا چاہئے۔ اور ان عقاید حق کی درستی کے لئے اتمام اجل نورشتی کا رسالہ بہت مناسب آسان فہم و اپنی مجلس شریف میں اس کا ذکر کرتے را کریں۔ لیکن رسالہ مذکور چونکہ استدلال پر مشتمل ہے۔ اور اس میں طول و بسط بہت ہے۔ اس لئے کوئی ایسا رسالہ جو صرف سائل ہی کو شامل ہو۔ بہتر و مناسب اسی اثنائیں فقیر کے دل میں گذرا کہ اس بارہ میں ایک ایسا رسالہ لکھے جو اہل سنت و جماعت کے عقاید پر مشتمل ہو۔ اور سہل و آخند ہو۔ اگر ہو سکا تو جلد ہی ہی لکھ کر خدمت میں بھیجا جاویگا *

ان عقاید کے درست کرنے کے بعد حلال و حرام و فرض و واجب سنت مندوب مکروہ و جن کا علم فقہ متکفل ہے، کا سیکھنا اور اس علم کے مطابق عمل کرنا بھی ضروری ہے۔ بعض طالبوں کو فرمایا

کوفتہ کی کتاب جو فارسی عبارت میں ہو پیش مجموعہ خوانی اور عجلۃ الاسلام کے مجلس میں پڑھنے رکھیں۔ اور اگر نوز بائند ضروری اعتقادی مسئلوں میں سے کسی مسئلہ میں خلل پڑ گیا۔ تو نجات آخرت کی دولت سے محروم ہو گیا۔ اور اگر عملیات میں سستی واقع ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ توبہ ہی سے معاف کر دیں۔ اور اگر مواخذہ بھی کرینگے تو پھر بھی نجات تو ہو ہی جائیگی۔ پس عمدہ کام عقاید کا درست کرنا ہے۔

حضرت خواجہ احمد راقص سرسہ سے منقول ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ اگر تمام احوال و مواجید کو بہن میں اور سہاری حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے عقاید کے ساتھ آہستہ نہ کریں تو سوائے خرابی کے ہم کچھ نہیں جانتے۔ اور اگر تمام خرابیوں کو ہم پر جمع کر دیں۔ لیکن ہماری حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے عقاید سے نوازش فرمائیں۔ تو پھر کچھ خوف نہیں رکھتے۔

ثَبَّتْنَا لِلّٰهِ بُسْمًا نَّهْ وَ اَيَّاكُمْ عَلٰى طَرِيقَتِهِمْ الْمُرْصِيَّةِ بِحُزْمَةِ سَيِّدِ الْبَشَرِ
عَلَيْهِ وَاَعْلٰى اِلٰهِ مِنَ الصَّلٰوَاتِ اَفْضَلُهَا وَمِنْ الشَّيْلِمَاتِ اَكْمَلُهَا۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اور
آپ کو سید البشر علیہ آلہ الصلوٰات و السلام کی طفیل طریقہ پسندیدہ پر ثابت قدم رکھے۔

ایک درویش لاہور کی طرف سے آیا ہوا تھا۔ اس نے بیان کیا کہ شیخ جیو پرائی منڈی کی جامع مسجد میں نماز جمعہ کے لئے حاضر ہوئے تھے۔ اور میاں دفیہ الدین نے ان کی اتفات کے انہار کے بعد کہ انواب شیخ جیو نے اپنی حویلی میں جامع مسجد بنائی ہے۔ الحمد للہ علی ذلک حق تعالیٰ ان کو زیادہ توفیق عنایت فرمائے۔ مخلصوں اور یاروں کی اس قسم کی باتیں سنکر بہت ہی خوشی حاصل ہوتی ہے۔

میرے پیادہ پناہ کرم! آج اسلام بہت غریب ہو رہا ہے۔ آج اس کی تقویت میں ایک چینل کا صرف کرنا کروڑوں روپیوں کے بدلے قبول کرتے ہیں۔ جو بھیس کو نئے بہاد کو اس دہ
عظمت سے مشرف فرماتے ہیں۔ دین کی ترقی اور مذہب کی تقویت ہر وقت خواہ کسی سے وقوع
میں آئے بہتر اور زیبا ہے۔ لیکن اس وقت میں کہ اسلام غریب ہوتا جاتا ہے۔ اہل بیت کے آپ
جیسے جو افرادوں سے نہایت ہی نریا اور خوب ہے۔ کیونکہ یہ دولت آپ جیسے بزرگوں کے
خاندان کی خانہ زاد ہے۔ اس کا تعلق آپ سے ذاتی ہے اور دوسروں سے عارضی حقیقت
میں نبی علیہ آلہ الصلوٰۃ و السلام کی وراثت اسی عظیم القدر اہم کے حاصل کرنے میں ہے۔ حضرت
پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحاب کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تم ایسے زمانہ میں موجود ہوئے ہو

کہ اگر اودام دونو ابی میں سے دسویں حصہ کو ترک کر دو تو ہلاک ہو جاؤ۔ اور تمہارے بعد ایسے لوگ آئیں گے کہ اگر اودام دونو ابی میں سے دسویں حصہ کو بچا لائیں گے تو خلاصی پائیں گے۔ اب یہ وقت ہی وقت ہے اور یہ لوگ وہی لوگ ہیں۔

گوئے توفیق و سعادت در میان افکندہ اند کس میدان دینے آید سواراں چہ شد
ترجمہ :- بڑا میدان میں ہے گیسند تو نیستق و سعادت کا
ہوا کیا ہے سواروں کو کوئی آگے نہیں بڑھتا

کافر لعین گو بنده اور اس کی اولاد کا مارا جانا بہت خوب ہوا۔ اور ہنود مردود کی بڑی شہادت کا باعث ہوا۔ خواہ کسی نیت سے اس کو قتل کیا ہو۔ اور خواہ کسی غرض سے اس کو ہلاک کیا ہو۔ بہر حال کفار کی خواری اور اہل اسلام کی ترقی ہے۔

اس فیر نے اس کافر کے قتل ہونے سے پہلے خواب میں دیکھا تھا کہ پادشاہ وقت نے شرک کے سر کی کھوپڑی کو توڑا ہے۔ واقعی وہ بہت بُت پرست اہل شرک کا رئیس اور اہل کفر کا امام تھا۔ خذَ اللَّهُ لَكَ الْإِثْمَ الَّذِي أَنْتَ تَعْلَمُ اُس کو خوار کرے۔

اور دین و نیلے کے سردار علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی بعض عاؤں میں اہل شرک کو اس عبارت میں لعنت و نفرین فرمائی ہے :-

اَللّٰهُمَّ شَتِّتْ شِمَاكُمُ وَفَرَّقْ جَمْعَهُمْ وَخَرِّبْ بُنْيَانَهُمْ وَخُذْهُمْ
اَخْذَ عِزِّزٍ مُّقْتَدٍ دِیَا مَدَنُوَان کی جمعیت کو پراکندہ کر اور ان کی جماعت میں تفرقہ ڈال اور
ان کے گھروں کو دیران کر اور ان کو ایسا پکڑ جیسے غالب طاقتور پکڑتا ہے۔

اسلام اور اہل اسلام کی عزت، کفر اور اہل کفر کی خواری میں ہے۔ جزیہ سے مقصود کفار کی خواری اور ان کی امانت ہے جس قدر اہل کفر کی عزت ہو، اسی قدر اسلام کی ذلت ہے۔ اس سررشتہ کو اچھی طرح نگاہ رکھنا چاہئے۔ اکثر لوگوں نے اس سررشتہ کو کم کر دیا ہے۔ اور بدبختی سے دین کو برباد کر دیا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ
عَلَيْهِمْ لِمَنْ نَبِي کفار اور منافقین سے جہاد کر اور ان کے ساتھ سختی سے معاملہ کر۔

کفار کے ساتھ جہاد کرنا اور ان پر سختی کرنا دین کی ضروریات میں سے ہے۔ کفر کی باقی سبیل جو پہلے زمانہ میں پیدا نہ ہوئی تھیں۔ اس وقت کہ بادشاہ اسلام کو اہل کفر کے ساتھ وہ

کی غواہی کی باتیں سن کر ماتم زدہ مسلمانوں کے دل کو خوشی اور روح کی تازگی حاصل ہوئی۔ اس بات پر اللہ تعالیٰ کا حمد اور اس کا احسان ہے۔ اور اللہ ماکتہ قدیر سے سوال ہے کہ اپنے نبی بشیر و نذیر علیہ السلام و الصلوٰۃ والسلام کی طفیل اس بڑے کام میں زیادتی بخشے۔ مجھے یقین ہے کہ اسلام کے مقتدا یعنی سادات عظام اور علمائے کرام خلوت جلوت میں اس دین متین کی زیادتی اور اس صراطِ مستقیم کی تکمیل کے لیے ہونگے۔ بھلا کوئی بے سرو سامان اس بارہ میں کیا دم ماسے۔ آپ نے سنا ہو گا کہ بادشاہ اسلام اسلامی استمداد کی خوبی سے علما کا خزانہ ہے۔ احمد ربہ علیہ ذلک ۛ

آپ کو معلوم ہے کہ زمانہ سابق میں جو فساد پیدا ہوا تھا۔ وہ علما ہی کی کمجی سے ظہور میں آیا تھا۔ اس بارہ میں اسید ہے کہ پورا پورا انتہی مد نظر رکھ کر علمائے دیندار کے انتخاب کر نے میں پیشہ ستمی کرینگے۔ علمائے بد دین کے چور ہیں۔ ان کا مقصد وہ بہت تن یہ ہے کہ خلق کے نزدیک مرتبہ و ریاست و بزرگی حاصل ہو جائے۔ اَلْعِبَادُ بِاللّٰهِ مِنْ فِتْنَةٍ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی ان کے فتنہ سے بچائے۔ اُن میں سے جو بہتر ہیں۔ وہ سب خلقت سے اچھے ہیں۔ کل قیامت کے دن ان کی سیاہی کو فی سبیل اللہ شہیدوں کے خون کے ساتھ تولینگے۔ اور ان کی سیاہی کا پتہ بھاری ہو جائیگا۔ شَرُّ النَّاسِ شَرُّ الْعُلَمَاءِ وَ خَيْرُ النَّاسِ خَيْرُ الْعُلَمَاءِ سب لوگوں میں سے بُرے بُرے عالم ہیں۔ اور سب خلقت سے اچھے اچھے عالم ہیں ۛ

دوسری بات یہ ہے کہ بعض متین بادہ کرتی ہیں کہ اپنے آپ کو لشکر میں پہنچائے۔ لیکن ہا مبارک مصیبت کے نزدیک آنے کے باعث حضرت دہلی میں ٹھہرنے کا اتفاق ہو گیا ہے انشاء اللہ اس مبارک مہینے کے نذر نے کے بعد ان عزیزوں کی خدمت میں حاضر ہو جاویگا۔ والسلام ۛ

مکتوبہ ۱۹

شریعت کی ترقی پر ترغیب دینے اور اسلام اور اہل اسلام کی کمزوری پر انصاف نظر کرنے کے بیان میں صد دجھاں کی طرف لکھا ہے :-

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَالْبَقَاكُمْ حَقُّ تَعَالٰی آپ کو سلامت اور باقی رکھے۔ بادشاہوں کا احسان چونکہ تمام خلقت کو حاصل ہے اس لئے مخلوقات کے دل اس مضمون کے موافق کہ جُبِّلَتْ لِيْخْلَاقُ عَلٰی الْحُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِمْ مَخْلُوقَاتِ اپنے محسن کی محبت پر پیدا کی گئی ہے۔ اپنے محسنوں کی طرف مائل ہے۔ پس بادشاہوں کا جتنا جتنا احسان عام لوگوں پر پہنچتا ہے۔ اس ارتباط

اور تعلق کے باعث اتنا ہی پادشاہوں کے نیک اور بُرے اخلاق اور بُرے اور بھلے عادات لوگوں میں اثر کرتے جلتے ہیں۔ اسی سبب سے فرماتے ہیں کہ اَنَا سُّ عَلٰی دِیْنِ مُلُوْزِکُمْ لوگ اپنے پادشاہوں کے دین پر ہیں نگذشتہ زمانہ کے کارہ بار اس بات کے مصداق ہیں *

اب جب کہ سلطنتوں میں انقلاب پڑ گیا ہے۔ اور دشمنی اور فساد نے اہل مذہب کو گھاڑ دیا ہے۔ اسلام کے پیشواؤں یعنی بڑے وزیروں اور امیروں اور بزرگ عالموں پر لازم ہے کہ اپنی تمام ہمت کو روشن شریعت کی ترقی میں لگائیں۔ اور سب اہل اسلام کے گرے ہوئے ارکان کو قائم کریں۔ کیونکہ تاخیر میں خیریت نظر نہیں ہوتی۔ اور غریبوں کے دل اس تاخیر سے نہایت متحیر ہیں گزشتہ زمانہ کی سختیاں ابھی تک مسلمانوں کے دلوں میں برقرار ہیں۔ ایسا نہ ہو کہ ان کا تدارک نہ ہو سکے اور اسلام کی غربت اس سے بھی زیادہ ہو جائے جب پادشاہ سنتِ سنیتِ مصطفویہ علیہ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی ترقی میں سرگرم نہ ہوں اور پادشاہ کے مقرب بھی اس بارہ میں اپنے آپ کو الگ رکھیں۔ اور چند روزہ زندگانی کو عزیز سمجھیں تو پھر اہل اسلام بیچاروں پرانہ بہت ہی تنگ ہو جائیگا اِنَّ اَیُّدِیْہِمْ وَ اَیُّ اَیُّدِیْہِمْ رَاجِعُوْنَ۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں ۵

آنچه از من گم شدہ گرازیلیاں گم شدے ہم سیلیاں ہم پر ہی ہم اہر منی برگشتے

ترجمہ ۵ ہو اوجو مجھ سے ہے گم کر سیلیاں سے وہ گم ہوتا

سیلیاں بھی پر ہی دیو بھی ہر ایک نحوں روتا

۵ صُبَّتْ عَلٰی مَصَافِیْہِہٖمْ اَوْ اَنْہَا صُبَّتْ عَلٰی اَیَّامِہٖمْ لَیَّا لَیَّا

ترجمہ ۵ پڑی ایسی مصیبت آ کے مجھ پر پڑے گردوں پر بن جائے سیاہ رات

اسلامی نشانوں میں سے ایک نشان اسلامی شہروں میں قاضیوں کا مقرر کرنا ہے۔ جو گزشتہ زمانہ میں محو ہو گیا تھا۔ سرہند میں جو اہل اسلام کے بڑے شہروں میں سے ہے کئی سال سے کوئی قاضی نہیں ۶

حاصل رقمیہ ہذا قاضی یوسف کے باپ دادا جب سے سرہند آباد ہوئے۔ قاضی ہونے چلے آئے ہیں۔ چنانچہ پادشاہوں کے اسناد بہت اس کے پاس ہیں۔ اور صلاح و تقویٰ سے بھی آراستہ ہی۔ اگر بہتر سمجھیں تو اس عظیم الشان کام کو اس کے حوالہ فرمائیں ۶

ثَبَّتْنَا اللہَ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالٰی وَاِیَّاکُمْ عَلٰی جَادَةِ الشَّرِیْعَةِ الْحَقِیْقَةِ عَلٰی مَصَدِّقِہَا الصَّلٰوۃِ وَالسَّلَامُ وَالْحَقِیْقَةُ اللہُ تَعَالٰی ہم کو اور آپ کو شریعتِ حقہ علیہ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام

کے سید سے رہتہ پر ثابت قدم رکھے۔

کتاب ۱۹۶

اس سبب ان میں کہ وہ رہتہ جس کو ہم طے کرنے کے درپے ہیں۔ سبب سے قدم
ہے۔ اور ہر قدم پر سالک اپنے آپ سے دور اور حق سبحانہ کے نزدیک ہوتا جاتا ہے
منصوب و عرب کی طرف لکھا ہے:-

آپ کا مرحمت نامہ بڑے نیک وقت میں پہنچا۔ اللہ تعالیٰ کا حمد اور اس کا احسان ہے
کہ خاص لوگ عام لوگوں کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔ اور بزرگ لوگ غریبوں کی غمخواری سے غالی
نہیں ہیں۔ جتنا کہ اللہ سبحانہ عذرا خیر الجزاء حق تعالیٰ آپ کو ہماری طرف سے
جزائے غیر عطا کرے۔

میرے مخدوم! ۴

از ہرچہ میر و وطن دوست خوش تماشا

ترجمہ ۴ بیاں جو کچھ کہیا جائے کلام یا رہتر ہے۔

یہ راہ جس کے طے کرنے کے ہم درپے ہیں۔ سبب سے قدم ہے۔ دو قدم عالمِ خلق
سے تعلق رکھتے ہیں اور پانچ عالمِ امر سے۔

پہلے قدم پر جو سالک عالمِ امر میں لگتا ہے تجلی افعال ظاہر ہوتی ہے۔ اور دوسرے
قدم پر تجلی صفات۔ اور تیسرے قدم پر تجلیات ذاتیہ کا ظہور شروع ہونے لگتا ہے۔ پھر اس
کے بعد درجہ بدرجہ ترقی ہوتی جاتی ہے۔ جیسے کہ اس حال کے جاننے والوں پر پوشیدہ نہیں
لیکن یہ سب کچھ حضرت سید اولین و آخرین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر منحصر ہے۔
اور یہ جو بعض نے کہا ہے کہ یہ راہ صرف دو قدم ہے۔ اس سے ان کی مراد مختصر طور پر عالمِ خلق
اور عالمِ امر ہے۔ تاکہ طالبوں کی نظر میں یہ کام آسان دکھائی دے۔

ان سات قدموں میں سے ہر ایک قدم پر سالک اپنے آپ سے دور ہوتا جاتا ہے
اور حق تعالیٰ کے نزدیک ہوتا جاتا ہے۔ اور ان قدموں کے طے کرنے کے بعد فنا ہے اتم ہے
جس پر بقا اکمل و مرتب ہے۔ اور ولایت خاصہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا حاصل ہوتا
اس فنا و بقا پر موقوف ہے۔

این کار دولت است کنوں تا کرادہند

ترجمہ ۶ بڑی اعلیٰ ہے یہ دولت ملو اب دیکھئے کس کو

ہم نامراد فقیروں کو اس قسم کی باتوں سے کیا مناسبت ہے۔ سو اے اس کے کہ اہل کمال کے نزال سے اپنے کام و دہاں کو سیراب شیریں کریں

گر گذارم از شکر جست نام بہر

آسمان نسبت بعرش آمد فرد

ترجمہ ۷ گرچہ شکر سے ہیں حاصل ہے نام

عرش سے نیچے ہے گرچہ آسمان

زیر بے خوش تر کہ اندر کام نہر

ورنہ بن عالی است پیش خاک تو

نہر سے بہشت پر ہے نیک نام

یک پہلہ و بخارین سے بجواں

والسلام اولاد آخرًا *

مکتوب ۱۹

اس بیان میں کہ سعادتمند و شغص ہے جس کا دل دنیا سے سرو ہو گیا ہو۔ اور حق تعالیٰ کی محبت کی گرمی سے گرم ہو۔ اور اس کے مناسب بیان میں پہلوان محمود دکنی لکھا ہے :-

ثَبَّتْنَا لِلّٰهِ سُبْحَانَہٗ عَلٰی جَادَةِ الشَّرِیْعَةِ۔ اللہ تعالیٰ آپ کو شریعت کے سید

راستہ پر ثابت قدم ہے *

سعادتمند وہ آدمی ہے جس کا دل دنیا سے سرو ہو گیا ہو۔ اور حق سبحانہ کی محبت کی گرمی سے گرم ہو گیا ہو۔ دنیا کی محبت تمام کن ہوں کی جڑ ہے اور اس کا حرک کرنا تمام عبادتوں کا بڑا ر کیونکہ دنیا حق تعالیٰ کی مغضوبہ ہے۔ اور جب سے اس کو پیدا کیا ہے اس کی طرف نہیں دیکھا۔ دنیا اور دنیا دار طعن و طامس کے دل سے داندار ہیں *

حدیث شریف میں ہے اَلْ دُّنْيَا مَلْعُونٌ وَمَلْعُونٌ مَا فِيْهَا اِلَّا ذِكْرُ اللّٰهِ

دنیا ملعون ہے اور جو کچھ اس میں ہے وہ بھی ملعون ہے مگر اللہ کا ذکر جب ذکر ملکائیں کے و جو کا ہر ایک دیکھا اللہ کے ذکر سے ہے تو وہ اس عید سے خارج ہیں۔ اور دنیا داروں کے شمار میں نہیں۔ کیونکہ دنیا وہ چیز ہے جو دل کو حق تعالیٰ کی طرف سے ہٹائے اور اس کے غیر کے ساتھ مشغول کر دے۔ خواہ وہ مال و اسباب ہو خواہ جاہ و ریاست۔ خواہ شکر ناموس۔ فاعترض

عَنْ مَنْ لَوْ كُنِيَ عَيْنَ ذِكْرِنَا اَمْنَهُ مَوْتُهُ لَشَخْصٌ سَعَى جَسَدِهِ فَمَنْ لَوْ كُنِيَ مَوْتُهُ لَشَخْصٌ سَعَى جَسَدِهِ فَمَنْ لَوْ كُنِيَ مَوْتُهُ لَشَخْصٌ سَعَى جَسَدِهِ

جو کچھ دنیا کی قسم سے ہے۔ وہ بلا جان ہے اہل دنیا، دنیا میں ہمیشہ کے لئے تفرقہ میں ہیں۔ اور آخرت میں حسرت و ندامت والوں میں سے۔ دنیا کے ترک کی حقیقت سے مراد اس میں رشتہ کا ترک کرنا ہے۔ اور رغبت کا ترک کرنا اُس وقت ثابت ہوتا ہے جب کہ اس کا ہونا اور نہ ہونا برابر ہو جائے۔ اور اس مطلب کا حاصل ہونا جمعیت والے لوگوں کی صحبت کے بغیر مشکل ہے۔ ان بزرگوں کی صحبت اگر حاصل ہو جائے تو غنیمت جاننا چاہئے۔ اور اپنے آپ کو ان کے سپرد کرنا چاہئے۔ میاں شیخہ منزل کی صحبت بیشک آپ کے لئے غنیمت ہے۔ اور اس قسم کے عزیز الوجود و عنایتی نسخہ گندھک یعنی اکبر سے زیادہ نایاب ہیں۔ لیکن اہل کرم کا طریقہ ایثار یعنی غیر کی حاجت کو اپنی حاجت پر مقدم رکھنا ہے۔ اگر چند روز کے لئے میاں شیخہ منزل کو نصرت فرمائیں۔ تو بہتر ہے کام سے نافع ہو کر انشاء اللہ واپس چلے جائیں گے۔ اور غائبانہ خلاص سے بھی آپ کو حضور کا کام دیگا۔ زیادہ لکھنا ضرور ہے۔

رَدِّقْنَا اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَآيَاكُمْ الْأَسْتِقَامَةَ عَلَى مَتَابِعَةِ سَيِّدِ الْبَشَرِ عَلَيْهِ وَعَلَى
إِلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ أَتَمُّهَا وَمِنْ الْخَيْرَاتِ أَكْمَلُهَا خُتَمًا لِيَهُم كَوَارِثُ كَرَامَتِ سَيِّدِ الْبَشَرِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي تَنَابُتْ بِرِثْقَاتِ عَطَا فَرْغِ - وَالسَّلَامُ وَالْأَكْرَامُ ❁

کتب ۱۹۸

اس بیان میں کئی فقیروں کی دوستی و مقننوں کے ساتھ اس زمانہ میں بہت مشکل ہے۔

اور اس کے مناسب بیان میں خان خانان کی طرف لکھا ہے :-

فتوحات مکینہ فتوحات مدینہ کی کئی ہوں۔ بھروسہ اللہ بنی و آلہ ماجد علیہ علیہم صلواتہ و سلامہ
آپ کا بزرگ محبت نامہ جو فقیر کے نام ارسال فرمایا تھا پہنچا۔ بڑی محبت کا باعث ہوا۔ آپ کے مبارک
میرے مخدوم انیسویں و تیسویں کے ساتھ محبت لگانا میں بہت مشکل ہے۔ کیونکہ اگر فقیر
کچھ کہنے یا لکھنے میں منع اور حلق و فقر کے لازم میں سے بے غلام کرتے ہیں۔ تو کوتاہ اندیش لوگ اپنی بڑنی سے
خیال کرتے ہیں کہ طامع اور محتاج ہیں اس لئے اس میں غلطی سے نیا و آخرت کا خسارہ حاصل کرتے ہیں۔ دوران کے کمالات
مخدوم بہت ہیں اگر فقیر اتنا اور لاپرواہ سے کہی جی ازم فقر سے ہو کوئی بات کریں تو نہ نظر اپنی بد خلقی سے تیار کرتے ہیں کہ
متکبر اور غلیظ ہیں لہذا یہی ازم فقر سے ہے کیونکہ جمع ضد میں اس جگہ محال نہیں ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عَرَفْتُ دَبِيَّ يَجْتَمِعُ الْأَصْنَدُ اِدِيَّ
میں نے اپنے رب کو صدوں کے جمع ہونے سے پہچانا۔ اگرچہ اہل نظر اس مقدمہ کو قبول نہیں کرتے اور انکار
کرتے ہیں لیکن کچھ غم نہیں کیونکہ ولایت نظر و عقل کی سمجھ سے بالاتر ہے۔ باقی احوال کو مفصل طور پر تہمید مولانا
عرض کریں گے وَالسَّلَامُ عَلَيَّ اَمِنْ اَتَّبِعْ الْهُدَىٰ۔ اور سلام ہو اُس شخص پر جس نے ہدایت اختیار کی۔

مکتوب ۱۹۹

ورد اور شغولی کے قبول فرمانے میں جس کی طلب کی گئی تھی ملا محمد امین کابلی کی طرف
لکھا ہے :-

مبارک خط جو محبت و اخلاص کی زیادتی سے بھر ہوا اور دوستی و خلوص پر نشان تھا، پڑھنا
اور خوشی کا باعث ہوا۔ حق تعالیٰ آپ کو عافیت بخشے۔ آپ نے چونکہ کسی دعو کی طلب ظاہر کی تھی۔ اسکو
براہِ رسا و مند مولانا محمد صدیقی کو بھیجا گیا ہے۔ تاکہ اس طریقہ علیہ کے ذکر میں آپ کو مشغول کریں اور
جو کچھ فرمائیں اس کے بجالانے میں بڑی کوشش کریں۔ امید ہے کہ بہت فائدے حاصل ہوں گے۔ چونکہ
ذکر کا تلقین کرنا صرف لکھنے ہی سے کافی نہ تھا اور حضور اور صحبت سے تعلق رکھتا تھا۔ اس لئے
براہِ رند کو روکو بھیجنے کی تکلیف دینی ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۰۰

نجات کی شکل عبارتوں کے حل کرنے میں جن کی تشریح طلب کی گئی تھی ملا شبکی
اصفہانی کی طرف لکھا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلَاۃُ وَالسَّلَامُ عَلَیْ سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَعَلَیْہِ
الطَّاهِرِیْنَ اللہ رب العالمین کا حمد ہے اور سید المرسلین و ان کی آل پاک پر صلوٰۃ و سلام ہو۔
آپ نے فرمایا تھا کہ نجات کی عبارتوں کی جو وقتی شکل ہے شرح کی جاوے اس لئے چند باتیں
لکھنے پر دلیری کی۔

میرے مخدوم و مکرم! عین القضاۃ ہدایتی رحمۃ اللہ علیہ ان لوگوں کا حال بیان کرتے
ہوئے جو بغیر کسی مہر کے نام لکھ لیا اور چلے، فرماتے ہیں کہ ان میں سے بعض کو مغلوبی نے اپنی
پناہ میں نگاہ رکھا اور مستی ان کے سر کی سائبان ہو گئی اور جو کوئی باتیں تھا اس کے سر کو قطع کر دیا۔

راہ سلوک سے مراد دانش علم طریق سلوک اور دس مشہور مقامات کا ترتیب اور مفصل طور پر طے کرنا ہے۔ اور اس طریق میں نفس کا تزکیہ قلب کے تصنیف پر مقدم ہے۔ اور اس میں ثابت و توبہ ہدایت کی شرط ہے۔ اور راہ نامسلوک سے مراد جذبہ اور محبت کا طریق ہے۔ اور اس میں تصفیہ قلبیہ نفس پر مقدم ہے۔ اور یہ اجتہاد کا راستہ ہے جس میں ثابت و توبہ کی شرط نہیں۔ اور یہ طریق محبوبوں اور مرادوں کا طریق ہے۔ برخلاف پہلے طریق کے کہ وہ محبتوں اور مریدوں کا طریق ہے۔

پس ان میں سے بعض جو قوی جذبہ اور محبت کا غلبہ کہ مغلوبی اور مستی اس سے مراد رکھتے تھے۔ آفاقی اور انسانی یعنی ظاہری اور باطنی شیطانوں کی شرارت سے محفوظ ہے۔ اور ان کے بہکانے اور گمراہ کرنے سے بچے رہے۔ اگرچہ ان کا کوئی رہبر نہ تھا۔ لیکن فضل الہی نے ان کی رہبری فرما کر ان کو مطلوب حقیقی تک پہنچا دیا۔ اور ان میں سے جو باتیز تھا یعنی جذبہ کی قوت نہ رکھتا تھا۔ اور محبت کا غلبہ اس کے حق میں مغفوت تھا۔ چونکہ کوئی اس کا رہبر نہ تھا اس لئے دین کے دشمنوں نے اس کو راستہ سے بہکا دیا۔ اور اس کو ہلاک کر دیا۔ اور انہی موت میں اس کو گرفتار کیا۔

اور مجملہ مغلوبوں کے وہ دو ترک تھے جن کی نسبت حسین قصاص نے رمز و اشارہ سے حکایت کی ہے کہ ”میں ایک بڑے قافلہ کے ساتھ ایک رستہ میں جا رہا تھا کہ ناگاہ اس قافلہ سے دو ترک باہر نکل گئے اور نامسلوک رستہ کو اختیار کیا۔ غرض وہ رستہ جس پر بڑا قافلہ جا رہا تھا وہ راہ سلوک ہے جو مقامات عشرہ مشہورہ کو مفصل اور ترتیباً قطع کرنے سے طے ہوتا ہے۔ کیونکہ اگر مشائخ فاضلہ متقدمین اسی طریق سے اپنے مقصد تک پہنچے ہیں۔ اور راہ نامسلوک جو ان دونوں میں گمراہی نے اختیار کیا۔ اور حسین قصاص نے اس راہ میں ان کی متابعت کی، وہ جذبہ اور محبت کا طریق ہے جو اس مشہور سلوک راہ کی نسبت وصول الی اللہ کے بہت نزدیک ہے۔ اور اس طریق کا مقدمہ لذت اور کرام پانا ہے۔ جو جس سے بچیں ہونے اور شعور سے بے شعور ہونے کا باعث ہے۔ اور اس حالت سے رات مراد لی ہے۔ اور جب خلق سے یزیدیں اور بے شعور ہونا حق تعالیٰ کے حضور اور شعور کو شامل ہے۔ اس حضور اور شعور کو چاند سے اشارہ فرمایا۔

یہ مقام کچھ بیان کا طالب ہے گوش ہوش سے سنا چاہئے کہ جبکہ کا ترتیب کر نیوالا رُوح ہے۔ اور قالب کا تہیر کر نیوالا قلب ہے۔ قولے جسد میں قوت روحانی سے حاصل کئے ہوئے ہیں۔ اور جو اس قالبی قلب کی نورانیت سے استفادہ ہیں۔ پس ناچار حق تعالیٰ کی پاک جناب کی طرف قلب اور رُوح کی توجہ کرنے کے وقت جو طریق جذبہ میں لازم ہے۔ ابتلائے حال میں نقص کا

وقت ہے جس کی تدبیر اور قالب کی تربیت میں فتور پڑ جاتا ہے۔ جو جس کے بیکار ہونے اور شعور سے بیخبر ہونے کا باعث ہو جاتا ہے۔ اور قوے اور اعضا کی شست کی تک پہنچا دیتا۔ اور بجا اختیار زمین پر سلا دیتا ہے۔

اس حالت کو شیخ اجل شیخ محی الدین بن عربی قدس سرہ نے فتوحات مکیہ میں روحی سے تعبیر کیا ہے۔ اور وہ سلع جس میں قصور و حرکت ہے اس کو طبعی سلع کہا ہے۔ اور اس سے منع کرنے میں بڑا مبالغہ کیا۔ پس ثابت ہوا کہ ظاہری غیبت باطنی حضور کو شامل ہے اور جسد کا جس ہونا شعور روحی پر مشتمل ہے جس کی تعبیر چاند سے مناسب ہے۔ اب ہم پھر اصل بات کو بیان کرتے ہیں۔

جاننا چاہئے کہ چاند کا سیاہ بادل سے چھپ جاتا مراد ہے صفات بشریہ کے ظہور سے جو بتدیوں کے اس حضور و آگاہی کو پردہ میں چھپا لیتا ہے۔ اور یہ پردہ میں آجانا احوال کے توسط تک ہی ہے۔ کیونکہ تنوٹوں کے لئے یہ استنا نہیں ہے۔ اگرچہ بغیر استنا کے نہیں ہیں اور ہو سکتا ہے کہ انہی معنوں سے کہا ہو کہ جب آدھی رات ہوئی پھر چاند بادل سے نکلا اور ان دو جو افرادوں کے قدموں کے نشان کو معلوم کیا۔ کیونکہ حالت بطن میں جو حضور و آگاہی کا وقت ہے رستہ روشن ہو جاتا ہے اور صاف تیرا وہ طے کی جاتی ہے۔ جب صبح ہوئی یعنی وہ غیبت و ہول دور ہو گیا اور وہ حضور و آگاہی زیادہ ہو گئی۔ اور حشمت کی تہ کے ساتھ جمع ہوئی۔ اس خلوص سے کنایہ آفتاب کا طلوع ہونا ہے۔ اور پہاڑ سے مراد بشریت کا وجود ہے جو اس وقت اس پر ظاہر ہوا۔ کیونکہ اس طریق میں نفس کا تزکیہ قلب کے تصفیہ کے بعد ہے۔ اور چونکہ وہ دونوں ترک قوی جذبہ اور محبت کا غلبہ رکھتے تھے۔ اس لئے پہاڑوں کی طرح بشریت کے پہاڑ پر چڑھ گئے اور ایک دم میں اُس کے اوپر جا پہنچے۔ اور ایک قسم کی فنا سے مشرف ہوئے۔ اور حسین قصاب ہیں چونکہ اس طرح کے جذبہ کی قوت نہ تھی۔ بڑی محنت سے اس پہاڑ پر چڑھا۔ لیکن وہ بھی ان ترکوں کی محبت کی برکت سے سیر ہوا۔ ورنہ اس کا سر اڑا دیتے اور ہلاک کر دیتے۔

لنگر گاہ اعیان ثابۃ کے مرتبہ ^۱ ہے جو حقائق امکانی کے تعینات اور وجودی علمی تعین کا جامع ہے کہ بے نہایت خیمہ ان تعینات سے کنایہ ہے۔ اور ان کے درمیان ایک بڑا خیمہ جس کو سلطانی خیمہ کہا۔ اس سے تعین علمی و جوبی کی طرف اشارہ ہے۔ اور جب حسین قصاب نے لنگر گاہ سلطانی خیمہ سے تو خیال کیا کہ اب مطلب کو پہنچ گیا۔ چاہا کہ سکر موسیقی کی سوا کسی جس کی نہ

کے بغیر راہ طے نہیں ہو سکتا۔ نیچے اترے اور مطلوب کو پا کر آرام کرے۔ ابھی دایاں پاؤں اوجھڑے
روح سے مراد ہے کیونکہ اس راہ ناسلوک میں قلب روح کے پاؤں سے چلتے ہیں نہ علم و عمل کے
پاؤں سے کیونکہ یہ راہ ناسلوک سے مناسبت رکھتے ہیں۔ اور اول جوتسی سے نکلتا ہے یہی روح ہے
اور پھر قلب جس سے مراد بایاں پاؤں سے (رکاب سے نکلا ہی تھا کاس کے کان میں اہام پہنچا کہ
سلطان خمیر میں نہیں ہے۔ اور واقعی اسی طرح ہے۔ اور حسین قصاب چونکہ جذب کی قوت رکھتا
تھا۔ تصویر ہی بشارت من کرستی سے نکل آیا۔ اور وہ دو ترک چو نچ جذب قوی اور غلبہ محبت رکھتے
تھے۔ اس قسم کی بشارتوں پر فریفتہ نہ ہوئے۔ اور بہادری کی طرح اوپر چڑھ گئے۔ حسین قصاب
اگر ہزار سال تک بھی انتظار کرے ہرگز سلطان کو خمیر میں نہ پائیگا۔ کیونکہ وہ وراہ الوراہ ہے۔

قولہ۔ ٹھوٹے پر چڑھ کر شکار کو گیا ہے۔ یعنی خوبصورت مغھروں اور جلوہ گاہوں پر بیٹھا
ہے۔ اور عاشقوں کے دلوں کو شکار کر رہا ہے۔ یہ آواز اور یہ بات حسین قصاب کے فہم و سمجھ کے
موافق تھی۔ جو تنزل کے طور پر اس سے کہی گئی۔ ورنہ جس جگہ ذات تعالیٰ و تقدس ہے وہاں
بیٹھنا اور شکار کے لئے جانا کچھ معنی نہیں رکھتا۔

لاہو ازاں سرے روز بہی باز گشتند و حبیب و کیسہ تھی

ترجمہ دریاے معرفت میں سے نیپے اٹھ مارا لیکن کسی نے ہر کا دیکھا نہیں کنا

اس عبارت سے ایک اور معنی خاطر فائز میں گئے جو مقام تغرہ اور کبریا کی کے مناسب ہیں۔ اگرچہ یہ
معنی بھی اس پاک بارگاہ جلالت کے لائق نہیں ہیں لیکن دوسرے معنوں سے زیادہ بہتر اور مناسب
ہیں۔ اور وہ معنی یہ ہیں کہ وحدت پر جو تعین اول ہے اور مرتبہ واحدیت سے بڑھ کر ہے، بیٹھا ہے
اور چونکہ مرتبہ وحدت میں تمام علمی اور عینی تعینات کا استمداد اور نفا ہے۔ اس لئے شکار کو جو جو
و طیلو کے ہلاک کا باعث ہے۔ اس مقام کے مناسب جانا شکار کے لئے گیا ہوا فرمایا۔

شیخ محمد معشوق طوسی اور امیر علی عبود شاہ کی شکار گاہ میں پہنچ گئے اور اس کا
شکار ہو گئے۔ لیکن معشوق طوسی اقدم اور اقرب ہے۔ اور حسین قصاب پادشاہ کے واپس لے
کی امید پر واحدیت کے خمیوں ہی میں ہے۔ وَأَمَّا بَيْنَنَا وَاعْلَمُ حَقِيقَةُ الْمَرَادِ وَمَا فِيهِ مِنَ
الْغَوَائِبِ وَالْإِتِّدَادِ وَحَقِيقَةُ مَا كَوْنَهُ تَعَالَى هِيَ جَانِبُهُ أَوْ بَرْتَرِي أَوْ صَوَابِ أَوْ سِي كُو
معلوم ہے۔

میرے مخدوم طریقہ نقشبندیہ قدس سرہم کے بزرگواروں نے اسی ناسلوک سے استو

اختیار کیا ہے۔ اور غیر مقررہ رستہ ان بزرگواروں کے طریقہ میں مقررہ راہ بن گیا ہے۔ اور شیارگوں کو اسی راہ سے توجہ و تصرف کے ساتھ طلب تک پہنچانے میں اس طریق کے لئے وصول لازم ہے۔ بشرطیکہ یہ مقتدا کے آداب کو مدنظر رکھا جائے۔ کیونکہ اس طریق میں بوڑھے اور جوان دونوں اور بچے وصول میں برابر ہیں۔ بلکہ مرنے بھی اس دولت سے امید واریں۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں نے حق تعالیٰ سے ایسا طریق مانگا ہے جو بیشک موصول ہے۔

اور حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار قدس سرہ جو آپ کے پہلے خلیفہ ہیں۔ اس معنی میں ایک

بیت فرماتے ہیں

گر نکستی دل دریاں راز قفل جہاں را ہر کہ بشارتے

اگر نہ ٹوٹا دل راز داں کا جہاں کے قفل میں سب کھولیتا

ثَبَّتْنَا لِلّٰہِ بُحْبَحَاتُہٗ عَلٰی طَرِیْقَتِہٖ هُوَ الْاَوَّلُ الْاٰخِرُ اللّٰہُ تَعَالٰی ہم کو ان بزرگواروں کے طریقہ پر ثابت قدم رکھے۔

مکتوب

ایک تنفس کے جواب میں کوچک بیگ حصار می کی طرف لکھا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہٖ الَّذِیْنَ اصْطَفٰہُ اللّٰہُ کَاَحْمَدٍ ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں سلام ہو۔ جناب کوچک بیگ حصار می نے پوچھا ہے کہ ایک شخص کتاب ہے کہ علوم کے سبب تین حرفوں میں مندرج ہیں۔ اس بات کا یقین کریں یا نہ کریں۔ اس کے جواب میں کہا جاتا ہے کہ ظاہر اس شخص نے علم و سماع اور کتابوں کے مطالعہ کی رو سے کہا ہوگا۔ کیونکہ متقدمین بزرگوں سے اس قسم کی باتیں سرزد ہوتی ہیں۔

حضرت امیر کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ تمام علوم بسم اللہ کی بائیں مندرج ہیں۔ بلکہ اس باب کے نقطہ میں۔ اور اگر وہ شخص اس بات میں کشف کا دعویٰ کرتا ہے تو اس کا اردو مال سے خالی نہیں۔ اگر وہ یہ کہے کہ مجھ پر ظاہر کیا گیا ہے کہ تمام علوم دو تین حرفوں میں عام طور پر مندرج ہیں۔ خواہ ان دو تین حرفوں کو اس کی معلوم کے ساتھ مخصوص کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ تو صدق کا احتمال رکھتا ہے۔ اور اگر کہے کہ سب علوم کو دو تین حرفوں کے ضمن میں مجھ پر نکشف کیا ہے۔ اور ان دو

حرفوں کے صفحہ میں تمام علوم کا مطالعہ کرتا ہوں۔ تو وہ جھوٹا مدعی ہے اس بات کا یقین کرنا چاہئے
وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالشِّرْكَاءُ مُنَابِقَةُ الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامَاتُ
اَنْتُمْ اَوْدَاكُمْ مَا هَا اَوْرَسَلَامُ اَوْسَ شَخْصٍ رَجَسَ نِي هِدَايَتِ پَانِي اَوْ حَضَرَتِ مُصْطَفَىٰ صَلَّي اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ
کِي مُتَابَعَتِ کُو لَازِمِ بَکَرُ ۞

مکتوبہ

ان لوگوں کے حال سے افسوس کرنے میں جنہوں نے اپنے آپ کو ان بزرگوں کی سلاکت
میں داخل کیا ہے اور پھر بے سبب ان بزرگوں سے قطع کر لیا ہے یہ میل افتخار اللہ تھا
حکیم کی طرف لکھا ہے۔

بَنِيْنَا اللّٰهَ وَاِيَّاكُمْ عَلَي الطَّيِّبَةِ الْمُسْتَقِيْمَةِ الْمُخْتَصِيَةِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَي صَاحِبِهَا
الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامُ وَالْخَيْرَةُ حَقُّ تَعَالَىٰ هُمْ كُو اَوْرَ اُپ كُو حَضَرَتِ مُصْطَفَىٰ عَلَیہِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كے
پسندیدہ سید سے راستہ پر ثابت قدم رکھے ۞

ایک دن شائع نقش بندہ قدس سرہم کی غیرت کی نسبت گفت گو ہو رہی تھی کہ اس نشانیں
اس بات کا بھی ذکر درمیان آیا کہ ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جنہوں نے اپنے آپ کو ان بزرگوں
کی جماعت میں داخل کیا ہے یا ان کے ضمن میں اپنے آپ کو لائے ہیں۔ اور انہوں نے قبول فرمایا
ہے۔ اور پھر بے جہت بے سبب ان بزرگوں سے قطع کیا ہے۔ اور طریق گمان سے دوسروں
کے دامنوں کو جا بکڑا ہے۔ اس ضمن میں آپ اور قاضی سناہ کا بھی ذکر ہوا تھا۔ یہ بات ٹھیک
معلوم نہیں شاید ایک لمحہ تک ہوتی رہی ہوگی۔ اور وہ بھی خاص موقع پر مبنی تھی۔ بعد ازاں ندا
ذکر سے کہ فقیر نے کسی مسلمان کو تکلیف دینے کا ارادہ کیا ہو یا دل میں کینہ چھپا رکھا ہو۔ اپنی خاطر
کو اس بات سے جمع رکھیں۔

آپ کو معلوم ہوگا کہ ہمارا طریق دعوت اسلام طریق نہیں ہے۔ اس طریقہ کے بزرگوں
نے ان اسلام کے مسلمانیں خواہنا اختیار کیا ہے۔ اور ابتدا ہی سے ان کی توجہ احادیث صرف
کی طرف ہے۔ اور اسم و صفت سے سولہ ذات کے اور کچھ نہیں چاہتے یہی وجہ ہے کہ
اوروں کی نہایت ان کی ہدایت میں مندرج ہے ۞

قیاس کن پاکستان میں ہمارا ترجمہ ۴ مری ہمارا کر کے قیاس بستان

اب چونکہ اس تذکرہ نے بیشمار غفلوں کی وجہ سے ایک نئی منوریت پیدا کر لی ہے۔ اور یہاں تک
نوبت پہنچ گئی ہے کہ اس طرف سے کئی قسم کی دہی باتیں پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔ اس لئے ان کے
دفع کرنے کے لئے یہ چند کلمے لکھنے کی حرات کی۔ آپ کی آشتانی سے کچھ زیادہ نہیں ہوتا۔ اور نہ
ہی آپ کی نا آشتانی سے کچھ نقصان پہنچتا ہے۔ صرف آپ کی خیر خواہی بخود منظور تھی۔ لیکن
الْوَحْشِيُّ بِالْضَّرِّ لَا يَسْتَحِقُّ النَّظَرَ جو اپنے ضرر پر آپ راضی ہو وہ شفقت و مہربانی کا مستحق نہیں
ہوتا مثل مشہور ہے۔ یقیناً جان لیں کہ اس فقیر نے آپ کے ضرر کا ارادہ نہیں کیا۔ اور نہ ہی انشاء اللہ
تعالیٰ کرے گا۔ وہ تو صرف ایک بات تھی جو اس سے بغیرت کے جو درویشوں کو ہونی چاہئے مناسب
موقع پر کہی گئی تھی۔ دل میں کسی قسم کے فکر کو دخل نہ دیں۔

دوسرے یہ کہ شخص جو اپنے آپ کو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے فضل جانے
اس کا امر و حال سے غالی نہیں ہے یا وہ زندقہ محض ہے یا جاہل صرف۔ چند سال ہوئے کہ اس فقیر نے
اس سے پہلے بھی فرقہ ناجید اہل سنت و جماعت کے بارہ میں ایک مکتوب آپ کی طرف لکھا تھا
پھر تعجب کی بات ہے کہ اس کے مطالعہ کے بعد بھی آپ اس قسم کی باتیں پسند کرتے ہیں۔ وہ شخص
جو حضرت امیر رضی اللہ عنہ کو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے فضل کہے، اہل سنت و جماعت کو
گردہ سے نکلیجاتا ہے۔ تو پھر اس شخص کا کیا حال ہے جو اپنے آپ کو فضل جانے۔ اور اس گردہ میں رہتا
مقرر ہے کہ اگر کوئی سالک اپنے آپ کو خیس کہتے سے بہتر جانے تو وہ ان بزرگوں کے کلمات
محروم ہے۔

سلفاء اجماع اس بات پر متفق ہوئے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بوجہ
صدیق رضی اللہ عنہ تمام انسانوں سے فضل ہیں۔ وہ بڑا ہی احمق ہے جو اس اجماع کے
بر خلاف کرے۔

اس فقیر نے اپنی کتابوں اور رسالوں میں لکھا ہے کہ امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کا
قاتل وحشی جو ایک مرتد خیر البشر علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کی صحبت میں پہنچا۔ اوّلین قرنیہ
سے جو خیر القلوبین میں کئی درجے بہتر ہے۔

پس ایسے شخص کے حق میں اس قسم کی باتوں کا خیال کرنا عقل و وراندیش سے دوسرے
جس عبادت سے لوگوں کے دلوں میں ایم پیدا ہوا ہے اس کو غور سے دیکھنا چاہئے۔ اور
اہل معاملہ کو سمجھنا چاہئے۔ صرف عابدوں کی تقلید کرنی مناسب نہیں۔ حالانکہ مشائخ نے غائبہ

میں بہت نامناسب باتیں کہی ہیں۔ چنانچہ شیخ بسطام فرماتے ہیں **لَوِ اِنِّیْ اَرَفْتُ مِنْ لَوِ اِیَّیْہِ** میرا جھنڈا احمد کے جھنڈے سے بلند ہے! تو اسی باتوں سے فضل ہونے کا گمان نہیں کر سکتے کہ یہ عینِ زندہ ہے۔ اور فقیر کی کلام میں تو اس قسم کی باتوں کا ذکر تک بھی نہیں ہے۔ وہ سلام

مکتوب ۲۰۳

اس بزرگ گروہ کی محبت کی ترغیب میں اور اس بیان میں کہ ان کا ہمیشہ بدبختی سے محفوظ ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں ملاحظہ دینی کی طرف لکھا ہے :-

اَحْسَنَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَحْوَا لَکُمْ وَاَصْلَحَ اَعْمَالَکُمْ ذَا مَآ لَکُمْ اللّٰہ تَعَالٰی آپ کے احوال اچھا کرے۔ اور آپ کے اعمال اور مقصودوں کو نیک کرے۔

مکتوب شریف جو فقر کی محبت پر مبنی تھا پہنچا اور بڑی خوشی حاصل ہوئی۔ حق تعالیٰ اس بلند گروہ کی محبت کو دن بدن زیادہ کرے۔ اور ان کی نسبت نیاز مند سی کو سرمایہ روزگار بنائے **اَلْمَرْءُ یُحِبُّ مَنْ اَحَبَّ** کے بموجب ان کا محب انہی کے ساتھ ہے۔ اور یہ لوگ ہیں جن کا ہمیشہ بدبختی نہیں ہوتا۔

حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ہے کہ اعمال مجھے والے فرشتوں کے سوا خدا تعالیٰ کے چند ایسے فرشتے ہیں جو اہلِ بندوں اور بازاروں میں اہلِ ذکر کی تلاش کرتے پھرتے ہیں۔ جب وہ ذاکروں کے گروہ کو کہیں ذکر کرتے ہوئے پاتے ہیں تو ایک دوسرے کو پکارتے ہیں کہ آؤ تمہارا مطلب حاصل ہو گیا۔ پس جمع ہو کر اپنے پروں سے ان کو ڈھانپ لیتے ہیں۔ جب وہ ذکر سے فارغ ہوتے ہیں تو فرشتے آسمان پر جاتے ہیں۔ پس حق تعالیٰ حالات کو اپنے بندوں کے حال کو بخوبی جانتا ہے، فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کیسے دیکھا۔ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ خدا ایسا تیری حمد و ثنا کرتے تھے۔ اور مجھ کو بزرگی سے یاد کرتے تھے۔ اور تجھ کو تمام عیوب اور نقصان سے پاک بیان کرتے تھے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کیا انہوں نے مجھ کو دیکھا ہے۔ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ نہیں دیکھا ہے۔ پھر خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر وہ مجھے دیکھ لیں تو پھر ان کا کیا حال ہو۔ ملائکہ عرض کرتے ہیں کہ پھر اس سے زیادہ بزرگی اور پاکیزگی سے یاد کریں حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ مجھ سے کیا طلب کرتے تھے۔ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ بہت ملگتے تھے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کیا انہوں نے بہت کو دیکھا ہے۔ فرشتے کہتے ہیں کہ نہیں دیکھا ہے

خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر وہ بہشت کو دیکھ لیں تو پھر ان کا کیا حال ہو۔ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ پھر اس سے زیادہ اس کی طلب اور حرص کریں۔ پھر حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ کس چیز سے ڈرتے تھے۔ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ دوزخ سے ڈرتے تھے۔ اور تجھ سے پناہ مانگتے تھے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا انہوں نے دوزخ کو دیکھا ہے۔ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ نہیں دیکھا ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر دیکھ لیں تو پھر کیا حال ہو۔ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ پھر اس سے زیادہ پناہ مانگیں۔ اور اس سے زیادہ ڈریں اور بھاگیں۔ پھر حق تعالیٰ فرشتوں کو فرماتا ہے کہ تم گواہ رہو میں نے سب کو بخش دیا۔ فرشتے عرض کرتے ہیں یا رب اس فکر کی مجلس میں فلاں آدمی ذکر کے لئے نہیں آیا تھا۔ بلکہ کسی دنیاوی حاجت کے لئے آیا تھا اور ان میں بیٹھ گیا تھا۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ لوگ اَنَا جَلِیْلٌ مِّنْ ذَکَرْنِیْ اُمِّیْنَ اُس کا ہم نشین ہوں جس نے میرا ذکر کیا، کے بموجب میرے ایسے ہم نشین ہیں کہ ان کا ہم نشین بد بخت نہیں ہوتا۔

اس حدیث اور پہلی حدیث اَلْمَرْءُ مَعَ مَنْ اَحَبَّ سے لازم آتا ہے کہ ان کے محبوب ان کے ساتھ ہیں اور جو کوئی ان کے ساتھ ہے وہ بد بخت نہیں ہوتا۔
ثَبَّتْنَا اللّٰهَ سُبْحَانَهُ وَاَيُّكُمْ عَلٰی عُبْسَةٍ هُوَ لَا يَزَالُ يَرْجُو مِمَّةَ الشَّيْطَانِ لَا يَفِي الْهَاشِمِيِّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالْثَنَانِ وَالْخَيْرَاتُ كُلَّمَا ذَكَرَ الدُّنَا كَرُوْنَ وَكَلَّمَا غَفَلَ عَنْ ذِكْرِهَا الْغَافِلُوْنَ۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہم کو ان بزرگوں کی محبت پر ثابت قدم رکھے۔ بحرمت النبی الامی الهاشمی علیہ الصلوٰۃ والسلام جب تک ذکر کرنے والے اس کا ذکر کریں اور غافل اس کے ذکر سے نافل رہیں۔

اور جو آپ نے اپنے احوال کی نسبت شیخ الحداد کے مکتوب میں لکھا تھا۔ اس قسم کی یشقی اور کم ہونا بہت ظالموں پر ظاہر ہوتا ہے۔ اپنی ہمت بلند رکھیں اور جو کچھ حاصل ہو۔ اُس پر قناعت نہ کریں۔

بس برنگ است یار دخواہ لے ل

قلع نشوی برنگ ناگاہ لے ل

ترجمہ بہت برنگ ہے لے یار دلبر

قناعت نگہ پر ہرگز نہ تو کر +

اس گروہ کی محبت نہایت مغز دہی ہے حق تعالیٰ ان لوگوں کی صحبت میں افضل کرے۔

گر دستاں گرد گرے کم رسد بے رسد

گر چہ بے ہم نباشد رویت ایشان پس است

ترجمہ پاس جامستوں کے گردیوش نے تو بوسہ

بواگر حاصل نہ ہو کافی ہے ان کا دیکھنا

اسی طریق پر جو حضرت قبلہ گاہی خواجہ عبدالباقی قدس سرہ سے اخذ کیا ہے۔ اللہ کے اسم مبارک کو کامل توجہ کے بعد پھونکی اور پھونکی کے معنی سے ازل میں گذاریں۔ اور حاضر و ناظر کے معنی میں تصور نہ کریں۔ بلکہ کسی صفت کو ملحوظ نہ رکھیں۔ اسی اسم مبارک کو اچھی توجہ کے بعد ہمیشہ دل میں حاضر رکھیں بعض ضروری باتیں حضور و محبت پر منحصر ہیں۔ اگر ملاقات میسر ہوئی تو بیان کی جاوے گی۔ ملاقات کے وقت تک تازہ احوال کہنے رہیں۔ کیونکہ ان کا مطالعہ غائبانہ توجہ کا باعث ہوتا ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۰۴

اس بیان میں کہ اہل خسران کے طعنوں سے تکلیف نہ اٹھائیں اور جو کام پریشی رکھتے ہیں اس میں مشغول رہیں اور دوستوں کی جمعیت اور ترقیوں کے حاصل ہونے میں کوشش کریں۔ میو محمد نعمان بخشی کی طرف لکھا ہے:-

جناب میو نعمان اہل خسران کی پریشان باتوں سے بچ نہ اٹھائیں۔ قُلْ كُلٌّ يَجْعَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ کہ ہر ایک اپنی طرز پر کام کرتا ہے۔ آپ کو لائق ہے کہ ان کے بدلے اور مکافات کے ورپے نہ ہوں۔ دروغ کو کبھی فروغ نہیں ہے۔ ان کی مناقض باتیں ہی ان کے باز آ کی رونق کو کم کر دیتی ہیں۔ مَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نَصْرًا لَمْ يَكُنْ لَهُ نَصْرٌ۔ اس لئے اللہ نے کوئی نور نہیں بنایا اس کے لئے کوئی نور نہیں۔ وہ خل جو پریشی رکھتے ہیں اس میں کوشش کریں۔ اور اس کے غیر سے آنکھ بند کر لیں۔ قُلِ اللَّهُ شَهِدَ لَهُمْ فِي تَوْحِيهِمْ يَكْتُمُونَ کہ اللہ چھپنے ان کو تاکہ اپنی بیہودہ باتوں میں لگے رہیں

انھی محمد صادق وقت پر آپ نے عشرہ اعکاف اتفاق سے بجالائے۔ اور فوتحات اور واردات مجددہ سے شرف ہوئے۔ الحمد للہ کہ تمام دوستوں کے اوقات جمعیت سے گزرے ہیں۔ اور پے درپے ترقیاں حاصل ہو رہی ہیں۔ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ قَالِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ
وَبَارِكْ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ

مکتوب ۲۰۹

رسالہ مبداء و معاد کی بعض شکل عبارتوں کے حل کرنے میں اور بعض عبارتوں کے بیان میں جو اس کی تائید میں کبھی گئی ہیں۔ اور ایک مکتوب کے جواب میں جو اس طریق کی ضروری باتوں پر مشتمل ہے میر محمد نعمان بخشی کی طرف لکھا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين اجمعين
اللہ رب العالمین کا حمد ہے اور سید المرسلین اور ان کی آل پاک پر صلوٰۃ و سلام ہو۔

میرے سیادت پناہ عزیز بھائی میر محمد نعمان جمعیت سے رہیں۔ اس طرف کے احوال حمد کے لائق ہیں۔ سر کے فرخ میں نصرت ہونے کے وقت آپ نے اور برادر محمد اشرف نے اس عبارت کے معنی جو رسالہ مبداء و معاد میں واقع ہے، پوچھی تھی۔ چونکہ وقت نے یاد دہانی کی۔ اس لئے توقف میں رہی۔ اب دل میں آیا کہ اس عبارت کے حل میں کچھ لکھا جاوے۔ تاکہ دوستوں کی تسلی اور توفیق کا موجب ہو۔ رسالہ کی عبارت یہ ہے کہ:-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حلت فرمائے سے زرارہ چند سال کے بعد ایک ایسا زمانہ آتا ہے کہ حقیقت محمدی اپنے مقام سے عروج فراقی ہے اور حقیقت کبیرہ کے مقام سے متحد ہو جاتی ہے اور اس وقت حقیقت محمدی کا نام حقیقت احمدی ہو جاتا ہے اور ذات احد جل سلطانہ کا مظہر بن جاتی ہے۔ اور دونوں اسم مبارک اپنے منے کے ساتھ متحقق ہو جاتے ہیں۔ اور پہلا مقام حقیقت محمدی سے خالی رہیگا۔ یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول فرمائیں اور شریعت محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے موافق عمل کریں۔ اس وقت حقیقت عیسوی اپنے مقام سے عروج فرما کر حقیقت مجدی کے مقام میں جو خالی رہا تھا، قرار پکڑ لگی۔

جاننا چاہئے کہ شخص کی حقیقت اس کے تعین و جوبی سے مراد ہے کہ اس شخص کا تعین امر کافی اس تعین کا فاضل ہے۔ اور وہ تعین و جوبی اسماء الہی مثل علیم و قدیر و متکلم وغیرہ میں سے ایک اسم ہے اور وہ اسم الہی اس شخص کا رب اور اس کے وجودی فیوض کا مبداء ہے۔ اور اس اسم کی نسبت حضرت ذات کے ساتھ مختلف مراتب میں ہے۔ مرتبہ صفت میں اور توالج وجودی کہ

اس کو وجود ذات کے وجود پر زائد ہے۔ یہی اسم اطلاق پا رہا ہے۔ اور مرتبہ شان میں بھی کہ اس کی زیادتی ذات پر مجرد اعتبار سے ہے۔ یہی اسم صادق آتا ہے۔ اور صفات شان کے درمیان فرق، اس مکتوب میں جو سلوک اور جذبہ کے بیان میں لکھا گیا تھا مفصل ذکر پا چکا ہے۔ اگر معلوم نہ ہو، تو اس مکتوب کی طرف رجوع کریں۔ اور شک نہیں ہے کہ شان کا حاصل ہونا بھی اگرچہ مجرد اعتبار سے ہے۔ اس بات کی اتفنا کرتے ہیں کہ اس سے اوپر اس کے شان کے مناسب اور زائد معنی ہوں۔ جو اس کے وجود اعتباری کا مبداء ہوں پس اس اسم کو اس مرتبہ سے بھی نصیب حاصل ہے اور اس معنی زائدہ کے فوق میں بھی یہ احتمال طاری ہے۔ لیکن قوت بشری اس کے ضبط کرنے سے عاجز ہے۔ اس فقیر بے بضاعت نے ایک اور مرتبہ کو بھی عبور کیا ہے۔ لیکن اس مرتبہ کے فوق میں سولہ کے استغراق اور معیشتی کے کچھ حاصل نہیں ہے۔ و فَوَيْلٌ لِّمَنِ ذِي عِلْمٍ عَلِمَ عَلَيْهِ هَذَا مِمَّا هَذَا لَا كَذِبًا بَابِ النَّعْيِ يَمْنَعُ مِمَّا وَلِلْعَاقِبَةِ الْأَمْرُ كَيْنَ مَا يَسْتَجِرُّونَ

ترجمہ مبارک منعموں کو ناز و نعمت مبارک عاشقوں کو درد و کلفت

اہل اللہ کی ایک دوسرے پر فضیلت اپنی اپنی استعداد اور قابلیت کے موافق ان مختلف مراتب کے طے کرنے کے اعتبار سے ہے۔ اور اس اسم سے اصل ادیا بہت ٹھوٹے ہیں۔ کیونکہ اکثر ان میں سے سلوک اور تفسیر فیصلی کے طریق پر تمام مراتب امکانیہ سے عروج کرنے کے بعد اس اسم کے ظلال میں سے کسی ظل تک واصل ہیں۔ اور صرف جذبہ کے طریق سے بھی اس اسم تک واصل ہونے کا وہم کیا جاسکتا ہے۔ لیکن یہ بے اعتبار راو رہے اعتماد ہے۔ اور وہ لوگ جنہوں نے اس اسم سے عروج کیا ہے۔ اور مراتب متفاوت کو کم و بیش طے کیا ہے، وہ بہت ہی ٹھوٹے ہیں۔

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ شخص کی حقیقت جیسے کہ تین وجوہ کی کہتے ہیں تین مکانی کو بھی کہتے ہیں۔ جب یہ مقدمات معلوم ہو گئے۔ تو میں کہتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام مخلوقات کی طرح عالم خلق اور عالم امر سے مرکب ہیں۔ اور وہ اسم الہی جو ان کے عالم خلق کی تربیت کرنے والا ہے۔ شانِ اعلیٰ ہے۔ اور وہ جو ان کے عالم امر کی تربیت فرماتا ہے وہ معنی ہے جو اس شان کے وجود اعتباری کا مبداء ہے۔ جیسے کہ گذر چکا۔ اور حقیقت محمدی شانِ اعلیٰ سے مراد ہے۔ اور حقیقت احمدی اس معنی سے گنایا ہے جو اس شان کا مبداء ہے اور حقیقت محمدی سبحانی بھی اسی معنی سے مراد ہے۔ اور وہ نبوت جو حضرت آدم علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ

والسلام کی پیدائش سے پہلے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاصل تھی اور اس مرتبہ کی نسبت جنوری ۱۱۰۰ھ فرمایا ہے کہ کُنْتُ نَبِيًّا وَادَّ مَبِينًا لِّلْمَاءِ وَالطِّبْنِ مِيْنِ نَّبِيٍّ تَحَا جِيْكَ دُمِ اَبِيْ اَدِيْ كُحْرٍ مِيْنِ تَحَا - وہ باعث بار حقیقت احمدی کے تھے جس کا تعلق عالم امر سے ہے۔ اور اس اعتبار سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو کلمہ اللہ تعالیٰ اور عالم امر سے زیادہ مناسبت رکھتے تھے۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تشریف آوری کی خوشخبری اسم احمد سے دی ہے اور فرمایا ہے مَبِيْثَرًا مِّنْ سُوْلٍ يَّا تَنِيْ مِّنْ بَعِيْثٍ اِسْمُهَا اَحْمَدُ خوشخبری دینے والا ایک سول کی جو اس کے بعد آئیگا اور اس کا نام احمد ہے۔ اور وہ نبوت جو عنصری پیدائش سے تعلق رکھتی ہے وہ صرف حقیقت محمدی کے اعتبار سے نہیں ہے۔ بلکہ دونوں حقیقتوں کے اعتبار سے ہے۔ اور اس مرتبہ میں آپ کا تربیت کرنے والا وہ شان اور اس شان کا مبداء ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس مرتبہ کی دعوت پہلے مرتبہ کی دعوت کی نسبت زیادہ اہم ہے۔ کیونکہ اُس مرتبہ میں آپ کی دعوت عالم امر سے مخصوص تھی۔ اور آپ کی تربیت روحانیوں پر مخصوص تھی۔ اور اس مرتبہ میں آپ کی دعوت خلق و امر کو شامل ہے۔ اور آپ کی تربیت اجساد و ارواح پر مشتمل ہے۔ حاصل کلام یہ کہ اس جہان میں آپ کی عنصری پیدائش کو آپ کی ملکی پیدائش پر غالب کیا ہوا تھا۔ تاکہ مخلوقات کے ساتھ جن میں بشریت زیادہ غالب ہے۔ وہ مناسبت جو فائدہ اور استفادہ کا سبب ہے زیادہ پیدا ہو جائے۔ یہی وجہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی بشریت کے ظاہر کرنے کے لئے بڑی تاکید سے امر فرماتا ہے کہ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوْحٰى اِلٰى كَيْسٍ بِمِیْ تَمَارِیْ طَرَحِ بَشَرُوْنَ مِیْ رِیْ طَرَفِ وَحٰی كِیْ جَاتِیْ هِیْ۔ لفظ مِثْلُكُمْ کا لانا تاکید بشریت کے لئے ہے۔ اور وجود عنصری سے رمت کر جانے کے بعد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روحانیت کی جانب غالب ہو گئی اور بشریت کی مناسبت کم ہو گئی۔ اور دعوت کی نورانیت میں تفاوت پیدا ہو گیا۔

بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے فرمایا ہے کہ ابھی ہم آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دفن سے فارغ نہ ہوئے تھے کہ ہم نے اپنے دلوں میں تفاوت معلوم کیا۔ اُن ایمان شہودی ایمان غیبی سے بدل گیا۔ اور معاملہ آغوش سے گوش تک پہنچا۔ اور دیکھنے سے سننے تک نسبت آگئی۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زمانہ سے جب ہزار سال گزے جو بڑی لمبی مدت اور بڑا دراز زمانہ ہے۔ تو روحانیت کی طرف اس طرح غالب ہوئی کہ بشریت کی تمام جانب کو اپنے رنگ میں رنگ دیا۔ حتیٰ کہ عالم خلق نے عالم امر کا رنگ اختیار کیا۔ پس ناچار حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عالم خلق سے جس چیز نے

اپنی حقیقت کی طرف رجوع کی تھی یعنی حقیقت محمدی عروج کر کے حقیقت احمدی سے لاق ہو گئی
اور حقیقت محمدی حقیقت احمدی سے متحد ہو گئی *

اس جگہ حقیقت محمدی اور حقیقت احمدی سے مراد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلق
وامر کا تعین مکانی ہے۔ نہ تعین وجہی کہ تعین مکانی اس کا نکل ہے۔ کیونکہ تعین وجہی کے عروج کے
کچھ معنی نہیں اور اس تعین کے ساتھ متحد ہونا معقول نہیں ہے *

جب حضرت عیسیٰ علیہ نبیہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول فرمائیے گئے۔ تو حضرت خاتم ال
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شریعت کی متابعت کرینگے۔ اور اپنے مقام سے عروج فرما کر تعین کے طور
پر حقیقت محمدی کے مقام میں پہنچینگے۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دین کی تقویت کرینگے۔
گدشتہ شریعتوں کا بھی یہی حال تھا کہ اولو العزم پیغمبروں کے حلت فرما جانے سے ہزار سال کے بعد
انبیاء کرام اور رسل عظام مبعوث ہوتے تھے۔ جو ان پیغمبروں کی شریعت کو تقویت دیتے تھے۔ اور
ان کے کلمہ کو بلند کرتے تھے۔ اور جب پیغمبر اولو العزم کی دعوت و شریعت کا دورہ تمام ہو جاتا تھا
تو دوسرا اولو العزم پیغمبر مبعوث ہو جاتا تھا۔ اور نئے سرے سے اپنی شریعت ظاہر کرتا تھا۔ اور چونکہ
حضرت خاتم ال رسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شریعت نسخ و تبدیل سے محفوظ ہے۔ اس لئے حضور کی امت
کے علماء کو انبیاء کا مرتبہ عطا فرما کر شریعت کی تقویت اور امت کی تائید کا کام ان کے سپرد فرمایا ہے۔ بلکہ
ایک اولو العزم پیغمبر حضور کا تابعدار بنا کر حضور کی شریعت کو ترقی بخشی ہے *

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّا نَحْنُ الَّذِیْنَ کُوْنَا لَکُمْ حَافِظُوْنَ ہم ہی نے قرآن مجید
نازل کیا۔ اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں *

اور جانتا چاہئے کہ حضرت خاتم ال رسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حلت کر جانے سے ہزار
سال بعد حضور کی امت کے اولیا جو ظاہر ہونگے۔ اگرچہ قبیل ہونگے مگر اکمل ہونگے تاکہ اس
شریعت کی تقویت پورے طور پر کر سکیں *

حضرت مہدی جن کی تشریف آوری کی نسبت خاتم ال رسل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بشارت
فرمائی ہے۔ ہزار سال کے بعد پیدا ہونگے۔ اور حضرت عیسیٰ علی نبیہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جو بھی ہزار
سال کے بعد نزول فرمائیے گئے *

خلاصہ یہ کہ اس طبقہ کے اولیا کے کمالات اصحاب کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کمالات
کی مانند ہیں اگرچہ انبیاء علیہم السلام کے بعد فضیلت و بزرگی اصحاب کرام کے لئے ہے۔ لیکن یہ مناسب نہیں کہ

کمال مشابہت سے ایک کو دوسرے پر فضیلت دیکھیں *

آپ ہو سکتا ہے کہ اسی جہ سے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہو کہ لَا یَدْرِی
اَوَّلَهُمْ خَیْرًا مَّا اٰخِرُهُمْ نہیں معلوم ان میں سے اول کے بہتر ہیں یا آخر کے۔ اور یہ نہیں فرمایا
کے اَوَّلِهِمْ خَیْرًا مَّا اٰخِرُهُمْ میں جانتا ہوں کہ ان میں سے اول کے بہتر ہیں یا آخر کے
کیونکہ فریقین میں سے ہر ایک کا حال آپ کو معلوم تھا۔ اسی واسطے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
فرمایا ہے کہ خَیْرُ الْقُرُونِ ثَوْنِیْ سَبْعَانُوْنَ سے بہتر میرا زمانہ ہے۔ لیکن چونکہ کمال مشابہت کے
باعث تردد کا مقام تھا۔ اس لئے لَا یَدْرِی فرمایا۔

اگر کوئی سوال کرے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ کے زمانہ کے بعد تابعین کے
زمانہ کو در تابعین کے زمانہ کے بعد تبع تابعین کے زمانہ کو بہتر فرمایا ہے۔ تو یہ دونوں قرن بھی یقیناً
اس گروہ سے بہتر ہونگے۔ پھر یہ طبقہ کمالات میں اصحاب کرام کے ساتھ کیسے مشابہ ہوگا۔ تو اس کے
جواب میں کہتا ہوں کہ ہو سکتا ہے کہ اس قرن کا اس طبقہ سے بہتر ہونا اس اعتبار سے ہو کہ ادیا اللہ
کا ظہور کثرت سے ہوگا۔ اور بدعتیوں اور بدکاروں اور گنہگاروں کا وجود کم ہوگا۔ اور یہ امر ہرگز اس بات
کے منافی نہیں کہ اس طبقہ کے ادیا اللہ میں سے بعض افراد ان دونوں قرون کے ادیا سے بہتر
ہوں جیسے کہ حضرت ممدی۔

فیض روح القدس ارباب زہد فرماید

ترجمہ فیض روح القدس کا گروے مدد تو اور بھی

کہ دکھائیں کام وہ جو کچھ مسیحا سے ہوا

لیکن اصحاب کا زمانہ تمام طرح سے بہتر ہے۔ اس کی نسبت گفت گو کرنا فضول ہے۔ سابق سابق ہی ہیں
جنت نعیم میں قریب ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ دوسروں کا پہاڑ جتنا سونا خرچ کرنا ان کے ایک بدو خرچ
کرنے کے برابر نہیں ہے۔ وَاللّٰهُ یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ یَّشَاءُ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے
اپنی رحمت سے خاص کرتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ پہلے بیان سے اس عبارت کے معنی واضح ہو گئے جو سالہ مہمہ و
میں اس عبارت کے اوپر لکھی گئی ہے کہ کعبہ بانی کی حقیقت حقیقت محمدی کی مجبور ہو گئی کیونکہ کعبہ بانی
کی حقیقت بعینہ حقیقت احمدی ہے کہ حقیقت محمدی دراصل اس کا نقل ہے پس چاہے حقیقت محمدی کی مجبور
ہوئی۔ اگر سوال کریں کہ کعبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ادیا سے امت کے طواف کے لئے آتا ہے۔

اور ان سے برکات حاصل کرتا ہے۔ حالانکہ اس کی حقیقت حقیقت محمدی پر مقدم ہے۔ تو پھر یہ بات کس طرح جائز ہوگی؟

میں جواب میں کہتا ہوں کہ حقیقت محمدی تنزیہ اور تقدیس کی بلندی سے محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزول کرنے کے مقامات کی نہایت ہے۔ اور کعبہ کی حقیقت عروج کعبہ کے مقامات کی نہایت ہے۔ اور حقیقت محمدی کے واسطے مرتبہ تنزیہ پر عروج کرنے کے لئے پہلا مرتبہ حقیقت کعبہ ہے۔ اور حقیقت محمدی کے عروج کی نہایت کو سوائے خدا سے تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا۔ اور جب حضور کی امت میں سے کامل اولیا کو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عروجات سے پورا پورا حصہ حاصل ہے تو پھر اگر کعبہ ان بزرگواروں سے برکات حاصل کرنے تو کیا تعجب ہے۔

زمین زادہ برآسماں تافتہ زمین وزماں را پس انداختہ
ترجمہ زمین نہ اود اتنا فلک پر چڑھا زمین سماں اس سے پیچھے رہا

اور دوسری عبارت بھی جو اس سارا سے اس مقام میں لکھی گئی تھی حل ہو گئی۔ اور وہ عبارت یہ کہ کعبہ کی صورت جس طرح کہ کشیا کی صورتوں کی سبوتا ہے۔ اسی طرح کعبہ کی حقیقت بھی ان اشیاء کی حقیقتوں کی سبوتا ہے۔ کیونکہ مقامات سابقہ سے معلوم ہوا ہے کہ حقائق اشیاء ان اسمائے الہی سے مراد ہے جو ان کے وجود اور ان کے وجود کے متعلقات کے فیوض کا مبداء ہیں۔ اور حقیقت کعبہ ان اسماء کے فوق ہے۔ پس بیشک حقیقت کعبہ حقائق اشیاء کی قبوع ہوگی۔ ہاں اگر اولیا میں سے اکمل حقیقت کعبہ سے بالاتر سر واقع ہو جائے۔ اور بلندی کے انوار کو حاصل کر کے اپنے حقائق کے مراتب میں جو مرتبہ عروج میں اشیاء کے طبعی مقامات کی مانند ہیں، نیچے اتر آئیں۔ تو کعبہ ان کی برکات سے توقع رکھیں گے جیسے کہ پہلے لکھا تھا۔

آؤ نیز ہر سال مبداء و معانی چہذقت انبیاء اور العزم کے ایک دوسرے سے افضل ہونے میں لکھے گئے تھے۔ ان کے ایک دوسرے کے فضل ہونے کے معنی چونکہ کشف و انوار پر مبنی ہیں جو ظنی ہیں اس لئے اس کے کھٹنے اور فضیلت میں نفس قہر کرنے سے ندامت اور توبہ کرتا ہے کیونکہ اقصیٰ پس کے سوا اس بارہ میں گفتگو کرنا جائز نہیں۔ اَسْتَغْفِرُ اللہَ وَ اَتُوبُ اِلَیْہِ مِنْ جَمِیْعٍ مَا کَرَاہَ اللہُ قَوْلًا وَ فِعْلًا میں اُن تمام قول و فعل سے جو اللہ کو ناپسند ہیں توبہ کرتا ہوں اور بخشش مانگتا ہوں۔

آپ نے اپنے مکتوب میں یہ بھی لکھا تھا کہ :-

میں نے سوائے فرخ میں پوچھا تھا کہ طالبوں کو طریقت سکھانا میرے حال کے مناسب ہے یا نہیں اور تم نے جواب میں لکھا تھا کہ نہیں۔

فقیر کو یاد نہیں رہا کہ عام طور پر نفی کی ہو بلکہ یہ کہا ہو گا کہ شرائط پر مشروط ہے۔ بے شرائط ہرگز مناسب نہیں۔ اور اب بھی اسی طرح جائیں۔ چاہئے کہ شرائط کو مد نظر رکھنے میں بڑی احتیاط کریں اور ہرگز سستی نہ کریں۔ اور جب تک استخاروں کے ساتھ اس بات کا یقین نہ ہو جائے کہ طریقہ سکھانا چاہئے۔ تب تک کسی کو نہ سکھائیں۔ اور براہِ درم مولانا یا د محمد قدیم کو بھی اس بات کی طرف رہنمائی کر لیا اور بڑی تاکید سے کہیں کہ طریقت چلانے میں جلدی نہ کرے کیونکہ مقصود دکان کھولنا نہیں ہے بلکہ حق انسانے کی مرضی کو مد نظر رکھنا چاہئے۔ اطلاع دینا شرط ہے۔

دوسرے یہ کہ آپ نے اپنے مریدوں کی نسبت گلہ کیا تھا۔ گلہ تو آپ کو اپنی وضع کی نسبت کرنا چاہئے تھا۔ کیونکہ آپ اس جماعت سے اس طرح زندگی بسر کرتے ہیں جن کا نتیجہ کدرد و تکلیف ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ یہ کہ چاہئے کہ مریدوں کی نظر میں اپنے آپ کو آراستہ اور شان و شوکت سے رکھے نہ یہ کہ ان کے ساتھ اخلاط کا دروازہ کھول دے اور ان سے ہمیشہ کی طرح سلوک کرے۔ اور حکایت نو گفتگو سے جس گرم رکھے۔ والسلام۔

مکتوب ۲۱

نعمات کی عبارت کے حل کرنے اور بعض ضروری نصیحتوں کے ذکر میں تلامذہ کی اصفہانی کی طرف لکھا ہے:-

آپ کا شریف و لطیف خط جو از روئے شفقت مہربانی کے اس حقیر بے سامان کے نام لکھا ہوا تھا شرفِ صدور لایا۔ اور اس کے مطالعہ سے بڑی خوشی حاصل ہوئی۔ آپ سلامت رہیں اور سلامت ہی جائیں اور جب تک ہیں فقر کی محبت پر رہیں۔ اور جب جائیں ان کی محبت کا سرمایہ لیکر جائیں۔ اور جب اٹھیں ان کی محبت میں اٹھیں۔ بھرت اُس جو د پاک کے جس نے فقر پر فخر کیا اور اس کو دولت مند ہی پو اختیار کیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

آپ نے از روئے کرم کے لکھا تھا کہ اُس حکایت کا اصل معاملہ کیا ہے جو نعمات میں شیخ ابوبکر کے مریدی نسبت مذکور ہے کہ ایک دن دینے بلایں غسل کے موقع پر غوطہ کھایا اور سرورِ یاسے نیل سے جانچا لایا اور مصر میں چلا گیا۔ اور وہاں شادی کی اور اس کے ہاں بیٹے پیدا ہوئے۔ اور سات سال تک مصر میں مقیم رہا۔

اتفاقاً پھر ایک دن غسل کے لئے دریائے نیل میں غوطہ لگایا۔ اور سردریاے دجلہ میں جانکالا۔ دیکھا کہ اس کے پکڑے جو دریائے دجلہ کے کنارہ پر کھے تھے، بدستور موجود ہیں۔ ان کپڑوں کو پہن کر کھڑا آیا۔ اس کی پوچھنے لگے کہ مہاتوں کے لئے کھانا جو آپ نے فرمایا تھا کیا ہے۔ الی آخر ۛ

میرے مخدوم! اس حکایت کا اشکال اس وجہ سے نہیں ہے کہ برسوں کا کام ایک گھڑی میں کیسے پُتر ہو گیا۔ کیونکہ اس قسم کا معاملہ بہت واقع ہوتا ہے ۛ

حضرت ساربت ثانیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شب معراج میں عروج کے مرتبے طے کرنے اور وصول کی منزلیں قطع کرنے کے بعد جو کئی ہزار برسوں میں میسر ہو سکیں۔ جب اپنے دولت خاندین واپس لگے تو دیکھا کہ بستر خواب ابھی گرم ہے۔ اور کوزہ میں صنوکا پانی ابھی حرکت میں ہے ۛ

اس کی وجہ وہی ہے جو اس حکایت کے نقل کرنے کے بعد نفعات میں مذکور ہے کہ یہ بات بسط زمان کی قسم سے ہے۔ بلکہ اس حکایت کا اشکال اس سبب سے ہے کہ بغداد اس وقت سن تین سو ساٹھ ہجری میں متصر ہے۔ حالانکہ عرصہ سات سال کا درمیان ہے! ہو مثلاً اہل بغداد اس وقت سن تین سو ساٹھ ہجری میں ہوں۔ اور اہل مصر اس وقت تین سو ساٹھ ہجری میں عقل و نقل اس بات کو پسند نہیں کرتی۔ یہ معاملہ ایک یا دو شخصوں کی نسبت ہو تو جائز ہے۔ لیکن شہروں اور متحدہ مکانات کی نسبت محال ہے۔ جو کچھ فقیر کی خاطر فائزین گذرتا ہے وہ یہ ہے کہ یہ حکایت حالت بیداری سے نہیں ہے۔ بلکہ خواب و واقعات کی قسم سے ہے کہ سننے والے کے لئے خواب و بیداری سے مشتبہ ہو گئی ہے۔ اور نیند سے بیداری کا وہم گذرتا ہے۔ اس قسم کے اشتباہ بہت واقع ہوتے ہیں۔ بلکہ اسی اشتباہ کے فتن سے ہے کہ خواب میں دیکھا ہے اور خواب میں اپنے پیروں سے کہا ہے۔ اور فرزندوں کو لایا ہے وغیرہ اور وہ حکایت بھی جو اس حکایت کے بعد شیخ حلی الدین بن عربی قدس سرہ سے نقل کرتے ہیں اسی قسم سے ہے۔ واللہ اعلم بحقائق الامور کما یشاء۔ اور تمام امور کی اصلی حقیقت اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے ۛ

آپ نے لکھا تھا کہ اس عبارت کی شرح لکھنی چاہئے کہ جبکہ کائنات روح ہے اور قالب کا مرقی قلب ۛ

میرے مخدوم! ان دونوں عبارتوں کا مطلب ایک ہی ہے اور وہ انسان کہ عالم خلق کو اس کے عالم امر سے تربیت کرتا ہے۔ اور چونکہ جسد کا لفظ روح کے لفظ کے ساتھ اکثر استعمال واقع ہوتا ہے اور قالب قلب کے درمیان لفظی مناسبت ہے۔ اس واسطے ہر ایک کو اپنے مناسب لفظ کے ساتھ جمع کر

عبارت کا اختلاف اختیار کیا گیا ہے۔ آپ نے نصیحتوں کی طلب ظاہر فرمائی تھی۔

میرے شفیق مخدوم! شرم آتی ہے کہ باوجود اس خرابی اور گرفتاری اور بے سامانی اور
یہ حاصلی کے اس بار میں کچھ لکھے۔ اور صریح طور پر یا اشارہ کے طور پر اس قسم کی کلام کرے لیکن اس بات
کا بھی ڈر ہے کہ اگر قول معروف سے اپنے آپ کو معاف رکھے تو اس سے سخت اور کمینہ بن جائے گا
اور غفلت و غیور کی نوبت پہنچتی ہے۔ اس لئے چند باتیں لکھنے کی ہجرت کرتا ہے۔

میرے مخدوم! دنیا کے بقا کی مدت بہت قلیل ہے۔ اور اس قلیل سے بھی اکثر تلف ہو گئی
ہے اور بہت کم باقی رہ گئی ہے۔ اور بقائے آخرت کی مدت خلوت اور دوام ہے۔ اور عامل خلوت
کو بقائے چند روزہ کے ساتھ وابستہ کیا ہے۔ بعد ازاں یاد دہانی راحت ہے یا دائمی عذاب۔
محبوب صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو خبر دی ہے وہ سچ ہے اس میں خلاف کمال
نہیں ہے۔ اپنی عقل و وراندیش سے کام لینا چاہئے۔

میرے مخدوم! عمر کا بہتر اور قیمتی حصہ ہواؤ ہوس میں گذر گیا۔ اور خدائے تعالیٰ کی دشمنوں کی
رضامندی میں بسر ہوا۔ اور عمر کا نکما حصہ باقی رہ گیا ہے۔ اگر آج ہم اس کو خدائے تعالیٰ کی رضامندی حاصل
کرنے میں صرفہ کریں اور اشرف کی تلافی ارذل سے نہ کریں اور تھوڑی محنت کو ہمیشہ کے آرام کا وسیلہ
نہ بنائیں۔ اور تھوڑی نیکیوں سے بہت سی برائیوں کا کفارہ نہ کریں۔ کل کو سامانہ لیکر ہم خدائے تعالیٰ
کے سامنے جائینگے اور کیا حیلہ پیش کریں گے۔ یہ خواب خرگوش کب تک پیگی۔ اور غفلت کی روٹی
کب تک کانٹوں میں پڑی رہیگی۔ آخر ایک دن مینائی سے پرے اٹھا دیں گے۔ اور غفلت کی روٹی
کانٹوں سے دور کر دیں گے۔ لیکن پھر کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ اور سوائے حسرت و ندامت کے کچھ حاصل نہ ہوگا
موت کے آنے سے پہلے ہی اپنا کام بنالینا چاہئے۔ اور عاشق اکتے ہوئے مرنے چاہئے۔ اول
عقائد کا درست کرنا ضروری ہے۔ اور اس امر کی تصدیق سے جو تواتر و ضرورت کے طور پر دین سے
معلوم ہوا ہے چارہ نہیں ہے۔ دوسرے ان باتوں کا علم و عمل ضروری ہے جن کا متکفل علم فقہ
ہے۔ اور تیسرے طریقیہ صوفیہ کا سلوک بھی درکار ہے۔ نہ اس غرض کے لئے کہ غیبی صورتیں تشکیل
مشاہدہ کریں۔ اور قور و اور رنگوں کا معائنہ کریں جسی صورتیں اور انوار کیا کم ہیں کہ کوئی ان کو چھوڑ کر
ریاضتوں اور مجاہدوں سے غیبی صورتوں اور انوار کی ہوس کرے۔ حالانکہ جیسی صورتیں اور انوار اور
وہ غیبی صورتیں اور انوار دونوں حق تعالیٰ کی مخلوق ہیں۔ اور حق تعالیٰ کے صانع ہونے پر روشن
دلیل ہیں۔ چاند و سورج کا نور جو عالم شہادت سے ہے اُن انوار سے جو عالم مثال میں دیکھیں۔

کئی گنا زیادہ ہے۔ لیکن چونکہ یہ بیروانی ہے اور خاص عام اس میں شریک ہیں اس لئے اس کو نظر اور اعتبار میں نہ لاکر اتوا غیبی کی ہوس کرتے ہیں۔ ہاں ج

کبے کہ روپیش درت تیر نہ ساید
سیاہ پانی تھکے تجھے در پر جو جاری

ترجمہ ۶

بلکہ طریق صوفیہ کے سلوک سے مقصود یہ ہے کہ معتقدات شریعت میں یقین زیادہ حاصل ہو جائے۔ تاکہ استدلال کی تنگی سے کشف کے میدان میں آجائیں۔

مثلاً واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کا وجود جواول استہلال یا تقلید کے طور پر معلوم ہوا تھا۔ اور اس کے اندازہ کے موافق یقین حاصل ہوا تھا۔ جب طریق صوفیہ کا سلوک میسر ہو۔ تو یہ استدلال و تقلید کشف ثبوت سے بد جاتا ہے۔ اور یقین اکمل حاصل ہو جاتا ہے۔ سب اعتقادی امور میں یہی قیاس ہے۔ اور نیز طریق صوفیہ کے سلوک سے یہ مقصود ہے کہ احکام فقہیت کے ادا کرنے میں آسانی حاصل ہو جائے۔ اور وہ مشکل دور ہو جائے جو نفس کی اتارگی سے پیدا ہوتی ہے۔ اور اس فقیر کا یقین ہے کہ طریق صوفیہ حقیقت میں علوم شرعیہ کا غاوم ہے۔ نہ شریعت کے مخالف کچھ اور امر۔ اور اپنی کتابوں اور رسالوں میں اس معنی کی تحقیق کی ہے۔ اور اس غرض کے حاصل ہونے کے لئے تمام طریقوں میں سے طریقہ علیہ تشبہ بندۃ کا امتیاز کرنا بہت مناسب اور بہتر ہے۔ کیونکہ ان بزرگواروں نے سنت کی متابعت کو لازم کیڑا ہے اور بدعت سے کنارہ کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر متابعت کی دولت ان کو حاصل ہو۔ اور احوال کچھ نہ رکھتے ہوں۔ تو خوش ہیں۔ اور اگر باوجود احوال کے متابعت میں قصور معلوم کریں۔ تو ان احوال کو پسند نہیں کرتے۔

حضرت خواجہ احمد قادس سرہ نے فرمایا کہ اگر تمام احوال دمج و بیحد ہیں اور ہمارے حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے اعتقاد و سننے ارزش نہ فرمائیں۔ تو سولے خرابی لے ہم کچھ نہیں جانتے۔ اور اگر اہل سنت و جماعت کا اعتقاد ہم کو دیدیں۔ اور احوال کچھ نہ دیں تو کچھ کچھ غم نہیں ہے۔ اور نیز اس طریق میں نہایت ہدایت میں مندرج ہے۔ پس یہ بزرگ پہلے قدم میں وہ کچھ حاصل کر لیتے ہیں جو دوسرے کو نہایت میں جا کر حاصل ہوتا ہے۔ اگر فرق ہے تو صرف اجمال تفصیل اور شمول و عدم شمول کا ہے۔ نسبت بعینہ اصحاب کرام علیہم الرضوان کی نسبت ہے۔ کیونکہ اصحاب حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پہلی صحبت میں وہ کچھ حاصل کر لیتے تھے جو ادنیٰ سے ہمت کو نہایت میں بھی شاید ہی حاصل ہو۔ یہی وجہ ہے کہ خواجہ اولیس قونی قدس سرہ جو خیر السابین ہے۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے قاتل و حنفی کے

مرتبه کو نہیں پہنچتا۔ جس کو صرف ایک ہی فہم خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت نصیب ہوئی
 کیونکہ صحبت کی بزرگی تمام فضیلتوں اور کمالات سے بڑھ کر ہے۔ اس لئے کہ ان کا ایمان شہود ہی ہے
 اور دوسروں کو یہ دولت ہرگز نصیب نہیں ہوئی۔ ع
 شنیدہ کے بودمانست دید

یہی وجہ ہے کہ ان کا ایک نئے جو خرچ کرنا دوسروں کے ہاڑ خٹنا سونا خرچ کرنے سے بہتر ہے۔ اور تمام
 اصحاب اس فضیلت میں برابر ہیں۔ پس سب کو بزرگ جاننا چاہئے اور نیکی سے یاد کرنا چاہئے۔ کیونکہ
 اصحاب کے سب اول ہیں۔ اور روایت اور تبلیغ احکام میں سب برابر ہیں۔ ایک کی روایت
 کو دوسرے کی روایت پر کوئی زیادتی نہیں ہے۔ قرآن مجید کے اٹھائیو اے ہیں لوگ ہیں۔ اور
 آیات متفرقہ کو ان کے عادل ہونے کے بھروسہ پر ہر ایک سے دو آیتیں یا تین آیتیں کم و بیش اخذ
 کر کے جمع کیا ہے۔ اگر اصحاب میں سے کسی ایک پر طعن کریں تو وہ طعن قرآن مجید کے طعن تک پہنچا دیتا ہے
 کیونکہ ہو سکتا ہے کہ بعض آیات کا حامل وہی ہو۔ اور ان کی مخالفتوں اور جھگڑوں کو نیک نیتی پر
 محمول کرنا چاہئے۔ اور ہوا و تعصب سے اپنے آپ کو بچانا چاہئے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے جو صحابہ کے احوال کو بخوبی جانتے ہیں۔ فرمایا ہے کہ نیک
 دماء طہروا لہ عتہ ہا ایدینا فکڈطہر عتہا لیسئذ نہایہ وہ خون میں جن سے ہماری ہاتھوں
 کو اللہ تعالیٰ نے پاک کیا۔ پس ہمیں چاہئے کہ اپنی زبانوں کو ان سے پاک رکھیں۔ اور اسی قسم کے منقولہ
 امام اجل حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے۔ والسلام اولاد آخراً۔

مکتوب ۲۱۱

ایک سوال کے جواب میں جو مولوی علیہ الرحمۃ کے منقولہ کے بارہ میں کیا گیا تھا۔ اور مقام
 تکمیل و ارشاد کی ضروری شرطوں کے بیان میں مولانا یار محمد قدیم ہنرشی کی طرف
 لکھا ہے :-

میرے عزیز بھائی مولانا یار محمد قدیم کا مکتوب مرغوب نہنچکر فرحت کا موجب ہوا
 حضرت حق تعالیٰ بجزمت البقی والہ الاجاد صلی اللہ علیہ وسلم الصلوٰۃ والسلام، کمال اور تکمیل کی بلندی
 تک پہنچائے۔

مولوی علیہ الرحمۃ کے منقولہ کی نسبت پوچھا تھا کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ وہ نازنین جو میری

بعض میں تھا وہ حق تعالیٰ تھا! آیا اس قسم کی باتیں کہنی جائز ہیں یا نہیں۔ تو جاننا چاہئے کہ اس قسم کی باتیں اس ارادہ میں بہت واقع ہوتی ہیں۔ اور زبان پر آتی ہیں۔ اس قسم کا معاملہ تخلیٰ صوری کا ہے صاحب علم اور صورت تخلیٰ کو حق تعالیٰ خیال کرتا ہے۔ ورنہ بات دراصل ہی ہے۔ جو شیخ بزرگ امام بانی خواجه یوسف ہمدانی فرمائی ہے۔ **نَلَاکَ خِیَالَاکَ تُرَبِّیْہَا اَطْفَالُ الطَّرِیْقَةِ** یہ وہ خیال ہیں جن سے طریقت کے بچوں کی تربیت کی جاتی ہے۔

دوسرے یہ کہ چونکہ آپ کو طریقہ سکھانے کی ایک قسم کی اجازت دی گئی ہے۔ اس لئے آپ میں چند فائے سکھاتے ہیں۔ گوش ہوش سے شکرانہ پر عمل کریں۔

جاننا چاہئے کہ جب کوئی طالب آپ کے پاس ارادت سے آئے۔ اس کے طریقہ سکھانے پر بڑا تامل کریں۔ شاید اس امر میں آپ کا استدراج مطلوب ہو اور شرابی منتظر ہو۔ خاص کر جب کسی مرید کے آنے میں خوشی و مسرور پیدا ہو۔ تو چاہئے کہ اس بارہ میں احتیاط و تقصیر کا طریق اختیار کر کے بہت سے استغناء کریں تاکہ یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ اس کو طریقہ سکھانا چاہئے۔ اور استدراج و شرابی مراد نہیں۔ کیونکہ حق تعالیٰ کے بندوں میں تصرف کرنا اور اپنے وقت کو ان کے پیچھے ضائع کرنا۔ **خُلَاہُ تَعَالٰی** کے آؤں کے بیع جائز نہیں۔ **آیت کریمہ لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَی السُّورِ بِاِذْنِ رَبِّہِم** تاکہ تو لوگوں کو اندھیرے سے نور کی طرف نکالے اللہ کے اذن سے اسی مطلب پر دلالت کرتی ہے۔

ایک بزرگ فوت ہو گیا اس کو خطاب ہوا کہ تو وہی ہے کہ جس نے میرے دین میں میرے بندوں پر زہر پھینکی تھی۔ اس نے کہا ہاں۔ فرمایا کہ تو نے میری خلق کو میری طرف کیوں نہ چھوڑا۔ اور دل کو کیوں نہ میری طرف متوجہ کیا۔

تعالیٰ
آوردہ اجازت جو آپ کو اور دوسروں کو دی گئی ہے چند شرائط پر مشروط ہے۔ اور حق کی ضمانندی کا علم حاصل کرنے پر وابستہ ہے۔ ابھی وقت نہیں آیا کہ مطلق اجازت دیجائے۔ اس وقت کے آنے تک شرائع کو اچھی طرح مد نظر رکھیں طوائف و نازشیں اور میر نمسان کی طرف سے بھی لکھا گیا ہے وہاں سے معلوم کر لیں۔ غرض کوشش کریں تاکہ وہ وقت آجائے۔

اور شرط کی تنگی سے چھوٹ جائیں۔ السلام

مکتوب ۲۱۲

مولانا محمد صدیق بخشی کی طرف صادر فرمایا ہے۔ اس کے بعض سوالوں کے جواب میں جو اس نے پوچھے تھے۔ اور اس اقد کے حل میں جو اس نے دیکھا تھا اور لکھا تھا۔ آپ کے دو مکتوب مرغوب پرے دیئے پہنچا کر بڑی خوشی کا موجب ہوئے۔ حضرت حق تعالیٰ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل بیشمار ترقیاں عطا فرمائے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ صاحب تصوف پر اپنے تصرف سے مستخدمید کو ان مرتبوں میں جو اس کی استعداد سے بڑھ کر ہیں، پہنچا سکتا ہے یا نہیں۔ ہاں پہنچا سکتا ہے۔ لیکن ان بلند مرتبوں میں جو اس کی استعداد کے مناسب ہیں۔ نہ ان مراتب میں جو اس کی استعداد کے مخالف ہیں مثلاً وہ مرید جو ولایت موسوی کی استعداد رکھتا ہے۔ اور اس کی استعداد کی نہایت قوت اس ولایت کے نصف راہ تک پہنچنے کی ہے۔ تو صاحب تصرف پر اس کو اس ولایت کے نہایت درجات تک پہنچا سکتا ہے۔ لیکن یہ کہ اس کو ولایت موسوی سے ولایت محمدی میں لائے اور اس ولایت میں اس کو ترقی بخشنے سے محروم الوقوع نہیں ہے۔

اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ وہ کونسا مرتبہ ہے جس میں اخفے لحو انسانی لطائف میں سے زیادہ لطیف ہے نفس آثارہ کا حکم رکھتا ہے۔ اور دنارت و خواست میں اس کے ساتھ شائبہ پیدا کرتا ہے۔

میرے بھائی کو معلوم ہو کہ اخفی اگرچہ لطائف میں سے بطیف ہے لیکن اگر امکان میں داخل ہے۔ اور حدوث کے داعی سے داند اس سے جب ساکٹ اگرہ امکان سے پاؤں باہر رکھتا ہے۔ اور مراتب جو میں سیر فرماتا ہے۔ اور ظلال و جوبی سے ان کے اہلوں میں پہنچتا ہے اور صفت و شان کی قید سے چھوٹ جاتا ہے۔ ناچار ممکن اس کو خوار و بے اہت بار نظر آتا ہے۔ اور اس کے احسن و الطف کو دنارت و خواست میں برابر دیکھتا ہے۔ اور نفس و اخفے کو اس مقام میں کیسا خیال کرتا ہے۔

اور آپ نے لکھا تھا کہ بالواسطہ یا بلا واسطہ ہم نے سنا ہے کہ عبادت کے وقت حق کو حاضر و ناظر دیکھ کر عبادت کرنا غی قائلے کے منزل کا موجب ہے۔ بندہ کی طرح عبادت کرنی چاہئے مطلب یہ کہ حق تعالیٰ کو حاضر سمجھ کر عبادت کرنی بے ادبی میں داخل ہے۔

اے محبت کے نشان دار مجھے معلوم نہیں کہ اس قسم کی بات اس فقیر سے سرزد ہوئی ہو کہیں اور جگہ سے دیکھی ہوگی۔ اور وہ واقع جو آپ نے لکھا تھا۔ اور اس واقع میں حضرت آدم علیہ السلام کو دیکھا تھا۔ بہت نیک اور اصلی ہے۔ پانی سے مراد علم ہے۔ اور اس میں ثناء و ثناء علم میں قدرت کا حاصل ہونا ہے۔ اور اس بارہ میں حضرت آدم علیہ السلام کی شرکت اس کے حاصل ہونے کی موکدہ و موثدہ ہے کیونکہ انحضرت علیہ السلام حضرت رحمن کے شاگرد ہیں۔ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا سُبْحَانَ اللَّهِ تَعَالَى نے آدم علیہ السلام کو تمام چیزوں کے نام حاصل کلام یہ کہ اس واقع میں علم سے مراد علم باطن ہے۔ بلکہ علم باطن کی وہ قسم جو اہمیت علیہم الرضوان کی نسبت سے مناسبت رکھتی ہے۔ والباقی عن التلاقی۔ والسلام

کتاب

پسند و نصائح کے بیان میں اور فرقہ تاجیر یعنی علماء اہل سنت و جماعت کی تابعداری کرنے اور بڑے علماء کی صحبت سے جنہوں نے علم کو دنیاوی سیاسی حاصل کرنے کا وسیلہ بنایا ہے بچنے کی ترغیب میں سیادت پناہ شیخ فرید کی طرف لکھا ہے :-

عَصَمَكُمْ اللَّهُ سُحْحَانَهُ عَمَّا يَلْقَى بَيْنَنَا بِكُمْ مَجْرَمَةً جَدَّكُمْ الْأَفْجَدَ عَلَيْهِ
وَعَلَى إِلِهِ الصَّلَاةُ وَالْتَسْلِيمَاتُ خُتَمَائِي أَفْ كُوَ أَفْ كُوَ عِيدُ زَكَاةٍ عَلَيْهِ أَلَهُ الصَّلَاةُ وَاسْلَام
كُلِّ طِفْلٍ اِنْ بَاتُوا سَ بَجَائِي، جَوَابُ كِي جَنَابُ كِي لَاتِقُ نِيَسُ هُنُ *

حق تعالیٰ فرماتا ہے هَلْ جَزَاءُ الْاِحْسَانِ اِلَّا الْاِحْسَانُ احسان کا بدلہ احسان ہے
فقر نہیں جانتا کہ آپ کے احسان کا بدلہ کس احسان سے ادا کرے۔ سوائے اس بات کے کہ نیک و قوی
میں سلامتی داریں کی دُعا سے تر زبان ہے۔ اللہ کا حمد اور کس احسان ہے کہ یہ بات بے تکلف
حاصل ہے۔ اور دوسرا احسان جو مکافات کے لائق ہے وہ پسند نصیحت ہے اگر قبول ہو جائے تو
زیادہ سعادت ہے۔

اے شرافت و نجابت کے مرتبہ والے۔ تمام نصیحتوں کا خلاصہ دینداروں اور شریعت کے پابندوں کے ساتھ میل جول رکھنا ہے۔ اور دین شریعت کا پابند ہونا تمام اسلامی فرقوں میں سے فرقہ ناجیب یعنی اہل سنت و جماعت کے طریقہ حقہ کے سلوک پر وابستہ ہے۔ ان بزرگواروں کی متابعت کے بغیر نجات محال ہے۔ اور ان کے عقائد کے اتباع کے بغیر خلاصی دشوار ہے تمام

عقلی اور نقلی اور کشفی دلیلیں اس بابت پر شاہد ہیں۔ ان میں سے کسی میں خلاف کے جہاں نہیں ہے۔ اگر معلوم ہو جائے کہ کوئی شخص ان بزرگواروں کے سیدھے رستہ سے ایک آئی کے برابر بھی الگ ہو گیا، تو اس کی صحبت کو زہر قاتل جاننا چاہئے۔ اور اُس کی ہم نشینی کو زہر ارجیال کرنا چاہئے۔ عیباک طالب علم خواہ کسی فتنہ سے ہوں، دین کے چور ہیں۔ ان کی صحبت سے بھی بچنا ضروری ہے۔ یہ سب فتنہ و فساد جو دین میں پیدا ہوا ہے۔ انہی لوگوں کی کمبختی سے ہے کہ انہوں نے دنیاوی اسباب کی خاطر اپنی آخرت کو برباد کر لیا ہے۔

اُولَٰئِكَ الَّذِیْنَ اَشْتَرُوا الصَّلَاةَ بِالْهٰدٰی فَمَا وِجَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوْا مُتَعَدِّیْنَ بِرِیْءٍ لَّوْگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خرید لی۔ پس انکی اس تجارت نے ان کو نفع نہ دیا۔ اور نہ ہی انہوں نے ہدایت پائی۔

کسی شخص نے ابلیس لعین کو دیکھا کہ آسودہ اور فارغ بیٹھا ہے۔ اور گمراہ کرنے اور ہلکانے سے ماتھ کو تاناہ کیا ہوا ہے۔ اس نے اس کا سبب پوچھا۔ لعین نے کہا کہ اس وقت کے بڑے علما میرا کام کر رہے ہیں۔ اور گمراہ کرنے اور ہلکانے کے ذمہ وار ہوئے ہیں۔

وہاں کے طالبیوں سے مولانا عجم بہت نیک طبع آدمی ہے۔ بشرطیکہ آپ اس کو صلہ دیں اور حق کے اظہار پر دلیل کریں۔ اور حافظ امام بھی اسلام کا جنون کھتا ہے کیونکہ اسلام میں اس قسم کا جنون ضرور ہونا چاہئے۔ کُنْ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْ اَحَدُکُمْ حَتّٰی یُقَالَ اِنَّہُ جُنُوْنٌ تم میں سے کوئی ایمان دار نہ ہو گا جب تک اس کو دیوانہ نہ کہا جائے۔

آپ کو معلوم ہے کہ اس فقیر نے کس کو اور کھ کر نیک صحبت کی ترغیب میں کوتاہی نہیں کی اور برائی صحبت سے بچنے کے لئے مبالغہ کرنے میں اپنے آپ کو معاف نہیں کیا۔ کیونکہ فقیر اسی کو اصل عظیم جانتا ہے۔ آگے قبول کرنا آپ کے اختیار میں ہے۔ بلکہ سب کچھ اللہ ہی کی طرف سے ہے فَطُوْبٰی لِمَنْ جَعَلَهُ اللّٰهُ سُبْحٰنَہٗ مَظْہَرًا خَیْرًا ہیں اس شخص کے لئے مبارک ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے خیر کا مظہر بنایا۔

آپ کے احسانوں کی یاد اس گفتگو پر آمادہ کرتی ہے۔ اور رنج و ملال کے ملاحظہ کو درمیان سے اٹھا دیتی ہے۔ والسلام

کتوب ۲۱۲

اس بیان میں کہ دنیا آخرت کی کھیتی ہے۔ اور اس سوال مشہور کے جواب میں کہ کفار کو کفر موت کے باعث دائمی عذاب کیوں ہوگا۔ اور ایک عاجزن کی سفارش میں خانخاناں کی فکر دکھائی ہے:-

طُوبَىٰ لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ بُسْخَانَهُ مَظْهَرًا لِّخَيْرٍ مُّبَارَكٌ هُوَ وَشَخْصٌ حَسْبُ خَدَاتِهِ
نے نیکی کا مظہر بنایا۔

حق تعالیٰ نے دنیا کو آخرت کی کھیتی بنایا ہے۔ وہ شخص بڑا ہی بد نصیب ہے۔ جو سب کاسب بیج کھا جائے اور ستھداؤ کی زمین میں نہ ڈالے۔ اور ایک آنے سے سات سودا نہ بنائے۔ اور اُس نے لے کر بھائی بھائی سے بھاگ لگا۔ اور ماں بیٹے کی خبر نہ لیگی، کچھ ذخیرہ نہ کرے۔ ایسے شخص کو دنیا و آخرت کا خسارہ حاصل ہے۔ اور سچے حسرت مذمت کے کچھ قائم نہ۔ نہیں۔ نیک بخت لوگ دنیا کی فرصت کو غنیمت جانتے ہیں۔ نہ اس غرض کے لئے کہ دنیا کی لذتوں اور نعمتوں سے عیش و عشرت حاصل کریں۔ جو یا وجود اس قدر سختیوں اور تکلیفوں کے ناپائدار اور بے ثبات ہیں۔ بلکہ اس غرض کے لئے کہ اس فرصت میں کاشتکاری کریں۔ اور نیک عمل کے ایک آنے سے واللہ یُضَاعَفُ لِمَنْ يَتَّأَمَّرُ کے بموجب بے نہایت ثمرات حاصل کریں یہی وجہ ہے کہ چند روزہ اعمال صالحہ کی جزا ہمیشہ کا آرام مقرر فرمایا ہے۔ واللہ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

اگر پوچھیں کہ حسنات میں اجر کئی گنا ہے۔ اور برائیوں میں ان کے مثل جزا ہے تو یہ کفار کو چند روزہ برائیوں کے عوض ہمیشہ کا عذاب کیوں ہوگا۔ یس کتنا ہوں کہ عمل کے لئے جزا کا ہم مثل ہونا واجب تعالیٰ کے علم پر موقوف ہے۔ جس کے سمجھنے سے ممکن کا علم قاصر ہے۔ مثلاً قد ن شخص صافات یعنی نیک یا ہی غورتوں کو زنا کی تہمت لگانے میں اس کے ہم مثل جزا اتنی ٹوٹے خرائی ہے۔ اور چوری کی حد میں چور کا دیاں ہاتھ کاٹ ڈالنا اس کی جزا ہے اور زنا کی حد میں بکرہ کا بیکر کے ساتھ زنا کرنے کی صورت میں سو کوٹے یا ایک سال کی جلد و طہی مقرر کی ہے۔ اور بوڑھے آدمی کا بڑھیا عورت کے ساتھ زنا کی صورت میں رجم یعنی سنگسار کرنے کا حکم فرمایا ہے۔ ان حدود اور تقذیرات کا علم انسان کی طاقت سے خارج ہے۔ ذَلِك تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ

یہ خدا کے عزیز و علیم کا اندازہ ہے *

پس کفار کے بارہ میں حق تعالیٰ نے کفر موقت کے موافق ہمیشہ کا عذاب جزا فرمائی ہے۔ تو معلوم ہوا کہ کفر موقت کی سہم مثل جزا یہی ہمیشہ کا عذاب ہے۔ اور وہ شخص جو تمام احکام شریعت کو اپنی عقل کے مطابق کرنا چاہے۔ اور عقلی دلائل کے برابر کرنا چاہے۔ وہ شان نبوت کا منکر ہے۔ اس کے ساتھ کلام کرنا، جو قوفی ہے۔

ترجمہ زانکس کہ بقرآن حسب نہ رہی آن است جوابش کہ جو ابش دہی
جو ماننا ہی نہیں ہے حدیث و قرآن بجز سکوت جواب ہی کا تو نہ کچھ پہچان

باقی مطلب یہ ہے کہ حامل رقیہ ہذا میاں سٹیلین احمد مغفرت پناہ شیخ سلطان عباسی کا بیٹا ہے۔ آپ کی ان مہربانیوں اور احسانوں کو یاد کر کے جو آپ نے اس کے والد بزرگوار کی نسبت کئے تھے اس فقیر کو وسیلہ بنا کر آپ کی خدمت علیہ میں حاضر ہوتا ہے۔ اور آپ کی مہربانیوں میں سے ایک موضوع جو پر گنہ گار میں انعام فرمایا ہوا تھا۔ آگے آپ کا اختیار ہے۔ بلکہ سب کے اللہ کی طرف سے ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَعَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی فَالْتَزَمَ مَتَابِعَةَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہٖ الصَّلٰوٰتِ وَالسَّلَامٰتِ اور سلام ہو آپ پر اور ان لوگوں پر جو ہدایت کے راستہ پر چلے اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا *

مکتوب ۲۱

دنیا کی خدمت میں میرا اداب کی طرف لکھا ہے :-

مکتوب شریف جو طبعی استعداد کی خوبی سے بڑی عاجزی کے ساتھ ان بیباک فقر کی طرف ارسال کیا تھا، پہنچا حق تعالیٰ آپ کو اپنے حبیب علیہ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے صدقے جزلے خیر عطا کرے *

انے زمرہ دنیا دار اور دولت مند بڑی بلا میں گرفتار ہیں۔ اور بتلا غلیم میں مبتلا ہیں کیونکہ دنیا کو جو حق تعالیٰ کی مہجوضہ ہے اور تمام نجاتوں سے زیادہ مردار ہے۔ ان کی نظروں میں آں رستہ اور پیر رستہ ظاہر کیا ہے، جس طرح کہ نجات کو سونے سے ملے کریں اور زہر کو شکر میں ملا دیں۔ حالانکہ عقل و رواندیش کو اس کمینہ کی بُرائی سے آگاہ کر دیا ہے اور اس پسندیدہ کی قبا پر ہدایت و دلالت فرمائی ہے۔ اسی واسطے علمائے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص وصیت کرے کہ میرا

نال زمانہ کے عقلمند کو دیں تو زیادہ کو دنیا چاہئے، جو دنیا سے بے رغبت ہے۔ اور اس کی وہ بے رغبتی اس کی کمال عقل سے ہے۔ اس کے علاوہ صرف عقل کے ایک گواہ پر کفایت نہیں کی نقیض کا دوسرا گواہ بھی اس کے ساتھ شامل کر دیا ہے۔ اور نبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی زبان سے جو اہل جہان کے لئے سراسر رحمت ہیں۔ اس کو ہٹے اسباب کی تحقیق پر اطلاع بخشی ہے۔ اور اس فحشہ مکار کی تربیت و تعلق سے بہت منع فرمایا ہے۔ ان دو عادل گواہوں کے موجود ہوتے بھی اگر کوئی شکرموہوم کی طمع پر نہ رکھالے۔ اور خیالی سونے کی امید پر نجاست اختیار کر لے، تو وہ شخص پڑا ہی بیوقوف اور محق بالطبع ہے۔ بلکہ نبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی اخبار کا منکر ہے۔ ایسا شخص منافق کا حکم رکھتا ہے کہ اس کا ظاہری ایمان آخرت میں اس کو کچھ فائدہ نہ دیگا۔ اور اس کو نتیجہ دنیاوی خون اور مال کے بچاؤ کے سوا اور کچھ نہ ہوگا۔ آج غفلت کی رُئی کا نون سے نکالنی چاہئے۔ ورنہ کل حسرت و عداوت کے سوا کچھ سرمایہ حاصل نہ ہوگا۔ خبر کرنا ضروری ہے۔

ترجمہ ہمہ اندر ز من تنو این است کہ تو طفلی و خانہ رنگین است
نصیحت مری تجھ سے ساری سچی منقش ہے گھر اور توڑ کا ابھی ہے و اسلام

مکتوب ۲۱۶

اس بات کے بھید میں کہ بعض اولیاء اللہ سے خوارق کثرت ظہور میں آتے ہیں اور بعض اولیاء اللہ سے کم۔ اور مقام ارشاد و تکمیل کے اتم ہونے اور اس کے مناسب بیان میں میرزا حسام الدین احمد کی طرف لکھا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَعَلٰی اٰلِہٖ
الصَّالِحِیْنَ اَجْمَعِیْنَ اَللّٰہُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ کا حمد ہے اور سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ اور اٰلِہٖ پاکِ صَلَوۃُ و سلام ہو
خاطر قاتر میں آتا ہے کہ جب دوستوں کے درمیان بعد صورتی محال ہے اور ظاہری ملاقات
غفٹا ہو گئی ہے۔ تو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ کبھی کبھی بعض علوم و معارف یاروں کی طرف کھٹے
جائیں۔ اس واسطے کبھی کبھی اس قسم کی باتیں گفتا رہتا ہے امید ہے کہ لال کا باعث نہ ہوگی۔
میرے خدوم! چونکہ ولایت کی بحث درمیان ہے۔ اور عوام کی نظر خوارق کے ظاہر
ہونے پر لگی ہے۔ اس لئے اس قسم کی بعض باتوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔ ذرا غور سے سنئے گا۔
ولایت فنا و بقا سے مراد ہے کہ خوارق اور کشف خواہ کم ہوں یا زیادہ اس کے لوازم

سے ہیں لیکن نہیں کہ جس سے خوارق زیادہ ظاہر ہوں اس کی ولایت بھی اتم ہو۔ بلکہ بہا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ خوارق بہت کم ظاہر ہوتے ہیں، مگر ولایت اکمل ہوتی ہے۔

خوارق کے بکثرت ظاہر ہونے کا مدار دو چیزوں پر ہے۔ عروج کے وقت زیادہ بلند جانا۔ اور نزول کے وقت بہت کم نیچے اترنا۔ بلکہ کثرت خوارق کے ظہور میں اصل عظیم قلت نزول یعنی بہت کم نزول کرنا ہے۔ عروج کی جانب خواہ کسی کیفیت سے ہو کیونکہ صاحب نزول عالم اسباب میں اتر آتا ہے۔ اور اشیاء کے وجود کو اسباب سے وابستہ معلوم کرتا ہے۔ اور سبب اسباب کے فعل کو اسباب کے پرے کے پیچھے دیکھتا ہے۔ اور وہ شخص کہ جس نے نزول نہیں کیا یا نزول کے اسباب تک نہیں پہنچا، اس کی نظر صرف سبب اسباب کے فعل پر ہے۔ کیونکہ سبب اسباب کے فعل پر اس کی نظر ہونے کے باعث تمام اسباب اس کی نظر سے مرتفع ہو گئے ہیں۔ پس حق تعالیٰ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ اس کے ظن کے موافق علیحدہ علیحدہ معاملہ کرتا ہے۔ اسباب کو دیکھنے والے کا کام اسباب پر ڈال دیتا ہے۔ اور وہ جو اسباب کو نہیں دیکھتا اس کا کام اسباب کے وسیلہ کے بغیر ہوتا کر دیتا ہے۔ حدیث قدسی **أَنَا عِنْدَ طَرَفِ عِبْدِي** اس مطلب کی گواہ ہے۔

بہت مدت تک دل میں کھٹکتا رہا کہ کیا وجہ ہے کہ اس امت میں اکمل ادبیا بہت کم ہیں۔ مگر حق قدر خوارق حضرت سید محمدی لدین جیلانی قدس سرہ سے ظاہر ہوئے ہیں۔ ویسے خوارق ان میں سے کسی سے ظاہر نہیں ہوئے۔ آخر کار حق تعالیٰ نے اس سما کا بھید ظاہر کر دیا اور بتلادیا کہ ان کا عروج اکثر اولیاء امت سے بلند تر واقع ہوا ہے۔ اور نزول کی جانب میں مقام روح تک نیچے اترے ہیں جو عالم اسباب سے بلند تر ہے۔

خواجہ حسن بصری اور حبیب عجمی قدس سرہما کی حکایت اسی مقام کے مناسب ہے۔ منقول ہے کہ ایک دن حسن بصری دم دریا کے کنارے پر کھڑے ہوئے کشتی کا انتظار کر رہے تھے کہ دریا سے پار ہوں۔ اسی اثنا میں خواجہ حبیب عجمی دم بھی آنکلی۔ پوچھا آپ یہاں کیوں کھڑے ہیں۔ عرض کیا کہ کشتی کا انتظار کر رہا ہوں۔ حبیب عجمی دم نے فرمایا کہ کشتی کی کیا حاجت ہے کیا آپ یقین نہیں رکھتے۔ خواجہ حسن بصری دم نے کہا کہ آپ علم نہیں رکھتے۔ غرض خواجہ حبیب عجمی دم کشتی کی مدد کے بغیر دریا سے گزر گئے۔ اور خواجہ حسن بصری دم کشتی کے انتظار میں کھڑے رہے۔ خواجہ حسن بصری دم نے چونکہ عالم اسباب میں نزول کیا ہوا تھا۔ اس لئے اس کے ساتھ اسباب کے وسیلہ سے معاملہ کرتے تھے۔ اور حبیب عجمی دم نے چونکہ پورے طور پر اسباب کو نظر سے

دور کر دیا ہوا تھا۔ اس کے ساتھ اسباب کے وسیلہ کے بغیر زندگانی میں کرتے تھے۔ لیکن فضیلت حضرت خواجہ حسن بصری رحمہ اللہ کے لئے ہے جو صاحب علم ہے۔ اور جس نے عین یقین کو علم یقین کے ساتھ جمع کیا ہے۔ اور اشیاء کو جیسی کہ وہ ہیں جانتا ہے۔ کیونکہ قدرت کی اصل حقیقت کو حکمت کے پیچھے پوشیدہ کیا ہے۔ اور حیل و غیب جی رحمہ اللہ صاحب حکمت ہے۔ اور فاعل حقیقی پر یقین رکھتا ہے بغیر اس بات کے کہ اسباب درمیان میں دخل ہو *۔

یہ دید نفس امر کے مطابق نہیں ہے۔ کیونکہ اسباب کے وسیلہ واقع کے اعتبار سے ثابت و کائن ہے۔ لیکن تکمیل و ارشاد کا معاملہ ظہور و خوارق کے معاملہ کے برعکس ہے۔ کیونکہ مقام ارشاد میں جس کا نزول حق قدر زیادہ تر ہوگا، اسی قدر وہ زیادہ کامل ہوگا کیونکہ ارشاد کے لئے مرشد و مرشد کے درمیان اس مناسبت کا حاصل ہونا ضروری ہے جو نزول پر وابستہ ہے *۔

اور جانتا چاہئے کہ جس قدر کوئی اوپر جاتا ہے اُسی قدر نیچے آتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت سالت خاتیت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے زیادہ اوپر گئے اور نزول کے وقت سب سے نیچے آ گئے۔ اسی واسطے آپ کی دعوت اتم ہوئی۔ اور آپ تمام خلق کی طرف بھیجے گئے۔ کیونکہ نہایت نزول کے باعث سب کے ساتھ مناسبت پیدا کی۔ اور افادہ کار مستہ کامل ہو گیا۔ اور بسا اوقات اس راہ کے متوسطوں سے اس قدر طالبوں کا فائدہ وقوع میں آتا ہے۔ جو غیر مرجوع منتہیوں سے میسر نہیں ہوتا۔ کیونکہ متوسط غیر مرجوع منتہیوں کی نسبت مبتدیوں کے ساتھ زیادہ مناسبت رکھتے ہیں *۔

اسی سبب کے شیخ الاسلام ہر وی قدس سرہ نے کہا ہے کہ اگر خرقانی رحمہ اللہ اور محمد قصابؒ موجود ہوتے تو میں تم کو محمد قصابؒ کے پاس بھیجتا اور خرقانی رحمہ اللہ کی طرف نہ جانے دیتا۔ کیونکہ وہ خرقان کی نسبت تمہارے لئے زیادہ فائدہ مند ہوتا۔ یعنی خرقانی رحمہ اللہ منتہی تھے۔ مرید آپ کے بہت کم فائدہ حاصل کرتے تھے۔ یعنی منتہی غیر مرجوع تھے نہ کہ مطلق منتہی۔ کیونکہ کامل افادہ کا نہ ہونا اس کے حق میں غیر واقع ہے۔ کیونکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے زیادہ منتہی تھے۔ حالانکہ آپ کا فائدہ سب سے زیادہ تھا۔ پہل فائدہ کے کم یا زیادہ ہونے کا مدار مرجوع و بطور ہے نہ کہ انتہا اور عدم انتہا پر *۔

یہاں ایک نکتہ ہے جس کا جاننا نہایت ضروری ہے۔ وہ یہ ہے کہ جس طرح نفس ولایت کے حامل ہونے میں کو اپنی ولایت کا علم ہونا شرط نہیں ہے، جیسے کہ مشہور ہے۔ اسی طرح

اس کو اپنے خوارق کے وجود کا علم ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ بلکہ بااوقات ایسا ہوتا ہے کہ لوگ کئی لی سے خوارق نقل کرتے ہیں۔ اور اس کو ان خوارق کی نسبت بالکل اطلاع نہیں ہوتی۔ اور وہ اولیاء جو صاحب علم اور کشف میں ان کے لئے جائز ہے کہ اپنے بعض خوارق پر اس کو اطلاع دیدیں۔ بلکہ ان کی مثال یہ صورتوں کو متغیر و مکانوں میں ظاہر کریں۔ اور دور دراز جگہوں میں ان صورتوں سے ایسے عجیب و غریب کام ظہور میں لائیں، جن کی اس صورتوں کے کو ہرگز اطلاع نہیں ہے۔

ازاد شہانہ ساخت

ترجمہ عہدہ ہمارا اور تہ سارا درمیاں میں

حضرت مخدوم قبلہ گاہی قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ ایک بزرگ کہتا تھا کہ عجیب وار ہے کہ لوگ اطراف و جوانب سے آتے ہیں، بعض کہتے ہیں ہم نے آپ کو مکہ معظمہ میں دیکھا ہے اور موسم حج میں حاضر پایا ہے۔ اور ہم نے آپ کے ملکہ حج کیا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ ہم نے آپ کو بعد ازیں دیکھا ہے۔ اور اپنی دوستی کا اظہار کرتے ہیں۔ اور میں ہرگز اپنے گھر سے باہر نہیں نکلا ہوں۔ اور نہ ہی کبھی اس قسم کے آدمیوں کو دیکھا ہے۔ کتنی بڑی تہمت ہے جو ناحق مجھ پر لگاتے ہیں۔ واللہ اعلم بحقائق الامور کیا صاحب کاموں کی اصل حقیقت کو اللہ ہی جانتا ہے۔ اس سے زیادہ لکھنا طول کلامی ہے۔ ہاں اگر آپ کی طلب اور پیاس زیادہ معلوم کی تو بہت جلدی اس سے زیادہ کچھ لکھا جاویگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

کتب

اس بیان میں کہ باطنی نسبت جس قدر حیرت و جہالت کی طرف جلتے اسی قدر بہتر ہے اور اس بیان میں کہ کیا باعث ہے کہ اولیاء اللہ کے بعض کشف غلط واقع ہوتے ہیں اور ان کے خلاف ظاہر ہوتا ہے۔ اور قضاے معلق اور قضاے میرم کے درمیانی فرق اور ان میں سے ہر ایک کے حکم میں۔ اور اس بیان میں کہ جو کچھ قطعی اور اغبار کے لائق ہے وہ کتاب سنت ہے۔ اور اس بیان میں کہ بعض طالبیوں کو طریقہ سکھانے کی اجازت دینا ان کے کمال اور تکمیل کی علامت نہیں ہے اور اس کے متعلق بیان میں ملاحظہ فرمائی کی طرف لکھا ہے :-

اَشْهَدُ بِاللهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَىٰ اٰلِ الْاِطْهَارِ
 اَجْمَعِينَ اللہ رب العالمین کا کلمہ ہے اور سید المرسلین اور اس کی آل پاک پر صلوٰۃ و سلام ہو +
 مدت گندی ہے کہ اپنے احوال و اوضاع سے آپ نے اطلاع نہیں دی۔ ہر حال میں
 استقامت مطلوب ہے۔ کوشش کریں کہ از روئے عمل اور اعتقاد کے سرخو خلاف شریعت سر نہ
 نہ ہو۔ اور باطنی نسبت کی حفاظت نہایت ہی ضروری ہے۔ اور باطنی نسبت جس قدر جہالت
 کی طرف جائے اسی قدر زیبا ہے اور جس قدر حیرت تک پہنچے اسی قدر بہتر ہے۔ کیونکہ کشف الہی
 اور ظہورات اسمائی سب راستہ کے درمیان ہیں۔ وصول کے بعد یہ سب کم ہو جاتے ہیں۔ اور
 جہالت اور مطلوب کے نہ پانے کے سوا کچھ نہیں رہتا۔ کشف کوئی کی نسبت کیا لکھا جائے۔ کیونکہ
 ان میں خطا کی مجال بہت ہے اور غلطی کا گمان غالب ہے۔ ان کے عدم وجود کو کیسا جاننا چاہئے
 اگر وہ جیسے کہ کیا سبب ہے کہ بعض کوئی کشف میں جو ادیا را اللہ سے صادر ہوتے ہیں غلطی واقع
 ہو جاتی ہے۔ اور ان کے برخلاف ظہور میں +

مثلاً خبر دی کہ فلاں آدمی ایک ماہ کے بعد مر جائیگا۔ یا سفر سے واپس وطن میں آئیگا اتفاقاً
 ایک ماہ کے بعد ان دونوں باتوں میں سے کوئی بھی وقوع میں آئی۔ تو اس کا یہ جواب ہے کہ
 وہ چیز جس کا کشف ہوا ہے اور اُس کی خبر دی گئی ہے اس کا حاصل ہونا شرائط پر مشروط تھا کہ
 صاحب کشف نے اُس وقت ان شرائط سے مفصل طور پر اطلاع نہیں پائی۔ اور مطلق طور پر
 اس شے کے حاصل ہونے کا حکم کیا ہے۔ یا یہ چیز ہے کہ لوح محفوظ کے احکام میں سے کوئی حکم
 عارف پر ظاہر ہوا ہے کہ وہ حکم فی نفسہ محو اثبات کے قابل ہے۔ اور قضائے معلق کی قسم سے ہی
 لیکن اعلیٰ عرف کو اس حکم کے محو اثبات کی تعلیق اور قابلیت سے کچھ خبر نہیں ہے۔ اس صورت
 میں اگر اپنے علم کے موافق حکم کریگا تو اس میں ضرور ہی خلاف کا احتمال ہوگا +

لکھا ہے کہ ایک دن حضرت جبرئیل علیہ السلام حضرت یحییٰ بن اسماعیل علیہ السلام حضرت یسعیہ علیہ
 السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور ایک شخص کے حق میں یہ خبر دی کہ یہ جوان کل صبح
 ہوتے ہی مر جاوے گا۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کو اس جوان کے حال پر رحم آیا۔ اس سے پوچھا
 کہ تو دنیا سے کیا آرزو رکھتا ہے۔ اس نے عرض کیا کہ دو چیزیں۔ ایک کنواری بیوی۔ دوسرے
 حلو۔ حضور نے دونوں چیزیں مٹا کرنے کا حکم فرمایا۔ وہ جوان اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں
 بیٹھا ہوا تھا۔ اور وہ حلو سے کا طبق ان کے آگے رکھا تھا کہ اسی اثنا میں ایک سائل محتاج فی دروازہ

پڑا کر اپنی حاجت کو ظاہر کیا اس جوان نے وہ حلوے کا طبق اٹھا کر اس فقیر کو دیدیا جب شیخ ہوئی حضرت پیغمبر علیہ السلام اس جوان کے منے کی خبر کا انتظار کرنے لگے جب یہ سہو گئی تو فرمایا کہ اس جوان کی خبر لاؤ کہ کیا حال ہے۔ معلوم ہوا کہ خوش خرم ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حیران رہ گئے۔ اسی اثنا میں حضرت جبریل علیہ السلام بنیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اس حلوے کے صدقہ نے اس جوان کی بلا کو دفع کیا۔ جب اس کے بسترے کو دیکھا تو اس کے نیچے ایک ٹاسا پڑا ہوا پایا۔ اور اس کے پیٹ میں اس قدر حلوے پڑا ہوا دیکھا کہ حلوے کی زیادتی سے جان دیدی لیکن یہ فقیر اس نقل کو پسند نہیں کرتا۔ اور جبریل علیہ السلام پر خطا تجویز نہیں کرتا کیونکہ وہ وحی قطعی کا حامل ہے اور وحی کے حامل پر خطا کا احتمال تجویز کرنا ناجائز ہے۔ ہاں اگر یہ کہیں کہ اس کی عصمت و امانت اور خطا کا احتمال نہ ہونا اس وحی سے مخصوص ہے۔ جو حق تعالیٰ کی طرف سے صرف تبلیغ پر موقوف ہے۔ اور اس خبر میں اس قسم کی وحی نہیں ہے۔ بلکہ علمی یا حسابی ہے اور لوح محفوظ سے مستفاد ہے۔ جو محو و اثبات کا محل ہے۔ تو اس خبر میں خطا کی مجال ہو سکتی ہے۔ برعکاس وحی کے جو مجر و تبلیغ ہے پس دونوں میں فرق ظاہر ہو گیا۔ جیسے کہ شہادت اور اخبار کے درمیان فرق ہے کیونکہ اول شرع میں مقبر ہے۔ اور دوسرا غیر مقبر۔

۱۔ میرے سعادت بھائی! آپ کو معلوم کرنا چاہئے کہ قضا دو قسم پر ہے۔ (۱) قضا معلق

(۲) قضا مبرم *

قضا معلق میں تغیر و تبدل کا احتمال ہے۔ اور قضا مبرم میں تغیر و تبدل کی مجال نہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا يَبْدِلُ اَلْقَوْلُ لَدَیْہِ۔ میرا قول کبھی تبدیل نہیں ہوتا، یہ قضا مبرم کے بارہ میں ہے۔ اور قضا معلق کے بارہ میں فرماتا ہے۔ یَحْوِی اللہُ مَا یَشَآءُ وَ یَعْلَمُ مَا یُعْزِزُ وَ عِنْدَہُ اُمُّ الْکِتَابِ جسے چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جسے چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے اور اس کے پاس اُم الکتاب ہے میرے حضرت قبلہ گاہی قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ حضرت سید محی الدین جبیلانی قدس سرہ نے اپنے بعض راولوں میں لکھا ہے کہ قضا مبرم میں کسی کو تبدیلی کی مجال نہیں ہے، اگر منہج ہے۔ اگر چاہوں تو میں اس میں بھی تصرف کروں۔ اس بات سے بہت تعجب کیا کرتے تھے اور بعد از غم فرماتے تھے *

نیقل بہت مدت تک اس فقیر کے ذہن میں ہی۔ یہاں تک کہ حضرت حق تعالیٰ نے اس دولت سے مشرف فرمایا۔ ایک دن ایک بیٹے کے دفع کرنے کے درپے ہوا۔ جو کسی دوست کے

حق میں مقرر ہو چکی تھی۔ اس وقت بڑی التجا اور عاجزی اور نیاز و خشوع کی، تو معلوم ہوا کہ لوح محفوظ میں اس امر کی قضا کسی امر سے معلق اور کسی شرط پر مشروط نہیں ہے۔ اس بات سے ظہری یا سنا امید حاصل ہوئی۔ اور حضرت سید محمد الدین قدس سرہ کی بات یاد آئی۔ دوبارہ پھر بتی اور متضرع ہوا۔ اور بڑی عجز و نیاز سے متوجہ ہوا۔ تب محض فضل و کرم سے اس فقیر پر ظاہر کیا گیا کہ قضا معلق و طرح پر ہے۔ ایک وہ قضا ہے جس کا معلق ہونا لوح محفوظ میں ظاہر ہوا ہے۔ اور فرشتوں کو اس پر اطلاع دی ہے۔ اور دوسری وہ قضا ہے جس کا معلق ہونا صرف خداے تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔ اور لوح محفوظ میں قضا مبرم کی صورت رکھتی ہے۔ اور قضا معلق کی اس دوسری قسم میں بھی پہلی قسم کی طرح تبدیلی کا احتمال ہے۔ پھر معلوم ہوا کہ حضرت سید قدس سرہ کی بات بھی اسی اخیر قسم پر متوقف ہے جو قضا مبرم کی صورت رکھتی ہے۔ نہ اس قضا پر جو حقیقت میں مبرم ہے۔ کیونکہ اس میں تصرف و تبدیل عقلی اور شرعی طور پر محال ہے۔ اور حق یہ ہے کہ جب کسی کو اس قضا کی حقیقت پر اطلاع ہی نہیں ہے تو پھر اس میں تصرف کیسے کر سکے۔ اور اس آفت و مصیبت کو جو اس دوست پر پڑی تھی قسم اخیر میں پایا۔ اور معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے اس لیے کو دفع فرما دیا ہے *

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِكَ حَمْدًا کَثِیْرًا طَیِّبًا مَبْدَاً کَا عَلَیْہِ تَحْمِیْحٌ بَنَآوِیْرٌ صَحْبٌ وَّ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلَیْ سَیِّدِ الْاَوَّلِیْنَ وَالْاٰخِرِیْنَ خَاتِمِ الْاَنْبِیَاءِ وَالْمُرْسَلِیْنَ الَّذِیْنَ اَرْسَلَهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَعَلٰی جَمِیْعِ اِخْوَانِہٖ مِنَ النَّبِیِّیْنَ وَالصِّدِّیْقِیْنَ وَالشَّہِیْدِیْنَ وَالصَّالِحِیْنَ وَالْمَلَائِکَةِ الْمُقَرَّبِیْنَ اَجْمَعِیْنَ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ مُّجْتَبِیْنِمْ وَ مُتَابِعِیْ اَتَادِہُمْ بِرُکَّۃٍ هُوَ لَاۤءِ الْکِبْرَآءِ وَ یَرْحَمُہُ اللّٰہُ عِبْدًا قَالِ اٰمِیْنَا۔ اس بات پر اللہ تعالیٰ کا حمد ہے ایسا حمد کثیر اور طیب اور مبارک جیسے کہ ہمارا رب چاہتا اور پسند کرتا ہے اور اولین و آخرین کے سردار اور انبیاء و مرسلین کے ختم کرنے والے پر جس کو اللہ تعالیٰ نے اہل جہان کے لئے رحمت بنا کر بھیجا اور ان کی آل و اصحاب اور ان کے تمام بھائیوں یعنی نبیوں اور صدیقوں اور شہیدوں اور نیکوں اور تمام مقرب فرشتوں پر صلوة و سلام و تحنیت ہو۔ یا اللہ تو ہم کو ان بزرگواروں کی تبت سے ان سب کا محبت اور ان کے افعال کا تابعدار بنا۔ اور اللہ تعالیٰ رحم کرے اُس بندے پر جس نے آمین کہا *

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بعض اوقات بعض علوم الہامی میں بھی جو خطا ہو جاتی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ بعض سلسلہ مقدمات جو صاحب الہام کے نزدیک ثابت

اور حقیقت میں کاذب ہیں علوم الہامی کے ساتھ اس طرح بجاتے ہیں کہ صاحب الہام تمیز نہیں کر سکتا بلکہ تمام علوم کو الہامی خیال کرتا ہے۔ پس ان علوم کے بعض اجزاء میں خطا ہونے کے باعث مجموعہ علوم میں خطا واقع ہو جاتی ہے۔ اور نیز کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کشف اور واقعات میں موغیہ کو دیکھتا اور خیال کرتا ہے کہ ظاہر پر محمول ہیں اور صورت پر منحصر ہیں۔ تو اس خیال کے موافق حکم کرتا ہے۔ اور خطا واقع ہو جاتی ہے۔ اور نہیں جانتا کہ وہ امور ظاہر کی طرف سے پھرے ہوئے ہیں۔ اور تاویل و تعبیر پر محمول ہیں۔ اس مقام پر تمام کشف غلط واقع ہوتے ہیں۔ غرض جو کچھ قطعی اور اعتبار کے لائق ہے۔ وہ صرف کتاب سنت ہے جو وحی قطعی سے ثابت ہوئے ہیں اور قرشتہ کرنا نل ہوئے سے مقرر ہوئے ہیں۔ اور علماء کا اجراع اور مجتہدین کا اجتہاد بھی انہی دو اصولوں کی طرف اچھ ہے۔ ان چار شرعی اصول کے سوا اور جو کچھ ہو۔ خواہ صوفیہ کے علوم و معارف ہوں۔ اور خواہ ان کے کشف و الہام۔ اگر ان اصول کے موافق ہیں تو مقبول ہیں نہ مردود۔ و ماں جد و حال کو جب تک شرع کی میزان پر نہ تولیں، انیم جو سے بھی نہیں خریدتے۔ اور کشف الہامات کو جب تک کتاب سنت کی گھسولے پر نہ پرکھیں، انیم جیتل کے برابر بھی پسند نہیں کرتے ۛ

طریق صوفیہ کے سلوک سے مقصود یہ ہے کہ معتقدات شرعیہ کی حقیقت پر جو ایمان کی حقیقت میں یقین زیادہ ہو جائے۔ اور احکام شرعیہ کے ادا کرنے میں آسانی حاصل ہو۔ نہ کچھ اور امر اس کے سوا۔ کیونکہ رویت کا وعدہ آخرت کو ہے۔ اور دنیا میں ثابت نہیں ہے۔ اور وہ مشاہدے و تجلیات جن پر صوفیہ خوش ہیں۔ وہ ظلال سے آرام اور شبہ و مثال کے ساتھ تسلی کئے بیٹھے ہیں۔ حق تعالیٰ وراء اور اے بیٹے رتا ہوں کہ اگر ان مشاہدوں اور تجلیوں کی پوری پوری حقیقت بیان کروں تو اس راہ کے متنبیوں کی طلب میں فتور پڑ جاوے گا۔ اور ان کے شوق میں قصور واقع ہو جاوے گا۔ اور اس سے بھی ڈرتا ہوں کہ اگر باوجود علم کے کچھ نہ کہوں تو حق باطل سے ملارہے گا۔ البتہ اس قدر ضرور ظاہر کرتا ہوں کہ اس راہ کی تجلیات و مشاہدات کو موسیٰ کلیم اللہ علی نبیہ و علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پہاڑ کی تھلی و شہود کی گھسولی پر پرکھنا چاہئے۔ اگر درست نہیں تو ناپاک ظلال اور شبہ و مثال پر محمول کرنے چاہئیں۔ تو پھر شاید درست ہوں کیونکہ تھلی سے مقصود دک و نک یعنی بارہ پارہ ہونا ہے۔ اور دنیا میں اس سے چارہ نہیں ہے۔ خواہ باطن پر تجلی ہو خواہ ظاہر پر دک و نک ضرور ہے لیکن قاتم الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اس داغ سے پاک ہیں۔ آپ کو دنیا میں دین بیستہ ہوئی اور سر مو اپنی جگہ سے نہ ہلے۔ اور آپ کے کامل تابعداروں کو جو اس مقام سے

نصیب رکھتے ہیں۔ وہ رویت ظلال میں سے کسی ظل کے پردہ کے بغیر نہ ہوگی۔ صاحب تختی سمجھے یا نہ سمجھے۔ جب کلیم اللہ علیہ السلام اس حال کے مشاہدے سے بغیر اس بات کے کہ تختی ہو، بیوقوف ہو گئے۔ تو پھر اور ول کیا حال ہے؟

دوسرے یہ ہے کہ جاننا چاہئے کہ بعض مخلصوں کو اجازت دینے سے مقصود یہ تھا کہ اس وجہ سے لوگوں کو گمراہی کے بھنوسے حق تعالیٰ کے راستہ کی طرف ہدائی کریں۔ اور آپ بھی ان طلبوں کے ساتھ مکر مشغولی کریں۔ اور نزقیات حاصل کریں۔ اور اس سرشتہ کو نگاہ رکھ کر کوشش کریں کہ ان کی اپنی بقیہ برائی خصلتیں دور ہو جائیں اور مرید و مسترشد بھی اس دولت سے شرف ہو جائیں۔ نہ یہ کہ یہ اجازت کمال تکمیل کے مہم میں ڈال دے اور مقصود سے ہٹا کرے۔ و ماعلیٰ التوسل لکھنا قاصد کا کام حکیم پہنچانا ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۱۸

پیر طریقت کے آداب کو مد نظر رکھنے کے بیان میں ملاد اڈ کی طرف لکھا ہے:-

میرے عزیز بھائی! ملاد اڈ کا مکتوب شریف پہنچ کر خوشی کا موجب ہوا۔ حق تعالیٰ اپنے نبی اور ان کی آل پاک علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی طفیل آپ کے ظاہر و باطن کو اپنی مرضیات سے آراستہ فرماتے رہے۔

باطنی سبق کے تکرار کرنے اور جگہ جگہ تقدس سرزمین کے طریقہ پر استقامت کرنے میں ایسا نہ ہو کہ پراگندہ توجہوں سے فتور پڑ جائے۔ اور اگر بالفرض کچھ غفلت و کوتاہی طاری ہو جائے تو اس کا علاج یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں التجا و زاری اور نیاز و شکستگی بجالائیں۔ اور اپنے ربّی یعنی پیر کی طرف جو اس دولت کے حاصل ہونے کا وسیلہ ہے۔ پورے طور پر متوجہ ہوں اور حضور و غیبت میں اس طبری دولت کے وسیلوں یعنی پیروں کے آداب کو اچھی طرح مد نظر رکھیں اور ان بزرگواروں کی رضا کو حق تعالیٰ کی رضامندی کا وسیلہ بنائیں۔ نجات و خلاصی کا طریقہ یہی والسلام

مکتوب ۲۱۹

اس بیان میں کہ آدمی اپنی نادانی سے اپنی ظاہری مرض کے دور کرنے کی فکر میں لگے ہے

اور باطنی مرض سے جودل کی گرفتاری سے مراد ہے، غافل پڑا ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں میرزا یوجر کی طرف کھاسا ہے۔

عَصَمَكُمُ اللّٰهُ مَبْلَغًا لِّمَنْ عَمَّا يَصْرُكُمْ وَمَا نَكُمُ عَمَّا شَانَكُمْ بِحُزْمَةٍ سَيِّدِ الْاَوَّلِيْنَ وَ الْاٰخِرِيْنَ عَلَيْكُمْ وَعَلَى اٰلِهِمْ اَجْمَعِيْنَ مِنَ الصَّلَاٰتِ اٰمَنَّا وَمِنَ النَّسِيْمَاتِ اَحْكَمَ لَهَا سِحْرًا سَيِّدَاوَلِيْنِ الْاٰخِرِيْنَ صَلَوَاتُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اَلَا رَسْمٌ كِي طِفْلٍ اَبٍ كُو اس چيز سے بچاے جو آپ کو داندرا کرے۔ اور اُس چيز سے محفوظ رکھے جو آپ کو عیب لگائے۔

اے سعادت و شرف کے نشان والے۔ آدمی کو جب کوئی ظاہری مرض لگ جاتی ہے اور اُس کے کسی عضو کو آفت پہنچتی ہے۔ تو بہت کوشش اور مبالغہ کرتا ہے تاکہ وہ مرض دفع ہو جائے اور وہ آفت دور ہو جائے لیکن مرض قلبی نے جو اسوے حق کی گرفتاری سے مراد ہے اس پر اس طرح غلبہ پایا ہوا ہے جو نزدیک ہے کہ اس کو ہمیشہ کی موت تک پہنچا دے۔ اور ہمیشہ کے عذاب میں اس کو گرفتار کرے۔ اس کے دور کرنے کا فکر نہیں کرتا اور اس کے دفع کرنے میں کوشش نہیں کرتا۔ اور اگر اس گرفتاری کو مرض نہیں جاننا تو پر لے دے جیسے کا حق ہے۔ اور اگر جانتا ہے اور پھر فکر نہیں کرتا تو بڑا ہی پلید ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اس مرض کے سمجھنے کے لئے عقل مناجا در کا ہے۔ کیونکہ عقل معاش اپنی کوتاہ اندیشی سے ظاہر بنی پر لگی ہوتی ہے۔ اور عقل معاش جس طرح باطنی امراض کو فانی عیش و عشرت کے باعث مرض خیال نہیں کرتی۔ اسی طرح عقل معاد بھی ظاہری امراض کو عاقبت کے ثوابوں کی وجہ سے مرض نہیں جانتی۔ عقل معاش کی نظر کوتاہ ہے اور عقل معاد کی نظر تیز۔

عقل معاد انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نصیب ہے اور عقل معاش دو قسموں اور دنیا داروں کا حصہ ہے۔ اور ان دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔ اور وہ اسباب جو عقل معاد کو برباد کرنے والے ہیں، موت کا ذکر آخرت کے احوال کا یا د کرتا اور ان لوگوں کی صحبت میں بیٹھتا ہے۔ جو دار آخرت کی دولت سے مشرف ہوئے ہیں۔

داویم ترازی گنج مقصود نشانے

تجھے گنج مقصود بتلایا ہم نے

ما اگر نہ رسیدیم تو شاید بری

ما اگر نہیں ہم کو شاید تو پالے

جاننا چاہئے کہ جس طرح ظاہری مرض احکام شرعیہ کے شکل ادا ہونے کا باعث ہے مرض باطنی بھی اسی دشواری کو تسلیم ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ مَا تَدْعُوْهُمْ

الینہ بشر کوں پر وہ بات جس کی طرف تو ان کو بلاتا ہے بہت بھاری ہے۔ اور فرماتا ہے اَللّٰهُ لَکَیْنِیْذُ لَا اَعْلَمُ الْخَاشِعِیْنَ بیشک ناز بھاری ہے مگر خاشعین پر۔

ظاہری مرض میں قوی اور اعضا کی کمزوری اس دشواری کو مستلزم اور مرض باطنی میں یقین کا ضعف اور ایمان کی کمی اس دشواری کا موجب ہے۔ ورنہ تکالیف شرعی میں اگر آسانی اور سہولت ہے۔ آیت کریمہ یُرِیدُ اللّٰهُ بِکُمْ الْیُسْرَ وَلَا یُرِیدُ بِکُمُ الْعُسْرَ اللہ تمہارے ساتھ آسانی چاہتا ہے۔ اور تنگی نہیں چاہتا۔ اور آیت کریمہ یُرِیدُ اللّٰهُ اَنْ یَّخَفِّفَ عَنْکُمْ وَخَلَقَ الْاِنْسَانَ ضَعِیْفًا اللہ تم سے تخفیف کرنا چاہتا ہے اور انسان ضعیف پیدا کیا گیا ہے۔ دونوں اس مطلب سے گواہ ہیں۔

نور شیدہ مجرم ارکسے مینا نیت

اگر کوئی نہیں بیانا نہ سورج گلہ ہے پھر کیا

ترجمہ ۶

پس اس مرض کے دور کرنے کا فکر ضروری ہے۔ اور عاقل طبیعوں کی طرف استیجاب فرض عین ہے مَا عَلَّمَ الرَّسُوْلُ اِلَّا الْبَلَاغَ قاصدوں کا کام حکم پہنچا دینا ہے۔ والسلام۔

مکتوب ۲۲

صوفیوں کی بعض غلطیوں اور ان غلطیوں کے نشا کے بیان میں شیخ حمید بنگالی کی نظر لکھا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَعَلٰی اٰلِہٖ اَٰصْحَابِہٖ وَسَلَّمَ اَجْمَعِیْنَ اللہ رب العالمین کا حمد ہے اور حضرت سید المرسلین اور ان کی سب اہل صحابہ پر صلوٰۃ و سلام ہو۔

اس طرف کے فکر کے احوال و اسراع دن بدن شکر کی زیادتی کا موجب ہیں۔ اور دور دورہ و وسوسوں کے بارہ میں بھی یہی امید رکھتا ہے۔

سے غریزہ اس غیب الغیب یعنی اندھا و حسد رستہ میں ساکون کے قدم بہت پھسلتے ہیں آپ اعتقادات اور علیات میں شریعت کو مد نظر رکھ کر زندگی بسر کریں جسٹور غیبت میں فقیر کی یہی نصیحت ہے۔ اس میں غفلت نہ ہونے پائے۔

فقیر اس استہ کی بعض غلطیوں کو لکھتا ہے اور اس غلط کا نشا مقرر کرتا ہے۔ امید ہے

کہ اعتبار کی نظر سے ملاحظہ فرمائیں گے۔ اور ان مذکورہ جزئیات کے اسواء ان کے اندازہ کے موافق کام کرینگے۔

جان لیں کہ صوفیہ کی بعض غلطی یہ ہے کہ کبھی ساک مقامات عروج میں اپنے آپ کے دوسروں سے بلند پاتا ہے جن کی فضیلت علماء کے اجماع سے ثابت ہوئی ہے۔ حالانکہ تعینات اس ساک مقام ان بزرگواروں کے مقامات سے نیچے ہے۔ بلکہ یہ اشتباہ کبھی کبھی انبیاء علیہم السلام کی نسبت بھی جو قطعی طور پر بہترین خلایق ہیں واقع ہو جاتا ہے۔ عیاذ اللہ عن ذلک اللہ تعالیٰ اس سے محفوظ رکھے۔ اس باب میں بعض کی غلطی کا منشا یہ ہے کہ انبیاء اولیاء میں سے ہر ایک کا عروج پہلے ان اساک سے جو ان کے وجودی تعینات کے مبدی ہیں۔ اور اس عروج سے ولایت کا اتم تحقق ہوتا ہے۔ دوسرے عروج ان اساک میں اور ان اساک سے الی اشارۃ اللہ۔ لیکن باوجود اس عروج کے ان میں سے ہر ایک کا مقام و منزل وہی اسم ہے جو اس کے وجودی تعین کا مبدی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مقامات عروج میں جو کوئی ان کو ڈھونڈتا ہے۔ اکثر انہی اساک میں پاتا ہے۔ کیونکہ ان بزرگواروں کے طبعی مکان مراتب عروج میں ہی اساک ہیں۔ اور ان اساک کے عروج وہبوط کرنا عوارض کے سبب ہے۔ پس جب بلند فطرت ساک کا سیران اساک سے بلند تر واقع ہو۔ تو ضرور ان اساک سے بھی بالا تر جائیگا۔ اور اس کو یہ ہم پیدا ہو جائیگا۔ اللہ تعالیٰ اس بات سے بچائے کہ یہ ہم اس پہلے تعین کو دور کر دے۔ اور انبیاء علیہم السلام کے فضل ہونے اور اولیاء کے اولیٰ بہتر ہونے میں جو اجماع کے ساتھ فضل میں اشتباہ پیدا کرے۔ پیرام ساکوں کے قدم پھسلنے کا مقام ہے۔ اس وقت ساک نہیں جانتا کہ ان بزرگواروں نے ان اساک سے بے نہایت عروج فرمائے ہیں۔ اور فوق الفوق میں پہنچے ہوئے ہیں۔ اور نیز جانتا چاہئے کہ وہ اساک کے عروج کے طبعی مکان ہیں۔ اور اس کا بھی اس طبعی مکان ہے جو ان اساک سے نیچے اور پست ہے۔ کیونکہ ہر شخص کا افضل ہونا اس کے اسم کے اقدم ہونے کے اعتبار سے ہے جو اس کے تعین کا مبدی ہوگا۔

اسی قسم سے یہ بات جو بعض شائخ نے کہی ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ عارف کو مقامات عروج میں برزخیت کبڑے حاصل نہیں ہوتی۔ اور اس کے وسیلہ کے بغیر ترقی کر لے۔

ہم آئے حضرت خواجہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ مرل بعد من بھی اسی جامع سے ہے یہ لوگ چونکہ عروج کے وقت اس اسم سے جو برزخیت کبڑے کے تعین کا مبدی ہے اور گزرتے ہیں

اس لئے ان کو وہم ہوا ہے کہ برزخیت کس طرح و میان حائل نہیں رہی۔ اور برزخیت کرنے سے ان کی مراد حضرت مسالمت خاتمت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حقیقت ہے۔ اور اصل معاملہ وہی ہے جو اوپر گزرا۔

تو بعض دوسری کی اس غلطی کا منشا یہ ہے کہ جب سالک کا سیر اس اسم میں واقع ہوتا ہے جو اس کے یقین کا مبدر ہے۔ اور وہ اسم محفل طور پر تمام اسما کا جامع ہے۔ کیونکہ انسان کی جانتی اسی قسم کی جانتیت کے باعث ہے۔ پس ناچار اس ضمن میں وہ اسما بھی جو دوسرے مشائخ کے تعینات کے مبدر ہیں محفل طور پر اس سیر میں قطع کریں گے۔ اور ہر ایک سے گذر کر اس اسم کے منتہا تک پہنچ جاویں گے۔ اور اپنی فوقیت کا وہم پیدا کریں گے۔ اور نہیں جانتا کہ مقامات مشائخ سے جو کچھ اُس نے دیکھا ہے اور ان سے گذر کیا ہے۔ ان کے مقامات کا نمونہ ہے نہ کہ ان مقامات کی حقیقت۔ اور جب اس مقام میں اپنے آپ کو جامع معلوم کرتا ہے اور دوسروں کو اپنے اجزا خیال کرتا ہے تو اپنے اوپر ہونے کا وہم پیدا کرتا ہے۔ اسی مقام میں شیخ بطام قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ لَوَائِي اَذْفَعُ مِنْ لَوَاءِ حُجَّتِي مِيرَا جَهَنَّمَ اَعْمَدُ سے زیادہ بلند ہے۔ غلبہ سکر کے باعث نہیں جانتا کہ اس کے جھنڈے کی بلندی محو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جھنڈے سے نہیں ہے بلکہ ان کے جھنڈے کے نمونہ سے ہے جو ان کے اسم کی حقیقت کے ضمن میں مشہور ہوا ہے۔ اور اسی قسم سے ہے وہ بات جو انہوں نے اپنے قلب کی وسعت کے بارے میں کہی ہے کہ اگر عرش اور ماقیہ کو عارف کے قلب کے گوشہ میں رکھ دیں۔ تو کچھ عسوسن ہو۔ یہاں بھی نمونہ کا حقیقت سے اشتباہ ہے۔ ورنہ عرش کے مقابلہ میں جس کو حق تعالیٰ عظیم فرماتا ہے عارف کے قلب کا کیا اعتبار اور مقدار ہے۔ وہ ظہور جو عرش میں ہے اس کا ستوا حصہ بھی قلب میں نہیں ہے۔ اگرچہ عارف کا قلب ہی کیون ہو۔ کیونکہ رویت اخروی عرش کے ظہور پر متحقق ہوگی یہ بات اگرچہ آج بعض صوفیہ کو ناگوار گذیر گی۔ لیکن آخر کا ایک دن ان کی سمجھ میں آ جاوے گی۔

اس بات کو ہم ایک مثال سے روشن کرتے ہیں کہ انسان چونکہ عناصر افلاک کا جامع ہے جب اس کی نظر اپنی جامعیت پر پڑتی ہے۔ تو عناصر و افلاک کو اپنے اجزا دیکھتا ہے۔ اور جب یہ دید غالب آجائے۔ تو کچھ دیر نہیں کہ اگر وہ یہ بات کہہ دے کہ میں کرہ زمین سے بڑا ہوں۔ اور آسمانوں سے فراخ تر ہوں۔ اس وقت عاقل لوگ سمجھتے ہیں کہ اس کی عظمت و بڑائی اس کے اپنے اجزا سے ہے۔ اور کرہ زمین اور آسمان حقیقت میں اس کے اجزا نہیں ہیں۔ بلکہ اس کے

ان ایجنڈا کا نمونہ بنے ہوئے ہیں۔ اور اس کی بزرگی ان نمونوں سے ہے جو اس کے اجزا ہیں۔ نہ کہ
کرہ ارضی و سماوی کی حقیقت سے۔ اور اسی وجہ سے کہ کسی شے کا نمونہ اس کی حقیقت کے متساوی ہوتا
ہے۔ فتوحات مکیہ والے نے کہا ہے کہ جمع محمدی جمع الہی سے اجمع ہے۔ کیونکہ جمع محمدی کوئی
اور الہی حقائق پر مشتمل ہے، پس اجمع ہوگی۔ اور نہیں جانتا کہ یشتمل مرتبہ ثبوتیت کے ظلال میں سے
ایک نسل سے ہے۔ اور اس کے نمونوں میں سے ایک نمونہ پر ہے۔ نہ کہ وہ اشتمال اس مرتبہ مقصد کی
حقیقت پر۔ بلکہ اس مرتبہ کے پہلو میں کثرت و کبرائی اس کے لازم سے ہے۔ جمع محمدی کا کچھ مقدار میں
ہے مَا لِلَّهِ رَاقِي رَبِّ الْأَدْبَابِ - ۶

چہ نسبت ناک ابا عالم پاک

اور نیز اس مقام میں جب کہ سارا تکالیف اس اسم میں جو اس کا رب ہے واقع ہوتا ہے تو با اوقات خیال کرتا
ہے کہ بعض بزرگوار جو یقیناً اس سے فصل ہیں اس کے وسیلہ سے بلند مقامات میں پہنچے ہیں۔ اور
اس کے وسیلہ سے ترقی کی ہے۔ یہاں بھی سالکوں کے قدم پھیلنے کا مقام ہے۔ اشد پناہ ہے کہ اس
کمال سے کوئی اپنے آپ کو فصل جانے اور ہمیشہ کا خسارہ حاصل کرے۔

اچھا اگر آپ کا عظیم الشان کسی زمیندار کی مدد سے جو اسی کی سلطنت میں داخل ہے جاوے
اور اس زمیندار کے وسیلہ سے بعض مقامات میں پہنچے۔ اور اس کے ذریعے سے بعض جگہوں کو فتح
کرے۔ تو اس میں کوئی تعجب کی بات ہے۔ اور اس میں کیا فضیلت ہے۔

حاصل کلام یہ کہ یہاں جزئی فضیلت کا احتمال ہے جو بحث سے خارج ہے۔ کیونکہ ہر ایک
حجام اور جولاہا اپنی کسی خاص وجہ کے باعث ہر علم و فنوں اور حکیم و بقیموں پر فضیلت رکھتا ہے لیکن
فیضیلت اعتبار سے خارج ہے۔ اور وہ جو معتبر ہے وہ فیضیلت کلی ہے جو عالم و حکیم کیلئے ثابت ہو رہے
اس رویش کو بھی اس قسم کے اشتباہ بہت واقع ہوئے تھے۔ اور اس قسم کی خیالی باتیں
بہت پیدا ہوئی تھیں۔ اور مدتوں تک چلتی ہی لیکن باوجود اس کے فضل خداوندی شامل حال رہا
کہ پہلے دائمی یقین میں تذبذب پیدا نہ ہوا اور متفق علیہ اعتقاد میں فتور واقع نہ ہوا۔ **يَلَهُ سُبْحَانَهُ**
اَلْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ وَعَلَىٰ اَجْمَعِيْنُ نَعْمَانِهِ اس نسبت پر اور تمام نعمتوں پر امداد کا حمد اور اس کا احسان
اور جو کچھ مجمع علیہ کے خلاف ظاہر ہوتا تھا۔ اس کا کچھ اعتبار نہ کرتا تھا۔ اور اس کو نیک توجیہ کی طرف پھیرتا
تھا۔ اور محیل طور پر اتنا جانتا تھا کہ اس کشف کے صحیح ہونے پر بھی یہ یادتی جزئی فضیلت پر ہوگی۔ اگرچہ یہ
دوسرے بھی پیش آتا تھا کہ فضیلت کا مدار قرب الہی پر ہے۔ اور یہ یادتی اسی قرب میں ہے پھر جزئی

کیوں ہوگی لیکن پہلے یقین کے مقابل میں یہ سوسہ گرد کی طرح اُڑ جاتا تھا اور کچھ اعتبار نہ رکھتا تھا۔ بلکہ توبہ و استغفار و انابت سے بچتا کرتا تھا۔ اور عاجزی اور زاری سے دعا کرتا تھا کہ اس قسم کے کشف ظاہر نہ ہوں۔ اور اہل سنت و جماعت کے معتقدات کے خلاف سر نہ منکشف ہو۔

ایک دن یہ خوف غالب ہوا کہ باوا ان کشتوں پر مواخذہ کریں۔ اور ان بھی باتوں کی نسبت پوچھیں۔ اس خوف کے غلبہ نے بڑا بقیار اور بے آرام کیا۔ اور بارگاہ الہی میں بڑی التجا اور زاری کا باعث ہوا۔ یہ حالت بہت مدت تک ہی۔ اتفاقاً اسی حالت میں ایک بزرگ کی مزار پر گذر ہوا۔ اور اس معاملہ میں اس عزیز کو اپنا مددگار بنایا۔ اسی اثنا میں خداوند تعالیٰ کی عنایت شامل ہوئی۔ اور معاملہ کی حقیقت کا حقد ظاہر ہو گئی۔ اور حضرت رسالت خاقیت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو حجت عالمیاں ہیں۔ ان کی روح مبارک نے حضور فرمایا اور غمناک دل کی تسلی کی۔ اور معلوم ہوا کہ بیشک قرب الہی ہی فضل کلی کا موجب ہے لیکن یہ قرب جو مجھے حاصل ہوا ہے، الوہیت کے ان مراتب کے غلال میں سے ایک نخل کا قرب ہے جو اس اسم مخصوص میں جو تیرا رب ہے پس فضل کلی کا موجب ہوگا۔ اور اس مقام کی مثالی صورت کو اس طرح پر منکشف کیا کہ کوئی شک و شبہ نہ رہا۔ اور اس اشتباہ کا محل بالکل دور ہو گیا۔ اور بعض وہ علوم جو اشتباہ کا محل رکھتے ہیں اور ان میں تاویل و توجیہ کی گنجائش ہے۔ اور اپنی کتابوں اور رسالوں میں بھی تھی۔ زیادہ منکشف ہوئی۔

اس فقیر نے چاہا کہ ان علوم کے اغلاط کا منشا جو محض فضل خداوندی جل شانہ سے ظاہر ہوا ہے لکھے اور شائع کرے کہ دیگر گناہ شہر کے لئے توبہ کا ہتھار ضروری ہے تاکہ لوگ ان علوم سے خلاف مشرعیت نہ سمجھ لیں۔ اور تقلید کر کے گمراہی میں نہ جا پڑیں۔ یا تکلف و تعصب کے گمراہی و حالت اختیار نہ کریں۔ کیونکہ اس اندھا دھند رستہ میں اس قسم کی عجیب باتیں بہت ظاہر ہوتی ہیں جو بعض ہدایت کی طرف لیجاتی ہیں۔ اور بعض کو گمراہی میں الیدتی ہیں۔

اس فقیر نے اپنے والد بزرگوار قدس سرہ سے سنا ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ بہتر گروہوں میں سے اکثر جو گمراہ ہو گئے ہیں اور بیدار رہتے رہتے سے بھٹک گئے ہیں۔ ان کا باعث طریق صوفیہ میں غل ہونا ہے کہ انہوں نے کام کو انجام تک پہنچا کر غلط راہ اختیار کیا۔ اور گمراہ ہو گئے۔

وَالسَّلَامُ

مکتوب ۲۲

طریقہ علیہ شہنشاہ کی خصوصیتوں اور کمالوں کے بیان میں یعنی اس طریق کے فضل ہونے اور دوسروں کی انتہا اس کی ابتدا میں مندرج ہونے اور اس طریق کے انتہا کے بیان میں۔ اور سفر و وطن اور خلوت و سماج اور سلوک پُر جدہ کے معتمد ہونے کے کے بیان میں۔ اور اس بیان کہ اس طریق میں سیر کی ابتدا عالم امر سے ہے۔ اور یہ طریقہ موصل الی اللہ طریقوں میں سے سب اقرب ہے۔ اور یہ طریقہ ایسا ہے کہ اس کے ابتدا میں حلاوت اور وجدان ہے۔ اور انتہا میں ہمہ گیری اور فقدانِ جانا امید کی لازم ہے۔ اور ایسے ہی اس طریق کے ابتدا میں قربِ شہو ہے اور انتہا میں بُعدِ حرام اور اس طریقہ کے بزرگ اہل نے احوال و مواجہہ کو احکام شرعی کے تابع کیا ہے۔ اور ذوق و معرفت کو علوم دینی کا خادم بنایا ہے۔ اور اس طریق میں پیری و مربوبیت کے سیکھنے اور سکھانے پر ہے نہ کلاہ و شیوہ پر۔ اور اس طریق میں نفسِ امار کے ساتھ ریاضتیں اور مجاہدے احکام شرعی کے بجالانے اور سنتِ نبویہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لازم پکڑنے سے ہیں۔ اور اس طریق میں سادگی کا سلوک شیخِ مقتدا کے تصرفِ پختہ ہے۔ اور جس طرح یہ بزرگوار نسبت کے عطا کرنے میں کامل طاقت رکھتے ہیں۔ اسی طرح اس نسبت کے سلب کرنے میں بھی پوری پوری طاقت رکھتے ہیں۔ اور اس طریق میں زیادہ تر فادہ اور استفادہ خاموشی میں ہے۔ اور خاموشی اس طریق کے لازم سے ہے اور اس کے مناسب بیان میں سید حسین انکب پوری کی طرف لکھا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَاٰلِہٖ الطَّاهِرِیْنَ
وَعَلِیْہِمْ اَجْمَعِیْنَ

میرے عزیز بھائی! سیادتِ نپاہ میر سید حسین نے دورِ پڑے ہوؤں کو فراموش نہ کیا ہوگا۔ اور اس طریقہ علیہ کے آداب کی رعایت کو جو شاخِ کرام کے تمام طریقوں سے کئی و کچھ ممتاز ہے۔ ملاحظہ سے نہ دیا ہوگا۔ چونکہ آپ کو ملاقات کی فرصت کم ملی۔ اس لئے مطلب کو مد نظر رکھ کر اس طریقہ علیہ کی بعض خصوصیتوں و کمالات کو علومِ بلند و معارفِ جہد کے ضمن میں لکھا ہے۔ اگرچہ معلوم ہے کہ اس قسم کے علومِ حارف کا سمجھنا بالفعل سننے والوں کے ہوسے بعید ہے لیکن ایسی صورت

اختیار کرنا دو باتوں سے ہر ایک یہ کہ سننے والے کو ان علوم کی تہذیب ہے لہذا چرکس بافضل و دوزکار و کھائی دیتے ہیں۔
دوسرے یہ کہ اگرچہ ظاہر میں مخاطب معین ہے۔ لیکن حقیقت میں مخاطب شخص ہے جو اس معاملہ سے
واقف ہے۔ اَلْكَتِفُ يَلْصُقُ بِالْأُذُنِ (تو ارمادنیوالے کیلئے ہے) مثل مشہور ہے ۛ

اے برادر! اس بلند طریق کے سر حلقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ میں جو نبیاء
عظیمہ صلوٰۃ والسلام کے بعد تحقیق طور پر تمام نبی آدم سے افضل ہیں۔ اور اسی اقتباس سے اس طریق کے
بزرگ آدموں کی عبارتوں میں آیا ہے کہ ہماری نسبت تمام نسبتوں سے بڑھ کر ہے کیونکہ ان
کی نسبت جس سے مراد خاص حضور اکرم کا ہی ہے یعنی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی نسبت اور
حضور ہے۔ جو تمام کامیوں سے بڑھ کر ہے۔ اور اس طریق میں نہایت اس کے ابتدا میں مندرج ہے
حضرت خواجه نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ہم نہایت کو ابتدا میں درج

کرتے ہیں۔ ۛ

قیاس کن ز گلستان من بہار مرا

قیاس کر لے گلستاں سے تو بہار مری

ترجمہ ۛ

اور اگر کوئی پوچھے کہ جب دوسروں کی انتہا ان کے ابتدا میں مندرج ہوئی۔ تو پھر ان کی
انتہا کیا ہوگی۔ نیز جب دوسروں کی نہایت وصول ہوتی ہے۔ تو پھر ان کو حق سے آگے کہاں
تک سیر نہیں ہوگا۔ حالانکہ کہیں ذَرَاءُ الْعَبَادِ اِنْ فُوتَتْ اَجْزِیۃُ عِبَادِ اَنْ کے آگے اور کوئی گانو
نہیں ہے مثل مشہور ہے۔ تو میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ:-

اس طرح یقیناً علیہ کی نہایت اگر میسر ہو جائے وصل عریانی ہے جس کے حاصل ہونے
کی علامت مطلوب کے حاصل ہونے سے ناامیدی کا حاصل ہونا ہے۔ پس اس سے سمجھ لے۔ کیونکہ
ہم اے کلام وہ اشارہ ہیں جن کو خواص بلکہ اخص میں سے بہت تھوٹے سمجھتے ہیں۔ اس اعلیٰ
دولت کے حاصل ہونے کی علامت اس واسطے بیان کی ہے۔ کہ اس گروہ میں سے بعض نے
وصل عریانی کا دم مارا ہے۔ اور بعض مطلوب کے حاصل ہونے سے ناامیدی کے قائل ہوئے
ہیں۔ لیکن اگر دونوں دولتمند کا جمع ہونا ان کے پیش کیا جائے تو نزدیک ہے ان کے جمع
ہونے کو جمع ضمیمہ خیال کریں۔ اور محالات کی قسم سے جانیں۔ وہ جماعت جو وصل کا دعوے
کرتی ہے۔ یا اس کو حرام جانتی ہے۔ اور وہ گروہ جو یا اس کے مدعی ہیں وصل کو عین فصل خیال کرتے
ہیں۔ یہ سب کچھ اس بلند مرتبہ تک پہنچنے کی علامت ہے ۛ

حاصل کلام یہ ہے کہ اس عالی مقام کا ایک پر تو ان کے باطن پر چمکے جس کے بعض نے وصل خیال کیا ہے اور بعض نے یاس۔ اور یہ تفاوت ہر ایک گروہ کی استعداد سے پیدا ہوتی ہے ایک گروہ کی استعداد کے مناسب وصل ہے اور دوسرے گروہ کی استعداد کے مناسب یاس ہے۔

اس حقیر کے نزدیک وصل کی استعداد سے یاس کی استعداد بہت اچھی ہے۔ اگرچہ وصل و یاس ایک دوسرے کے لازم و ملزوم ہیں۔ اس جواب سے دوسرے اعتراض کا جواب بھی روشن ہو گیا، کیونکہ وصل مطلق آؤر ہے اور وصل عریاں آؤر۔ ان دونوں میں بڑا فرق ہے۔ اور وصل عریانی سے ہماری مراد یہ ہے کہ حجاب سب کے سب اٹھ جائیں۔ اور تمام رُکاوٹیں دور ہو جائیں۔ اور چونکہ ہر قسم کی تجلیات اور مختلف قسم کے ظہورات بہت ٹپے اور قوی حجاب ہیں۔ اس لئے ان سب تجلیات و ظہورات سے گزر جانا اور آگے بڑھنا ضروری ہے۔ خواہ یہ تجلی و ظہور امکانی آئینوں میں ہو، خواہ وہ حقیقی مظہروں میں۔ کیونکہ اصل حجابوں کے حاصل ہونے میں دونوں برابر ہیں۔ اور اگر کچھ فرق ہے تو شرف اور رتبہ میں ہے۔ اور وہ طالب کی نظر سے خارج ہیں۔

اگر پوچھیں کہ اس بیان سے لازم آتا ہے کہ تجلیات کی نہایت ہے۔ حالانکہ مشائخ طریقت نے تصریح کی ہے کہ تجلیات کی نہایت نہیں ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ تجلیات کا بے نہایت ہونا اس لحاظ سے ہے کہ سما و صفات میں یہ مفصل طور پر واقع ہو۔ اس تقدیر پر حضرت ذات تک پہنچنا یقیناً نہیں ہے۔ اور وصل عریانی حاصل نہیں۔ بلکہ حضرت ذات تک پہنچنا سما و صفات کو عمل طور پر طے کرنے سے وابستہ ہے۔ پس اس وجہ سے تجلیات کی نہایت ہوگی۔ اور اگر کہا جائے کہ تجلیات ذاتیہ کو بھی بے نہایت کہا ہے۔ چنانچہ مولوی جامی قدس سرہ نے شرح مقامات میں اس کی تصریح کی ہے پس تجلیات کی نہایت کہنا کس وجہ سے درست ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ تجلیات ذاتیہ ہی ٹیپوں اعتبارات کے ملاحظہ کے بغیر نہیں ہیں۔ کیونکہ اس ملاحظہ کے بغیر تجلی کا ہونا ممکن نہیں۔ اور جس کا ہم ذکر ہے ہیں۔ وہ ایک ایسا امر ہے جو تجلیات کے ماوراء ہے۔ خواہ وہ تجلیات صفاتی ہوں خواہ ذاتی۔ کیونکہ اس مقام میں تجلی کا اطلاق جائز نہیں۔ اس لئے تجلی پر تجلی کا ہونا مراد ہے شے کے ظہور سے جو دوسرے بے یقینہ یا چوتھے رتبہ میں ہو۔ جہاں تک کہ اللہ تعالیٰ چاہے۔ اور یہاں سب مراتب ناقص ہو گئے ہیں۔ اور تمام مسافت طے ہو چکی ہے۔

اور اگر یہ پوچھیں کہ ان تجلیات کو ذاتی کس اعتبار سے کہا جاتا ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ تجلیات اگر معانی زائدہ کے ملاحظہ سے ہیں، تو تجلیات صفات ہیں۔ اور اگر غیر زائدہ معانی کے ملاحظہ سے

ہیں۔ تو تجلیات ذات ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وحدت کے طور کو جو تین آدل ہے۔ اور ذات پر اُمد نہیں ہے۔ ہر گون نے تجلی ذات کہا ہے۔ اور ہمارا مطلب حضرت ذات تعالیٰ و تقدس سے جہاں معانی کے ملاحظہ کو ہر گون گنجائش نہیں ہے۔ خواہ وہ معانی زائد ہوں یا غیر زائد۔ کیونکہ معانی سب کے سب محل طور پر طے ہو کر حضرت ذات تعالیٰ تک وصول نہیں ہوا ہے۔ اور جانا چاہئے کہ وصل اس مقام میں مطلب کی طرح بیچون و بیچگون ہے۔ اور وہ اتصال جس کو عقل سمجھ سکے وہ بحث سے خارج ہے۔ اور اس جناب پاک کے لائق نہیں ہے۔ کیونکہ چون کو بیچون کی طرف کوئی راہ نہیں ہے۔ لَا تَحِلُّ عَطَايَا الْمَلِكِ إِلَّا مَطَايَا پادشاہ کے عطیوں اُسی کے اونٹ اٹھا سکتے ہیں۔

تصانیف بے قیاس ہست الناس اباجان ناس
ترجمہ جان آسمان سے خدا کا اس طرح ہے اتصال
جس کی کیفیت کا پانا اور سمجھنا ہے محال

اس طریقہ علیہ کے مشائخ میں سے کسی نے اپنے نہایت کی خبر نہیں دی ہے۔ اپنے طریق کے ابتدا کی نسبت کہا ہے کہ نہایت اسی میں مندرج ہے جب ان کی ابتدا میں دوسروں کی انتہائی ہوئی ہو۔ تو ان کی نہایت بھی اسی ہدایت کے مناسب ہونی چاہئے۔ اور وہ وہی ہے جس کے ظاہر کرنے سے اس فقیر نے امتیاز حاصل کی ہے۔

اگر بادشاہ برادر پیرزن بیاید تو لے خواجہ بلبان کن
ترجمہ اگر بڑھیا کے در پر آئے سلطان تو لے خواجہ نہ ہو ہر گون پریشاں
بِسْمِ اللَّهِ مُحَمَّدًا وَآلِ مُحَمَّدٍ عَلَیْهِ السَّلَام اس بات پر اُمد کا حمد اور احسان ہے۔

اے برادر! اس طریق سے اور دوسرے طریقوں سے اس نہایت کے وصل بہت ہی تھوٹے ہیں۔ اگر ان کے افراد کی تعداد ظاہر کریں۔ تو نزدیک ہے کہ نزدیک لوگ درسی اختیاء کریں۔ اور بعیدوں کے انکار سے تو کچھ تعجب ہی نہیں۔ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقہ سے نہایت نہایت تک کمال وصول کے سب سے ہے۔

اور اس طریقہ علیہ کی خصوصیتوں میں سے ایک سفرِ دوطن ہے۔ جو انفسی سے مراد ہے۔ اگرچہ سیر انفسی مشائخ کے تمام طریقوں میں ثابت ہے۔ لیکن سیرِ آفاقی کے قطع کرنے کے بعد نہایت میں میسر ہوتا ہے۔ اور اس طریق میں ابتدا اس سیر سے ہے۔ اور

بکری فاقی اسی کیمرمن میں قطع ہو جاتا ہے۔ پس اس سیر کا نشانہ جو ابتدا میں حاصل ہوتا ہے۔ ابتدا میں انتہا کا مندرج ہونا ہے۔ اور دوسرا خاصہ خلوت دسرا انجمن ہے۔ جو سفر دور وطن پر تفرغ و تترتب ہے۔ جب سفر دور وطن میسر ہو جائے خلوت در انجمن اس کے ضمن میں میسر ہو جائیگا۔ پس انجمن کا تفرقہ سفر دور کے خلوت خانہ میں تفرقہ نہیں آتا۔ اور آفاق کا تفرقہ نفس کے حجرہ میں راہ نہیں پاتا۔ یہ خلوت در انجمن اگرچہ دوسرے طریقوں کے منتہیوں کو حاصل ہے۔ لیکن اس طریق میں چونکہ ابتدا ہی میں میسر ہو جاتی ہے اس لئے اس طریق کے خاصوں میں سے ہے *

اور جاننا چاہئے کہ خلوت در انجمن اس تقدیر پر ہے کہ وطن کے خلوت خانہ کے دروازہ کو بند کیا ہو۔ اور تمام سوراخوں کو مسدود کر دیا ہو۔ یعنی انجمن تفرقہ میں کسی کی طرف متوجہ نہ ہو۔ اور تسکیم و مخاطب ہو۔ نہ یہ کہ آنکھ کو ڈھکا ہے اور جو اس کو تکلف کے ساتھ بیکار کرے۔ کیونکہ یہ بات اس طریق کے منافی ہے *

اے برادر! یہ سب حیلہ و تکلف ابتدا اور وسط ہی میں ہے۔ اور انتہا میں اس قسم کا حیلہ و تکلف درکار نہیں ہے۔ عین تفرقہ میں جمعیت سے ہے۔ اور نفس غفلت میں حاضر ہے۔ اس سے کوئی یہ گمان کرے کہ منتہی میں تفرقہ و عدم تفرقہ مطلق طور پر مساوی ہیں۔ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ تفرقہ و عدم تفرقہ اس کے باطن کے نفس جمعیت میں برابر ہیں۔ اس کے علاوہ اگر ظاہر کو باطن کے ساتھ جمع کر لے اور ظاہر سے بھی تفرقہ کو دفع کرے تو پھر بہت ہی بہتر اور مناسب ہوگا *

اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر کرتا ہوا فرماتا ہے۔ وَادَّكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَتَكَلَّلُ إِلَيْهِ تَتَبَّعًا اپنے رب کا نام یاد کر اور سب سے توڑ کر اس سے جوڑ *

جانتا چاہئے کہ بعض اوقات ظاہر کے تفرقہ سے چارہ نہیں ہوتا۔ تاکہ خلق کے حقوق ادا ہوں۔ پس تفرقہ ظاہر بھی بعض اوقات اچھا ہے۔ لیکن تفرقہ باطن کسی وقت میں جائز نہیں۔ کیونکہ وہ خالص حق تعالیٰ کے لئے ہے *

پس مسلمان بندوں سے تین حصے خدا تعالیٰ کے لئے مقرر ہوئے۔ باطن سب سب اور ظاہر سے ایک نصف۔ اور ظاہر کا دوسرا نصف خلق کے حقوق ادا کرنے کے لئے باقی رہا۔

لیکن ان حقوق کے ادا کرنے میں چونکہ حق تعالیٰ کے امر کی بجا آوری ہے۔ اس لئے وہ دوسرا نصف بھی حق تعالیٰ کی طرف اوج ہے۔ إِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ سب امراسی کی طرف لوٹتا ہے۔ پس اسی کی عبادت

اور اسی پر توکل کرو تیرا رب اس سے جو تم کرتے ہو غافل نہیں ❖

اور اس طریق میں جذبہ سلوک پر مقدم ہے۔ اور سیر کی ابتدا عالم امر سے ہے۔ برضلا اکثر دوسرے طریقوں کے کہ ان کے سیر کی ابتدا عالم خلق سے ہے۔ اور اس طریق میں سلوک کی منزلیں جذبہ کے مراتب طے کرنے کے ضمن میں قطع ہو جاتی ہیں۔ اور عالم خلق کا سیر علم امر کے سیر میں سر ہو جاتا ہے۔ پس اگر اس اعتبار سے بھی کہیں کہ اس طریق میں انتہا ابتدا میں مرجع ہے تو بخائن نہ کہتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ ابتدا کا سیر اس طریق میں انتہا کے سیر میں مندرج ہے نہ یہ کہ انتہا سے ابتدا کی سیر کیلئے اتر آتے ہیں۔ اور نہایت کا سیر علم کرنے کے بعد بدانت کا سیر کرتے ہیں ❖

اس مضمون سے اس شخص کا خیال باطل ہو گیا جو یہ کہتا ہے کہ اس طریق کی انتہا دوسرے

مشائخ کے طریقوں کی ابتدا ہے ❖

اور اگر کوئی کہے کہ اس طریقہ کے بعض مشائخ کی عبارتوں میں واقع ہے کہ اسما و صفات میں ان کا سیر ان کی نسبت کے تمام ہونے کے بعد واقع ہوتا ہے۔ پس درست ہوا کہ ان کی نہایت مسرور کی بدایت ہے۔ کیونکہ اسما و صفات کا سیر تجلیات ذاتیہ کے سیر کی نسبت ابتدا میں ہے۔ تو ہم جو اب میں کہتے ہیں کہ ان کا سیر اسما و صفات میں تجلیات ذاتیہ کے سیر کے بعد نہیں ہے۔ بلکہ اسی سیر کے ضمن میں ہر سیر بھی واقع ہو جاتا ہے ❖

حاصل کلام یہ ہے کہ جب سیر اسمائی و صفاتی کسی عارفہ کے پیش رفت کے باعث ظہور کرتا ہے اور تجلیات ذاتی کا سیر پوشیدہ ہو جاتا ہے۔ تو خیال میں آتا ہے کہ اس سیر کو تمام کر کے عارفہ کے باطن تجلیات اسمائی و صفاتی میں خلل ہو گیا ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ لایت کے مدارج میں سیر پورا کرنے کے بعد خلق کو حق تعالیٰ کی طرف دعوت کرنے کے لئے عالم کی طرف رجوع واقع ہوتا ہے اگر اس رجوع کو ان کی نہایت سمجھ کر اپنی بدایت تصور کیا ہو۔ تو بعید نہیں لیکن کس طرح کہے جب کہ اس کے مشائخ نہایت میں ہی رجوع رکھتے ہیں۔ اور نیز نہایت بدایت سے مراد ولایت کا نہایت بدایت ہے۔ اور یہ رجوع کا سیر لایت سے تعلق نہیں رکھتا۔ بلکہ مزید دعوت و تبلیغ کا ایک حصہ ہے۔ اور یہ طریق سب طریقوں سے اقرب ہے۔ اور بیشک موصول ہے ❖

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ہمارا طریقہ سب طریقوں سے

اقرب ہے۔ اور فرمایا حق تعالیٰ سے میں نے ایسا طریق طلب کیا ہے جو بیشک موصول ہے۔ اور آپ کی یہ التجا قبول ہو گئی ہوئی ہے ❖

چنانچہ دیکھا کہ میں حضرت خواجہ احواد قدس سرہ سے منقول ہے کہ کیونکہ قرب اور وصول نہ ہو۔ جبکہ انتہا اس کے ابتدا میں مندرج ہے۔ وہ شخص بہت ہی بدقسمت ہے جو اس طریق میں داخل ہو اور استقامت اختیار نہ کرے اور بے نصیب چلا جائے ع

خورشید مجرم ارکسے مینائیت

ترجمہ ۴ اگر کوئی ہو خود اندھا نہیں خورشید پھر ع

اگر کوئی طالب کسی خاص کے ماتھے پر بجائے تو طریق کا کیا گناہ ہے اور طالب کا کیا قصور۔ کیونکہ حقیقت میں اس طریق کا نہ ہر موصول ہے نہ نفس طریق۔ اور اس طریق میں ابتدا میں صلاوت و جہان ہے اور انتہا میں ہمہ گیری اور فقدان۔ جو نامید ہی کے لوازم سے ہے۔ برخلاف دوسرے طریقوں کے کہ ابتدا میں ہمہ گیری اور فقدان رکھتے ہیں اور انتہا میں صلاوت و جہان۔ اور ایسے ہی اس طریق کے ابتدا میں قرب شہود اور انتہا میں بعد و حرمان۔ برخلاف دوسرے شاخ کرام کے طریقوں کے ۴

پس اس مضمون سے طریقوں کے فرق کو قیاس کرنا چاہئے۔ اور اس بلند طریق کی بزرگی کو معلوم کرنا چاہئے۔ کیونکہ قرب شہود اور صلاوت و جہان دوری اور مجہوری سے خبر دیتے ہیں۔ اور بعد و حرمان اور نیلاوتی اور فقدان نہایت قرب سے خبر دیتے ہیں عقلمند اس بات کو سمجھتے ہیں ۴ اس بھید کی شکوہ میں اس قدر بیان کیا جاتا ہے کہ کسی شخص کو اپنے نفس سے زیادہ تر اپنے نزدیک کوئی چیز نہیں ہے۔ اور قرب شہود اور صلاوت و جہان اس کے لئے اپنے نفس کے حق میں مفتو ہیں۔ اور اپنے غیر کی نسبت جس سے بیگانگی رکھتا ہے۔ یہ سب باتیں موجود ہیں۔ مَا لَعَا قَلَّ تَكْفِيَةً الْاَشَادَةُ پس عقلمند کے لئے ایک ہی اشارہ کافی ہے ۴

اور اس طریقہ علیہ کے بزرگواروں نے احوال و مواجید کو احکام شرعیہ کے تابع کیا ہے اور اذواق و معارف کو علوم و دینیہ کا خادم بنایا ہے ۴

احکام شرعیہ کے قیمتی موتیوں کو بچوں کی طرح وجد و حال کے بوز و موز کے غوص ماتھے سے نہیں دیتے۔ اور صنویہ کی بیوہ باتوں پر غرور و مفتون نہیں ہوتے۔ اور ان کے احوال کو جو شرعی ممنوع اور سنت سنہ کے خلاف اختیار کرنے سے حامل ہوں۔ قبول نہیں کرتے۔ اور نہ ہی انہیں چاہتے ہیں یہی چیز ہے کہ سماع و رقص کو پسند نہیں کرتے۔ اور ذکر جہر کی طرف توجہ نہیں کرتے۔ ان کا حال دائمی ہے اور ان کا وقت استمراری۔ وہ تجلی ذاتی جو دوسروں کو برق خافت کی طرح ہے۔ ان کے لئے دائمی ہے۔ اور وہ حضور جس کے پیچھے غیبت ہو۔ ان بزرگواروں کے نزدیک بے اعتبار ہے۔ بلکہ

ان کا معاملہ حضور مجتبیٰ سے تر ہے۔ جیسے کہ اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

حضرت خواجہ احمد اقدس سرور نے فرمایا ہے کہ اس طریق علیہ کے خواجگان قدس سرہم ہر
 واعلے کے ساتھ نسبت نہیں رکھتے ان کا کام اس سے بلند تر ہے۔ اور اس طریق میں پیری و مریدی طریقہ کے
 تعلم تعلیم پر موقوف ہے نہ کلاہ و شجرہ پر جو شائع کے اکثر طریقوں میں مرسوم ہے۔ حتیٰ کہ ان میں سے
 متاخرین نے پیری و مریدی کو کلاہ و شجرہ پر منحصر کر دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پیر کا نقد و تجویز نہیں کرتے۔
 اور طریق مکھانے والے کو مرشد کہتے ہیں پیر نہیں جانتے۔ اور آداب پیری کو اس کے حق میں مد نظر نہیں
 رکھتے۔ یہ ان کی بڑی جہالت اور نادانی ہے۔ نہیں جانتے کہ ان کے شائع نے پیر تسلیم اور صحبت
 کو بھی پیر کیا ہے۔ اور پیر کا نقد و تجویز فرمایا ہے۔ بلکہ پیر اول کی حین حیات میں اگر طالب اپنی ہدایت کا لفظ
 دیکھے تو اس کو جائز ہے کہ پہلے پیر کے انکار کے بغیر دوسرے پیر کو اختیار کرے۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرور نے اس بات کی تجویز کے لئے علمائے بھار سے
 اس بات کا قتلے درست فرمایا تھا۔ اُن اگر ایک پیر سے خرقہ ارادت لیا ہو۔ تو پھر دوسرے سے
 خرقہ ارادت نہ لے۔ اور اگر لیوے تو تبرک کا خرقہ لیوے۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرا پیر ہرگز
 نہ پکڑے۔ بلکہ روا ہے کہ خرقہ ارادت ایک سے لے۔ اور طریقت کی تعلیم دوسرے سے اور صحبت
 مفسرے کے ساتھ رکھے۔ اور اگر بیعتیں دو تیں ایک ہی سے میسر ہو جائیں، تو نہ سے قسمت و نعمت۔
 اور جائز ہے کہ شائع متعددہ سے تعلیم و صحبت کا استفادہ کرے۔

جاننا چاہئے کہ پیر وہ ہے جو مرید کو حق سبحانہ کی طرف ہدائی کرے۔ یہ بات تعلیم طریقت
 میں زیادہ ملحوظ اور واضح ہے۔ کیونکہ پیر تعلیم شریعت کا استاد بھی ہے اور طریقت کا رہنما بھی ہے
 برخلاف پیر ختم کے۔ پس تعلیم کے آداب کی زیادہ تر رعایت کرنی چاہئے۔ اور پیر بننے اور سکھانے
 کا زیادہ سختی ہی ہے۔ اور اس طریق میں یا ضعیف اور مجاہد نفس آراہ کے ساتھ احکام شرعی کے
 بجالانے اور سنت سنیت علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کو لازم پکڑنے سے ہیں۔ کیونکہ
 پیغمبروں کے بھیجئے اور کتابوں کے نازل کرنے سے نفس آراہ کی خواہشوں کو دور کرنا مقصود ہے
 جو اپنے مولائے جلالہ کی دشمنی میں قائم ہے پس نفسانی خواہشوں کا دور ہونا احکام شرعی کے بجالانے
 پر وابستہ ہے جس قدر شریعت میں اسخ اور ثابت قدم ہوگا۔ اُسی قدر ہولے نفس سے دور تر ہوگا
 کیونکہ نفس پر شریعت کے اوامر و نواہی کے بجالانے سے زیادہ دشوار کوئی چیز نہیں ہے۔ اور صاحب
 شریعت کی بیروی کے سوا کسی چیز میں اس کی خرابی مقصود نہیں ہے۔ وہ ریاضتیں اور مجاہدے جو

سنت کی تقلید کے سوا اختیار کریں یہ مغتبر نہیں ہیں کیونکہ جوگی اور ہندو برہمن اور یونان کے فلسفی اس امر میں شریک ہیں۔ اور وہ ریاضتیں ان کے حق میں گمراہی کے سوا کچھ زیادہ نہیں کرتیں! اسو خوار کے کچھ فائدہ نہیں دیتیں۔ اور اس طریقہ میں اسکا سلوک شیخ مقداد کی تقلید پر منحصر ہے اس کے تصرف کے بغیر کچھ کام نہیں ہو سکتا کیونکہ ابتدا میں نایت کا برج ہوتا اسی کی شریفی ہے جب کاثر ہے ریچونی اور بیگونی کا حاصل ہوتا اسی کمال تصرف کا نتیجہ ہے جو خود کی وہ فیت جس کے لوگوں نے مختصر راستہ اختیار کیا ہے اس کا حاصل نہایت ہی نتیجہ میں نہیں ہے اور وہ توجہ و خوش قسمت سے مبرا ہے۔ اس کا وجود طالب کے حوصلہ سے باہر ہے۔

نقشبندی عجب قافلہ سالار است
کہ برندازد پناہاں بحرم قافلہ

عجب ہی قافلہ سالار ہیں نیک شبنم

کہ لیجاتے ہیں پوشیدہ حرم تک قافلے کو

یہ بزرگوار جس طرح نسبت کے عطا کرنے پر کامل طاقت رکھتے ہیں اور تھوڑے وقت میں طالب صداق کو حوصلہ دے گا ہی بخش دیتے ہیں۔ اسی طرح نسبت کے سلب کرنے میں بھی پوری طاقت رکھتے ہیں۔ اور ایک ہی بے اتفاقی سے صاحب نسبت کو مفلس کر دیتے ہیں۔ ہاں سچ ہے جو دیتے ہیں وہ لے بھی لیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے غضب اور اپنے اولیاء کرام کے غضب سے بچائے۔

اور اس طریقہ میں زیادہ تر افادہ اور استفادہ خاموشی میں ہے۔ ان بزرگواروں نے فرمایا ہے کہ جس کو ہماری خاموشی سے نفع حاصل نہ ہوا۔ وہ ہمارے کلام سے کیا نفع حاصل کریگا۔ اور اس خاموشی کو انہوں نے تکلف کے ساتھ اختیار نہیں کیا ہے۔ بلکہ ان کے طریق کے لوازم اور ضروریات سے ہے کیونکہ ان بزرگواروں کی توجہ ابتدا ہی سے احدیت مجرودہ کی طرف ہے۔ اور اہم صفت سے سوائے ذات کے کچھ نہیں چاہتے۔ اور معلوم ہے کہ اس توجہ کے مناسب اور اس مقام کے موافق خاموشی اور گنگنا ہونا ہے۔ مَنْ عَرَفَ اللّٰهَ كَلَّ لِسَانُهُ جس نے اللہ کو پہچانا اُس کی زبان گنگ ہو گئی اس بات کی مصداق ہے ❦

اب ہم اس گفتگو کو اللہ کی حمد اور اس کے حبیب کی صلوٰۃ پر ختم کرتے ہیں۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَاِلَیہِ الطَّاهِرِیْنَ وَعَلِیْہِمُ الْجَمْعُیْنَ اُمِّدُ الْعٰلَمِیْنَ کا حمد ہے۔ اور حضرت سید المرسلین اور آپ کی آل پاک

صلوة وسلام ۛ

کتب ۲۲۲

احوال کی خرابی اور اپنے حسنات کو کم دیکھنا اور ہمت رکھنا اور اس دیدِ قصور کا دلایہ کے کمالات کے ساتھ جمع ہونے بلکہ اس دیکھنا ان کمالات کا اثر ہونے اور اس کے مناسب بیان میں خواجہ محمد اشرف کابلی کی طرف لکھا ہے :-

اَللّٰهُمَّ وَفِّقْنَا لِمَرْجَعَاتِكَ وَثَبِّتْنَا عَلَى طَاعَتِكَ بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْاَوْلِيَّيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ
عَلَيْهِ وَعَلَى اِلٰهِ الصَّلٰوٰتِ وَالنَّسَلِ اَمَّا يَا اَللّٰهُ تَوْهَمُ كَوَايِیْ ضَامِدِیْ كِی تَوْفِیْقِیْ مَخْشِیْ - اور حضرت
سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طاعت پر ثابت قدم رکھو ۔

ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ مرید صادق وہ ہے کہ میں اس کی ایک باتیں فرمے عمل لکھنے والے فرشتے اس کے عمل نامہ میں کچھ لکھنے نہ پائیں۔ اور یہ فقیر پر تصدیق و توق سے اپنے حق میں معلوم کرتا ہے کہ کاتب میں معلوم نہیں کہ میں سال کی مدت میں بھی کوئی ایسی نیکی پائے جو اس کے عمل نامہ میں درج کر خدائے تعالیٰ جانتا ہے کہ فقیر اس بات کو بناوٹ اور تکلف سے نہیں کہتا۔ اور نیز از روئے فوق کے معلوم کرتا ہے کہ کافر فرنگ اس سے کئی درجے بہتر ہے۔ اور اس کا باعث پوچھیں تو جوابے عاجز نہیں ہے۔ اور نیز ذوق کے طریق پر اپنے آپ کو بُرائیوں کا احاطہ کئے ہوئے جانتا ہے۔ اور گناہوں کو شامل کئے ہوئے خیال کرتا ہے۔ اور وہ نیکیاں جو سرزد ہوتی ہیں۔ اپنے کاتبِ شمال کو ان کے لکھنے کا زیادہ متقی پاتا ہے۔ اور معلوم کرتا ہے کہ اس کا کاتبِ شمال ہمیشہ اپنے کام میں ہے۔ اور کاتبِ یمن معطل و بیگما ہے۔ اور وہیں طرف کے عمل نامے کو خالی اور سفید اور بائیں طرف کے عمل نامہ کو بھر ہوا اور سیاہ جانتا ہے۔ رحمت کے سوا اسے کوئی امید نہیں۔ اور مغفرت کے سوا کوئی وسیلہ نہیں جانتا ۔

دُعَا اَللّٰهُمَّ مَغْفِرَتِكَ اَوْسَعُ مِنْ ذُنُوْبِيْ وَدَحْمَتِكَ اَدَجِيْ عِنْدِيْ مِنْ مَحْكِنِ
دیا اللہ تیری بخشش میرے گناہوں سے زیادہ وسیع ہے۔ اور مجھے اپنے عمل کی نسبت تیری رحمت پر زیادہ امید ہے۔ اس کے حال کے موافق ہے ۔

عجب معاملہ ہے کہ حق تعالیٰ کے فیوض و واردات جو ہمیشہ کمال اور تکمیل کے درجوں میں فائز اور وار دیں اس دیدِ قصور کی تائید کرتے ہیں۔ اور اس عیب بینی کو تقویت دیتے ہیں۔ اور بجائے غرور کے منقصدت زیادہ کرتے ہیں۔ اور بجائے نفعت و کبر کے تواضع اور فروتنی کو برصاوتیں

اور ایک سنی وقت میں کائنات لایت سے بھی مشرف ہے اور یہ قصو سے بھی منصف ہے جس قدر بلند جاتا ہے اسی قدر زیادہ نیچے اپنے آپ کو دیکھتا ہے۔ بلکہ وہی اوپر جانا زیادہ نیچے دیکھنے کا سبب بنتا ہے۔ دانا اس بات کا یقین کریں یا نہ کریں۔ اور اگر اس بات کا بھی معلوم کریں۔ تو پھر شاید یقین کر لیں۔ سوال۔ ان دوست نانی باتوں کے جمع ہونے کا کیا ستر ہے۔ اور ایک تنافی کا وجود دوسرے تنافی کے وجود کا کیوں سبب ہے؟

جواب۔ دونوں تنافیوں کا جمع ہونا اس شرط پر محال ہے جب کہ محل دونوں کا واحد ہو اور جس کا ہم ذکر کر رہے ہیں اس میں محل متعدد ہیں۔ انسان کامل سے اوپر جانے والے اس کے عالم امر کے لطائف ہیں۔ اور نیچے آنے والے عالم خلق کے لطائف۔ عالم امر کے لطائف جس قدر بلند جاتے ہیں۔ اسی قدر عالم خلق سے زیادہ بے مناسب ہوتے جاتے ہیں۔ اور یہی بے مناسبتی عالم خلق کے زیادہ نیچے آنے کا سبب ہے۔ اور عالم خلق جس قدر زیادہ نیچے آتا ہے۔ اسی قدر اس کا کو زیادہ بیزوہ کرتا ہے۔ اور عیوب قصور کی دید زیادہ ہوتی جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مہتمم مروجع اس لذتِ حلاوت کی آرزو کرتے ہیں۔ جو ابتدائیں ان کو حاصل ہوئی تھی۔ اور انتہائیں ہاتھ سے جاتی رہی اور اس کی جگہ بیزگی آگئی۔ اور یہی وجہ ہے کہ عارف اپنے آپ سے کافر رنگ کو بہتر جانتا ہے۔ کیونکہ کافر میں اس کے عالم امر کے عالم خلق میں ملنے کے بسبب نور الہی ظاہر ہے۔ اور عارف میں یہ ملاوٹ دور ہو چکی ہے عالم خلق تنہا جس کے باعث عارف سے افا سوز ہو رہا ہے جدا ہو گیا ہے جو سراسر ظلمت و کمورت سے پر ہے۔ اور عالم امر کے لطائف خواہ کتنے ہی نیچے آئیں عالم خلق کے ساتھ کوئی اختلاط نہیں رکھتے اور کچھ ملاوٹ حاصل نہیں کرتے جیسے کہ ابتدائیں رکھتے تھے۔

وہ مکتوب جو برادرِ مخلص خواجہ محمد طاہر کے ہاتھ آپ نے بھیجا تھا پہنچا۔ ابطحہ کا حاصل ہونا جو پوری مناسبت پر مبنی ہے غیبت کے زمانہ میں بڑی نعمت سمجھیں اور موانع کے دور ہونے تک دلوں کے قرب پر کفایت کریں۔ اور اس قرب کے باوجود بدنوں کے قرب کی خواہش کو ہاتھ سے نہ دیں۔ کیونکہ پوری نعمت اسی قرب پر موقوف ہے۔

خواجہ اولین قرنی رحمۃ اللہ علیہ کو باوجود قرب قلبی کے چونکہ قربِ بدنی حاصل نہ ہوا۔ اس لئے ان لوگوں میں سے اونے آدمی کے درجے کو بھی نہیں پہنچا۔ جن کو قربِ بدنی حاصل تھا یہی وجہ ہے کہ اس کا سونے کا پہاڑ خرچ کرنا ان کے ایک ہڈ بھر خرچ کرنے کے برابر نہیں ہوتا۔ پس صحبت کے برابر کوئی چیز نہیں ہے۔ وَالسَّلَامُ

مکتوب ۲۲۳

احوال و واقعات کو شیخ بزرگوار کی خدمت میں ظاہر کرنے کی ترغیب میں اچھا حال الدین حسین
مکی لکھنے کی طرف صاف درخشاں ہے :-

برادرم خواجہ جمال الدین حسین نے مدت سے اپنے احوال کی کیفیت سے اطلاع
نہیں دی۔ آپ نے نہیں سنا کہ شاخ کبریا، اُس مرید کو جو تین روز تک اپنے احوال و واقعات
کو اپنے شیخ کی خدمت میں عرض نہ کرے۔ کوف پا، فراتے ہیں۔ خیر جو کچھ ہوا سو ہوا۔ پھر ایسا نہ کریں۔ او
جو کچھ ظاہر ہوتا ہے لکھتے رکھیں۔ میرے بزرگ بھائی کا مبارک آنا ٹھیک سمجھیں اور ان کی خدمت
و دیکھائی میں کوشش کریں۔ اور ان کی بزرگ صحبت کو بڑا عزیز جانیں ع

داویم تہا ز گنج مقصود نشان

بنایا تھے گنج مقصود ہم نے

ترجمہ ۴

والسلام

مکتوب ۲۲۴

آداب کی رعایت کرنے اور آزار کے ظن دور کرنے میں جس کا وہم ہوا تھا۔ اور احتیاط کا
امر کرنے اور تعلیم طریقت کے بارہ میں تاکید کرنے۔ اور فقر کی سختی اور نامرادی برداشت
کرنے۔ اور بعض ان نصیحتوں اور تنبیہوں کے بیان میں جو اس مکتوب کی پشت پر لایا محمد
قدیم کی طرف کہیں تھیں۔ میر محمد نعمان بخشی کی طرف لکھا ہے :-

میرے سعادتمند بھائی یعنی سیادت پناہ میر محمد نعمان کا مکتوب شریف وصول ہوا۔
ان مقدمات کا مضمون جو آپ نے ترتیب دئے تھے۔ اور ان شکوک کا مطلب جو آپ نے لکھے تھے۔
واضح ہوا۔ لوگ آپ کو زمانہ کا عاقل کہتے ہیں۔ پھر اس قسم کی باتیں اُس شخص کے ساتھ جس سے چارہ
نہیں ہے ویران لانی کیا مناسب ہیں۔ جب کہ اس سے قطع نہیں کر سکتے اور مفارقت نہیں حاصل
کر سکتے۔ باوجود ان باتوں کے خیال نہ کریں کہ اس قسم کی باتوں سے فقیر کے دل میں کسی قسم کا غبار آیا ہو
جس کا انجام آزار ہو چہ جائے کہ بیزاری کی نوبت پہنچے۔ آپ کی خوبیاں نظر کے سامنے ہیں۔ اور آپ
کی منفشیں اعتبار سے ساقط ہیں۔ کسی طرح اپنے دل کو پریشان رکھیں۔ اور کسی وجہ سے اس طرف کا آزار
نصورت نہ کریں۔ کیونکہ کسی وجہ سے آزار واقع نہیں ہے۔ اور آزار کیسے متصور ہو، جب کہ آزار کا موجب

منتفی ہے۔ وہ امور جو بشریت کے لحاظ سے بھول چوک کر سرزد ہوں۔ سو اخذہ کے لائق نہیں ہیں۔
آزار کا وہ دم دل سے دور کر کے طریقت کی تعلیم دینے اور طالبوں کے فائدہ پہنچانے میں سرگرم رہیں اور
استخاروں کا حکم اس امر کی تاکید کے لئے ہے کہ اس امر کی نفی کے لئے۔ کیونکہ جب شیطان بعین اور
نفس بدترین اس سکین کی گھات میں لگے ہوئے ہیں۔ تو پھر بڑی احتیاط اور تاکید سے کام لینا چاہئے
ایسا نہ ہو کہ مکر و جیلہ سے پھسلادیں۔ اور اپنے دھوکو سلوں اور فریبوں سے برائیوں کو نیکیوں کی صورت
میں نظر کریں ۛ

آذربزرگواروں نے فرمایا ہے کہ دشمن بعین جب طاعت و نصیحت کے رستے سے آئے
تو اس کا دفع کرنا بہت مشکل ہے۔ پس ہمیشہ روتے اور استعا کرتے رہیں۔ اور بڑی عاجزی و زاری کے
ساتھ حق تعالیٰ سے دعا مانگتے رہیں کہ اس راہ سے آپ کی تیرابی اور مستدرج مطلوب ہو۔ استقامت کا
طریق یہی ہے جو سعادت ابدی کی طرف ہنمائی کرے ۛ

دوسرے یہ امر ہے کہ فقر و نامرادی اس گروہ کا جمال اور حضرت سید الکونین صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کی اقتداء ہے حضرت حق تعالیٰ اپنے کمال کرم سے اپنے بندوں کی روزی کا دہرا دے ہوا
اور ہم کو اور آپ کو اس فکر و تردد سے فارغ کر دیا ہے جس قدر آدمی زیادہ ہونگے اسی قدر رزق زیادہ
ہوگا۔ آپ جمعیت کے ساتھ حق تعالیٰ کی ضمانندی حاصل کرنے میں متوجہ ہوں۔ اور متعلقین کا غم غش
کے کرم کے حوالہ کر دیں۔ والباقی عند التلاقی ۛ

بعض یاروں نے جو اس طرف آئے تھے ظاہر کیا کہ ابھی تک آنا کا وہ دم میرے دل میں
محکم ہے۔ اس لئے تاکید اور بانہ سے لکھا گیا ہے کہ آزار کے دم کو دور کر دیں ۛ

دوسرے یہ کہ ایک خط تلایا محمد قدیم کی طرف لکھا تھا کہ جو چند نصیحتوں پر مشتمل تھا معلوم
ہوتا ہے کہ اس خط کا مضمون اس کی طبیعت کے پسند آئے یا نہ آئے، پر دواہ نہیں۔ وہ لوگ جو اس
فقر کے ساتھ نسبت رکھتے ہیں۔ اگر ان کی غلطی اور خطا کو انہیں نہ جلائے اور حق کو باطل سے جدا نہ کرے
تو اپنے ذمہ سے کس طرح بری ہوگا اور آخرت میں کیا ثمرہ دکھائیگا۔ آپ اس سے کہیں ۛ

من آنچہ شرط بلاغ است یا تو میگویم تو خواہ از سخنم بندگی و خواہ مال ۛ

ترجمہ ۛ جو حق کہنے کا ہے کہتا ہوں تجھ کو میرے مشفق

نصیحت تجھ کو آئے اس سے یا تجھ کو مال آئے

بانتا چاہئے کہ شیخ بننے اور حق کی طرف خلق کو دعوت کرنے کا مقام بہت ہی عالی ہے

آپے سنا ہوگا کہ اَلشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي اُمَّةٍ شَيْخِ اُخِي قَوْمٍ مِثْلِ اِيَّاهُ جیسے نبی اپنی امت میں ہر بے سوسا مان اس بلند مرتبہ سے کیا مناسبت ہے ۵

ہر گئے مرد میاں کے شود پشہ آخر سیلیاں کے شود

نزعہ گداہر اک نہیں ہے مرد میاں کبھی مچھر نہیں بنتا سیلیاں

احوال و مقامات کا مفصل علم ہونا اور مشاہدات و تجلیات کی حقیقت کا پہچاننا اور کشف الہامی کا حاصل ہونا۔ اور واقعات کی تعبیر کا ظاہر ہونا۔ اس بلند مقام کے لوازم سے ہے۔ وَبَدُوْهُنَا خُرُوطُ الْقِتَادِ اور ان کے بغیر بغاوت و رنج و تکلیف ہے ۶

حاصل کلام یہ ہے کہ طریقت کے بزرگوار قدس سرہم بعض مریدوں کو پیشتر اس کے کدہ مقام شیخی تک پہنچیں کسی مصلحت اور بہتری کے لئے ایک قسم کی اجازت دیتے ہیں۔ اور ایک طرح تجویز فرماتے ہیں کہ طالبوں کو طریقہ دکھائیں تاکہ احوال و واقعات پر اطلاق پائیں ۷

اس قسم کی تجویز میں شیخ مقتدا کو لازم ہے کہ اس مرید مجاز کو اس کام میں بڑی احتیاط سے کام کرنے کا امر کرے۔ اور تاکید کے ساتھ غلطی کے مواد کو ظاہر کرے۔ اور بار بار ان کے نقص پر اطلاع دے۔ اور بانگہ کے ساتھ ان کا ناقص ہونا ظاہر کرے۔ اس صوت میں اگر شیخ حق کے ظاہر کرنے میں سستی کرے تو خیانتی ہے۔ اور اگر مرید کو وہ باتیں بری معلوم ہوں تو بے قسمت ہے۔ کیا نہیں جانتا کہ حق تعالیٰ کی ضمانت ہی شیخ کی ضمانت سی واپست ہے۔ اور حق تعالیٰ کا غضب شیخ کے غضب کی موقوف ہے۔ اس پر کیا بلا اپڑی وہ نہیں سمجھتا کہ ہم سے قطع کرنا اس کو کہاں تک پہنچا دیگا۔ اور اگر ہم سے قطع کرے گا تو اور کس سے جا ملیگا۔ اور اگر خود بائنا اس قسم کا کوئی امر اس کے دل میں ادا پائیگا تو بے وقوف اس کو کہیں کہ تو بہر دستخفا کرے اور حق تعالیٰ کی بارگاہ میں عاجزی اور زاری کرے کہ اس ابتلا و فتنہ عظیم میں اس کو مبتلا نہ کرے اور اس خطرناک بلا و آزمائش میں اس کو گرفتار نہ کرے ۸

اللہ تعالیٰ کا حمد اور اس کا احسان ہے کہ یاروں کی اس بے پروائی اور اضطراب سے کسی قسم کا خباہت اور آزار فقیر کے دل میں داخل نہیں ہوا۔ اس سبب اُمیدوار ہے کہ تمام کاموں کا انجام بخیر ہوگا۔ اور باقی احوال و اوضاع کو برا در سعادت مولانا صالح محمد مفصل بیان کریں گے۔ اور آپ بعض شبہوں کے مقام کو ان سے دریافت کریں گے۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَهُ الْهُدٰی وَالْذُّمُّ مَتَابَعَةً الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ الصَّلٰوٰتُ وَالتَّسْلِیْمٰتُ اَمَّا ہَا وَ اَخْلَعْنَا اور سلام ہوا اس شخص چرین نے ہاتھ کا رستہ اختیار کیا اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا ۹

مکتوب ۲۲۵

اس بیان میں کہ وہ احوال جو دوسروں کو نہایت میں میسر ہوتے ہیں۔ اس طریقہ عاید کے ابتدا میں میسر ہو جاتے ہیں۔ لیکن بدایت میں نہایت مندرج ہونے کے طریق پر جو اس طریقہ علیہ کے لوازم سے ہے۔ اور اس قسم کے احوال کا ابتدا میں ظاہر ہوتا اس بات کو تسلیم نہیں ہے کہ ایسے احوال والے کو کامل کمال کہیں۔ اور طریقہ کے سکھانے کی اجازت دیدیں۔ اور اس کے مناسب بیان میں ملاحظا ہوا ہو سی کی طرف لکھا ہے :-

تَحْمَدُكَ وَفَضْلِكَ عَلَيَّ يَنْبَغِي وَلَسَّكَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ إِلَهٍ الْكَوْآءِ بِمِثْلِ مَا كَرَّمَكَ عَلَيْهِ
اُس کے نبی اور آپ کی آل بزرگ اور چوہوۃ و سلام بھیجتے ہیں *
آپ کے شریف خط پے درپے پہنچے۔ طالبوں کی ترقی اور ان کی التذاو اور جمعیت کمال
پڑھ کر بہت ہی خوشی محفل ہوئی *

محفل کلام یہ ہے کہ چونکہ اس طریق میں نہایت ابتدا میں مندرج ہے۔ اس لئے اس طریقہ علیہ کے مبتدیوں کو ابتدا میں اس قسم کے احوال ظاہر ہوتے ہیں جو مہنتیوں کے احوال کے ساتھ یہاں تک مشابہ ہوتے ہیں کہ ان دونوں قسم کے احوال کے درمیان سولے عارف کے جس کی نظر بصیرت تیز ہو کوئی فرق نہیں کر سکتا۔ پس اس لحاظ سے احوال کے محفل ہونے کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ ایسے احوال والے کو طریقہ سکھانے کی اجازت نہ دینی چاہئے۔ کیونکہ اس صورت میں طالبوں کے ضرر کی نسبت اس کا اپنا بڑا ضرر ہے۔ ممکن ہے کمال کا خیال کر کے ترقی سے رک جائے۔ یا جاہ و ریاست کے محفل ہونے سے جو مقام ارشاد کے لئے ضروری ہے فتنہ میں پڑ جائے۔ کیونکہ اس کا نفس اتار دے ابھی اپنے کفر کی حالت پر ہے۔ اور اس کا تزکیہ نہیں ہوا ہے۔ خیر جو کچھ ہوا سو ہوا۔ جن لوگوں کو آپ نے اجازت دی ہے نہیں نرمی اور محبت سے سمجھا دیں کہ اس قسم کی اجازت کمال پر مبنی نہیں ہے۔ ابھی بہت کام درپیش ہے اس قسم کے احوال جو ابتدا میں ظاہر ہوتے ہیں۔ بدایت میں نہایت مندرج ہونے کی قسم سے ہیں۔ اور جو ضمیمہ مناسب جانیں عمل میں لائیں۔ اور ان کے نقص پر ان کو اصلاح بخشیں۔ اور چونکہ آپ نے ان کو اجازت دے دی ہے اس لئے طریقہ سکھانے سے ان کو منع نہ کریں۔ شاید آپ کی توجہ کی برکت سے مقام ارشاد کی حقیقت تک پہنچ جائیں *

دوسرے یہ ہے کہ جب آپ نے اس عظیم القدر کام کو شروع کیا ہے تو مبارک ہے۔ اگلے

میں بڑی سعی و کوشش بجالائیں۔ اور بڑے سرگرم رہیں تاکہ طلبوں کی زیادہ زیادہ ترقی کا باعث ہو
والسلام

مکتوب ۲۲۶

اس بیان میں کہ زندگی کی فرصت بہت کم ہے اور ہمیشہ کا عذاب اس پر مترتب ہے
اور اس کے مناسب بیان میں اپنے حقیقی بھائی میاں شیخ محمد مودود کی طرف لکھا ہے۔
میرے عزیز بھائی! کا خط پڑھ کر خوشی کا موجب ہوا۔ اے بھائی! اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو
توفیق دے۔ زندگی کی فرصت بہت تھوڑی ہے۔ اور ہمیشہ کا عذاب اس پر آنے والا ہے۔ بڑے
افسوس کی بات ہے کہ کوئی اس فرصت کو بیہودہ امور کے حائل کرنے میں صرف کرے اور ہمیشہ کا بچ
الم خیر ہے۔

اے بھائی! لوگ دُور دُور سے دنیاوی اسباب کو چھوڑ کر موعود کی طرح آرہے ہیں۔
اور تم اپنے گھر کی دولت کی قدر نہ جان کر دنیا کمینہ کی طلب میں بڑے مزے سے باہر دوڑ رہے ہو
اور بڑے شوق سے اس کے حائل کرنے کے خواہاں ہو۔ اَلْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ حیا ایمان کی
شکل ہے۔ حدیث نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔

اے بھائی! اہل اللہ کا اس طرح اکٹھا ہونا۔ اور اس طرح اللہ کی جمعیت جو آج سر زمین
پیش ہے۔ اگر تمام جہان کے گرد پھرتو بھی معلوم نہیں کہ اس دولت کا ستواں حصہ بھی کہیں پاسکو۔ اور
اس باجراو کیفیت کا کچھ حصہ حاصل کر سکو۔ تم نے اس دولت کو مفت ہاتھ سے کھو دیا اور قیمتی موتیوں کو کچھو
بچوں کی طرح جو زموں پر کفایت کی ع

شرمت بادا ہزار شرمست بادا

ہزار شرم و حیا کی ہے بات تیرے لئے

ترجمہ ۶

اے بھائی! آئندہ وقت تک شاید فرصت نہ دیں۔ اور اگر دیں بھی۔ تو اس قسم کے اجماع کو
قائم نہ رہنے دیں۔ تو پھر کیا علاج ہوگا۔ اور کس طرح تدارک ہو سیکے گا۔ اور کس چیز سے تلافی حاصل ہوگی۔
تم نے خطا کی ہے اور غلط سمجھے ہو۔ چرب شیریں لقموں پر فریقہ نہ ہو جاؤ۔ اور قیمتی اور آراستہ کپڑوں
پر دھوکا نہ کھا جاؤ۔ ان کا نتیجہ دنیا و آخرت میں حسرت و ندامت کے سوا کچھ نہیں۔ اہل و عیال کی
ضامنہ کے لئے اپنے آپ کو مصیبت میں ڈالنا اور آخرت کا عذاب اختیار کرنا، عقل و راندیش سے

دور ہے۔ حق تعالیٰ تم کو عقل دیوے اور آگاہ کر دیوے۔
 اے بھائی! دنیا بیوقوفی میں ضربِ شل ہے۔ اور اہل دنیا خست اور کمینہ پن میں مشوہیں
 پھر بے افسوس کی بات ہے کہ انسان اپنی قیمتی عمر کو اس بیوفا اور کمینہ کے لئے خرچ کرے۔ مَّا
 عَلَا الرَّسُولُ إِلَّا الْبَلَاغُ قاصد کا کام حکم پہنچا دینا ہے۔ والسلام *

مکتوب ۲۲۷

بعض ان پسند و نصل کے بیان میں جو مقام شیخی اور کمیل سے تعلق رکھتے ہیں ملاحظہ
 لاہوری کی طرف لکھا ہے :-

اَسْتَحْدِثُ لَكَ وَسَلَامَةً عَلَى عِبَادِكَ الَّذِينَ اضْطَفَى اَمْدُكَ اَسْوَادُ رَسْكَ بَرَكَةِ بَدْوَلِ سَلَامٍ
 ہو۔ مکتوب شریف پہنچا۔ خوشی کا موجب ہوا۔ اور یاروں کے التذاذ اور جلالت کا حال پڑھ کر نہایت
 ہی فرحت حاصل ہوئی۔ *

اے بھائی! حق تعالیٰ نے آپ کو مینہ عطا فرمایا ہے اس نعمت کا شکر پوری طرح ادا کریں
 اور محافظت کریں کہ کوئی ایسا امر صادر نہ ہو جو مخلوقات کی نفرت کا باعث ہو۔ کیونکہ اس میں بڑی خرابی
 ہے۔ خلق کی نفرت اس ملامتی گروہ کے حال کے مناسب ہے جن کا دعوت اور شیخی سے کچھ واسطہ
 نہیں ہے۔ بلکہ ملامت کا مقام شیخی کے مقام کے برخلاف ہے۔ ایسا نہ ہو کہ ان دونوں مقام کو آپس
 میں ملا دیں۔ اور عین شیخی میں ملامت کی آرزو کریں کہ یہ بڑے ظلم کی بات ہے۔ اور مریدوں کی نظر
 میں اپنے آپ کو متجمل یعنی عجب و داب سے آراستہ یہ راستہ رکھیں۔ اور مریدوں کے ساتھ کثرت سے
 نیل جُول اور افسل اختیار کریں کہ خفت اور سبکی کا موجب ہے اور افادہ اور استفادہ کے منافی ہے
 اور حدود شرعیہ کی اچھی طرح محافظت کریں۔ اور جہاں تک ہو سکے نصرت پر عمل نہ کریں کہ یہ بھی اس طریقہ
 علیہ کے منافی اور سنتِ سنیت کی تابعداری کے دعوئے کے مخالف ہے۔ *

ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ دِیَا اَلْعَادِیْقِ خَیْوَ مِّنْ اَخْلَا صِلَ اَلْمُرِیْدِیْنَ عَارِفُوں کا ریا
 مریدوں کے اخلاص سے بہتر ہے۔ کیونکہ عارفوں کا ریا طالبوں کے دلوں کو حق تعالیٰ کی پاک بارگاہ
 کی طرف کھینچنے کے لئے ہوتا ہے۔ پس ضرور مریدوں کے اخلاص سے بہتر ہوگا۔ اور نیز عارفوں کے
 اعمال طالبوں کے لئے اعمالِ بجالانے میں موجب تقلید ہیں۔ اگر عارف خود عمل نہ کریں طالب محروم
 رہینگے۔ پس عارف اس واسطے ریا کرتے ہیں۔ تاکہ طالب ان کی اقتدا کریں۔ یہاں عین اخلاص ہے۔ بلکہ

اُس اخلاص سے بہتر ہے جو اپنے نفع کے لئے ہو۔

اس بات سے کوئی شخص یہ گمان نہ کرے کہ عارفوں کے عمل محض طالبوں کی تقلید کے لئے ہیں۔ اور عارفوں کو عمل کی حاجت نہیں ہے۔ لغو زبان نہ مہیا لجاؤ ورنہ مذقہ ہے۔ بلکہ عارف اعمال کے بجالانے میں عام طالبوں کے ساتھ برابر ہیں۔ اور اعمال کے بجالانے سے کسی کو چارہ نہیں ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ بسا اوقات عارفوں کے اعمال میں طالبوں کا نفع مد نظر ہوتا ہے جو تقلید پر وابستہ ہے۔ اس اعتبار سے اس کو دیا کہتے ہیں۔

غرض قولِ نعل میں بڑی محافظت کریں کیونکہ اس مائے میں اکثر لوگ فساد و ہنگامہ کے ورپے ہیں۔ کوئی ایسا کام نہ کر دینا ہونے پائے جو اس مقام کے منافی ہو۔ اور جاہل لوگوں کو بزرگوں کے طعن کا موقع مل جائے۔ اور حضرت حق تعالیٰ سے ہمتا طلب کرتے رہیں۔ دوسرے یہ ہے کہ اپنے مشائخ کی نسبتوں کے جاہل ہونے کے بارہ میں کھانا تھا۔ اس کی وجہ کئی دفعہ مذکور ہو چکی ہے۔ اس کے سوا اور کچھ نہ سمجھیں کہ اس میں خیریت نہیں ہے۔ اس سے زیادہ کیا لکھا جا سکے۔ والسلام۔

مکتوب ۲۲۸

بعض نصیحتوں کے بیان میں جو ہمت تکمیل اور تعلیمِ طریقت سے تعلق رکھتی ہیں۔ اور ان کے مناسب بیان میں حیرانمان کی طرف لکھا ہے۔ میرے بھائی سیادت پناہ کا مکتوب پہنچا۔ خوشی کا باعث ہوا۔ اے بھائی کئی دفعہ آپ کو لکھا گیا ہے کہ اس طریق کا مدار دواصلوں پر ہے۔ ایک شریعت پر اس حد تک ہمتا اختیار کرنی کہ اس کے چھوٹے چھوٹے آداب کے ترک پر بھی راضی نہ ہوں۔

دوسرے شیخ طریقت کی محبت اور اخلاص پر اس طرح راسخ و ثابت قدم ہوں کہ اس پر کسی قسم کا اعتراض نہ کریں۔ بلکہ اس کے تمام حرکات و سکنات میں مدد کی نظر میں لیا اور مجبوت کھائی دیں۔ خدا محفوظ رکھے کہ ان امور میں سے جو ان دواصلوں کے متعلق ہیں کسی امر میں خلل واقع نہ ہو اور اگر اللہ کی ہمدانی سے یہ دواصل درست ہو گئے۔ تو دنیا و آخرت کی سعادت نقد وقت ہے۔ اور آؤ نصیحتیں اور نصیحتیں بھی آپ کے کانوں تک پہنچ چکی ہیں۔ ان کو مد نظر رکھتے ہیں بڑی احتیاط

کریں۔ اور بڑی عاجزی اور زاری سے پہلی تقصیروں کا تدارک کریں۔ اور رمضان کے اخیر عشرہ کا عیبت جو ایک دفعہ آپسے ترک ہو گیا تھا۔ اس کی قضا کی نیت پر اس فی الحج کے عشرہ میں اعتکا فتنہ ٹھیں تاکہ اس نیت سے سنت کے ترک میں ہوں۔ اور اس عشرہ اعتکاف میں گریہ و زاری اور عجز و نیاز سے اپنی تقصیروں اور کوتاہیوں کی عذر خواہی کریں۔ فقیر بھی انشاء اللہ اس عشرہ میں آپ کی مدد کر لگا۔

اجازت نامہ کے لکھنے میں جو آپ اس قدر سبالتہ اور کوشش کر رہے ہیں۔ اس سے آپ کا مقصود کیا ہے۔ طریقہ تعلیم کرنے کی اجازت جو آپ کو دی گئی ہے۔ اگر وہ کافی نہیں ہے تو اجازت نامہ کیا کر لگا۔ یہ لازم نہیں کہ جو کچھ دل میں گزرتے اسی کے واسطے کوشش کرنے لگ جائیں۔ کئی ایسی باتیں دل میں گذرتی ہیں۔ جن کا ترک کرنا بہتر اور مناسب ہوتا ہے نفس بڑا ضدی ہے۔ جب امر کو اختیار کرتا ہے اس کے پورا کرنے کے پیچھے پڑ جاتا ہے اور اس کے حق و باطل ہونے کا لحاظ نہیں کرتا۔ یہ چند باتیں آپ کی خاطر کہتی گئی ہیں۔ حق تعالیٰ آپ کو نفع دے۔ بھائی صاحب اپنے کام کا فکر کرنا چاہئے تاکہ جہان سے ایمان سلامت لیجائیں۔ اجازت نامہ اور مدد کچھ کام نہیں آئینگے۔ ہاں اپنے کام کے ضمن میں اگر کوئی شخص سچی طلب سے آجائے تو اس کو طریقہ سکھا دیں۔ یہ یہ کہ طریقت کی تعلیم کو اپنے کام کا اصل خیال کریں اور اپنے معاملہ کو اس کے تابع بنا دیں کہ اس میں سراسر ضرر اور خسارہ ہے۔

مکتوب ۲۲

اس بیان میں کہ ہمارا طریق بعینہ حضرت ایشاں قدس سرہ کا طریق ہے۔ اور ہماری نسبت وہی نسبت ہے لیکن صناعت کا کامل ہونا اور نسبت کا تمام ہونا بہت سے فکروں کے لئے اور بہت سی نظروں کے پے درپے آنے پر موقوف ہے۔ میوڑ احسان الدین احمد کی طرف لکھا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الْوٰثِقِیْنَ اَصْلَحْہٗ اَللّٰہُ تَعَالٰی کَا سَمَدٍ اَوْرَاسُ کَے برگزیدہ

بندوں پر سلام ہو۔

آپ کے شریف مکتوب جو اپنے مخلص شائق کے نام لکھے ہوئے تھے اپنے درپے پہنچاؤ خوشی اور زیادہ محبت کا باعث ہوئے۔ جزاکم اللہ بِسُخَّانِہٖ عَنَّا خَيْرًا لِّجَزَائِہٖ اَللّٰہُ تَعَالٰی آپ کو ہماری طرف سے جزائے خیر دے۔

مجل طور پر بعض شہادت تردیداً نہ جو آپ نے کچھ تھے اُن کا جواب یہ ہے کہ ہمارا طریق وہی حضرت ایشاں یعنی حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ کا طریق ہے۔ اور ہماری نسبت آخرت ہی کی شریف نسبت ہے۔ اس طریق سے بڑھ کر عالی اور کونسا طریق ہے۔ اور اس نسبت سے زیادہ بہتر اور مناسب اور کونسی نسبت ہے کہ کوئی اسکو اختیار کرے؟

اصل بات یہ ہے کہ ہر صنعت کی تکمیل اور ہر نسبت کی تہم مختلف فکروں کے ملنے اور بہت سی نظروں کے پے در پے آنے پر منحصر ہے۔ مثلاً وہ نحو جو سیدو یہ کے زمانہ میں تھا۔ وہ اب متاخرین کے فکروں کے ملنے سے دو چندان زیادہ ہو گیا ہے۔ اور بہت کمال اور صاف ہو گیا ہے حالانکہ یہی سیدو یہ کا نحو ہے جس کو متاخرین کے فکروں نے پہلے کی نسبت زیادہ آراستہ پیراستہ کر دیا ہے۔

فیج علا والدہ قدس سرہ کا منقولہ آپ کے مبارک کانوں تک پہنچا ہوگا۔ انہوں نے فرمایا ہے کہ واسطے اور وسیلے جس قدر زیادہ ہوں، قریب سے زیادہ نزدیک روشن ہوگا۔

اس نسبت علیہ پر اس قسم کی بنیاد قی نے جو آراستگی اور پیرستگی کے طور پر پیدا ہو گئی ہے بہت لوگوں کو تحیلات میں ڈال رکھا ہے۔ اصل معاملہ یہی ہے جس میں تکلف اور بناوٹ کو دخل نہیں۔ آپ اس فقیر کے مکتوبات اور رسالوں کو دیکھیں کہ اس طریق کو اصحاب کرام مد کا طریق ثابت کیا ہے۔ اور اس نسبت کو سببیتوں سے بڑھ کر مدخل بیان کیا ہے۔ اور اس طریق عالی اور اس طریق کے بزرگواروں کی تعریف اور مدح اس طرح کی ہے کہ ان کے گفانان کے خلفائے سے کسی کو اس کا کوئی حصہ بیان کرنے کی توفیق حاصل نہیں ہوئی۔ اور نیز یہ فقیر روزمرہ اور نشست و برخاست میں اس طریق کے آداب کو لازم کی رعایت پورے طور پر کرتا ہے۔ اور یہ نحو مخالفت اور نئی بات کو پسند نہیں کرتا۔ بڑے تعجب کی بات ہے کہ آپ نے یہ سب بہتر نظر انداز کر دی ہے۔ اور اگر بالفرض آزار کے دنوں میں بعض یاروں کی نسبت کلمہ و کلام میں کوئی نامناسب بات کہی گئی ہو اور آپ کی نظر میں آئی ہو۔ تو پھر بھی تعجب ہے کہ آپ اس قسم کی باتوں کا یقین کر لیتے ہیں اور صرف سُن کر آپ سے باہر ہو جاتے ہیں۔ اگر حسن ظن ہے تو کیا اسی جماعت سے مخصوص ہے یا شاید میں ہی حسن ظن کے قابل نہیں ہوں۔ الغرض اگر گفت و شنود پر ہی مدار ہے۔ تو پھر چنانچہ انہوں کے ہاتھ سے خلاصی ناممکن ہے اور اخلاص کی کوئی توقع نہیں ہے۔ آپ گفت و شنید سے درگزر کریں اور گذشتہ امور کو یاد میں نہ لائیں تاکہ اخلاص متصور ہو۔ اور پُرانی کلفت رفع ہو جائے۔

اپنے لکھا تھا کہ حضرات پیرزادوں کی تربیت کا وقت آ گیا ہے۔ اور حضرت ایشاں
قدس سرہ کی وصیت کو یاد دلایا تھا *

اے میرے مخدوم و مکرم! اس میں غلاموں کی سعادت ہے کہ اپنے مخدوم زادوں کی خدمت
سے کامیاب ہوں لیکن اس وقت میں معلوم رکھ دوں کہ باعث ظاہری خدمت سے دور رہا۔
اور وصیت کے وقت کے آنے کا انتظار کرتا رہا۔ اور اب اگر آپ جانتے ہیں کہ کوئی مانع نہیں ہے
اور گفت و شنود کا رستہ بند ہو گیا ہے۔ تو فرمائیں تاکہ بندہ چند روز آکر اس خدمت میں مشغول رہے
اور اگر اچھی طرح ملاحظہ کرتا ہے تو جانتا ہے کہ اس کام میں صرف صیت کا حکم بجالانا مقصود ہے۔ ورنہ
آپ کی ظاہری باطنی تربیت اُن کے لئے کافی ہے کسی اور کی حاجت نہیں *

دوسرے یہ ہے کہ برادر مولا نا عبد اللطیف فرماتے تھے کہ میں محمد قلیچ نے
بڑے مخدوم زادہ کی ظاہری تعلیم و تربیت کو اپنے فمے لے لیا ہے۔ اور آپ نے بھی اس بات کو پسند
فرمایا ہے۔ اس بات کو شک بہت تعجب ہوا۔ اور اگر وہ اپنی نارسائی کے باعث اس بارہ میں کچھ خیال
کرے تو غیر مگر آپ کیسے تجویز کرتے ہیں مجھے اس بات کا ڈر ہے کہ ایسا نہ ہو کہ میں تحفہ قلیچ کا آزاد
کسی اور جگہ سرایت کر جائے *

مکتوب ۲۳

بلند ہستی میں اور اس چیز پر جو حاصل ہو کفایت نہ کرنے میں بلکہ جو کچھ معلوم و شہود ہو۔ اس کی
نفی کرنے اور مسمودہ بیچوں و بیچگون کے ثابت کرنے میں جو دید و دانش سے باہر ہے۔ شیخ
یوسف برکی کی طرف لکھا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰ اللہ تعالیٰ کا حمد ہے اور اس کے

برگزیدہ بندوں پر سلام ہو *

آپ کے بزرگ احوال میاں باباؤ نے آپ کے کہنے کے مطابق لکھا

دریافت فرمائی۔ اس لئے چند کلمے لکھے جاتے ہیں *

میرے مخدوم! اس قسم کے احوال ابتدائی مراتب میں

ہوتے ہیں لیکن ان کا کچھ اعتناء نہیں کرتے۔ بلکہ ان کی نفی

ہے شمس

كَيْفَ الْوُصُولُ إِلَى السَّعَادَةِ وَدَوْنَهَا كُلُّ الْإِنْسَانِ إِذْ هُوَ خَائِفٌ

ترجمہ اے جاؤں کس طرح میں یا رتک

درمیاں میں پر خطہ کو اور غار

اللہ تعالیٰ چون اویچھوگون ہے۔ اور جو کچھ دیدودن نشا اور شہود و مکاشفہ میں آئے اس کی غیر ہے۔ وہ حق سبحانہ و تعالیٰ اس سے وراء الورا ہے۔ آپ اس راہ کے جو زو مویر پرتوں کی طرح ہرگز فریفتہ نہ ہو جائیں۔ اور نہایت کو پلینے پر مغرور نہ ہوں۔ اور احوال و احوالات کو ناقص مشائخ کے پاس ظاہر کریں۔ کیونکہ یہ اپنی سمجھ کے موافق تھوٹے کو بہت خیال کرتے ہیں۔ اور ہدایت کو نہایت شمار کرتے ہیں۔ پس طالب استعداد اپنے محال کے خیال میں پڑ جاتا ہے۔ اور اس کی طلب میں فتور آ جاتا ہے شیخ کامل کی تلاش کرنی چاہئے۔ اور اپنے باطنی امراض کا علاج اس سے کرنا چاہئے۔ اور جب تک شیخ کامل ملے / چاہئے کہ ان احوال کو لا کے شیخ لا کر نفی کریں۔ اور موجود برحق کا جو بیچون و بیچگون ہے اثبات کریں +

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا اور سنا گیا اور جاننا یہ سب اس کی غیر ہے۔ کلمہ لا سے اس کی نفی کرنی چاہئے۔ آئندہ جو کچھ ظاہر ہو / اس کی نفی کریں کہ وہ حق تعالیٰ وراء الورا ہے۔ اور اثبات کی جانب میں کلمہ مستننے کے حکم کے سوا کچھ باتھیں نہ ہو۔ اس طریقت کے بزرگواروں کا طریق یہی ہے +

وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالْتَوَمَ مُتَابِعَةً الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ
وَالتَّحِيَّاتُ آمَنًا وَأَكْمَلَهَا سَلَامٌ هُوَ شَخْصٌ بِرُجُودِ هِدَايَةِ كَرَامَةٍ رُجُلًا أَوْ جَرِيصَةً طِفْلًا صَلَواتُ
عَلَيْهِ أَلَا وَ سَلَامٌ كِي تَابَعْتَهُ كَوَ لَازِمٌ كَلَامًا +

مکتوب ۳۱

کہ جواب میں جو آپ سے کئے گئے تھے اور جن میں پوچھا گیا تھا کہ وصول وصول
اور وہ اسما جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تعینات کے
نات کے مبادی بھی دہری اسم ہیں یا نہیں۔ اور اگر میں تو کیا فرق
مشائخ نقشبندیہ ذکر ہے منع کرتے ہیں کہ یہ بخت ہے
اور اوپر چیزوں سے جو حضرت کے زمانہ میں نہ تھیں

مثلاً لباس قہر جی اور شمال اور سادیل سے کیوں نہیں منع کرتے۔ میں محمد نعمان کی طرف صاف فرمایا ہے :-

لَا تَحْمِلُكَ عَلَى نَبِيٍّ وَلَا تَلْبَسُ عَلَيْهِ وَعَلَى إِلَهِ الْكَرَامِ هُمْ أَمْذَكَ حَمْدَ كَرْتِيں
اور نبی اور اس کی آل بزرگوار پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے ہیں ۔
آپ کے دو مکتوب شریف پے در پے پہنچے پہلا مکتوب سوزش اور اضطراب کی خبر دیتا
تھا لیکن دوسرا مکتوب اس سے ملائم اور شوق و سرگرمی سے بھرا ہوا تھا ۔

میرے دوست آپ نے اس وقت جب کہ میاں سعد الدین روانہ ہوئے خط کا جواب
طلب کیا۔ بندہ اس وقت یہاں تک بیدار و مقبوض تھا کہ اپنے ہاتھ سے خط نہ لکھ سکتا تھا۔ مولانا
یاد محمد جدید کو لکھنے کے لئے کہا۔ بیدار و غی کے وقت اگر کوئی نامناسب کلمہ لکھا گیا ہو تو معاف فرمائیں
آپ کو چاہئے کہ تھوڑی سی بات سے نہ لگ جائیں اور معاملہ کو درہم برہم نہ کریں۔ خدا نہ کرے کہ کسی قسم کا
ازارہ درمیان ہو یا بخش و دود گردانی کے باعث کچھ لکھا جائے۔ ہاں اگر نصیحت کے طور پر کچھ لکھا جائے
تو خوشحال ہونا چاہئے ۔

آپ کے دوسرے خط نے بہت ہی خوش کیا۔ حرارت ہارم میں درکار ہے۔ پشمرودی او
افسردگی دشمنوں کے نصیب ہو ۔

آپ نے لکھا تھا کہ حصول اور وصول کے درمیان جو فرق ہے وہ سمجھ میں نہیں آتا ۔
اے بھائی ! حصول باوجود بُعد کے مقصود ہے اور وصول متعذر و دشوار ہے عنقا کو جب
ہم صورت مخصوصہ سے تصور کرتے ہیں تو کہہ سکتے ہیں کہ عنقا ہماری قوت مدد کے میں حاصل ہے لیکن عنقا
تاک حصول ثابت نہیں ہے کیونکہ ظلیت جو مرتبہ ثانی میں اُس شے کے ظہور سے مراد ہے۔ اُس شے کے
حصول کی منافی نہیں ہے لیکن شے کا وصول ظلیت کی تاب نہیں لاسکتا۔ دونوں کے درمیان فرق
معلوم ہو گیا ۔

اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ وہ اسما جو ہبیا علیہم الصلوٰۃ و السلام کے تعینات کا مبدا ہیں
وہی اسما دلیا کے تعینات کا بھی مبدا ہیں یا نہیں اور اگر ہیں تو کیا فرق ہے ۔

اے عزیز ! انبیا علیہم الصلوٰۃ و السلام کے تعینات کے مبادی ان اسما کے کلیات ہیں اور
اولیا کے تعینات کے مبادی ان اسما کی جزئیات ہیں جو ان کلیات کے تحت میں مندرج ہیں۔ اور ان
اسما کی جزئیات سے مراد وہی اسما ہیں جو قیود میں سے کسی قیود کے ساتھ ماخوذ ہیں۔ جیسے کہ کسی شے

کے ساتھ ارادہ مطلقہ اور ارادہ مقید ہوتا ہے۔ اور چونکہ اولیاء کو ہمیشہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے باعث ترقی واقع ہوتی ہے۔ اس لئے اس قید کو دور کر کے مطلق کے ساتھ بیجا رنگہ فقیر نے اس فرق کو اپنے بعض مکتوبات میں منقصل ذکر کیا ہے۔ وہاں سے ملاحظہ کریں۔

تیسرے آپ نے پوچھا تھا کہ ذکر جبر سے منع کرتے ہیں کہ بدعت ہے حالانکہ ذوق و شوق بخشتا ہو۔ اور اور چیزوں سے جو آنحضرت علیہ السلام کے زمانہ میں تھیں مثل لباس قہرجمی اور شال اور سراویل سے کیوں منع نہیں کرتے۔

میرے مخدوم! آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عمل و طرح پر ہے۔ ایک عبادت کے طریق پر دوسرا عرف اور عادت کے طور پر۔ وہ عمل جو عبادت کے طریق پر ہے اس کے خلاف کرنا بدعت منکرہ جانتا ہوں اور اس کے منع کرنے میں بہت مبالغہ کرتا ہوں کیونکہ دین میں نئی بات ہے اور وہ مردود ہے۔ اور وہ عمل جو عرف عادت کے طور پر ہے اس کے خلاف کو بدعت منکرہ نہیں جانتا۔ اور نہ ہی اس کے منع کرنے میں مبالغہ کرتا ہوں کیونکہ وہ دین سے تعلق نہیں رکھتا۔ اس کا ہونا یا نہ ہونا عرف عادت پر مبنی ہے نہ کہ دین مذہب پر کیونکہ بعض شہروں کا عرف بعض دوسرے شہروں کے عرف کے برخلاف ہے۔ اور ایسے ہی ایک شہر میں مانوں کے تفاوت کے اعتبار سے عرف میں تفاوت ظاہر ہے۔ البتہ عادی سنت کو مدنظر رکھنا بھی بہت سے فائدوں اور سعادتوں کا موجب ہے۔

ثَبَّتْنَا لِلَّهِ وَإِيَّاكُمْ عَلَى مَنَابِعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ وَعَلَى تَابِعِيهِ كُلِّ مَنِ الصَّلَاةِ أَفْضَلُهَا وَمِنْ التَّسْلِيَةِ أَكْمَلُهَا اللَّهُ تَعَالَى بِهَمِّكُمْ وَأَرْسَاقِ كُحْرِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مکتوب ۲۳۲

دنیا کیمنی کی حقیقت اور اس کی ردی ریاضت کی بُرائی اور اس کیمنی دنیا کی محبت کے دور کرنے کے علاج اور مناسب بیان میں خالصانہاں کی طرف صاف و قریب ہے۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل ناپسندیدہ کیمنی دنیا کی حقیقت اور اس کی ردی زیب زینت اور سچ و صبح کو آپ کی نظر بصیرت میں منکشف کر کے آخرت کے حسن جمال کو بہشتوں و کن کن نہروں کی تہذیب کی اور ان میں پروردگار جبار کی دیدار کی زیادتی کے ساتھ جلوہ گر کر کے۔ تاکہ اس جلدی دور ہو جائے والی بُری دنیا کی طرف سے بے رغبتی حاصل ہو جائے

اور پوچھئے علم بقا کی طرف جو مجھے مبتلا نہ کی رضا کا مقام ہے، توجہ مبذول ہو جائے۔ اور جب تک اس کمبختی کی برائی ظاہر نہ ہو، اس کی قید سے ٹھکانا مشکل ہے۔ جب تک اس کی قید سے خلاصی نہ ہو، تب تک آخرت کی نجات اور بچاؤ و دشوار ہے۔ حُبِّ الدُّنْيَا دَاسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ (دنیا کی محبت ہر گناہ کی جڑ ہے) مشہور اور مانی ہوئی بات ہے۔ اور چونکہ علاج ضد سے ہوتا ہے اس لئے اس کمبختی دنیا کی محبت دور کرنے کا علاج امور آخرت میں رغبت کرنے اور شریعتِ عدتن کے احکام کے موافق اعمالِ صالحہ سجالانے پر ہوتا ہے۔ حق تعالیٰ نے دنیا کی زندگی کو پانچ بلکہ چار چیزوں پر منحصر کیا ہے اور فرمایا ہے :-

اِنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَكُهُوٌّ زَيْنَةٌ وَتَفَاعُلٌ بَيْنَكُمْ وَتَكُنْ فِي الْاَمْوَالِ
فَاَلَاؤًا وَلَا دُوْنِيَا كِي تَحْسِلَ كُودًا ورنیت اور باہم فخر کرنا اور مال و اولاد میں زیادتی کرتا ہے)۔
پس جب عمل صالح میں مشغول ہوں تو جزو اعظم لعب لو ہی کم ہونے لگتا ہے۔ اور چشم اذ
چاندی سونے کے استعمال سے جن پر عمدہ اور اعلیٰ زیب و زینت کا مدار ہے پر یہیز کرنے لگتے ہیں۔ اور
دوسرا جزو جو زینت ہے نائل ہونے لگتا ہے۔ اور جب یقین ہو جائے کہ امت کے نزدیک فضیلت بزرگی
پر بہیز گاری اور تقویٰ سے ہے نہ کہ حسب نسب سے۔ تو فخر کرنے سے باز آتے ہیں۔ اور حسب
جائیں کہ حال اولاد حق تعالیٰ کے ذکر سے منع ہیں اور اس کی بارگاہ سے روکتے ہیں۔ تو ان کے زیادہ
زیادہ حاصل کرنے سے کوتاہی کرتے ہیں اور ان کے بڑھانے کو محبوب جانتے ہیں۔ غرض مَا اَنَّا كُمْ
الرَّسُولُ فَخُذُوا ذُرِّيَّتَكُمْ مَعَئِهِ قَانْتَهُمْ لَا يَضُرُّكُمْ شَيْءٌ جو کچھ رسول تھا اسے پاس لایا
اس کو یکبارہ اور جس سے اس نے منع کیا ہے ہٹ جاؤ تاکہ تمہیں کوئی چیز ضرر نہ دے

دادیم تراز گنج مقصودن تاں ما اگر نہ رسیدیم تو شاید بری

ملاگر نہیں ہم کو شاید تو پالے

تجھے گنج مقصود بتلا دیا ہے

زیرک زادہ ہیں۔ اور تحصیل علوم سے

باقی مقصود یہ ہے کہ میاں شیخ عبدالنور بزرگ زادہ ہیں۔ اور تحصیل علوم سے فائز ہو کر طریقہ صوفیہ کا سلوک فرماتے ہیں۔ اور سلوک کے ضمن میں عجیب و غریب احوال مشاہدہ کرتے ہیں مندرجہ انسانی ذر قسم اہل و عیال ان کو حیران و بے اختیار ناچار کر دیتی ہے۔ اس فقیر نے اس ناچاری اور پریشانی کو دور کرنے کے لئے آپ کی جناب کی طرف ان کی رہنمائی کی ہے۔ مَن دَقَّ بِأَبَا لَكَرِيمِ الْفَخْرِ جس نے کرم کا دروازہ کھٹکھٹایا وہ کشادہ حال ہو گیا۔ والسلام ❦

کتاب

بعض عمرہ عمدہ نصیحتوں میں عابدین کی طرف لکھا ہے :-

تَبَتْنَا لِلَّهِ وَإِيَّاكُمْ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ جَدَّكُمْ الْأَحْمَدُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَ
أَصْحَابِهِ مِنَ الصَّلَوَاتِ أَفْضَلُهَا وَمِنْ التَّسْلِيَمَاتِ أَكْمَلُهَا اللَّهُ تَعَالَى بِهَمِّكُمْ وَأَرْوَاحِكُمْ
چیز چیس کو آپ کا جد بزرگوار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لایا ہے ثابت قدم رکھے ۞

حضرت خواجہ قدس سرہ کے عرس شریف کے دنوں میں ملی حاضر ہو کر ارادہ تھا کہ آپ
کی خدمت عالی میں بھی پہنچے کہ اسی اثنائیں میں کوچ کی خبر پھیل گئی۔ اس لئے توقف کے چند ٹوٹے
پھوٹے کلموں سے آپ کو تکلیف دی گئی ہے۔ فقیر خواہ حضور میں ہو خواہ غیبت میں ہر دم آپ کے لئے
دعا گو ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو ہر مناسب اور تالائق امر سے سلامت رکھے بعض اوقات خیر خواہی
غلبہ اس بات پر لاتا ہے کہ نشان کی خدمت کو اختیار کر کے ان چیزوں سے جو آپ کی بلند درگاہ کے
لائق نہیں تاکید و مبالغہ کے ساتھ آپ کو ان سے منع کرے اور مجلس شریف میں نا اہلوں کو نہ رہنے
دے لیکن جانتے ہیں کہ سب میدان حاصل نہیں ہوتیں۔ ناچار آپ کے حق میں غائبانہ دعا سے تر رہیں
ہے۔ شاید قبول ہو جائے ۞

حضرت خواجہ احمد قدس سرہ اپنی بزرگی اور کلائی کی نسبت فرمایا کرتے تھے کہ جب
یہ کفر ہے کہ کوئی ایسا بڑا ہو جائے کہ اگر وہ برہم ہو جائے تو تمام جہان برہم ہو جائے۔ لیکن کیا کیا آپ
کہ ہم کو ہمارے صحت کے بغیر بڑا بنایا ہے ۞

آج اس قسم کی بزرگی اور کلائی نزدیک ہے کہ آپ کی جناب کے بارہیں صاوق آئی کیونکہ
آپ مخلوقات کے آرام میں ہیں اور مخلوقات آپ کے آرام میں۔ یہی وجہ ہے کہ لوگوں کے نزدیک
آپ کی دُعا خیر بارش کی طرح برس رہی ہے۔ جو عام مخلوقات کو فائدہ مند ہے۔ پھر افسوس ہے
کہ باوجود قدس کلائی اور بزرگی کے دائرہ خشناش کے برابر خالی جگہ رہا ہے۔ اور یہ دائرہ خشناش دوستوں
اور خیر خواہوں کے دل پر بڑا بھاری بوجھ ہے۔ مہربانی فرما کر ان کو اس بوجھ سے ہلکا کریں۔ مدت
ہوئی ہے کہ اس خیر خواہ نے اس بات کی نسبت کچھ نہیں لکھا کہ ایسا نہ ہو کہ تکرار و مبالغہ ان کا علم ہو

یار نازک بدن از بار ہوائے رنج
ترجہ دکتہ نازک بدن از بار ہوائے رنج
پہچ گل برگ ز آسیب صبا بے رنج
برگ گل کی طرح مر جھلے صبا کے بوجھ سے

لیکن دینی سے دوسرا معلوم ہوا کہ آپ کے دل کے ناراض ہونے کا لحاظ کر کے خاموش ہے۔

حافظ و طیفیہ تو دعا گفتن سبب ہیں در بندانِ مباحش کہ شنیدیش نید

ترجمہ حافظ و طیفیہ تیرا ہے بس عا کا کہنا

سنا ہے کوئی یا نے کہ فکر تو نہ اس کا +

کچھ مدت سے سر میں شیہین (کہ خدا تعالیٰ ان کو آفات سے محفوظ رکھے) کی زیارت کا ارادہ و شوق پیدا ہوا۔ اور اس سفر کا باعث یہی خواہش ہے۔ اور چونکہ یہ ارادہ آپ کے صلاح مشورے اور رشتہ مندی پر وابستہ تھا۔ اس لئے کوچ کی خبر نہ کروا رہا وہ ارادہ ملتوی ہو گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتری ہی بات میں ہے جو اللہ تعالیٰ کرے۔ والسلام

مکتوب ۳۳

اس بیان میں کہ واجب الوجود کی حقیقت جو محض ہے جو ہر چیز و کمال کا نشا ہے۔ اور ممکنات کی حقیقتیں عدم محض ہیں جو ہر شے بقص کا مبداء ہیں۔ اور مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ کے معنی میں اور تجلی ذاتی کے بیان میں جو تمام نسبتوں اور اعتباروں سے بڑھ کر ہے۔ اور آیت کریمہ اَللّٰهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ کے تاویل میں اور اس کے مناسب بیان میں مع سوالوں اور جوابوں کے جو اس مقام کی توضیح کے متعلق ہیں۔ اور مع تہنہات کے جو اس مطلب کی تشریح کے لائق ہیں۔ حقائق کو جاننے والے معارف کے پہچاننے والے عالم ربانی عارف سبحانی مخدوم زاوہ کلاں یعنی شیخ محمد صادق اخص اس کو سلامت اور باقی رکھے اور اعلیٰ مقصود تک پہنچائے کی طرف صاف فرمایا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خداوند یحییٰ کی حمد اور پیرائے رہنمون کے درود کے بعد میرے فرزند کو معلوم ہو کہ حق سبحانہ کی حقیقت وجود محض ہے کہ اور کوئی امر اس کے ساتھ ملا ہوا نہیں ہے۔ اور وہ وجود تعالیٰ ہر چیز و کمال کا نشا اور حیرت جال کا مبداء ہے۔ اور جزئی حقیقی اور سمیعی ہے۔ جس کی طرف ترکیب کو ہرگز راہ نہیں ہے نہ ذہنی طور پر نہ خارجی طور پر۔ اور حقیقت کے اعتبار سے اس کا تصویر آنا محال ہے۔ اور ذات تعالیٰ پر از سہ مواطیات کے محمول ہے نہ از سہ اشتقاق کے۔ اگرچہ حمل کی نسبت کو بھی اس مقام میں حقیقت کچھ گنجائش نہیں ہے۔ کیونکہ تمام نسبتیں اس سا قہ ہو گئی ہوتی ہیں اور وہ وجود عام و مشترک ہے

وہ اس جو دخاص کے ظلوں میں سے ایک نفل ہے۔ اور نفل ذات تعالیٰ و تقدس پر محمول ہے۔ اور اشیا پر تشکیک کے طور پر از روئے اشتقاق کے نہ از روئے مواعطیات کے۔ اور اس نفل سے مراد تنزیلات کے مرتبوں میں حضرت جو د تعالیٰ و تقدس کا ظہور ہے۔ اور اس نفل کے افراد میں سے اولیٰ و اقدم و اشرف وہ فرد ہے جو ذات تعالیٰ پر از روئے اشتقاق کے محمول ہے۔ پس اصالت کے ہر مرتبہ میں اللہ تعالیٰ وجود کر سکتے ہیں۔ نہ کہ اللہ تعالیٰ موجود۔ اور اس نفل کے مرتبہ میں اللہ تعالیٰ موجود صادق ہے نہ اللہ تعالیٰ وجود۔ اور چونکہ حکما اور صوفیہ کے ایک گروہ نے جو د وجود کی غیبت کے قائل ہیں اور اس فرق کی حقیقت سے واقف نہیں ہوئے اور نفل کو اصل سے جدا نہیں کیا۔ اصل اشتقاق اور اصل مواعطیات دونوں کو ایک ہی مرتبہ میں ثابت کیا ہے۔ اور اصل اشتقاق کے صحیح کرنے میں سبب تکلف اور حیلہ کے محتاج ہوئے ہیں۔ اور حق وہی ہے جو میں نے اللہ تعالیٰ کے اسام سے ثابت و تحقیق کیا ہے۔ اور یہ اصالت ظلیت تمام حقیقی صفات کی اصالت ظلیت کی طرح ہے۔ کیونکہ ہر مرتبہ اصالت میں جو اجمال اور غیب انبیا کا مقام ہے۔ ان صفات کا اصل کرنا مواعطیات کے طریق پر ہے نہ اشتقاق کے طریق پر۔ پس اللہ تعالیٰ علیہ السلام کہہ سکتے ہیں اور اللہ تعالیٰ عالم کہہ نہیں کہہ سکتے۔ کیونکہ اصل اشتقاق میں مغایرت ظلیت کے مرتبوں میں ہوتی ہے۔ اور اس جگہ کوئی ظلیت نہیں۔ کیونکہ وہ تعین اول سے کئی درجے برتر ہے۔ اس لئے کہ نسبتیں اس تعین میں اجالی طور پر ملحوظ ہیں۔ اور اس مقام میں اشیا میں سے کسی شے کا کسی طرح کا ملاحظہ نہیں ہے۔ اور مرتبہ نفل میں جو اس اجمال کی تفصیل ہے۔ اصل اشتقاق صادق ہے نہ اصل مواعطیات۔ لیکن ان صفات کی غیبت اس مرتبہ میں جو د تعالیٰ کی غیبت کی فرع ہے جو ہر تیز و کمال کا مبداء اور ہر حسن و جمال کا منشا ہے۔ اور اس فقیر نے اپنی کتابوں اور رسالوں میں جس جگہ وجود کی غیبت کی نفی کی ہے۔ اس سے وجود ظلی مراد رکھنی چاہئے۔ جو اصل اشتقاق کا صحیح کرنے والا ہے اور یہ وجود ظلی بھی آثار خارجیہ کا مبداء ہے۔ پس وہاں ہتھیلیں جو مراتب موجودات میں سے ہر مرتبہ میں اس جو د کے ساتھ منصف ہوں خارجیہ ہونگے۔ **فَاَفْهَمَ قَاتِلَا يَذْفَعُكَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْمَوَاقِعِ** پس سمجھ لے کیونکہ بہت جگہ تجھے نفع دیگا۔ پس صفات حقیقیہ بھی موجودات خارجیہ ہونگی۔ اور ممکنات بھی خارج میں موجود ہونگی *

لے فرزند! اس پوشیدہ ترکوں کو کمالات ذاتیہ حضرت ذات تعالیٰ کے مرتبہ میں حضرت

ذات کا عین ہیں۔ مثلاً علم کی صفت اس مقام میں حضرت ذات کا عین ہے۔ اور ایسے ہی قدرت اور ارادہ اور تمام صفات کا حال ہے۔ اور نیز اس مقام میں حضرت ذات تمامہ علم ہے اور ایسے ہی تمامہ قدرت

ہے نہ یہ کہ حضرت ذات کا بعض علم ہے اور بعض قدرت۔ کیونکہ وہاں بعض ہونا اور جزو بننا محال ہے اور ان کمالات نے جو گویا حضرت ذات سے مشتق اور الگ ہیں۔ حضرت علم کے مرتبہ تفصیل پائی ہے اور تیز پیدا کی ہے۔ اور حضرت ذات تعالیٰ و تقدس اپنی واحدانیت کی اسی اجمالی صرافت پر باقی ہو بعد ازاں اس مقام میں کوئی ایسی چیز نہیں رہی جو اس تفصیل میں داخل نہ ہوئی ہو۔ اور تیز نہ ہوئی ہو۔ بلکہ تمام کمالات جن میں سے ہر ایک ذات تعالیٰ کا عین ہے مرتبہ علم میں آگئی ہیں۔ اور ان مصلحت کمالات نے دوسرے مرتبہ میں وجود ظنی پیدا کر کے صفات تام حاصل کیا ہے۔ اور حضرت ذات کے ساتھ جو ان کا اصل ہے قیام پیدا کیا ہے۔ اور اعیان ثابتہ صاحب خصوص علیہ الرحمۃ کے نزدیک انہی مفصلہ کمالات سے مراد ہے جنہوں نے خانہ علم میں جو علمی حاصل کیا ہے۔ اور فقیر کے نزدیک ممکنات کی حقائق عدم میں ہیں۔ جو مع ان کمالات کے جو ان میں منعکس ہوئے ہیں۔ ہر شے نقص کا سبب و مایہ ہیں۔

یہ بات تفصیل چاہتی ہے گوش ہوش سے سنا چاہئے۔ خدا تجھے ہدایت دیوے۔
جان لے کہ عدم وجود کے مقابل ہے اور اس کی نقیض ہے۔ پس عدم بالذات ہر شے نقص کا منشا بلکہ ہر شر و فساد کا عین ہو گا۔ جس نے وجود مرتبہ اجمال میں ہر چیز و کمال کا عین ہے۔ اور جس طرح حضرت وجود اصل مقام میں ذات تعالیٰ پر اشتقاق کے طریق پر محمول نہیں ہے اسی طرح عدم بھی جو اس وجود کے مقابل ہے مابیت عدمیہ پر اشتقاق کے طور پر محمول نہیں ہے۔ اس مرتبہ میں اس مابیت کو معدوم نہیں کہہ سکتے بلکہ وہ عدم محض ہے۔ اور تفصیل علمی کے مرتبہ میں کہ جس کے ساتھ مابیت عدمیہ نے تعلق پایا ہے اس مابیت کی جزئیات عدم سے منصف ہو جاتی ہیں اور اصل اشتقاق ان میں درست آتا ہے۔ اور عدم کا مفہوم کہ گویا اس اجمالیہ عدمیہ مابیت سے مشتق اور الگ ہے اور اس مابیت عدیہ کے لئے ظل کی مانند ہے۔ اس مابیت عدمیہ کے تمام مفصلہ افراد پر اشتقاق کے طریق پر حمل پاتا ہے جیسے کہ آگے آئیگا۔ اور چونکہ وہ عدم مرتبہ اجمال شر و فساد کا عین تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کے علم میں ہر شر دوسرے شر سے جدا اور ہر فساد دوسرے فساد سے الگ ہو گیا۔ جیسے کہ وجود کی جانب میں اجمال کے مرتبہ میں حضرت وجود ہر چیز و کمال کا عین تھا۔ اور تفصیل علمی کے مرتبہ میں ہر کمال سے الگ اور ہر چیز دوسرے چیز سے جدا ہو گیا۔ پس ان جو دیہ کمالات میں سے ہر ایک کمال ان نقائص عدمیہ میں سے ہر ایک نفس میں جو اس کے مقابل ہے خانہ علم میں منعکس ہوا ہے۔ اور ایک دوسرے کی علمی صورتیں باہم مل گئی ہیں۔ اور وہ عبادت جو شر و نقائص سے مراد ہیں مع ان کمالات متحکمہ کے ممکنات کی مابین ہیں۔ محال کلام کہ وہ عبادت ان مابینوں کے ماحول و مادیوں ہیں۔ اور وہ کمالات ان میں حلول کی ہوئی صورتوں کی مانند ہیں۔

پس اہیان ثابہ ان فقیہ کے نزدیک ان عداوت اور کلمات سے مراد ہے جو ایک دوسرے کے ساتھ باہم مل چل گئے ہیں۔ اور جب فادر تخت جھٹلانہ نے چاہا ان عداوت مابہیات کو بیچ ان کے لازم اور وجوہ ظلال کے کلمات کے جو ان میں حضرت علم میں منکس ہو کر ممکنات کی مابہیات نام پایا ہے۔ اس جو وظنی کے رنگ میں کہ موجودات خارجیہ بنایا اور آثار خارجیہ کا سبب کر دیا۔

جاننا چاہئے کہ صورت علمیہ کا جو ممکنات کے احیان ثابہ اور ان کی مابہیات سے مراد ہیں رنگدار کرنا ان معنوں میں نہیں ہے کہ صورت علمیہ نے فادر علم سے منکس و وجوہ خارجی پیدا کیا ہے۔ کیونکہ یہ محال ہے اور حیل کو مستلزم ہے۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک علی کبرک اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے بلکہ ان معنوں میں ہے کہ ممکنات نے خارج میں ان صورت علمیہ کے مطابق وجود پیدا کیا ہے اور وجوہ علمی کے سوا اس جو علمی کے موافق وجود خارجی حاصل کیا ہے۔ جیسے کہ کایگر نجات تخت کی صورت کو ذہن میں تصور کر کے خارج میں اس کا اخراج کرتا ہے۔ اس صورت میں تخت کی وہ ذہنی صورت جو حقیقت میں اس تخت کی مابہیت ہے۔ اس خارج کے فادر علم سے باہر نہیں نکلی۔ بلکہ خارج میں اس تخت نے اس صورت ذہنیہ کے مطابق وجود پیدا کیا ہے۔ فافہم۔

جاننا چاہئے کہ ہر عدم نے کلمات جو ذہنیہ کے ظلال میں سے ایک ظل کے ساتھ جو اس کے مقابل ہے۔ اور اس میں منکس اور منصف ہے۔ خارج میں جو ذہنی پیدا کیا ہے۔ بخلاف عدم صرف کے کہ وہ ان ظلال سے منافی نہیں ہوا۔ اور ان کا رنگ نہیں پکڑا۔ اور وہ کیسے رنگ پکڑے جب کہ وہ ان ظلال کے مقابل نہیں ہے۔ اگر مقابلہ رکھتا ہے تو حضرت وجود سے صرف رکھتا ہے۔

پس عارف تامہ معرفت جب حضرت وجود سے ترقی کر کے عدم صرف کے مقام میں نزل کرتا ہے تو اس کے وسیلہ سے یہ عدم بھی اس حضرت سے انضباغ پیدا کر کے مزین و متن بن جاتا ہے۔ اس وقت اس عارف کے تمام عدم کے مراتب نے جو فی الحقیقت اس کی تمام اجمالی اور تفصیلی مراتب ہیں جن و حیرت پیدا کی ہے۔ اور کمال حاصل کیا ہے۔ اور یہ حیرت جو تمام مراتب میں سرایت کرتی ہے اس قسم کے عارف سے مخصوص ہے۔ اور اس کے غیر کے لئے اگر حیرت نے سرایت کی ہے۔ تو وہ اس کے اعدام ذاتیہ کے بعض تفصیلی مراتب تک ہی منحصر ہے یا بلحاظ اختلاف درجات کے اس کے تمام تفصیلی مراتب میں پھیل ہوئی ہے۔ اور یہ قسم اخیر بھی نادار وجود ہے لیکن عدم کے مرتبہ اجمالی میں جو شرف نقص کا عین ہے اس عارف کے سوا اور کسی نے حیرت کی کو نہیں پائی اور نہ ہی حسن کا کوئی رنگ پیدا کیا ہے۔

پس ناچار ایسے عارف کا جو حیرتِ تام سے متصف ہے شیطان بھی حسنِ اسلام پیدا کرتا ہے اور اس کا نفس آثارِ مٹھتہ ہو کر اپنے مولے سے راضی ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ سید المرسلین علیہ وسلم الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا ہے کہ اس کے شیطان کا میرا شیطان بھی مسلمان ہو گیا ہے ۔
پس کوئی غازی غریب اہل اس سے بدعت نہیں کرتا۔ اور شیطان جیسے کو خیر کی طرف کلمات نہیں کرتا ۔

سُبْحَانَ اللَّهِ ! وہ معارف جو اس فقیرِ فقیر سے بے ارادہ و بے تحلف ظاہر ہو رہے ہیں۔
اگر بہت سے لوگ جمع ہو کر ان کی تصویر میں کوشش کریں تو معلوم نہیں کہ میسر ہو سکے۔ فقیر کا یقین ہے کہ ان معارف کا بہت سا حصہ حضرت محمدی موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نصیب ہو گا ۔
اگر آپ شاہِ بروری پیرِ زن بیاہ تو لے خواجہ بکرت
ترجمہ ہے اگر بڑھیا کے در پر آئے سلطان تو لے خواجہ نہ ہو ہر گز پریشان

قَسْبًا رَّكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ پس کیا ہی بزرگ و بابرکت ہے وہ اللہ تعالیٰ جو بہتر پیدا کر نیوالا ہے اور اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے ۔
پیش ثابت ہوا کہ ممکنات و احوالات اور اصل عبادات میں کہ جو دہی کمالات کے ظلال نے ان میں منعکس ہو کر ان کو مزین کر دیا ہے پس ناچار ممکنات بالذات ہر شر و فساد کا مٹا دے اور ہر نقص کی جگہ پناہ بنائیں ۔ اور ہر خیر و کمال جو ان میں تعبیر اور پوشیدہ فرمایا ہے وہ عاریتی ہے جو حضرت وجود سے جو خیر محض ہے فائز ہوا ہے ۔ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ! جو تجھے بھلائی پہنچے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور جو تجھے بُرائی پہنچے وہ تیرے نفس سے ہے ! اس مضمون کی شاہد ہے ۔ اور جب خداوند تعالیٰ کے فضل سے یہ دید غلبہ پا جاتی ہے ۔ اور اپنے کمالات کو ٹھیک اسی طرف دیکھتا ہے ۔ تو اپنے آپ کو شر محض معلوم کرتا ہے اور خالص نقص جانتا ہے ۔ اور کوئی کمال اپنے آپ میں مشاہدہ نہیں کرتا ۔ اگرچہ انعکاس کے طریق پر ہو ۔ اس شخص کی طرح جو کزنہ نگاہ ہو اور اس نے عاریت کا لباس پہنا ہو ۔ اور یہ دید عاریت اس پر اس قدر غالب آجائے کہ وہ اپنے خیال میں لپٹا سا لباس اس لباس کے مانک کا سمجھے ۔ تو بالضرور وہ شخص اپنے آپ کو ذوق میں نہگا معلوم کریگا ۔ اگرچہ عاریت و ربیان واسطہ ہے ۔ اس کا حساب مقامِ عبدیت سے مشرف ہوتا ہے جو تمام کمالات و احوالات سے برتر ہے ۔

تنبیہ یہ خیر و شر و نقص و کمال کا اجتماع جو حقیقت وجود و عدم کا اجتماع ہے جمع

نقیضین کی قسم ہے کہ تو اس کو محال جانے کیونکہ وجود صرف کی نقیض عدم صرف ہے۔ اور ان ظلی مراتب نے جس طرح وجود کی جانب میں اصل کی ہندی سے تنزلات کی پستی میں نزول فرمایا ہے۔ اسی طرح عدم کی جانب میں بھی ان ظلی مراتب نے عدم صرف کی پستی سے اوپر کی طرف عروج کیا ہے۔ ان اجتماع عناصر متضادہ کے اجتماع کی طرح ہے کہ ہر ایک کے ضد یا غلیظ اور تیزی کو توڑ کر ان کو جمع فرمایا ہے۔ فَبُحْثَانِ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ الظُّلْمَةِ وَالنُّورِ پس پاک ہے وہ ذات جس نے اندھیرے اور نور کو جمع کر دیا۔

اگر کہا جائے کہ تو نے اوپر عدم صرف کے لئے بھی وجود صرف کے ساتھ جو اس کی ضد ہے منصف اور رنگدار ہونے کا حکم کیا ہے۔ پس اجتماع نقیضین پیدا ہوا۔

اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ دو نقیضوں کا جمع ہونا ایک محل میں محال ہے۔ لیکن ایک نقیض کا دوسرے نقیض کے ساتھ قیام کرنا اور ایک دوسرے سے منصف ہونا محال نہیں ہے جیسے کہ معقول الاولوں نے کہا ہے کہ وجود معدوم ہے اور وجود کا عدم کے ساتھ منصف ہونا محال نہیں ہے۔ پس اگر عدم موجود ہو۔ اور وجود کے ساتھ لگا جائے۔ تو کیوں محال ہوگا۔ تو اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ عدم کے مفہوم کو معقولات ثانیہ سے کہا ہے۔ لیکن اگر عدم کے افراد میں سے کوئی فرد وجود سے منصف ہو جائے تو کیا فساد ہے جس طرح معقول الاولوں نے وجود کے بارے میں اشکال کے طبعی پر کہا ہے کہ وجود کو چاہئے کہ واجب الوجود تعالیٰ کی ذات کا عین ہو۔ کیونکہ وجود معقولات ثانیہ سے ہے جو وجود خارجی نہیں رکھتا۔ اور واجب الوجود کی ذات خارج میں موجود ہے پس عین نہ ہوگا۔ اور اس کے جواب میں انہوں نے کہا ہے کہ وجود کا مفہوم معقولات ثانیہ سے ہے نہ کہ اس کی جزئیات۔ پس اس کی جزئیات میں سے جزئی وجود خارجی کے منافی نہ ہوگی۔ اور یہ کہتا ہوں کہ خارج میں موجود ہو۔

سوال۔ پہلی تحقیق سے معلوم ہوا کہ صفات حقیقہ کا وجود ظلال کے مرتبوں میں ہے اور مرتبہ اصل میں ان کا کوئی وجود محال نہیں ہے۔ یہ بات اہل حق شکر اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے لئے کے مخالف ہے۔ کیونکہ وہ صفات کو کسی وقت ذات مقدس سے جدا نہیں جانتے اور متنع الانفکاک یعنی ان کا ذات سے جدا ہونا محال تصور کرتے ہیں۔

جواب۔ اس کا یہ ہے کہ اس بیان سے انفکاک کا جو لازم نہیں آتا۔ کیونکہ ظیل اس اصل کے لازم سے۔ پس انفکاک نہ رہا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ وہ عرف جس کی توجہ کا قبلہ احدیت ذات ہے۔ اور اسما و صفات میں سے کچھ اُس کے مد نظر نہیں ہے۔ اس مقام میں ذات تعالیٰ ہی کو پاتا ہے۔ اور صفات سے کچھ ملحوظ نہیں ہوتا نہ یہ کہ صفات اس وقت اس وقت حاصل نہیں ہیں پس حضرت ذات تعالیٰ و تقدس سے صفات کا الگ ہونا نہ ہی عارف کے ملاحظہ کے اعتبار سے ثابت ہوا۔ اور نہ ہی حقیقت امر کے اعتبار سے۔ تاکہ اہل سنت جماعت کے مخالف ہو۔ فافہم۔

اس بیان سے مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ (جس نے اپنے نفس کو پہچانا اُس نے رب کو پہچان لیا) کے معنی بھی ظاہر ہو گئے۔ کیونکہ جس نے اپنی حقیقت کو شرارت و نقص کے ساتھ پہچان لیا۔ اور جان لیا کہ ہر خیر و کمال جو اس میں پوشیدہ کیا گیا ہے۔ وہ حضرت ارباب اوجو کی طرف سے عاریت کے طور پر ہے۔ پس ضرور ہی حق سبحانہ کو خیر و کمال و حسن و جمال سے پہچان لے گا۔ اس تحقیقات سے آیت کریمہ اِنَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالدُّنْيَا (جو اس کے تاویلی معنی بھی واضح ہو گئے) کیونکہ جب ظاہر ہو چکا کہ ممکنات کے عیب و کمالات ہیں۔ جو سرانظر ظلمت و شرارت ہیں۔ اور ان میں خیر و کمال و حسن و جمال حضرت وجود کی طرف سے جو نفس ذات تعالیٰ ہے اور ہر خیر و کمال و حسن و جمال عین ہے۔ نور انصورت آسمانوں اور زمینوں کا نور حضرت وجود ہی ہو گا جو واجب تعالیٰ و تقدس کی حقیقت ہے۔ اور چونکہ یہ نور آسمانوں اور زمین میں ظلال کے واسطے سے ہے اس لئے ان ہم کو بظاہر کے دہم کو دور کرنے کے لئے جو بے واسطہ سمجھتے ہیں۔ اس نور کے لئے مثال بیان کی اور اس طرح فرمایا مَثَلُ نُورِهِ كَمِثْقَاتٍ خُضْرٍ فِيهِمَا مِصْبَاحٌ مِّمْلَأُ صُبْحًا فِي زُجْجَاجَةٍ اِلَى اَخْرَآئِنِہِ اَلْكَرْبَیْہِہِ وَهُوَ كَالْبُتُوۡتِ ہُوَ جَاہٌ۔ اور اس آیت کریمہ کے تاویلی معنی مفصل طور پر انشاء اللہ تعالیٰ کسی اور جگہ پر لکھے جاویں گے۔ کیونکہ اس میں سخن کی بہت مجال ہے۔ اور یہ کتب اس کی تفصیل کی گنجائش نہیں رکھتا اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ آیت کریمہ کے تاویلی معنی ہیں۔ اس لئے کہا ہے کہ تفسیری معنی نقل و باع پر مشروط ہیں۔ مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِأَيِّہِ فَقَدْ كَفَرَ (جس نے قرآن کی تفسیر اپنی سائے سے کی وہ کافر ہو گیا) تم نے سنا ہو گا۔ اور تاویل میں صرف احتمال کافی ہے۔ بشرطیکہ کتاب و سنت کے مخالف نہ ہو۔ پس ثابت ہوا کہ ممکنات کے ذوات و اصول عداوت ہیں۔ اور ان کی نقص اور ذیل صفات ان عداوت کی مقتضی ہیں جو قادر مختار جل سلطانہ کے ایجاب سے وجود میں آئی ہیں۔ اور صفات کا علم ان میں حضرت وجود تعالیٰ کے کمالات کے ظل سے عاریت کے طور پر ہے۔ جو انعکاس کے طریق پر ظہور پا کر قادر مختار جل شانہ کی ایجاب سے موجود ہوئی ہیں۔ اور شہادت کے حق قیج کا

مصدق یہ ہے کہ جو چیز آخرت سے تعلق رکھتی ہے اور دنیا کے لئے ذریعہ وسیلہ ہے۔ وہ حسن ہے اگرچہ بظاہر اچھی دکھائی دے۔ اور جو چیز دنیا سے تعلق رکھتی ہے اور دنیا کے لئے وسیلہ و ذریعہ ہے وہ قبیح ہے اگرچہ بظاہر حسن خوب دکھائی دے۔ اور عداوت و طراوت سے ظاہر ہو۔ دنیا کی مخرقا یعنی یہود و زب زینت کا یہی حال ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام و اتحیۃ میں اموال یعنی بے ریشیوں اور بیگانی عورتوں کے حسن اور دنیاوی زینت کی طرف رغبت و خواہش سے نظر کرنا منع فرمایا گیا ہے۔ کیونکہ یہ حسن و طراوت عدم مقتضیات سے ہے جو ہر فساد کا محل ہے۔ اور اگر حسن جمال کا نشانہ کمالات جو دیہ ہوتے تو اس سے منع نہ فرماتے۔ مگر اس سبب سے کہ اصل کے ہونے غفل کی طرف توجہ کرنا برا ہے۔ یہ منع منع استحسانی ہے۔ نہ وجہی بخصلاف پہلی منع کے پس جس جو دنیا کے مظاہر جمیلہ میں ظاہر ہے۔ وہ اس ذات تعالیٰ کے حسن ظلال میں ہے بلکہ لوازم عدم سے ہے جس نے حسن کی مجاورت کے باعث ظاہر میں حسن پیدا کر لیا ہے اور حقیقت میں قبیح و ناقص ہے۔ جس طرح زہر کو شکر سے عسافی کریں۔ اور نجاست کو زر سے منہ چھیں۔ اور یہ جو منلو جو بصوت عورتوں اور لونڈیوں سے متع حاصل کرنے کا حکم فرمایا ہے۔ وہ اولاد کے حاصل کرنے اور نسل کے باقی رکھنے کے لئے ہے جو انتظام عالم کے باقی رکھنے کے لئے مطلوب ہے۔

پس بعض صوفیہ جو مظاہر جمیلہ اور عمدہ نعمتوں میں اس خیال سے گرفتار ہیں کہ یہ حسن جمال حضرت اجیب الوجود تعالیٰ کے کمالات سے مستعار ہے جو ان مظاہر میں ظاہر ہوا ہے۔ اور اس گرفتاری اور تعلق کو نیک اور بہتر سمجھتے ہیں۔ بلکہ راہ وصول تصور کرتے ہیں۔ اس فقیر کے نزدیک ان کے برخلاف صادق و ثابت ہوا ہے۔ چنانچہ اس قسم کا تھوڑا سا مضمون اوپر مذکور ہو چکا ہے بڑے تعجب کی بات ہے کہ ان میں سے بعض اپنے مطلب کے لئے اس قول کو بطور سند پیش کرتے ہیں۔ جو کہا گیا ہے کہ اَیَاکُمُ وَالْمُرُءُذَانِ فِیْہِمْ تُوْنَا کَلُوْنِ اللّٰہُ تَمَبَّی رِیْثُوْنِ سَیْچو کیونکہ ان میں ننگ ہے اللہ تعالیٰ کے رنگ کی طرح۔ کلمہ کَلُوْنِ اللّٰہُ ان کو شعبہ میں الیتا کر اور نہیں جانتے کہ یہ قول ان کی طلب کے منافی ہے اور اس فقیر کی معرفت کی تائید کرتا ہے۔ کیونکہ کلمہ تَحْذِیر لایا گیا ہے جس سے ان کی طرف توجہ کرنے سے ان کو منع کیا گیا ہے۔ اور اس غلط فہمی کا نشانہ بیان فرمایا ہے کہ ان کا حسن حق سبحانہ کے حسن جمال کے مشابہ اور اخذ ہے نہ کہ بعینہ اس کا حسن۔ تاکہ غلطی میں نہ پڑ جائیں۔

آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے مَا الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ إِلَّا صَرْتَانِ
 اِنْ رَحِبَتْ اِحْدَاهُمَا سَيَحْتَظِبِ الْآخِرَىٰ دُنْيَا وَاٰخِرَتِ دُوسُوْنِیْنِ یَسِیْنِ دُوعُوْرَتِیْنِ یُوْجِبُ
 مَرَدَّکَیْنِ کُلْحِیْنِ مِیْنِ ہُوْنِ اِکْرَاہِکَیْنِ اِضٰی ہُوْتُو دُوسَرِیْنِ اِمْرَاضِ ۞

اس حدیث میں بھی اس امر کی تصریح ہے کہ دنیا و آخرت کا حسن و جمال ایک دوسرے
 کا نقیض اور ضد ہے۔ اور مقرر ہے کہ دنیاوی حسن ناپسند ہے اور حُسنِ خدوی پسند۔ پس خُشیاوی
 حُسن کے لازم ہوگا۔ اور خیرِ حُسنِ آخرت کے لازم۔ پس ناچار اول کا منشا عدم ہوگا اور دوسرے کا منشا
 وجود۔ اُن بعض چیزیں ایسی ہیں جو ایک جہ سے دنیا کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں اور ایک جہ سے آخرت
 کے ساتھ۔ یہ اشتیاقِ پہلی وجہ کے لحاظ سے قبیح ہیں۔ اور دوسری وجہ کے اعتبار سے حسن۔ اور
 اُن ہر وجہ کے درمیان اور ہر ایک کے حُسن و قبح کے درمیان تیز کرنا علمِ شریعت پر موقوف ہے ۞
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ مَا اَتَاکُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ وَاَوْحَاہُ لَکُمْ نَعْمَہٗ فَاَنْتُمْ وَاُوْ
 جُوْہُ رَسُوْلٍ تَہَاہُ پَاسِ لَہٗ سِوَا کُوْمِلُوْ۔ اور جس سے منع کرے اس سے مرٹ جاؤ ۞

حدیث میں آیا ہے کہ جب سے دنیا پیدا ہوئی ہے حضرت حق سبحانہ نے اس پر نظر
 نہیں کی اور اس پر حق تعالیٰ کا غضب ہے ۞

یہ سب کچھ اس کی قباحت اور شرارت اور فساد کے باعث ہے جو عدم کے مقتضیات
 ہے۔ جو ہر شر و فساد کا ماں ہے۔ دُنیاوی حُسن و جمال اور اس کی حلاوت و طہارت رستہ میں
 پھینکے ہوئے گوشتے کرکٹ کی طرح ہیں۔ اور تنظور نظر نہیں ہیں۔ وہ آخرت کا جمال ہی ہے جو نظر
 کے لائق اور حق تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہے ۞

اللہ تعالیٰ دنیا داروں کا حال بیان کرتے ہوئے فرماتا ہے۔ یُرِیْدُوْنَ عَرَضَ
 الدُّنْيَا وَاللّٰہُ یُرِیْدُ الْآخِرَۃَ وہ دنیا کا مالِ مباح چاہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ آخرت چاہتا ہے ۞
 اَللّٰھُمَّ صَغِرَ الدُّنْيَا بِاَعْيُنِنَا وَكَبُرَ الْآخِرَةُ فِیْ قُلُوْبِنَا لِحُرْمَتِہٖ مِنْ فَتْحِ
 بِالْفَقْرِ وَتَجَنَّبَ عَنِ النَّفْعِ عَلَیْہِ وَعَلٰی اِلٰہِ الصَّلٰوٰتِ اَتَمُّہَا وَکَمٰلُہَا یَا اللّٰہُ تُوْنِیَا
 ہمارے آنکھوں میں حقیر کرے اور آخرت کو ہمارے دلوں میں بزرگ بنا اس رسول کی طفیل جس نے
 فقر کے ساتھ فخر کیا۔ اور دو تہمتی سے الگ ہمارے پاس اس کی آل پر اتم و اکمل صلوٰۃ و سلام ہو ۞
 اور چونکہ شیخ اجل شیخ محی الدین بن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی شرارت اور
 نقص و فساد کی حقیقت پر نظر نہیں ڈالی۔ اور ممکنات کے حقائق کو حق جل و علا کی علمیہ صورتیں مقرر کی

ہیں۔ کیونکہ ان کی صورتوں سے حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کے آیت میں کس خارج میل سے
سو اچھے موجود نہیں جانتا۔ لہذا کس پیدا کر کے خارجی نمود و ملحوظ حاصل کیا ہے۔ اور ان علمیہ صورتوں
کو واجب تعالیٰ کی صفات اور شیون کی صورتوں کے غیر نہیں سمجھا ہے۔ اس لئے وحدت
و حمد کا حکم کیا ہے۔ اور ممکنہ کے وجود کو واجب تعالیٰ و تقدس کے وجود کا عین کہا ہے
اور شر و نقص کو اضافی اور نسبتی کہہ کر شرارت مطلق اور نقص محض کی نفی کی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کسی
چیز کو فی نفسہ قبیح نہیں جانتا۔ حتیٰ کہ کفر و ضلالت کو ایمان ہدایت کی نسبت برائیں جانتا۔
اپنی ذات کی نسبت کہ اس کو عین صلاح و خیر سمجھتا ہے۔ اور اپنے ارباب کی نسبت ان کیلئے
استقامت کا حکم کرتا ہے۔ اور ایت کریمہ و قارئین دآئینہ لا ھو اجد بنا صیغہات آیت
علیٰ صراط مستقیمہ کو فی زمین پر چلنے والا نہیں جس کو وہ اس کی پیشانی سے پکڑنے والا
نہیں ہے۔ بیشک میرا رب صراط مستقیم پر ہے (کو ان معنی پر شاہد لاتا ہے۔) مگر جو کوئی وحدہ
وجود کے سوا حکم نہ پائے وہ اس قسم کی باتوں سے کیوں کنارہ کرے؟

اور جو کچھ اس فقیر پر ظاہر کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ممکنات کی باتیں مع ان کے کمالات
وجودیہ کے جو ان میں منکس ہو کر ان سے مل گئی ہیں اعداد میں جیسے کہ مفصل طور پر گذر چکا۔
واللہ سبحانہ یحییٰ المیت و ھو یحییٰ التَّحِیْلَ اللہ تعالیٰ حق ظاہر کرتا اور وہی راہ رست
کی ہدایت دیتا ہے۔

اے فرزند! یہ علوم و معارف جن کی نسبت کسی اہل اللہ نے نہ ہی صراحت سے اور نہ
ہی اشارہ سے گفتگو کی ہے۔ بڑے اعلیٰ معارف اور اہل علوم ہیں۔ جو ہزار سال کے بعد ظہور میں آئے
ہیں۔ اور واجب تعالیٰ و ممکنات کی حقیقت کو جیسے کہ ممکن اور لائق ہے بیان فرمایا۔ اور جو نہ ہی
کتاب سنت کی مخالفت رکھتے ہیں۔ اور نہ ہی اہل حق کے اقوال کے مخالف ہیں۔

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس میں عاقل بنے گویا تعلیم کیلئے
فرمائی ہے اللھم ادرنا حقائق الاشیاء حقا ھو دیا اللہ تو اشیا کی حقیقتیں کا حقد (کھا) حقائق
سے مراد یہی حقائق ہیں جو ان علوم کے ضمن میں بیان ہوئے ہیں۔ اور جو کہ مقام عبودیت کے
مناسب ہیں۔ اور جو کہ نقص و ذلت و انکسار پر جو بندگی کے حال کے مناسب ہے دلالت کرتی
ہیں۔ بندہ عاجز جو اپنے آپ کو اپنے مولائے قادر کا عین جانے، اکمال بے ادبی ہے۔
لے فرزند! یہ وقت ہے جب کہ پہلی امتوں میں سے ایسی طاقت سے بھرے ہوئے

وقت میں اَلو العزم پیغمبر مبعوث ہوتا تھا۔ اور نئی شریعت کو زندہ کرتا تھا۔ اور اس است میں جو خیر الام ہے۔ اور اس است کا پیغمبر قائم ازل صلوات اللہ علیہ اکرہ وسلم ہے۔ اس کے علماء کو انبیاء سے بنی اسرائیل کا مرتبہ دیا ہے۔ اور علماء کے وجود کے۔ انہما انبیاء کے وجود سے کفایت کی ہے۔ اسی واسطے ہر صدی کے بعد اس است کے علماء میں سے ایک مجدد مقرر کرتے ہیں۔ تاکہ شریعت کو زندہ کرے۔ خاص کر ہزار سال کے بعد جو کہ اَلو العزم پیغمبر کے پیدا ہونے کا وقت ہے اور ہر پیغمبر اس وقت کفایت نہیں کی ہے۔ اسی طرح اس وقت ایک تاسم المعرفت عالم مارت درکار ہے جو گذشتہ آیتوں کے اَلو العزم پیغمبر کے قائم مقام ہو۔

فیض روح القدس از باز مدو فراید دیگران نیز کنند آنچه میسما میدو

ترجمہ فیض روح القدس کا گروے مدو تو اور بھی

کرد کھائیں کام وہ جو کچھ مسیحا نے کیا

اے فرزند! وجود صرف عدم صرف کے مقابل ہے۔ اور اوپر گذر چکا کہ وجود صرف واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کی حقیقت اور ہر فیرو کمال کا عین ہے۔ اگرچہ بعینیت بھی خواہ اجمال کے طور پر ہی ہو اس مقام میں گنجائش نہیں رکھتی کیونکہ غلطیت کی آمیزش رکھتی ہے۔ اور عدم جو صرف اس وجود کے مقابل ہے وہ عدم ہے جس کی طرف کسی نسبت اور اضافت نے راہ نہیں پایا۔ اور وہ ہر شے نقص کا عین ہے۔ اگرچہ بعینیت بھی ماں گنجائش نہیں رکھتی کیونکہ نسبت کی بوجہ رکھتی ہے۔

اور معلوم ہے کہ کسی شے کا ظہور پورے پورے طور پر اس شے کے حقیقی مقابل میں نظر آتا ہے۔ و بَصِيَّةً هَانَتْ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ أَشْيَا اپنی ضد سے ظاہر ہوتی ہیں۔ پس بالضرور وجود صرف کا ظہور پورے طور پر عدم صرف کے آئینہ میں محال ہوگا۔ اور مقرر ہے کہ نزول عروج کے اندازہ سے ہے۔ پس جس کا عروج اللہ تعالیٰ کی عنایت سے وجود صرف تک ثابت ہو۔ ناچار اس کا نزول عدم صرف میں ہوگا۔ جو اس کے مقابل ہے۔ لیکن عروج کے وقت دامن عارف کا ہتھلاک ہے۔ جس کو جبل لازم ہے۔ اور نزول کے وقت صحو سے متحقق ہے جو علم و معرفت کا مقام ہے اس وقت اس کے صحو کو اس تجلی ذاتی سے جو غلطیت کی آمیزش سے منزہ اور ذاتیہ شیون و اعتبارات کے ملاحظہ سے مبرا ہے مشرف کرتے ہیں۔ اور اس کو جتلا دیتے ہیں کہ اس سے پہلے جو تجلی محال ہوئی تھی۔ وہ اسما و صفات شیون اعتبارات کے ظلال میں کسی نفل کے پردہ میں تھی

اگرچہ عارف اس کو ساروشیوں کے ملاحظہ کے بغیر جانتا ہے۔ اور حضرت نبی و صوفی کی تجلّی لٹنا ہے
سبحان اللہ! اس عدم نے جو ہر شے کو نقص کا ماٹ ہے حضرت موجود تعالیٰ کے ظہور تام کے باعث
حسن کے معنی پیدا کئے۔ اور وہ کچھ پایا جو کسی نے نہ پایا۔ اور جو فی نفسہ قبیح تھا حسن عارضی کے
سبب مستحسن ہو گیا نقص آراء انسانی جو بالذات شرارت کی طرف مائل ہے۔ اس عدم کے ساتھ
سب سے زیادہ کامل مناسبت رکھتا ہے۔ اسی واسطے تجلّی خاص میں سب سے فائق ہو گیا۔ اور سب پر
ترقی پا گیا ع

جانتا چاہئے کہ تام المعرفة عارف جب عروج کے مقامات اور نزول کے مراتب کو
مفصل طور پر طے کرنے کے بعد عدم صرف میں نزول فرمایا اور حضرت وجود کی آئینہ داری کریگا
تو اس وقت تمام اسمائی و صفاتی کمالات اس میں ظہور پائیں گے۔ اور مفصل طور پر سب کو ایسے لطائف
کے ساتھ ظاہر کریگا کہ مقام اجمال جن کا متقاضی ہے اور یہ دولت اس کے سوا کسی دوسرے کو میسر
نہیں ہے۔ اور یہ آئینہ داری ایک قیمتی لباس ہے جو اس کے قدر پسیا ہوا ہے۔ اس تفصیل نے
اگرچہ حضرت علم کے غزنیہ میں صورت حاصل کی ہے۔ لیکن وہ آئینہ داری مرتبہ علم میں ہے۔ اور اس
عالم کا آئینہ مرتبہ خارج میں ہے جس نے خارج میں تمام کمالات کو ظاہر کیا ہے۔

سوال۔ مراتب وجود کے کیا معنی ہیں۔ اور عدم کو جلا شے محض ہے کس اعتبار سے
وجود کا آئینہ کہا ہے؟

جواب۔ عدم باعتبار خارج کے لاشعشے محض ہے لیکن اس نے علم میں امتیاز پیدا کیا ہے
بلکہ وجود ذہنی کے ثابت کرنے والوں کے نزدیک اس نے وجود علمی بھی حاصل کیا ہے۔ اور اس
وجود کا آئینہ اس اعتبار سے کہا ہے کہ مرتبہ عدم میں ہر نقص و شرارت جو وجود سے جو اس کے نقیض ہے
ثابت ہو ضرور سلوب ہوگا۔ اور ہر محال جو مرتبہ عدم میں سلوب ہو۔ وہ حضرت وجود میں مثبت ہوگا
پس ناچار عدم کمالات وجودی کے ظہور کا سبب ہوا۔ اور آئینہ ہونے کے یہی معنی ہیں اس کے
سوا اور معنی کچھ نہیں۔ فَاقْتَضِمُ فَإِنَّهُ دَقِيقٌ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ الْمَلِكُ (پس سمجھ لے کیونکہ یہ
باریک مطلب ہے اور اللہ تعالیٰ الامام کریم والا ہے)۔

انے فرزند ایدہ جو معارف لکھے گئے ہیں امید ہے کہ رحمانی الہامات سے ہونگے جن میں
ہر گوشہ طین و وسوسوں کی آمیزش نہیں ہے۔ اور اس مطلب پر دلیل یہ ہے کہ حبیب فقر ان علوم کے
لکھنے کے دیر سے ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں التجا کی تو دلچسپا کہ گویا لامکہ کرام علیہ السلام

الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ اس مقام کے گرد و نواح سے شیطان کو دفع کرتے ہیں۔ اور اس مکان کے گرد نہیں آتے دیتے۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ اَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ اور چونکہ اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمتوں کا ظاہر کرنا بڑی اعلیٰ درجہ کی شکر گزاری ہے۔ اس لئے اس نعمت عظمیٰ کے ظاہر کرنے کی دلیری کی۔ اُمید ہے کہ یہ بات مُجِابِ خُوبِیْنِی کے لُکَّان سے پاک ہوگی۔ اور خود بخوبی کی گنجائش کیسے ہو سکے جب کہ اللہ تعالیٰ کی عنایت سے اپنا ذاتی نقص و شرارت ہر وقت اپنی آنکھوں کے سامنے ہے۔ اور کمالاتِ ربّیہ تعالیٰ ہی کی طرف منسوب ہیں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ اَوَّلًا وَاٰخِرًا وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ
دَیْمًا وَاَسْرَمْنَا وَعَلٰی اِلٰہِ الْکَرَامِ وَاَصْحَابِہِ الْعِظَامِ عَلَی سَاوِرِیْنِ اَتَّبِعْ الْهُدٰی وَ
النُّزْمَ مُتَابِعًا الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَعَلٰی اِلِہِ الصَّلٰوٰتِ وَالتَّلِیْمٰتِ اَمَّہَا وَاَحْمَلْہَا اَوَّلَ اَحْمِلِہَا
میں اللہ رب العالمین کی حمد ہے اور اس کے رسول اور اس کی آل بزرگوار اور اسحاب عظام پر ہمیشہ صلاۃ
وسلام ہو۔ اور سلام ہو ان سب پر جو ہدایت کے رستہ پر چلے۔ اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

۲۳۵

اس بیان میں اس طائفہ کی محبت دنیا و آخرت کی سعادت کا سراپہ ہے اور احکام شریعت کے بچانے اور باطنی جمعیت کے حاصل کرنے کی توفیق اس محبت کا ثمرہ ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں اے عبد الغفور سمرقندی اور حاجی بیگ فرکتی اور خواجہ محمد اشرف کابل کی طرف صاف فرمایا ہے :-

حد و صلاوت اور دعوات کے بعد دوستانہ حقیقی اور مشائخانی تحقیقی کو معلوم نہ سرفیق
کہ آپ کے مکتوبات شریفہ جو فرط محبت اور کمال اشتیاق سے بھرے ہوئے تھے، ان کے پہنچنے
سے بہت خوشی حاصل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اسی محبت پر ثابت قدم رکھے اس محبت کو دنیا
اور آخرت کی سعادت کا سرمایہ جان کر حق سبحانہ و تعالیٰ سے اس پر ثابت اور قائم رہنے کی دُعا
مانگتے رہا کریں۔ اور احکام شریعیہ کے بجالانے کی توفیق اسی محبت کا نتیجہ ہے۔ اور باطنی جمہیت کا
حاصل ہونا اسی دوستی کا ثمر ہے۔ اگر تمام جہان جتنی غلطیوں اور کدورتوں باطن میں گراویں لیکن اس محبت
کو قائم رکھیں تو کچھ غم نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ امیدوار رہنا چاہئے۔ اور اگر تمام پہاڑوں کے برابر انوارِ احباب

کو باطن میں زیادہ کر دیں لیکن اس محبت سے بال کے برابر بھی دور کر دیں۔ تو سولے ٹرائی کے کچھ ترجماننا چاہئے۔ اور اس کو استدر راج شمار کرنا چاہئے اس سرپرستہ کو مضبوط پکڑ کر اپنے کام میں متوجہ رہیں اور قیمتی عمر کو بیفائدہ کاموں میں ضائع نہ کریں۔

ہمہ اندازہ کن تو این است کہ طفل و خانہ نگین است
ترجمہ ہفتہ صحت مری ہی تجھ سے تو ہے طفل اور خانہ نگین سے

وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ آئِلَتِكُمْ مِمَّنْ تَبْنُونَ وَبَرَكَاتٍ هُنَّ لَكُم مِّنَ الْبَرَكَاتِ أُولَٰئِكَ لَئِيْلَآئِنَّمَا تُكْمِلُوا شِئْرَآءَكُمْ وَالصَّلَآءُ لَمُتَّعَةٌ لَّكُم مَّا تَكْمِلُهَا وَأُورَاسُ لَكُمْ مِمَّنْ تَبْنُونَ وَالصَّلَآءُ لَمُتَّعَةٌ لَّكُم مَّا تَكْمِلُهَا وَأُورَاسُ لَكُمْ مِمَّنْ تَبْنُونَ وَالصَّلَآءُ لَمُتَّعَةٌ لَّكُم مَّا تَكْمِلُهَا وَأُورَاسُ لَكُمْ مِمَّنْ تَبْنُونَ

مکتوب ۳۳۶

بعض اسرار کے بیان میں مخدوم زادہ میاں شیعہ محمد صادق سلمہ اللہ تعالیٰ کی طرف صا و زوایا سے :-

حد و صلوة کے بعد میرے فرزند ارشد کو معلوم ہو کہ تہا سے خط سے جو تم نے احوال کی شرح میں لکھا ہوا تھا، ایسا مفہوم ہوا تھا کہ تم کو ولایت خاصہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مناسبت پیدا ہو گئی ہے۔ اس بات سے خداوند جل جلالہ کا شکر بجالایا کہ بہت مدت سے یہ آرزو تھی کہ یہ ولایت تمہیں حاصل ہو جائے۔ اب امید وہاں ہو کہ اس طرف متوجہ ہوتا ہے کہ تم کو اس ولایت کی طرف جذب کرے۔ اتفاقاً اس جستجو میں تم کو ولایت موسوی علی نبیہا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام میں داخل پایا۔ اور وہاں سے کھینچ کر دائرہ ولایت خاصہ میں داخل کیا۔ اللہ مستعانہ الخیر والبرکات علی ذلک اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے، اور جب تم کو تسویر سے اس ولایت میں لائے ہیں۔ اس لئے میں وہ سے زیادہ ہونے میں کہ تم کو اپنی بغل میں نگاہ رکھ کر پرورش کرتا ہے معلوم نہیں کہ اس نسبت کے ضعف سے تمہیں معلوم ہوا ہوگا۔ اور اب چونکہ یہ نسبت قوی ہو گئی ہے امید ہے کہ تم کو بھی معلوم ہو جاوے گا۔ اور حضرت حق سبحانہ کے انعامات کی نسبت جو پہلے درپے اس عامی کے حق میں پہنچے ہیں، ایک لکھتے :-

من آن خاکم کہ ایر تو باری کند از طیف بر من قطره باری
اگر روید از تن صد زبانه + چون زبوشکر لطفش کے تو انم

ترجمہ ہوں وہ مٹی کا ابرو ہساری کسے نفقت سے مجھ پر قطرہ باری
اگر ہر حال میں میرے زباں ہو تو مجھ ہی شکر نعمت کی عیاں ہو
دوسرے یہ ہے کہ فرزندِ عزیز محمد سعید نے جو اپنے مکتوب میں اپنے احوال کو ظاہر
کیا تھا بہت ٹھیک ہیں۔ اور اس خصوصیت کے ساتھ یاروں میں سے کم کسی کو حاصل ہونے میں
اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بھی ولایت خاصہ سے مشرف فرمائیگا۔ اور فرزندِ محمد مصطفیٰ
بالذات اس وقت کے قابل ہے۔ حضرت قسطنطنیہ تعلقہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے صدقے قوت سے فعل میں آئے ۔

مکتوب ۲۳

سنتِ سنیت علیٰ صاحبِ الصلوٰۃ والسلام و الخیرۃ کی تابعداری پر ترغیب دینے اور طریقہ
علیہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کی مدح میں محمد طالب بیاضی کی طرف
صادر فرمایا ہے :-

بِسْمِ اللَّهِ وَإِنَّا كُفَّةٌ عَلَى جَادَةِ الشَّيْخَةِ الْحَقَّةِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا
الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَالْخَيْرَةِ وَالْإِلَهِ الْكَرِيمِ وَصَحَابِهِ الْعِظَامِ اللَّهُ تَعَالَى هَمَّ كَوَادِبِ كَوْحِ
مُصْطَفَى صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَحَابِهِ وَسَلَّمَ فِي شَرِيعَتِ حَقِّهِ سِرِّهِ رَاسَةً بِرَبِّتِ قَدَمِ رُكْبَتِهِ ۔

میرے ساقمندی بھائی! طریقہ علیہ نقشبندیہ قدس سرہم کے بزرگواروں نے سنتِ سنیت کو لازم
پکڑا ہے اور عزیمت پر عمل اختیار کیا ہے۔ مگر اس التزام اور اختیار کے ساتھ ان کو احوال و مواجیب
مشرف کریں تو ان کو نعمتِ عظیم جانتے ہیں۔ اور اگر احوال و مواجیب ان کو بخشیں۔ مگر اس التزام
اور اختیار میں متور معلوم کریں تو ان احوال کو پسند نہیں کرتے۔ اور ان مواجیب کو نہیں چاہتے۔
اور اس فتور میں اپنی سراسر خرابی جانتے ہیں۔ کیونکہ برہمنوں اور ہندو جوگیوں اور یونانی فیلسفوں
کو علمِ وحید کی بہت قسم کی تجلیات صوری اور کاشفات مثالی ہوئی ہیں۔ لیکن سولے خرابی
اور سوائی کے ان سے کچھ نتیجہ حاصل نہ ہوا۔ اور سوائے بعد و حرمان کے ان کے ہاتھ کچھ نہ آیا
اے بھائی! جب آپ نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے ان بزرگواروں کی
ارادت کے سلک میں داخل کیا ہے تو چاہئے کہ ان کی متابعت کو لازم پکڑیں اور سرسوان کی نصیحت
نہ کریں۔ تاکہ ان کے کمالات سے فائدہ مند اور برخوردار ہوں۔ اول اپنے عقائد کو اہل سنت و جماعت

لَتَرْكُمُ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا كُنْتُمْ تَكُونُونَ ۖ

دوسرے فرض و سنت واجب منسوب جلال و حرام و مکروہ و مشتبہ کا علم جو فقہ میں مذکور ہے حاصل کریں اور اس علم کے موافق عمل درست کریں ۖ

تیسرے درجے پر علوم صوفیہ کی نوبت پہنچتی ہے۔ جب تک کہ دلو پر درست عمل کر لیں عالم قدس میں اثر نا محال ہے۔ اور اگر ان دو کاموں کے حاصل ہونے کے بغیر احوال و مواجیہ تیسرے ہوں تو ان میں اپنی سراسر خرابی جانتی چاہئے۔ اور ایسے احوال و مواجیہ سے پناہ مانگنی چاہئے۔

ع کایاں است بخیراں ہمہ کیسیج

اصل مطلب یہی باقی ہے کیسیج +

مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ رَسُولٌ كَمَا كُنْتُمْ تَكُونُونَ ۖ

برادر میاں شیخ داؤد دہلوی آئے ہوئے ہیں۔ ان کی صحبت کو غنیمت جانیں اور نصیحت اور دلالت کریں بجالائیں۔ کیونکہ وہ ان بزرگواروں کے مریدوں کی صحبت میں بہت مدت رہے ہیں۔ اور ان کا راہ و روش معلوم کیا ہے۔ اُس جگہ کے اُن یاروں کو جو میر نعمان کے فریبے اس طریقہ علیہ میں داخل ہوئے ہیں۔ چاہئے کہ شتار الیہ (شیخ داؤد) کی صحبت کو غنیمت جانیں۔ اور حلقہ میں ایک ہی جگہ بیٹھیں۔ اور ایک دوسرے میں فانی ہوں تاکہ جمعیت حاصل ہو۔

اور عاملہ ترقی پاسے۔ اور مکتوب کا مطالعہ کیا کریں کہ بہت فائدہ مند ہے ۶

دادیم تراز گنج مفقود نشان

ترجمہ ۶ کہ تجھے گنج مفقود بتلا دیا ہے

وَاللَّامَةُ عَلَى الْمُنِ ابْنِ الْهَدْيِ وَالنَّزَمُ مُتَابَعَةُ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ
الضَّلَاوَاتُ وَالنَّسَائِمَاتُ أَتَمَّهَا وَأَحْكَمَهَا أَوْسَلَامًا هُوَ اس شخص پر جو ہدایت کی راہ پر چلا۔ اور
حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا ۖ

مکتوب ۲۳۸

اس بیان میں کہ بھائیوں یعنی دوستوں کے زیادہ ہونے میں بہت سی امیدیں ہیں اور اس امر کی تنبیہ میں کہ ایسا نہ ہو کہ مریدوں کے احوال و معارف پیروں کے توقع اور عجب کا موجب ہو جائیں اور اس بیان میں کہ مریدوں کے احوال جیسا کہ باعث ہو چاہئے

تاکہ ترقیات پر ترغیب کریں۔ میں نجان کی طرف صا و کیلے ہے:-

اَسْتَغْنِيَنَّ رَبِّيَ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَى اٰلِهِ
الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ أَجْمَعِينَ اللّٰهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ کی حمد ہے اور سید المرسلین اور ان کی آل
پاک طاهر پر صلوٰۃ و سلام ہو ۞

آپ کا مکتوب شریف جو خواجہ رحمی کے خدمتگار کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچ کر نہایت
ہی خوشی کا باعث ہوا۔ اور چونکہ آپ کے مریدوں کے احوال مفصل طور پر درج تھے۔ اس لئے
خوشی پر خوشی حاصل ہوئی۔ کیونکہ بھائیوں کے زیادہ ہونے میں اَلْكَثْرُ الْاِحْوَاكُمُ فِي الدِّينِ
اپنے دینی بھائیوں کو زیادہ بناؤ کے موجب بہت بہت اُمیدیں ہیں۔ اور آیت کَرِهُوا مَنَافِقًا
عَصَمْتُكَ بِاَكْثِيَّتِكَ (تیرے بازو کو تیرے بھائی سے قوی کرینگے) بھی اسی مضمون کی مؤید ہے۔
لیکن چاہئے کہ اپنے احوال و اعمال منظور نظر ہوں اور اپنی حرکت و سکون ملحوظ ہو۔ ایسا نہ ہو کہ مریدوں
کی ترقیاں پیروں کے توقف کا باعث ہو جائیں۔ اور ستر شدوں اور مریدوں کی گرجوشی مرشدوں
کے گھر میں سردی ڈالے۔ اس امر سے بہت ڈرتے رہنا چاہئے۔ اور مریدوں کے احوال مقامات
کو شیردہر کی طرح جاننا چاہئے۔ اور ان پر فخر و مباحات نہ کرنا چاہئے۔ تاکہ ایسا نہ ہو کہ اس وجہ سے
عَجَبِ عَرُود کا دروازہ کھل جائے۔ بلکہ چاہئے کہ اَلْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِّنَ الْاِيْمَانِ احیا ایمان کی جزو
ہے کے موافق مریدوں کی ترقیاں شرمندگی و خجالت کا باعث ہوں۔ اور طالبوں کی گرمی عبرت
و غیرت کا موجب ہو۔ اور چاہئے کہ اپنے اعمال کو قاصر اور اپنی نیت کو کوتاہ سمجھیں۔ اور اَلْقَالَ
کی زبان ہل من مَن زید سے ترک لیں۔ اگرچہ آپ کے پندیدہ اطوار سے اُمید ہے کہ آپ اس
طرح معاملہ کرینگے لیکن نبی دشمنوں یعنی نفسِ امارہ اور شیطانِ بعین کا ملاحظہ کر کے تاکید کے طور پر رہانہ
کیا گیا ہے۔ تاکہ ایسا نہ ہو کہ طالبوں کی توجہ کی سرگرمی میں سردی پڑ جائے۔ کیونکہ مقصود ان دونوں
حالتوں کا جمع کرنا ہے۔ صرف ایک ہی کے فکر میں لگا رہنا مقصود ہے ۞

خواجہ رحمی حوسید احمد کو آپ کی خدمت میں حاضر رہنا چاہئے۔ اور آپ ان کے حال پر
پورے طور سے توجہ فرماتے رہیں۔ میں و عبد اللطیف نے بھی اگر توجہ کی توفیق پائی ہو۔ تو اس کی
بھی مدد کریں۔ تاکہ انتقامت حاصل کر لے ۞

آپ نے لکھا تھا کہ بعض طالب طریقہ قادریہ کی التماس کرتے ہیں۔ چاہئے کہ طریقہ نقشبندیہ
کے سوا اور کوئی طریقہ کسی کو نہ سکھائیں۔ تاکہ وہ طریقہ باہم مل جائیں۔ ہاں اگر کلاہ و شجر و طلب کریں

اور استخارہ کی اجازت دیویں۔ تو مریدنا لیویں +

وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ سَائِرِ أَصْحَابِكُمْ وَأَحِبَّائِكُمْ وَعَلَىٰ سَائِرِينَ أَنْتُمْ أَهْلُ الدِّعَى
وَالْتَزَمْتُمْ تَابِعَةَ الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِلَهِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ آمَنَّا وَأَكْمَلْنَا - آپ پر او
آپ کے تمام دوستوں پر سلام ہو۔ اور نیز ان تمام پر جو ہدایت کے راستہ پر چلے۔ اور حضرت
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا +

مکتوب ۳۹

ملا احمد برکی کی طرف اُس کے اس خط کے جواب میں جو اُس نے لکھا تھا اور اس میں
چند سوال استفسار کئے تھے۔ لکھا ہے:-

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِلَىٰ أَصْحَابِهِ
الطَّاهِرِينَ أَتَجِدُكَ رُبَّ الْعَالَمِينَ كَمَا جِئْتَنِي أَوْ رَسِيدَ الرُّسُلِينَ أَوْ زَانِ كِيَانِ أَصْحَابِ پَاك
پر صلوٰۃ و سلام ہو +

آپ کا مکتوب گرامی جو از سبب شفقت و مہربانی کے ارسال کیا تھا۔ اس کے مضمون
کو مطالعہ کر کے بڑی خوشی حاصل ہوئی۔ آپ نے لکھا تھا کہ احوال کا عرض کرنا احوال کے اندازہ پر ہو
میرے مخدوم! احوال کے حاصل ہونے سے مقصود یہ ہے کہ تحویل احوال یعنی احوال
کے پھرنے ٹپنے کے ساتھ گرفتاری اور تعلق حاصل ہو جائے۔ جب یہ گرفتاری حاصل ہو۔ تو پھر اگر
احوال حاصل ہوں یا نہ ہوں کچھ پروا نہیں +

آپ نے لکھا تھا کہ حضور میں مذکور ہوا تھا کہ آپ کے حق میں ہم نے بہت تحمیل و تہمیل کی اور
میرے مخدوم! واقعی اسی طرح ہے۔ لیکن ثمرات کا زندگی میں اور مرنے کے بعد مثلاً
زمانوں کے گزرنے پر موقوف ہے۔ الْبَشَرُ وَالْأَنْجَلُ يَهُمُّ دُخُوشٌ هُوَ اور جلدی نہ کر +

مذکورہ بالا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مقولہ کی نسبت آپ نے لکھا تھا۔ چونکہ مولانا مذکورہ حاضر نے
تھے تاکہ ان کی مراد سمجھی جائے اس لئے اس مقولہ سے معترض نہ ہوا۔ لیکن خیر ہے کسی طرح کا فکر
دل میں لائیں۔ اور بے ادبی کی نسبت جو آپ نے لکھا تھا، سو دوستوں کی خطائیں معاف ہیں
دل میں کچھ فکر اندیشہ نہ کریں +

آپ نے اپنے احوال کی نسبت تقیث کی تھی۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و اس کا احسان ہے کہ

آپ مقبولوں میں سے ہیں۔ قَبِلَ مَنْ قَبِلَ بِإِعْلَانِهِ دَجْوَقُولِ كَيْفَا يَدْعُوهُ بِإِعْلَانِهِ قَبُولِ كَيْفَا يَدْعُوهُ
آپ نے لکھا تھا کہ داؤ شیخ نے آئے تھے تاکہ ذکر کی تلقین حاصل کریں انھیں

میرے مخدوم استخارہ ہرام میں مسنون مبارک ہے لیکن ہنوز یہ نہیں ہے ممکن ہے
کہ استخارہ کے بعد خواب یا واقعہ یا بیداری میں ایسا اظہار ہو۔ جو اس کام کے کرنے یا نہ کرنے پر دلالت
کرے۔ بلکہ استخارہ کے بعد دل کی طرف رجوع کرنی چاہئے۔ اگر اس کام کی طرف پہلے سے زیادہ
توجہ ہے تو اس کام کے کرنے پر دلالت لکھتا ہے۔ اور اگر توجہ اسی قدر ہے جس قدر کہ پہلے تھی اور
کچھ کم نہیں ہوئی۔ تب بھی منع نہیں ہے۔ اس صورت میں استخارہ کو دوبارہ سہ بارہ کرے۔ تاکہ توجہ
کی زیادتی مفہوم ہو جائے۔ استخارہ کے تکرار کی نہایت سات مرتبہ تک ہے۔ اور اگر استخارہ کے
ادا کرنے کے بعد پہلی توجہ میں نقصان مفہوم ہو۔ تو منع پر دلالت ہے۔ اس صورت میں بھی اگر استخارہ
کو مکرر کرے تو گنجائش ہے۔ بلکہ ہر تقدیر پر استخارہ کو مکرر کرنا بہت بہتر اور مناسب ہے۔ اور اس
امر کے کرنے یا نہ کرنے میں احتیاط ہے۔

مسالہ مبدوء معاد کی اس عبارت کے معنی جو اس جسد کے بیان میں لکھی گئی ہے۔ جو
روح سے ملکتب ہے آپ نے پوچھی تھی۔

میرے مخدوم! روح کا ایسے افعال کا اختیار کرنا اور کر گذرنا جو اجسام کے افعال کے مناسب
ہیں۔ جیسے کہ دشمنوں کا ہلاک کرنا اور دوستوں کی مدد کرنا وغیرہ اسی قسم سے ہے۔
ظالموں کے فتنے سے آپ نے اس طلب کیا تھا۔ حق تعالیٰ نے آپ کو اور آپ کے
اہلبیت کو بلکہ آپ کی جگہ کو ان ظالموں کی شرارت سے محفوظ رکھا ہے۔ خاطر جمع ہو کہ حق تعالیٰ
کی پاک جناب کی طرف متوجہ رہیں۔ اور امید ہے کہ اس حفظ کو موقت نہ کریں گے۔ اِنَّا رَبُّكَ
وَاسِعٌ الْمُغْفِرُ اَتِيْرَابِ بَرِيْ خَشْيَتِ وَالْاِهْ بِلِيْكَنْ اُسْ جَلْهْ كَيْ سَهْنِ وَالْوَلُوْ كُوْنِيْصِيْصَتِ
کریں کہ مسلمانوں کی بہتری اور خیر خواہی کی وضع کو نہ بدلیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ
مَا يُبْقُوْهُ حَتّٰى يُعَذِّبُوْا مَا يَا لِقَسِيْصَتِ اللّٰهُ تَعَالٰى كَسِيْ قَوْمِ كِيْ حَالَتِ نِيْصِ بَدَتْ اَجَبْ تَكْمَلْ اِنْبِيْ
حالت کو خود نہ بدلائیں۔

مکتوبہ

اس رستہ کی بے نہایتی اور کلمہ طیبہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ

شیخ یوسف برکی کی طرف صادر فرمایا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰۤهُ اللّٰهُ لِيَّ حَمْدٍ هِيَ اَوْرَاسُ كِبَرٍ مَّرِيدٍ

بندوں پر سلام ہو +

وہ رسالہ چوہاپ کے خیریت کے انجام والے احوال پر شامل تھا، پہنچا اور اس کا مطالعہ

خوشی کا باعث ہوا ع

و عشق چنیں بواجب سیما باشد

ترجمہ ۴ عشق میں ایسی بہت ہوتی ہیں باتیں بواجب

لیکن چاہئے کہ احوال سے گذر کر محول احوال یعنی احوال کے پٹا بنوانے تک پہنچنا چاہئے کہ وہاں
سراسر جہالت و نادانی ہے۔ بعد ازاں اگر معرفت سے مشرف فرمائیں تو نئے دولت و سعادت -
غرض جو کچھ دید و دانش میں آنے نفی کے قابل ہے۔ خواہ کثرت میں حدت کا مشاہدہ ہی ہو کیونکہ
اس حدت کی کثرت میں گنجائش نہیں ہے۔ جو کچھ دکھائی دیتا ہے اس حدت کا شیع و مثال ہے
نہ بذات خود وحدت۔ پس اس وقت آپ کے حال کے مناسب کا طریبہ لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کا ذکر
اور تکرار ہے۔ اس حد تک کہ دید و دانش میں کچھ نہ چھوٹے اور حیرت و جہالت میں ٹلے۔ احوال
کو فنا تک پہنچا ہے۔ جب تک جہل و حیرت میں نہ پہنچیں، فنا نصیب نہیں ہوتی۔ جس کو آفتاب
جانے ہیں۔ اس فنا کو عدم سے تعبیر کرتے ہیں۔ نہ فنا ہے۔ اور جب جہل تک پہنچنے کے بعد
فنا حاصل ہوگی۔ تب پہلا قدم اس راہ میں لگایا ہوگا۔ وصل کہاں اور اتصال کس کے لئے ہے۔

كَفَى الْوُصُولُ إِلَى مُعَادٍ وَ دَوْهَا

قُلُّ الْجِبَالِ رَدُّ وَ هُنَّ خَيُوفٌ

ترجمہ ٹلے جاؤں کس طرح میں یا ر تک راہ میں ہیں پُر خطر کوہ اور غار

آپ کے احوال درست ہیں لیکن ان سے گذرنا لازم ہے +

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ اَهْدٰى سَبِيْلٍ وَ اَلْتَزَمَ مُتَابِعَةَ الْمُصْطَفٰى عَلٰی عِبَادِهِ وَ عَلٰی اِلٰهِ

مِنَ الصَّلَاةِ وَ التَّيْلِيْمَاتِ اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کے راہ پر چلا اور حضرت مصطفیٰ

۲ اللہ علیہ آوہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا +

یہ ہے کہ آپ شریعت پر تنقید اختیار کریں اور اپنے احوال کو علوم

کریں۔ اگر عیاذ باللہ کسی قول و فعل میں شریعت کا خلاف پیدا ہو

تو اس میں اپنی خرابی سمجھنی چاہئے۔ استغماست لوں کا یہی طریق ہے۔ والسلام ۛ

مکتوب ۲۴۱

بعض یاروں کی ترقی کے بیان میں مولانا محمد صالح کی طرف لکھا ہے:-

میرے سعادتمند بھائی کو حمد و صلوة کے بعد معلوم ہو کہ ان حدود کے احوال حمد کے لائق ہیں اور اس جگہ کے سبب خوش و خرم ہیں۔ بالخصوص مولانا محمد صدیق ان دنوں میں اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ولایت خاصہ کے ساتھ شرف ہوئے۔ اور اسم جنئی سے اسم کلی کے ساتھ ملحق ہوئے۔ باوجود اس کے نظروں کی جانب رکھتے ہیں۔ وہاں سے نصیب وافر حاصل کر کے شاید رجوع کی طرف میلان کریں۔ واللہ یغنی عنہ۔ پھر محتجہ من یشاکو اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت سے خاص کرتا ہے۔ کبھی کبھی اپنے اور ان دوستوں کے احوال جو طریقہ میں بدل ہوئے ہیں اور ہوتے ہیں۔ مکھتر رہا کریں۔ اور چند روز اسی جگہ استغماست اختیار کریں۔ والسلام ۛ

مکتوب ۲۴۲

بعض سوالوں کے جواب میں ملا بدیع الدین کی طرف لکھا ہے:-

حمد و صلوة کے بعد میرے عزیز بھائی کو معلوم ہو کہ درویش کمال نے آپ کا مکتوب شریف پہنچایا۔ بڑی خوشی کا موجب ہوا۔ آپ نے اپنے اعمال کو قاصد اور نیتوں کو کوتاہ سمجھنے کے بارہ میں لکھا ہوا تھا۔ واضح ہوا۔ حق تعالیٰ سے انتجا ہے کہ اس دیک کو زیادہ کرے۔ اور اس الہام کو کامل کرے۔ کیونکہ اس آہ میں یہ دونوں دولتیں اصل مقصود ہیں ۛ

آپ نے لکھا اور دریافت کیا تھا کہ اسم ذات کا شغل کہاں تک ہے۔ اور اس مبارک کی مداومت سے کس قدر پرسے دور ہوتے ہیں۔ اور نفی و اثبات کی نہایت کہاں تک ہے۔ اور اس فکر منبر کے کیا وسعت حاصل ہوتی ہے۔ اور کس قدر حجاب دور ہوتے ہیں ۛ

جانتا چاہئے کہ ذکر سے مراد غفلت کا دور کرنا ہے۔ اور چونکہ ظاہر کو غفلت سے چارہ نہیں ہے۔ خواہ ابتداء میں ہو خواہ انتہا میں۔ اس لئے ظاہر بڑی وقت ذکر کا محتاج ہے ۛ

اصل کلام یہ کہ بعض اوقات ذکر اسم ذات نفع دیتا ہے اور بعض اوقات ذکر نفی و اثبات مناسب ہوتا ہے۔ باقی رہا معادل باطن کا۔ وہاں بھی جب تک باطل غفلت دور نہ ہو جائے تب تک

ذکر کرنے سے چارہ نہیں ہے۔ مثالیں قس ہے کہ ابتدائیں یہ دونوں ذکر متعین ہیں اور توسط و انتہا میں یہ دونوں ذکر متعین نہیں ہیں۔ اگر قرآن مجید کی تلاوت اور نماز کے ادا کرنے سے غفلت دور ہو جا تو ہو سکتا ہے۔ لیکن قرآن مجید کی تلاوت متوسط کے حال کے مناسب ہے۔ اور نماز تو اخل کا ادا کرنا منتہی کے حال کے مناسب ہے *

جاننا چاہئے کہ حضرت ذات کا وہ حضور جو اسما و صفات کے ملاحظہ سے ہو۔ اگرچہ دالمی ہو۔ اصدریت مجرورہ کی طرف توجہ کرنے والوں کے نزدیک غفلت میں داخل ہے۔ اس غفلت کو بھی دور کرنا چاہئے۔ اور وراہ الورا کی طرف جاننا چاہئے۔

فراق و دست اگر اندک است اندک نیت در دین دیدہ اگر نیم دوست بسیار است
ترجمہ ۵ فراق یا رتھوڑا بھی بہت ہے حق میں عاشق کے
بہت آنا نظر ہے بال آدھے کے برابر بھی *

اپنے اُن اوقات کی نسبت جو ظاہر ہوتے ہیں لکھا تھا۔ اس سے پہلے بھی جواب ہیں
یہی لکھا تھا کہ یہ بشارت ہیں ابھی ان کے ظہور کا وقت نہیں آیا۔ منتظر رہیں اور کام کرتے جائیں۔
كَيْفَ الْوُضُوْلُ اِلَى سَعَادٍ وَ دَوْخَا
قُلُّ الْحَبَالِ وَ دَوْخُنْ خَيْوْفُ

ترجمہ ۵ ٹائے جاؤں کس طرح میں یا رتھوڑا راہ میں ہیں پُر خطہ کوہ اور غار و اسلام

مکتوب ۴۲۳

طریقہ علیہ نقشبندیہ کی ترغیب میں مُلّا ایوب مختب کی طرف صلا و فرمایا ہے :-
حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد میرے مغز بھائی کو معلوم ہو کہ کئی دفع آپ نے
اپنے متعدد خطوں میں نصحائح طلب فرمائی تھیں لیکن یہ حقیر اپنی خرابیوں پر نظر کر کے اس سوال کے
قبول کرنے میں جرأت نہیں کرتا تھا۔ لیکن جب بار بار یہی طلب آپ کی طرف سے ظہور میں آئی۔
اس لئے چند ٹوٹے پھوٹے فقرے لکھے جاتے ہیں۔ ان کو نحو سے نہیں۔ اور جان لیں کہ جو کچھ طلب
کے لئے ضروری ہے اور اس کے ساتھ مکلف ہے وہ اوامر کا بجالانا اور نواہی سے ہٹ جانا
ہے۔ آیت کریمہ مَا اَشْكُمُ الرَّسُوْلُ فَنُخْذُوْهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوْا۔ جو کچھ رسول
تمہارے پاس لایا اس کو پکڑ لو اور جس سے اس نے تمہیں منع کیا ہے اس سے ہٹ جاؤ۔ اس مطلب سے

شاید ہے۔ اور جب طالب اخلاص سے مامور ہے اَلَا لِلّٰہِ الذِّیْنَ اَخْلَاصُ دُخْرٍ وَ دِیْنُ قُلُوصِ
 اشد ہی کے لئے ہے) اور وہ بغیر فنا کے حاصل نہیں ہوتا۔ اور محبت ذاتیہ کے سوا متصور نہیں
 اس لئے طریق صوفیہ کا سلوک بھی جس سے فنا اور محبت ذاتیہ حاصل ہوتی ہے، ضروری ہے۔
 تاکہ اخلاص کی حقیقت ماخذ آئے۔ اور چونکہ صوفیہ کے طریقے کمال تکمیل کے مرتبوں میں اصلۃً متفاد
 ہیں۔ اس لئے ایسے طریق کا اختیار کرنا جس میں سنت سننہ کی متابعت زیادہ لازم اور احکام شریعہ
 کے بجالانے کے زیادہ موافق ہو۔ بہت ہی بہتر اور مناسب ہے۔ اور وہ طریقہ مشائخ نقشبندیہ
 قدس سرہم کا طریق ہے۔ کیونکہ ان بزرگواروں نے اس طریق میں سنت کو لازم پکڑا ہے۔ اور
 بدعت سے اجتناب فرمایا ہے۔ جہاں تک ہو سکے خصوصیت پر عمل کرنا پسند نہیں کرتے۔ اگرچہ
 بظاہر اس کا نفع باطن میں معلوم کریں۔ اور غریمت پر عمل کرنا نہیں چھوڑتے اگرچہ بظاہر اس کو باطن میں
 مضر جانیں۔ انہوں نے احوال و واجہ کو احکام شریعہ کے تابع کیا ہے۔ اور ذوق و معارف و علوم
 و دینیہ کے خادم جانتے ہیں۔ احکام شریعہ کے قیمتی موتیوں کو پتھروں کی طرح و جدو حال کے جوڑ و مونہ کے
 بدلے ماخذ سے نہیں دیتے۔ اور صوفیہ کی بریفائدہ باتوں پر مغرور و مفتون نہیں ہوتے۔ نص کو چھوڑ
 کر فص کی طرف خواہش نہیں کرتے۔ اور فتوحات مدنیہ کو چھوڑ کر فتوحات مکیہ کی طرف التفات نہیں
 کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کا حال دائمی اور ان کا وقت استمراری ہے۔ اسوے اللہ کے نقش
 ان کے باطن سے اس طرح نچو ہو جاتے ہیں کہ اگر اسوے کے حاضر کرنے میں ہزار سال تک وقف
 کریں تو بھی بکسر نہ ہو۔ اور وہ تجلی ذاتی جو دوسروں کے لئے برق کی طرح ہے ان بزرگواروں کے
 لئے دائمی ہے۔ اور وہ حضور جس کے پیچھے غیبت ہو ان غزیروں کے نزدیک اعتبار سے ساقط ہے
 رِجَالٌ لَا تُلَیْهِمْ مَّتَاعٌ وَلَا یُتَبَّعُ عَنْ ذِکْرِ اللّٰہِ اُوہ ایسے بہادر ہیں کہ تجارت اور خرید و فروخت
 اُن کو ذکر سے غافل نہیں کرتی، ان کے حال کا بیان ہے :-

اس کے علاوہ ان کا طریق سب طریقوں سے اقرب اور البتہ موصول ہے۔ اور دوسروں کی
 نہایت ان کی ہدایت میں درج ہے۔ اور ان کی نسبت جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب
 ہے۔ تمام مشائخ کی نسبتوں سے بڑھ کر ہے۔ لیکن ہر کسی کا فہم ان بزرگواروں کے مذاق تک
 نہیں پہنچتا۔ بلکہ ممکن ہے کہ اس طریقہ علیہ کے کم بہت لوگ بھی ان کے بعض کمالات سے انکار
 کریں ۔

فاصرے گر کند ایل نقدر اطعن قصو حاش فند کہ برارم زباں ایں گلدا

گر کوئی قاصر گناہ طعن ان کے حال پر توبہ گزباں پرلاؤں میں اس کا گلا
شاعر عرب فرماتا ہے شعر

أَوَلَيْكَ إِيَّايَ تَجَنَّبُنِي مِثْلَهُمْ إِذَا جَمَعْتُنَا بِاجْتِرَابِ الْجَمْعِ

ترجمہ

ایسے ایسے باپ دادا ہیں طارے لے جبر
کر بیاں مجلس میں تو بھی باپ دادوں کی صفت

حضرت خواجہ احقر اقدس سرہ نے فرمایا ہے کہ اس سلسلہ علیہ کے مشائخ قدس سرہم
ہر ترازق اور تقاص افریب کرنے والا اور رقص کرنے والے کے ساتھ نسبت نہیں رکھتے۔ ان
کا کارخانہ بلند ہے۔

حیف باشد شمع او اندر جہاں بچھو را ز عشق باید در نہاں
لیک گفتم وصف اوتارہ بر بند پیش از ان کہ فوت حسرت آن خورد
ترجمہ ہو نہیں سکتا بیاں اس کا حیل مثل باز عشق چاہئے یہ نہاں
لیک کردی وصف پیش لے تانہ حسرت کھائیں اس کے فوسے

اگر ان بزرگواروں کے خصائص و کمالات میں فقروں کے دفتر کھجے جائیں۔ تو دریائے بے نہایت
قطرہ کی طرح ہیں ج
داویم تر از گنج مقصود نشان
ترجمہ ۴ تجھے گنج مقصود بتلا دیا ہے

وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَتَيْعِ الْهُدَى وَالنَّزَمِ مُتَابَعَةِ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ
مِنَ الصَّلَوَاتِ أَفْضَلُهَا وَمِنَ النَّسَبَاتِ أَكْمَلُهَا أَوْ سَلَامٌ هُوَ اس شخص پر جو ہدایت کے راستہ
پر چلا۔ اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا *

مکتوب ۲۴

محمد صہالہ کو لابی کی طرف اس کے اس خط کے جواب میں جو اس نے اپنی خرابی کے
بیان میں لکھا تھا، لکھا ہے :-

میرے سعادتمند بھائی خواجہ محمد صالح کا مکتوب شریف پہنچا جو اپنے اپنے احوال کی
خرابی کی نسبت لکھا ہوا تھا، اُمید ہے کہ اس سے بھی زیادہ خراب ہوگا۔ اور اس خرابی کی نہایت
اس مکتوب میں جو انہی دونوں میں میرے فرزند ارشد کے نام لکھا ہے۔ درج ہو چکی ہے۔ وہاں ہے

معلوم کیں۔ اگر آپ جانتے ہیں کہ آپ کے دماغ چند روز رہنا یا روں کی جمعیت کا باعث ہے تو بہتر ہے کہ چند روز دماغ ٹھہریں۔ یہ فقیر بھی محقر یہ حضرت مہدی کے سفر کا ارادہ رکھتا ہے۔ اکثر اشخاص اور توجہ اس سفر کا باعث ہیں۔ اور یہ مقام میرے فرزند ارشد کو عنایت فرمایا ہے اور ان کی ولایت میں خل کیا ہے فقیر اس جگہ سانوں کی طرح ان کی ولایت میں بیٹھا ہے۔ وہ یا جو طریقہ علیہ میں خل مجھے ہیں خاصکر میرے سید مرقدی و مولانا شکر اللہ اور میرے سید نظام بہت بہت دعاؤں سے مخصوص ہیں۔ فرزند خواجه محمد صادق اور سید بھائی آپ کو اور تمام ہاروں کو سلام دعا پہنچاتے ہیں۔

مکتوب ۲۲۵

ملا محمد صالح کی طرف بعض تنفسوں کے جواب میں لکھا ہے:-

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد واضح ہو کہ مکتوب شریف جو قاصد کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا اور بری خوشی کا باعث ہوا۔
آپ نے لکھا تھا کہ ذکر نفی و اثبات کیسے حد تک پہنچایا ہے لیکن سہیلی نہیں ہو سکتی۔ اور غیبت بھی کبھی کبھی ظاہر ہوتی ہے۔ میرے محبت آثار ذکر کرنے میں ظاہر کوئی نہ کوئی شرط مفقود ہے جس کے باعث اس حد پر کوئی نتیجہ مترتب نہیں ہوا۔ روبرو انشاء اللہ دریافت کرینگے۔

دوسرے آپ نے اس قول کے معنی دریافت کئے تھے اور لکھا تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کام کو تمام کر کے فرمایا کہ ذِکْرُ اللِّسَانِ لِقَلْبَةٍ وَذِکْرُ الْقَلْبِ سَوَیَّةٌ وَذِکْرُ الْوُجُوهِ شَرُّ ذِکْرِ السِّتْرِ کُفْرٌ زَبَانٌ ذِکْرٌ لِّکُلِّ اس او قلب کا ذکر سوسہ اور روح کا ذکر شرک اور سر کا ذکر کفر ہے۔ کیونکہ جب ذکر، ذکر و مذکور کی خبر دینے والا ہے خواہ کوئی ذکر ہو۔ اور اصل مقصود مذکور میں ذکر و ذکر کا قافہ ہوتا ہے اس لئے ذکر کو تعلقہ دو سوسہ و شرک و کفر فرمایا ہے

بہر چہ زبونت انانی چہ کفر آں حرف چایاں
بہر چہ زبونت انانی چہ کفر آں حرف چایاں
ترجمہ
جدا جویاں سے کفر ہے وہ کیساں کفر و ایماں ہے
مجھے گمراہ جو کہو دے برابر زشت و زیبا ہے

لیکن ذکر کے لئے ان ماحول کا عارض ہونا فساد بقائے حال ہونے سے پہلے جاننا چاہئے۔ کیونکہ بقا کے حال ہونے کے بعد ذکر کا وجود اور ذکر کا ثبوت اس سے مذہم نہیں ہے۔ اگر اس میں کچھ پوشیدگی

سہی ہو۔ تو حضور میں دریافت فرمایا کہ کیا تم تحریر کی جملہ کتاب ہے۔ پس اس قول کو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کیے تاخاملاً کام کے نام ہونے کے بعد اچھا نہیں ہے۔
 دوسرا مقدمہ ماریہ تھا کہ تپکے بھگوان کا بیٹا ابوسعید ابوسیدہ ابو علی سینا سے منقشہ پر دلیل طلب کی تھی اور اس نے جواب میں لکھا تھا کہ کفر حقیقی میں آیا اور اسلام مجازی سے منسلک جا۔ اور شیخ ابوسعید نے عین القضاۃ کی طرف لکھا کہ اگر میں لاکھ برس تک عبادت کرتا تو مجھے وہ فائدہ حاصل نہ ہوتا جو مجھے ابو علی سینا کے اس کلمہ سے حاصل ہوا۔ عین القضاۃ نے لکھا کہ اگر آپ سمجھتے تو ایسا پیارہ کی طرح مطلقاً ملام کیوں ہوتے۔

جاننا چاہیے کہ کفر حقیقی دوئی کے باطل دور ہو جانے اور کثرت کے کلی طور پر چھپ جانے سے مراد ہے جو کفر کا مقام ہے۔ اور اس کفر حقیقی کے اوپر اسلام حقیقی کا مقام ہے جو بقا کا عمل ہے کفر حقیقی کو اسلام حقیقی سے نسبت دینی سراسر نقص و عیب ہے۔ یہ ابن سینا کی کوتاہ نظری ہے کہ اس نے اسلام حقیقی کی طرف دلالت نہیں کی ہے۔ اور حقیقت میں اس کو کفر حقیقی سے بھی کچھ نفیس نہیں ہوا۔ اس نے صرف از سنی علم و تفکیک کے کہد یا اور نگہ دیا ہے۔ بلکہ اس کو تو اسلام مجازی بھی خطہ وافر حاصل نہ ہوا۔ اور فلسفی کی بیوقوفی میں عمر بسر کر دی۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ اس کی تکفیر کرتے ہیں۔ اور واقعی اس کے فلسفی اصول، اصول اسلام کے منافی و مخالف ہیں۔ نیز شیخ ابوسعید، عین القضاۃ سے بہت مقدم ہے وہ اس کی طرف کیا لکھے۔ اگر کچھ شبہ باقی رہا ہو تو حضور میں مکروراً دریافت فرمایا کہ اسلام

کتاب ۲۶۶

اس مقام کے حامل ہونے کے بیان میں جو کمال تکمیل کے مرتبوں میں متوقع اور مترصد ہے اور اس بے توفیقی کی وجہ کے بیان میں جو بعض اوقات طاری ہو جاتی ہے میر محمد نعمانی کی طرف صادر فرمایا ہے:-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ يَا اَبَا الْقَاسِمِ مُحَمَّدٍ
 اَجْمَعِينَ اَللّٰهُمَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْلِ وَمِنْ ظُلْمَةِ الْحُكْمِ وَمِنْ جَهْلِ النَّاسِ وَنَجْوٰی
 اَبْکے کتب شریف پے پڑے صادر ہوئے۔ بڑی خوشی حاصل ہوئی۔ ان حدود کی طرف جان بولا

کوئی نہ ملتا کہ ہر ایک کا جواب الگ الگ کھا جاتا۔ اُمید ہے کہ معذور فرما دیں گے۔ اس مکتوب کے پہنچنے کے بعد جو میلو داد کے ہمراہ ارسال کیا تھا۔ ایک دن صبح کی نماز کے بعد یاروں کے حلقہ میں بیٹھا تھا کہ بھجواتے آپ کی طرف توجہ پیدا ہوئی۔ اور بقایا آثارِ جو نظریں آتے تھے ان کے دور کرنے کے درپے ہوا۔ اور وہ غلغلہ اور کدورتیں جو محسوس ہو رہی تھیں ان کے دفع کرنے میں کوشش کرنے لگا۔ یہاں تک کہ آپ کے کمال کا بلال بد کامل بن گیا۔ اور جو کچھ ہدایت کے آفتاب میں امانت رکھا تھا سب اس بدر میں منعکس ہوا۔ حتیٰ کہ کمال کی جانب میں کچھ متوقع اور منتظر نہ رہا۔ اَلَا اَنْ يَتَّسَمَ الظَّرْفُ وَيَاخُذُ بِقَدْرِ وَسْعَتِهِ شَيْئًا فَشَيْئًا سوا اس کے کہ ظرف کو سمجھ جائے اور اپنی وسعت کے مطابق کچھ حاصل کرے، اور بہت دیر تک اس منہ کی مثالیہ صورت نظر میں رہی۔ یہاں تک کہ وہ یقیناً جو صدق کا مصداق ہے حاصل ہوا۔ الحمد للہ سبحانہ علی ذلک ۞

اس دولت کا حاصل ہونا اس واقع کی تاویل ہے جو آپ نے دیکھا تھا۔ اور اس کے حاصل ہونے کے لئے بڑے ہمانہ اور تاکید کے ساتھ سوال کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ کی حمد اور احسان ہے کہ آپ کے قرض سب کا سدا ہو گیا۔ اور وعدہ پورا ہوا۔ اب اُمید وار ہے کہ اس کمال کے اندازہ پر تکمیل حاصل ہوگی۔ اور اس طرف کے ذمت صحرا آپ کے وجود شریف سے متور ہو گئے ۞

آپ نے اپنی بے توفیقی کی نسبت لکھا تھا۔ ظاہراً اس کا سبب قبض کی زیادت ہے اور چونکہ آپ کی قبض مفرط اور دیر کے بعد دور ہونے والی ہے۔ اس کا سبب بھی سبب کے اندازہ کے موافق طویل ہوگا۔ اس حال میں تکلف کے ساتھ آپ اعمالِ سجالات اور عبادات کرتے رہیں۔ اور تفل اور بناوٹ کے ساتھ اس پر آمادہ رہیں ۞

دوسرے یہ ہے کہ اس سال میں بہت علوم بلند اور معارف ارجمند ظہور میں آئے ہیں۔ ان میں سے دوسوہ کو اخوند مولانا محمد امین ہمراہ لائے ہیں۔ ان میں ایک مسودہ ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ کی ان بعض رباعیوں کی شرح کے حل میں ہے جو فیروز آبادی یاروں کی قرأت کو وقت لکھا گیا ہے۔ اس سادہ میں توجہ آمیز غامض رباعیوں کے مناسب درج ہوئے ہیں۔ اور علما اور وحدت وجود کے قائل صوفیہ کے درمیان تطبیق دی ہے۔ اور اس طرح تحریر ہوا ہے کہ یقین کی نزاع لفظ کی طرف راجع ہوئی ہے۔ اور دوسرا مسودہ وہ مکتوب ہے جو فرزندی ارشدی کی طرف بڑے طول و بسط کے ساتھ لکھا ہوا ہے۔ آپ کو مطالعہ کے وقت معلوم ہو جائیگا کہ علوم کس درجہ بلند ہیں۔ اگر کوئی امران سے رہ جائے تو دریافت کر لیں ۞

کتاب ۲۲۸

اس بیان میں کہ حق تعالیٰ کے وجود پاک پر اس کا اپنا وجود پاک ہی دلیل ہے نہ کہ اس کا ماسوئے اور اس کے مناسب بیان میں عرفان پناہ مرزا احسان الدین احمد کی طرف لکھا ہے۔

عَرَفْتُ نَفْسِي الْعَزَائِمُ لَا بِلَّ عَرَفْتُ فَنِيَّةَ الْعَزَائِمِ بِرَبِّي عَيْنِ نَفْسِي نَفْسِي رُبُّ كُو
اور اودوں کے توڑنے سے نہیں بچا تا۔ بلکہ اودوں کے توڑنے کو اپنے رب کے ساتھ بچان لیا
ہے کیونکہ وہ حق تعالیٰ اپنے ماسوئے پر دلیل ہے نہ کہ برعکس۔ اس لئے کہ دلیل اپنے مدلول سے
اخر ہوتی ہے۔ اور حق تعالیٰ سے بڑھ کر اور کوئی چیز ظہر ہے کیونکہ تمام اشیا اسی سے ظاہر ہوئی ہیں
پس وہ اپنی ذات اور اپنے ماسوئے پر دلیل ہے۔ اسی واسطے میں کہتا ہوں کہ عَرَفْتُ دِيْنِي بِرَبِّي
وَعَرَفْتُ الْأَشْيَاءَ بِرَبِّي تَعَالَى عَيْنِ نَفْسِي تَعَالَى لَكُو اللّٰہی کے ساتھ بچا تا۔ اور اشیا کو اس کے
ساتھ بچا تا۔ پس برہان اس جگہ یحییٰ ہے اور اکثر کے خیال میں اتنی ہے اور تفاوت نظر کے تفاوت
سے ہے۔ اور اختلاف بجا نظر کے اختلاف کے ہے۔ بلکہ وہاں استدلال اور برہان
کی گنجائش نہیں ہے۔ کیونکہ حق سبحانہ کے وجود میں کوئی پوشیدگی اور اس کے ظہور میں کوئی
شک نہ شہ نہیں ہے۔ اور وہ تمام بدسیات سے زیادہ روشن ہے۔ اور یہ بات سو اے
اُس شخص کے کہ جس کے دل میں مرض اور اس کی آنکھوں پر پردہ ہو کسی پر پوشیدہ نہیں ہے۔
اور تمام اشیا حواس ظاہری سے محسوس ہیں۔ اور ضروری طور پر معلوم ہے کہ ان سب کا وجود اُسی ذات
پاک کی طرف سے ہے۔ اور بعض لوگوں کو اس علم کا حاصل نہ ہونا کسی مرض کے عارض ہونے کے
سبب سے ہے جو مطلوب میں مضر نہیں ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ سَائِرِ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ
وَالشُّرَكَاءِ الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ آمَنَّا وَأَوْفَرُهَا وَسَلَّمَ
آپ پر اور ان سب پر جو ہدایت پر چلے اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو
لازم پڑا۔

کتاب ۲۲۸

اس بیان میں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابعداروں کو ان کے تمام کمالات

سہ بران ہی یہ ہے کہ عمت کو رسول کی طرف دلیل پکڑیں۔ اسی سے عمت کی طرف دلیل پکڑیں +

بطریق تنبیہ کچھ نہ کچھ حصہ حاصل ہے۔ اور اس بیان میں کہ کوئی ولی انبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ اور اس امر کی تحقیق میں کہ تجلی ذاتی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مخصوص ہے، کس معنی سے ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں عابدینا یے راحٹا الدین احمد کی طرف صا اور فرمایا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْ لَا اَنْتَ هَدٰنَا اللّٰهُ لَعَدَجْنَا
دُسْلُ وَّیَنَّا بِالْحَقِّ صَلَوَاتُ اللّٰهِ تَعَالٰی وَتَسْلِیْمًا تُعْطٰی عَلَیْكُمْ وَعَلٰی اٰتِبَائِهِمْ وَاعْوَادِهِمْ وَ
خَزَائِنِ اسْمَائِهِمْ اَللّٰهُ تَعَالٰی كِیْ حَقِّ حَسْبِیْ نَمِیْ كِیْ حَسْبِیْ كِیْ حَسْبِیْ كِیْ حَسْبِیْ كِیْ حَسْبِیْ كِیْ حَسْبِیْ
تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ آئے ہیں۔ اُن پر اور ان کے
تابعداروں اور مددگاروں اور اُن کے اسرار کے خزانچیوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلوة و سلام ہو۔
انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابع کمال متابعت اور زیادہ محبت کے باعث
بلکہ محض غایت و بخشش سے اپنے پیغمبر و انبیاء کے تمام کمالات کو جذب کر لیتے ہیں۔ اور پورے طور
پر ان کے رنگ میں رنگے جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ تابعوں اور پیغمبروں کے درمیان سوائے اصالت اور تبعیت
اور اولیت اور آخریت کے کچھ فرق نہیں رہتا۔ یا وجود اس امر کے کوئی تابعدار کچھ فضل الرسل کے تابعدار
سے ہو۔ کسی نبی کے مرتبہ کو اگرچہ وہ تمام انبیاء سے کم درجہ کا ہو نہیں پہنچتا یہی وجہ ہے کہ حضرت صدیق
رضی اللہ عنہ جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد تمام انسانوں سے افضل ہیں ان کا سر ہمیشہ اس پیغمبر
کے نیچے رہتا ہے جو تمام پیغمبروں سے نیچے درجہ کا ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ تمام انبیاء اور ان کے
ارباب کے تعینات کے مبادی مقام اصل سے ہیں۔ اور تمام اعلیٰ و اعلیٰ امتوں اور ان کے ارباب
کے مبادی تعینات اس اصل کے ظلال کے مقامات سے اپنے اپنے درجہ کے موافق ہیں۔ پھر اصل
و ظل کے درمیان کس طرح مساوات ہو سکتی ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُسْلِمِينَ اَتُحْمَدُهُمْ
الْمَنْصُورُونَ وَاِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ بیشک ہمارے مرسل بندوں کے لئے ہمارا وعدہ
ہو چکا کہ وہ فتحیاب ہیں اور یہی ہمارا شکر غالب ہے۔

اور یہ جو کہتے ہیں کہ تجلی ذاتی جو تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے درمیان حضرت خاتم الرسل
سے مخصوص ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کامل تابعداروں کو بھی اس تجلی سے حصہ
حاصل ہے۔ وہ اس معنی کے لحاظ سے نہیں ہے کہ تجلی ذات انبیاء کے نصیب نہیں ہے۔ اور تابعداری

کے سبب ان کے کاموں کو نصیب ہے۔ حاشا وکلا کہ کوئی اس سے یہ طلب تصور کرے۔ کیونکہ اس میں اولیاء کی انبیاء پر زیادت ہو۔ بلکہ اس تجلی کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مخصوص ہونا اس معنی کے اعتناء سے ہے کہ دوسروں کو اس کا حاصل ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیلی اور تبعیت سے ہے۔ یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اس تجلی کا حاصل ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیلی ہے۔ اور اس امت کے کامل اولیاء کو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری کے سبب سے۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نعمت عظمیٰ کے دسترخوان پر اس کے طفیلی اور جلس ہیں۔ اور اولیاء آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خادم پس خوردہ کھانے والے۔ اور جلس طفیلی اور خادم پس خوردہ کھانے والے کے درمیان بہت فرق ہے۔ اس مقام پر قدم لغزش کھا جاتا ہے۔

اس شبہ کی تحقیق میں اس تغیر نے اپنے مکتوبات اور رسالوں میں کئی قسم کی وجہیں ذکر کی ہیں۔ اور حق وہی ہے جو میں نے اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس مسودہ میں تحقیق کیا ہے۔ آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ اگرچہ تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیلی اس تجلی سے کامل حاصل ہے۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اس لایت خاصہ نے ان کی امتوں کے اولیاء میں اثر نہیں کیا ہے۔ اور اس تجلی سے وافر حصہ حاصل نہیں ہوا ہے۔ کیونکہ جب ان کی صلوات میں یہ ولست طفیلی اور انعکاسی ہو تو فروع میں عکس العکس کے طریق پر کیا پہنچے۔ اس معنی کا مصداق کشف میراج ہے نہ استدلال عقلی۔

اور یہ جو پہلے مذکور ہوا ہے کہ کامل تابعدار کمال متابعت کے سبب اپنے متبوعوں کے کمالات جذب کر لیتے ہیں، مراد ان سے متبوعوں کے اہلیہ کمالات ہیں نہ کہ مطلقاً تاکہ تناقض پیدا نہ ہو۔ بلکہ یہ لوگ انبیاء میں سے اپنے ہر ایک نبی کی خصوصیت لایت سے بہرہ ور ہوئے ہیں۔ اور سب امتوں کے درمیان یہی امت تابعداری کے سبب اس تجلی سے مخصوص ہے۔ اور اس امت کے اس دولت عظمیٰ سے مشرف ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ امت خیر الامم ہے۔ اور اس امت کے علمائے اسرائیل کی طرح ہیں۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے بخشتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔

دل نے چاہا کہ اس لایت خاصہ کے کچھ فضائل و خصائص لکھے لیکن وقت کی تنگی نے نہ نہ کی اور کاغذ نے کوتاہی کی۔ اللہ تعالیٰ کی عنایت سے علوم و معارف بھاری بادل کی طرح برس

ہے ہیں۔ اور عجیب و غریب اسرار پر اطلاع بخش رہے ہیں۔ اس راز کے محرم اپنی اپنی استعداد کے موافق میرے بزرگوار فرزند ہیں۔ اور دوسرے یا چند روز حضور میں ہیں اور چند روز غیبت میں اسی واسطے کہتے ہیں کہ دلی ہر چند دلی ہو۔ صحابی کے لیے جو نہیں پہنچتا۔

آپ کی خدمت میں حاضر ہونے کا شوق حد سے بڑھ کر ہے۔ صحیفہ گرامی جو اس حقیر کے نامزد فرمایا تھا اس کے پہنچنے سے مشرف ہوا۔ اعمال کو قاصر دیکھنا بڑی بجاری نعمت ہے لیکن توسط احوال تمام امور میں اچھا ہے۔ افراط و تفریط کی طرح حد اعتدال سے باہر ہے۔

وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ مَن تَبِعَ الْهُدَىٰ وَالشِّرْكَهٖ مُتَابِعَةٌ الْمُصْطَفَىٰ
عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَاتُ اور سلام ہو آپ پر اور ان سب پر جو ہدایت پر چلے
اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

مکتوب ۲۲۹

حضرت سید المرسلینؐ آخرین کی متابعت کے فضائل اور اس پر تہ تبرک کلمات اور اس کے ساتھ مخصوص مراتب کے بیان میں میوذا د اداب کی طرف صادر کیا ہے :-
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلَی الْعِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰہِ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کے برگزیدہ
بندوں پر سلام ہو۔

آخرت کی نجات اور ہمیشہ کی خلاصی حضرت سید الاولینؐ آخرین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر وابستہ ہے۔ آپ ہی کی متابعت سے حق تعالیٰ کی محبوبیت کے مقام میں پہنچتے ہیں۔ اور آپ ہی کی متابعت سے تجلی ذات سے مشرف ہوتے ہیں۔ اور آپ ہی کی متابعت سے مرتبہ عبدیت میں جو کمال کے مراتب سے اوپر اور مقام محبوبیت کے حامل ہونے کے بعد سرفراز فرماتے ہیں۔ اور آپ کے کمال تا بعد ازیں کو نبی اسرائیل کے پیغمبروں کی طرح فرماتے ہیں۔ اور ان کو انعام پیغمبر آپ کی متابعت کی تازہ کرتے ہیں۔ اور اگر مومن صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے زمانہ میں زندہ ہوتے تو آپ ہی کی تابعداری کرتے۔ اور عیسٰی روح اللہ کے نازل ہونے اور حضرت حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کرنے کا قصہ مشہور معلوم ہے۔ آپ کی امت آپ کی متابعت کے سبب خیر الائم ہوئی ہے۔ اور اس میں سے اکثر اہل جنت میں قیامت کے دن آپ کی تابعداری کی بدولت تمام امتوں سے پہلے آپ کے امتی بہشت میں جائیں گے اور ناز و

حاصل کرینگے۔ پیر آپ کو لازم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت اور سنت کو لازم لکڑیں اور شریعت حقہ کے موافق اعمال بجالائیں +
دوسرے یہ کہ شیخ اسماعیل کی سفارش کرتا ہے جو معارف آگاہ حاجی عبداللہ الحق کے دوستوں میں سے ہے۔ والسلام +

مکتوب ۲۵

بعض تفساروں کے حل میں ملا احمد برکی کی صادر کیا ہے :-

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد و صلوة اور تبلیغ و دعوات کے بعد واضح ہو کہ اس طرف کے فقرا کے احوال و اوضاع حمد کے لائق ہیں۔ اور آپ کی عافیت حق تعالیٰ سے مطلوب مسئلہ +
آپ کا مکتوب شریف صادر ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ وہ ذوق و خوشی جو اہل حاصل تھی۔ اب اپنے آپ میں نہیں پاتا۔ اور اس بات کو اپنا منزل جانتا ہے۔ سو میرے بھائی کو معلوم ہو کہ پہلی حالت اہل وجد و سماع کی طرح تھی جس میں جسد کو کامل دخل تھا۔ اور جو حالت اب حاصل ہوئی ہے اس میں جسد کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ اس کا زیادہ تر تعلق قلب و روح کے ساتھ ہے۔ اس معنی کا بیان کرنا تفصیل چاہتا ہے۔ حال یہ کہ دوسری حالت پہلی حالت سے کئی مرتبہ بڑھ گئے۔ اور ذوق کا نہ پانا اور خوشی کا دُور ہونا، ذوق و خوشی کے پانے سے برتر ہے۔ کیونکہ نسبت جس قدر جہالت اور حیرت میں ترقی کرے اور جسد سے دور تر ہو۔ اسی قدر اصل اور مقصود حاصل ہونے کے نزدیک تر ہے۔ اس لئے کہ اس مقام میں عجز و جہل کے سوا کسی اور چیز کی گنجائش نہیں ہے۔ جہل کو معرفت سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور عجز کا نام ادراک رکھتے ہیں +

آپ نے لکھا تھا کہ اس نسبت کی وہ تاثیر جو پہلے تھی اب نہیں رہی۔ ہاں تاثیر جسدی نہیں رہی لیکن تاثیر روحی زیادہ تر حاصل ہو گئی ہے۔ لیکن ہر ایک شخص اس کا ادراک نہیں کر سکتا لیکن کیا کیا جائے آپ کی صحبت اس فقیر کے ساتھ بہت کم ہوئی ہے۔ اور علوم و معارف خاصہ بہت کم مل سکے ہوئے ہیں۔ شاید اللہ تعالیٰ نے کو منظور ہو گا کہ دوبارہ صحبت حاصل ہو۔ اور پھر چند روز ماہر کٹھے بیٹھ نیز آپ نے دریافت کیا تھا کہ باوجود زرد اور احمالہ کے اس زمانہ میں مکہ معظمہ جانا فرض ہے یا نہیں؟

میرے مخدوم! اس بارہ میں فقہ کی روایتوں میں بہت اختلاف ہے۔ اور اس مسئلہ میں
فقیہ ابوالبیہ رحمۃ اللہ علیہ کا فتوئے ہے جو اس نے کہا ہے کہ اگر ستر میں اس اور علم ہلاک کا
ظن غالب ہے تو اس کی فریضت ثابت ہے۔ ورنہ نہیں۔ لیکن یہ شرط وجوب ادا کی شرط ہے نہ کہ
نفس وجوب کی۔ کہا ہو صحیح پس اس صورت میں حج کی وصیت واجب نہیں ہوتی۔ چونکہ وقت نے
موانعت نہ کی۔ اس لئے آپ کے دوسرے تفساروں کے جواب کو کسی دوسرے مکتوب پر
موقوف رکھا۔ والسلام *

مکتوب ۲۵

خلفائے شیعین کے فضائل اور حضرت شیخینؑ کی فضیلت اور حضرت امیرؑ کے بعض خاصوں
اور اصحاب کرام علیہم السلام کی تعظیم و توقیر اور ان کے درسیانی جھگڑوں اور لڑائیوں کو محمل
صحیح پر حمل کرنے اور اس کے متعلق بیان میں۔ مولانا محمد اشرف کی طرف صادر
فرمایا ہے :-

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد میرے سعادتمند بھائی محمد اشرف کو معلوم ہو کہ
بعض علوم غریبہ اور اسرار عجیبہ اور مواہب لطیفہ اور معارف شریفہ جن میں سے اکثر حضرات شیخین
و ذی النورین و حیدرکار رضی اللہ تعالیٰ عنہم جنہیں کے فضائل و کمالات سے تعلق رکھتے ہیں اپنی ناقص
سمجھ کے موافق لکھتا ہے، گوش ہوش سے سنیں *

حضرت صدیق اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہما کمالات محمدی کے حامل ہونے اور ولایت
مصطفوی علیہ السلام کے درجوں کے پہنچنے کے باوجود گذشتہ انبیاء کے درمیان
ولایت کی طرف میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور
دعوت کی طرف میں جو مقام نبوت کے مناسب ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور
مناسبت رکھتے ہیں۔ اور حضرت ذی النورین رضی اللہ عنہ دونوں طرف میں حضرت نوح علیہ السلام
و علیہ السلام کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور حضرت امیر رضی اللہ عنہ دونوں طرف میں
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور چونکہ حضرت عیسیٰ روح اللہ
اور کلمۃ اللہ ہیں۔ اس لئے نبوت کی جانب سے ولایت کی طرف ان میں غالب ہے۔ اور حضرت امیرؑ
میں بھی اس مناسبت کے باعث ولایت کی طرف غالب ہے۔ اور خلفائے اربعہ کے تیناں کے

مبادی جہالت کے اختلاف کے بموجب اجالی اور تفصیلی طور پر صفت العلم ہے۔ اور وہ صفت باعتبار
اجال حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رب ہے۔ اور باعتبار تفصیل کے حضرت خلیل علیہ السلام کا
رب اور اجال تفصیل کی برزخیت کے اعتبار سے حضرت نوح علیہ السلام کا رب ہے۔ جیسے کہ
موسے علیہ السلام کا رب صفت اکلام اور حضرت عیسیٰ کا رب صفت القدرت اور حضرت آدم
علیہ السلام کا رب صفت النکون ہے *

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں کہ حضرت صدیق رضا اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہما کے
اختلاف کے موافق نبوت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بوجھ کو اٹھانے والے ہیں۔ اور حضرت
امیر رضا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مناسبت اور جانب لایت کے غلبہ کے باعث ولایت محمدی
کے بوجھ کو اٹھانیوالے ہیں۔ اور حضرت ذی النورین کو برزخیت کے اعتبار سے ہر دو طرف کے
بوجھ اٹھانے والا فرمایا ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس اعتبار سے بھی ان کو ذی النورین کہیں۔ اور
چونکہ حضرت شیخین رضا یا نبوت کے اٹھانیوالے ہیں۔ اس لئے حضرت موسے علیہ السلام سے یا وہ
مناسبت رکھتے ہیں۔ کیونکہ مقام دعوت جو مرتبہ نبوت سے پیدا ہوا ہے۔ ہمارے پیغمبر
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد باقی تمام انبیاء کے درمیان ان میں اتم و اکمل ہے اور ان کی کتاب فی ان
تمام نازل شدہ کتابوں سے بہتر ہے۔ اسی واسطے ان کی اُمت گذشتہ امتوں کی نسبت زیادہ
بہشت میں جاوے گی۔ اگرچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی اُمت تمام شریعتوں اور ملتوں سے
افضل و اکمل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام پیغمبروں میں سے فضیلت پیغمبر کو اس کی ملت کی متابعت کا امر
کیا گیا ہے۔ ایت کریمہ شَمُّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اَنْ اَتَّبِعَ مِلَّةَ اِبْرَاهِيْمَ حَنِيفًا پھر ہم نے تیری
طرف وحی بھیجی کہ ملت ابراہیم کی تابعداری کر کہ وہ راست پر چلنے والا ہے، اس معنوں کی شاہد ہے
اور حضرت ہمدی موعود کو اس کا رب بھی صفت العلم ہے حضرت امیر رضا کی طرح حضرت عیسیٰ سے
مناسبت رکھتے ہیں۔ گویا ایک قدم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حضرت امیر رضی اللہ عنہ کے سر پر ہے
اور دوسرا قدم حضرت ہمدی رضی اللہ عنہ کے سر پر *

اور جاننا چاہئے کہ حضرت موسے علیہ السلام کی ولایت، ولایت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
کے دائیں طرف واقع ہوئی ہے اور ولایت عیسوی اس لایت کے بائیں طرف۔ اور چونکہ حضرت
امیر رضا ولایت محمدی کے حامل ہیں۔ اس لئے مشائخ و اولیاء کے اکثر سلسلے ان سے منسوب ہوئے
ہیں۔ اور حضرت امیر کے کمالات حضرت شیخین کے کمالات کی نسبت اکثر اولیاء عظام پر جو

کمالاتِ لایت سے مخصوص ہیں۔ زیادہ تر ظاہر ہوئے ہیں۔ اگر شیخین رضی کی فضیلت پر اہل سنت کا اجماع نہ ہوتا اکثر اولیاء عظام کا کشف حضرت امیر رضی کی فضیلت کا حکم کر دیتا۔ کیونکہ حضرت امیر رضی کے کمالات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کمالات کے مشابہ ہیں۔ اور صاحبانِ لایت کا ہاتھ ان کے کمالات کے دامن سے کوتاہ ہے۔ اور اہل کشف کا کشف ان کے کمالات کے درجوں کی بلندی کے باعث نصف آدمی ہے۔ ولایت کے کمالات ان کے کمالات کے مقابلہ میں روح فی الطریق در آدمیں پھینکے ہوئے کی طرح ہیں۔ کمالات ولایت کمالات نبوت پر چڑھنے کیلئے بمنزلہ تہینہ کے ہیں۔ پس مقدمات کو مقاصد کی خبر ہے۔ اور مطالب کو مبادی سے کیا شعور۔ آج یہ بات عہد نبوت کے بعد کے باعث اکثر لوگوں کو ناگوار اور قبول سے دور معلوم ہوتی ہے لیکن کیا کیا جائے۔

دو پس آئینہ طوطی صفت ہشتہ اند
ہر چہ استاد ازل گفت ہاں میگویم
ترجمہ
مثل طوطی آئینے کے پیچھے مجھ کو ہرے رکھا
کہتا ہوں میں چونکہ استاد ازل نے ہے کہا

لیکن اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ اس گفتگو میں علمائے اہل سنت شک اللہ تعالیٰ سبیم کے ساتھ موافق ہوں۔ اور ان کے اجماع سے متفق ہوں۔ ان کے استدلالی علم کو مجھ پر کشفی اور اجمالی کو تفصیلی کیا ہے۔

اس فقیر کو جب تک کہ مقام نبوت کے کمالات مکمل نہ پہنچا یا اور ان کمالات سے کمال نہ دیا تب تک شیخین کے فضائل پر کشف کے طور پر اطلاع نہ بخشی تھی۔ اور تقلید کے سوا کوئی راہ نہ دکھایا تھا۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰی لَیْلَہٗنَا لِحَمْدِہٖ اِنَّا کُنَّا لَیْہٖتٰدِیْ کُوْلًا اِنْ هَدٰیہٗنَا اللّٰہُ لَقَدْ جَاءَنَا
دُیْکَ دَرِّیْہٖا بِالنَّبِیِّ اَللّٰہِ تَعَالٰی کی حمد ہے جس نے ہم کو اس کی ہدایت دی اگر اللہ تعالیٰ ہم کو
ہدایت نہ دیتا تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ آئے ہیں۔
ایک دن کسی شخص نے بیان کیا کہ لکھا ہے کہ حضرت امیر رضی کا نام بہشت کے دروازہ
پر لکھا ہوا ہے۔ دل میں گذرا کہ حضرات شیخین رضی کے لئے اس مقام کی کیا خصوصیتیں ہوں گی۔ تو جہلم
کے بعد ظاہر ہوا کہ بہشت میں اس امت کا داخل ہونا ان دو بزرگواروں کی صلہ اور تجویز سے ہوگا
گویا حضرت صدیق رضی بہشت کے دروازے پر کھڑے ہیں۔ اور لوگوں کے داخل ہونے کی تجویز

فرماتے ہیں۔ اور حضرت فاروقؓ ہاتھ پکڑ کر اندر لیجاتے ہیں۔ اور ایسا شہود ہو تا ہے کہ گویا تمام بہشت
حضرت صدیق رضاؓ کے نور سے بھرا ہوا ہے۔

اس حقیر کی نظر میں حضرات شیخین کے لئے تمام صحابہؓ کے درمیان علیحدہ شان و درجہ
درجہ ہے۔ گویا یہ دونوں کسی کے ساتھ مشارکت نہیں رکھتے۔ حضرت صدیقؓ اور حضرت پیغمبر
کے ساتھ گویا ہم خانہ ہیں۔ اگر فرق ہے تو صرف علو و سفلی یعنی بلند و ادنیٰ کا ہے۔ اور حضرت
فاروقؓ بھی حضرت صدیقؓ کی طفیل اس دولت سے مشرف ہیں۔ اور تمام صحابہ کرامؓ انحضرت
کے ساتھ ہمسرائی یا ہم شہر ہونے کی نسبت رکھتے ہیں پھر ادیبائے امت کا وہاں کیا دخل ہے
ع ایں بس کہ رسد ز دور بانگ جرم

ترجمہ ہے یہی کافی کہ اُنے دُور سے بانگ چلے

یہ لوگ کمالِ شیخینؓ سے کیا حاصل کریں۔ یہ دونوں بزرگوار اپنی بزرگی و کفائی کی وجہ سے انبیا
علیہم الصلوٰۃ والسلام میں محدود اور ان کے فضائل کے ساتھ موصوف ہیں۔
حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ لَّكَانَ خَيْرًا
اگر میرے پیچھے کوئی نبی ہوتا تو البتہ عمر ہوتا۔

امام غزالیؒ نے لکھا ہے کہ حضرت فاروقؓ کی ماتم پرسی کے دنوں میں حضرت عید اللہ
بن عمرؓ نے صحابہ کی مجلس میں کہا کہ مَا تِلْكَ لِسَعْدَةِ الْأَنْبِيَاءِ آجِ نَحْنُ عِلْمُ قَوْمٍ هُوَ كَيْفَا
جب بعض میں اس معنی کے سمجھنے میں توقف دیکھا تو کہا کہ میری مراد علم سے علم باللہ
ہے نہ علم حیض و نفاس۔

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی نسبت کیا بیان کیا جاوے جب کہ حضرت عمرؓ کی
تمام نیکیاں ان کی ایک نیکی کے برابر ہیں۔ جیسے کہ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نسبت
خبر دی ہے۔ اور وہ انخطاط یعنی کمی جو حضرت فاروقؓ کو حضرت صدیقؓ سے ہے اس انخطاط
و کمی سے زیادہ ہے۔ جو حضرت صدیقؓ کو حضرت پیغمبر علیہ السلام سے ہے
پھر قیاس کرنا چاہئے کہ دوسروں کا حضرت صدیقؓ سے انخطاط کس قدر ہوگا۔ اور حضرات
شیخینؓ موت کے بعد بھی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جدا نہ ہوئے۔ اور ان کا حشر بھی
بجایا ہوگا۔ جیسے کہ فرمایا ہے۔ پس ان کی فضیلتِ قومیت کے باعث ہوگی۔

قیل البصاعت یعنی بے سرو سامان ان کے کمال کو کیا بیان کرے اور ان کے

کی طرف منسوب ہے۔ پس صحو کی نسبت ان میں غالب ہوگی اور ان کی دعوت آتم ہوگی۔ اور حضرت صدیق رض کے کمالات ان پر ظاہر ہو گئے۔ تا چار ان کی نسبت تمام سلسلوں کی نسبتوں سے بڑھ کر ہوگی۔ دوسروں کو ان کے کمالات کا کیا پتہ اور ان کے معاملہ کی حقیقت کی کیا خبر میں نہیں کہتا کہ تمام شلخ نقشہ تیس معاملہ میں برابر ہیں۔ ہرگز ایسا نہیں ہے۔ بلکہ اگر ہزاروں میں سے ایک بھی اس صفت کا مجاہد تو غنیمت ہے۔ میرا خیال ہے کہ حضرت محمدی موجود ولایت کی اہمیت کے لئے مقرر ہیں ان کو نسبت حاصل ہوگی۔ اور اس سلسلہ علیہ کی تہمید و تائید فرمائینگے کیونکہ تمام ولایتوں کی نسبت اس نسبت علیہ سے نیچے ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ باقی سب ولایتوں کو مرتبہ نبوت کے کمالات سے بہت کم حصہ حاصل ہے۔ اور ولایت حضرت صدیق کی طرف منسوب ہونے کے باعث ان کمالات سے دافرحصہ رکھتی ہے۔ جیسے کہ ابھی بیان ہو چکا۔

بدین تفاوت رہ از کجاست تا کجبا

دیکھ دو توں میں کس قدر ہے فرق +

ترجمہ ۶

اے بھائی! چونکہ حضرت امیر رضی اللہ عنہ ولایت محمدی علیہ صلاہا الصلوٰۃ والسلام کا بوجھ اٹھانے والے ہیں اس لئے قطب ابدال اوتاد و جواہر عزت میں سے ہیں۔ اور کمالات ولایت کی جانب ان میں غالب ہے، کے مقام کی تربیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انداد و اعانت کے پہرہ ہے۔

قطب الاقطاب یعنی قطب را سر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدم کے نیچے ہے۔ قطب راہی کی حمایت و رعایت سے اپنے موزری امور کو سرانجام کرتا اور ہدایت سے عمدہ بلا ہوتا ہے۔ حضرت فاطمہ رض اور امین رض بھی اس مقام میں حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ شریک ہیں۔

یا در کھنا چاہئے کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے سب بزرگ ہیں۔ اور سب کو بزرگی سے یاد کرنا چاہئے۔

خطیب حمزہ اللہ علیہ فی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ اَخْتَارَنِيْ وَ اَخْتَارَنِيْ اَصْحَابًا وَاَخْتَارَنِيْ مِنْهُمْ اَصْحَابًا وَاَنْصَارًا مَنْ حَفِظَنِيْ فِيْهِمْ حَفِظَهُ اللّٰهُ وَمَنْ اَذَانِيْ فِيْهِمْ اَذَاةَ اللّٰهِ تَعَالٰی اللّٰهُ تَعَالٰی نے مجھے پسند فرمایا اور میرے لئے اصحاب کو پسند کیا اور ان میں سے بعض کو میرے

لئے رشتہ دار اور مددگار پسند کیا پس جس شخص نے ان کے حق میں مجھے محفوظ رکھا اس کو اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا اور جس نے ان کے حق میں مجھے ایذا دی اس کو اللہ تعالیٰ نے ایذا دی *

طبرانی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ مَنْ سَبَّ اصْحَابِي فَقَلْبِي كَعَفَّةِ اَللّٰهِ وَالْمَلَكُ شَكَّ وَالْمَنَاسِيں اَجْمَعِيْنَ جس نے میرے اصحاب کو گالی دی اس پر اللہ تعالیٰ اور فرشتوں اور تمام آدمیوں کی لعنت ہے *

اور ابن عدی نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اِنَّ شَرَّ اَصْحَابِيْ اَجْوَدُكُمْ عَلٰی اصْحَابِيْ میری امت میں سے بڑے وہ لوگ ہیں جو میرے اصحاب پر دلیر ہیں *

اور ان لڑائی جھگڑوں کو جو ان کے درمیان واقع ہوئے ہیں۔ نیک عمل پر محمول کرنا چاہئے۔ اور ہوا و تعصب سے دور سمجھنا چاہئے۔ کیونکہ وہ مخالفتیں تاویل و اجتہاد پر مبنی تھیں نہ ہوا و ہوس پر۔ یہی اہل سنت کا مذہب ہے *

لیکن جانتا چلے بیٹے کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ کے ساتھ لڑائی کرنے والے خطا پر تھے۔ اور حق حضرت امیر کی طرف تھا۔ لیکن چونکہ یہ خطا، خطائے اجتہادی کی طرح تھا۔ اس لئے ملامت سے دور ہے۔ اور اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہے۔ جیسے کہ شادح مواقف، امدادی سے نقل کرتا ہے کہ جبل و صفین کے واقعات اجتہاد سے ہوئے ہیں *

اور شیخ ابو شامہ و سلمی نے تمہید میں تصریح کی ہے کہ اہل سنت و جماعت اس بات پر ہیں کہ معاویہ رضی اللہ عنہ کے تمام اصحاب کے جو ان کے ہمراہ تھے سب خطا پر تھے۔ لیکن ان کی اجتہادی تھی *

اور شیخ ابن حجر مہذب نے صواعق میں کہا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور امیر کے درمیان جھگڑے از روئے اجتہاد کے ہوئے ہیں۔ اور اس قول کو اہل سنت کے معتقدات سے فرمایا ہے اور شادح مواقف نے جو یہ کہا ہے کہ ہمارے بہت سے اصحاب اس بات پر ہیں کہ وہ منازعات از روئے اجتہاد کے نہیں ہوئے *

معلوم نہیں اصحاب کے اس کی مراد کونسا گروہ ہے جب کہ اہل سنت اس کے برخلاف حکم دیتے ہیں۔ جیسے کہ گذر چکا۔ اور قوم کی کتابیں خطائے اجتہادی سے بھری پڑی ہیں۔ جیسے کہ

امام غزالی رحمہ اور قاضی ابوبکر رحمہ وغیرہ نے تصریح کی ہے پس حضرت امیرؓ کے ساتھ لڑائی کرنے والوں کے حق میں متفق و متدل کا گمان جائز نہیں ہے۔

قاضی نے شفا میں بیان کیا ہے قَالَ مَا لَكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنْ شَتَمَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعُمَرَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَكُمَرًا بْنِ أَلْعَاصِ فَإِنَّ قَالًا كَانُوا عَلَى ضَلَالٍ وَكُفْرٍ أَوْ إِنَّ شَتْمَهُ يَغْيِرُ هَذَا مِنْ مَشَايِمِ النَّاسِ يُجْلِ نَكَالًا شَدِيدًا فَلَا يَكُونُ مُحَارَبُ عَلَى كُفْرَةٍ كَمَا ذَمَّتِ الْغَلَاةُ مِنَ الْوَقْصَةِ وَلَا فَتْنَةً لَمَّا ذَمَّ الْبَعْضُ وَلَسْبَهُ شَارِحُ الْمَوَاقِفِ إِلَى كَيْفٍ مِنْ أَصْحَابِهِ كَيْفَ وَقَدْ كَانَتْ الصِّدِّيقَةُ وَطَلْحَةُ وَالتَّوْبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَأَكْبَرُ مِنْ أَصْحَابِ الْكِبَرِ أَوْ مِنْهُمْ وَقَدْ قُتِلَ الطَّلْحَةُ وَالتَّوْبِيُّ فِي قِتَالِ الْجَلِّ قَبْلَ خُرُوجِ مُعَاوِيَةَ مَعَ ثَلَاثَةِ عَشَرَ أَلْفًا مِنْ أَلْفَتِهِ أَفْتَضَلِيَهُمْ وَتَفْسِيْقُهُمْ مِمَّا لَا يَجُوزُ عَلَيْكَ الْمُسْلِمُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَفِي بَاطِنِهِ خُبْرٌ - حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ جس نے نبی سے اللہ علیہ السلام کو کفر کے صحابہ میں سے کسی کو یعنی ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و عمرو بن العاصؓ کو گالی دی اور کہا کہ وہ کفر اور کفری ہیں پر تھے یا اس کے سوا اور کوئی گالی گالی جس طرح لوگ ایک دوسرے کو گالی لگاتے ہیں۔ تو وہ سخت عذاب کا مستحق ہوا۔ کیونکہ حضرت امیرؓ کے ساتھ لڑائی کرنے والے کفر پر نہ تھے۔ جیسے کہ بعض غالی رافضیوں کا خیال ہے۔ اور نہ ہی فسق پر تھے۔ جیسے کہ بعض نے خیال کیا ہے اور بہت سے صحابہ کی طرف ان کو منسوب کیا ہے۔ یہ کس طرح ہو سکتا ہے جبکہ حضرت صدیقہؓ و طلحہؓ و زبیرؓ اور زبیرؓ اور بہت سے صحابہ کرام انہی میں سے تھے۔ اور طلحہؓ و زبیرؓ جُل کی لڑائی میں معاویہؓ کے خروج سے پہلے تیرہ ہزار مقتولوں کے ساتھ قتل ہوئے۔ پس ان کو ضلالت اور فسق کی طرف منسوب کرنے پر رسولؐ اس شخص کے کہ جس کے دل میں مرض اور اس کے باطن میں خُبْر ہو، کوئی مسلمان دلیری نہیں کرتا۔

اور جو بعض فقہاء کی عبارتوں میں جو کفر کا لفظ معاویہؓ کے حق میں واقع ہوا ہے اور کہا ہے کہ معاویہؓ جو کرنے والا امام تھا۔ تو اس جو رسے معاویہؓ ہے کہ حضرت امیرؓ کی مظلومیت کے زمانہ میں وہ خلافت کا حق دار نہ تھا۔ نہ کہ وہ جو جس کا انجام فسق و ضلالت ہے تاکہ اہل سنت کے اقوال کے موافق ہو۔ اور نیز انتقامت والے لوگ ایسے الفاظ بولنے سے جن سے مقصود کے برخلاف ہم پیدا ہو، پر ہنر کرتے ہیں۔ اور خط سے زیادہ کمنا پسند نہیں کرتے۔ اور کس طرح

جائز ہو سکے جب کہ صحیح و تحقیق ہو چکا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حقوق اور مسلمانوں کے حقوق میں امام عادل تھا جیسے کہ صواعق میں ہے۔ اور حضرت مولانا جامی نے جو خطائے منکر کہا ہے اس نے بھی زیادتی کی ہے۔ خطا پر جو کچھ زیادہ کریں خطا ہے۔ اور جو کچھ اس کے بعد کہا ہے کہ اگر وہ لعنت کا مستحق ہے انہی بھی نامناسب کہا ہے۔ اس کی تردید کی کیا حاجت ہے۔ اور اس میں کوئی سائل اشتباہ ہے۔ اگر بیات یزید کے حق میں کہتا تو بیشک جائز تھا۔ لیکن حضرت سیاق و سباق کے حق میں کہنا بڑا ہے۔ اور احادیث نبوی میں متبر اور ثقات کی اسناد سے مروی ہے کہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں عاکی ہے :-

اَللّٰهُمَّ عَلِمْنَا اَنَّكَ تَابَ وَ اَحْسَابَ وَ قِهَ الْعَدَا بَ يَا اللّٰهُ تو اس کو کتاب حساب سکھا اور عذاب سے بچاؤ اور دوسری جگہ دعا میں فرمایا۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِیًا وَ مُهْتَدِیًا يَا اللّٰهُ تو اس کو ہادی اور مہدی بناؤ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعا مقبول ہے *
بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات مولانا سے سو و سیاں کے طور پر سرزد ہوئی ہو۔ اور نیز مولانا نے انہی آیات میں نام کی تصریح نہ کر کے کہا ہے کہ وہ صحابی اور ہے۔ اور یہ عبارت بھی ناخوشی سے جبروتی ہے۔ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ لَّمْ نَسِئْنَا اَوْ نَخْطَا نَا يَا اللّٰهُ ہم کو بھول چوک پر مواخذہ نہ کر *

اور وہ جو بعض نے امام شعبی رحمہ اللہ سے معاویہ کی مذمت میں نقل کیا ہے اور اس کی بُرائی کو فسق سے بڑھ بیان کیا ہے۔ اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ اور اگر بالفرض اس بات کو صحیح بھی مان لیا جائے۔ تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ جو اس کے شاگردوں میں سے ہیں اس نقل کے زیادہ تحقیق تھے۔ اور امام مالک نے جو تابعین میں سے ہیں۔ اور اس کے ہمعصر اور علمائے مدینہ میں سے زیادہ عالم ہیں۔ معاویہ رضی اللہ عنہ اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے گالی دینے والے کو قتل کا حکم دیا ہے۔ جیسے کہ اوپر گزر چکا۔ اگر وہ گالی کا مستحق ہوتا تو اس کے گالی دینے والے کو قتل کا حکم کیوں دیتے۔ پس معلوم ہوا کہ اس کو گالی نہ کھاتا کیونکہ جان کر اس کے گالی نہ کھانے والے کو قتل کا حکم دیا ہے۔ اور نیز اس کو گالی دینا ابو بکر رضی اللہ عنہ و عثمان رضی اللہ عنہ کو گالی دینے کی طرح خیال کیا ہے جیسے کہ اوپر گزر چکا۔ پس معاویہ رضی اللہ عنہ بُرائی کا مستحق نہیں ہے *

اے بھائی! معاویہ رضی اللہ عنہ تھا اس معاملہ میں نہیں ہے۔ کم و بیش آدھے صحابہ کرام اس کے ساتھ اس معاملہ میں شریک ہیں۔ پس اگر حضرت امیر رضی اللہ عنہ کے ساتھ لڑائی کرنے والے کا فریاد فاسق ہوں

تو نصفین اسے اعتماد دے رہا تھا ہے۔ جوان کی تمہیج کے ذریعے ہم تک پہنچا ہے۔ اس بات کو سوا
اس نزدیک کے جس کا مقصد و دین کی بربادی ہے کوئی پسند نہیں کرتا۔

اے برادر! اس فتنہ کے برپا ہونے کا منشا حضرت عثمانؓ کا قتل اوسان کے قاتلوں
سے ان کا قصاص طلب کرنا ہے۔ طلحہؓ و زبیرؓ جو اہل مدینہ سے باہر نکلے تاخیر قصاص کے باعث
نکلے۔ اور حضرت صدیقہؓ نے بھی اس امر میں ان کے ساتھ موافقت کی۔ اور جنگ جمل جس میں
تیرہ ہزار آدمی قتل ہوئے۔ اور طلحہؓ و زبیرؓ بھی جو عشرہ بشرہ میں سے ہیں قتل ہوئے۔ حضرت
عثمانؓ کے قصاص کے باعث ہوا ہے۔ اس کے بعد معاویہؓ نے شام سے آکر ان کے ساتھ
شریک ہو کر جنگ صفین کیا۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح کی ہے کہ وہ جھگڑا امر خلافت پر نہیں ہوا۔ بلکہ
قصاص کے پورا کرنے کے لئے حضرت امیرؓ کی خلافت کے ابتداء میں ہوا ہے۔ اور شیخ ابن حجر
نے بھی اس بات کو اہل سنت کے معتقدات سے کہا ہے۔ اور شیخ ابوشامہ رحمۃ اللہ علیہ
نے جو بزرگ علمائے خفیہ میں سے ہیں کہا ہے کہ حضرت معاویہؓ اور حضرت امیرؓ کے درمیان
جھگڑے خلافت کے بارہ میں ہوئے ہیں۔

حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت معاویہؓ کو فرمایا تھا کہ إِذَا مَلَكَتِ
النَّاسُ قَادِرِيْهِمْ جَبْ تُولُوْكُمْ كَالْمَالِكِ بنے تو ان کے ساتھ نرمی کرے شاید اس بات سے
معاویہؓ کو خلافت کا طمع پیدا ہو گیا ہو لیکن اس اجتہاد میں خطا پر تھا اور حضرت امیرؓ حق پر
کیونکہ اس کی خلافت کا وقت حضرت امیرؓ کی خلافت کے بعد تھا۔ اور ان دونوں قولوں کے
درمیان موافقت اس طرح پر ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس منازعت کا منشا قصاص کی تاخیر ہو۔ اور
پھر خلافت کا طمع بھی پیدا ہو گیا ہو۔ بہر تقدیر اجتہاد اپنے محل میں واقع ہوا ہے۔ اگر خطا پر ہے تو
ایک رجا اور حق والے کے لئے دو درجے بلکہ دس درجے۔

اے برادر! اس امر میں بہتر طریق یہ ہے کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب کی
لڑائی جھگڑوں سے خاموش رہیں۔ اور ان کے ذکر اذکار سے منہ موڑیں۔

پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے اِيَّاكُمْ وَمَا تَحْتٰ بَيْنَ اَصْحَابِيْ مِنْ
مِرَّةٍ اصْحَابُكُمْ دَرِيَانٌ جَوْ جَهْلُكُمْ ہوئے ہیں ان سے اپنے آپ کو بچاؤ۔

نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے اَللّٰهُ فِيْ اَصْحَابِيْ لَا يَخْذُلُكُمْ

عَنْ هَذَا أَيْ مِيرِے اصحابِ شیعہ کی میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور ان کو اپنے تیر کا نشانہ نہ بناؤ۔
 امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے اور نیز عمر بن عبد العزیز سے بھی منقول ہے کہ
 تَلَاكَ دِمَاءٌ طَهَّرَ اللَّهُ عَنْهَا أَيْدِيَنَا فَلَنُطَهِّرَ عَنْهَا أَلْسِنَتَنَا یہ وہ خون ہیں جن سے ہمارے
 ہاتھوں کو اللہ تعالیٰ نے پاک کھا پس ہم اپنی زبانوں کو ان سے پاک رکھتے ہیں۔ اس عبارت کے
 مفہوم ہوتا ہے کہ ان کی خطا کو بھی زبان پر نہ لانا چاہئے۔ اور ان کے ذکر خیر کے سوا اور کچھ نہ بیان
 کرنا چاہئے۔

یزید بخت فاسقوں کے زمرہ میں سے ہے۔ اس کی لعنت میں تو قف اہل سنت
 کے مقررہ اصل کے باعث ہے کیونکہ انہوں نے معین شخص کے لئے اگرچہ کافر ہو لعنت جائز نہیں
 کی۔ مگر جب یقیناً معلوم کریں کہ اس کا خاتمہ کفر پر ہوا ہے جیسے کہ ابوبکر جہنمی اور اس کی عورت۔
 نہ یہ کہ وہ لعنت کے لائق نہیں۔ اِنَّا الْكَافِرِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ جُزُؤُكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر دنیا و آخرت میں اللہ کی لعنت ہو
 جانا چاہئے کہ چونکہ اس زمانہ میں اکثر لوگوں نے امامت کی جھٹ چھڑ رکھی ہے۔ اور
 اصحاب کرام علیہم السلام کی خلافت کی نسبت گفتگو مد نظر کی ہوئی ہے۔ اور جابل اہل تاریخ
 اور سرکش بدعتیوں کی تقلید پر اکثر اصحاب کرام کو نیکی سے یاد نہیں کرتے۔ اور کئی نامناسب امور ان
 کی جناب کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اس لئے جو کچھ معلوم تھا تحریر میں لکھ دوستانوں کی طرف
 بھیجا گیا ہے۔

قَالَ عَلَيْهِ وَآلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا ظَهَرَتْ الْفِتْنُ أَوْ قَالَ السِّدَاعُ وَ
 سُبَّتْ أَصْحَابِي فَلْيُطَهَّرْ هُوَ أَعْلَمُ عِلْمُهُ مَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ لَعَنَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ
 وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عِدًّا لَكُمْ وَلَا قَرِيبًا رَوَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ہے کہ جب فتنہ اور بدعتیں ظاہر ہو جائیں اور میرے اصحاب کو گالیاں دیں یا جھگڑیں تو عالم کو چاہئے
 کہ اپنے علم کو ظاہر کرے۔ پس جس نے ایسا نہ کیا اس پر اللہ اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت
 ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کا کوئی فرض قبول نہ کرے گا۔

لیکن اللہ تعالیٰ نے اسی حوالہ سے کہا کہ سلطان وقت اپنے آپ کو خفی نہ کرے
 دیتا ہے اور اہل سنت و جماعت ہیں سے جانتا ہے۔ ورنہ مسلمانوں پر کام بہت تنگ ہوتا۔ اس
 بڑی نعمت کا شکر ادا کرنا چاہئے۔

پس چاہئے کہ اہل سنت و جماعت کے معتقدات پر اپنا عقائد کا مدار رکھیں۔ اور زید و عمرو کی باتوں کو نہ نہیں۔ تھوڑے قصوں پر کام کا مدار رکھنا اپنے آپ کو ضائع کرنا ہے۔ فرقہ ناجیہ کی تقلید ضروری ہے۔ تاکہ نجات کی امید پیدا ہو۔ وَذُوْنَهُ خَازِنُ الْغُتَاۓ وَرَبُّهَا مُدَبِّرُ الْمَلٰٓئِکِیْنَ وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَ عَلٰی سَآوِیْمِنِ اثْبَیْحِ الْمَدَآیِ وَالْتَنَزُّمِ مُتَابَعَةِ الْمُصْطَفٰی عَلَیْکَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہٖ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ اور اسلام ہوا آپ پر اور ان سب پر جنہوں نے ہدایت اختیار کی اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

مکتوب ۲۵۲

بعض متفسرین یعنی سوالوں کے جواب میں جناب شیخ بدیع الدین کی طرف صادر

فرمایا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْطَفٰی اللہ کی حمد ہے اور اس کے برگزیدہ

پر سلام ہو۔

برادر ارجمند کا مکتوب مرغوب پہنچا۔ بڑی خوشی حاصل ہوئی۔ آپ نے چند استفسار درج کئے ہوئے تھے۔ ان کے جواب میں آپ کو معلوم ہو کہ حضرت فوح اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کے تعین کا مبدیہ صفت اسلام ہے جیسے کہ تعین محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبدیہ صفت ہے فرق جہات و اعتبارات کے لحاظ سے ہے۔ کیونکہ اس صفت کی ایک جانب عالم کی طرف ہے اور دوسری معلوم کی طرف۔ پہلی جانب حدت کے مناسب ہے اور دوسری کثرت کے موافق۔ اور اس صفت کے لئے بھی اجمال و تفصیل ہے کہ ہر ایک اس بزرگ کے مبدیہ تعین کے اعتبار سے ہے۔

دوسرے وہ معارف جو باریت و دلالت کے پراشت کرنے کے متعلق تھے۔ وہ اس خط میں جو خواجہ محمد اشرف کی طرف لکھا تھا مفصل درج ہو چکے ہیں۔ دوبارہ لکھنے کی حاجت نہیں۔ وہاں سے معلوم کر لیں۔

دوسرے یہ کہ فقیر نے چاہا کہ اس استفسار کے جواب میں کہ قطب غوث و خلیفہ کے درمیان کیا فرق ہے کچھ لکھے لیکن اذن نہ ہوا۔ ان کو دوسرے وقت پر موقوف رکھیں والسلام

کتب ۲۵۳

چند سوالوں کے جواب میں اس راہ کی بنیہایتی اور رمز و اجمال کے طور پر طریقت کے بعض مقامات منازل کی تفصیل کے بیان میں شیخ ادلیس سامانی کی نظر لکھا ہوا۔
حد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس طرف کے فقرا کے احوال احمد کے لائق ہیں۔ اور آپ کی خیر و عافیت اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پسندیدہ طریقہ پر مقامات و ثبات قدمی اللہ تعالیٰ سے مطلوب مسئلہ ہے۔

ان احوال و مواجید کا بیان جو مولانا عبدالمؤمن کی زبان کے حوالہ کیا تھا۔ مولانا نے مفصل طور پر ظاہر کر کے کہا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ اگر میں زمین کی طرف نظر کرتا ہوں تو زمین کو نہیں پاتا ہوں۔ اور اگر آسمان کی طرف نظر کرتا ہوں تو اس کو بھی نہیں پاتا ہوں۔ اور جس کسی کے آگے جانا ہوں اس کا وجود بھی نہیں پاتا ہوں۔ اور ایسے ہی عرش و کرسی و بہشت و دوزخ کا بھی جو نہیں پاتا ہوں اور اپنا وجود بھی نہیں جانتا ہوں۔ حق تعالیٰ کا وجود بے پایاں ہے اس کی نہایت کو کسی نے معلوم نہیں کیا۔ بزرگ بھی اسی جگہ تک پہنچے ہیں اور یہاں تک آکر سیر سے عاجز ہو گئے ہیں۔ اور اس معنی سے زیادہ کچھ اختیار نہیں کیا ہے۔ اگر آپ بھی اس کو کمال جانتے ہیں اور اس مقام میں ہیں۔ تو پھر میں آپ کے پاس کس لئے آؤں اور کیوں تکلیف اٹھاؤں۔ اور آپ کو بھی تکلیف دوں۔ اور اگر اس کمال کے سوا کوئی اور امر ہو۔ تو اطلاع بخشیں۔ تاکہ ایک اور بار کے ساتھ جو درد و غلبہ بہشت کھتا ہے وہاں آؤں۔ اسی ترقی کے حاصل ہونے کی وجہ سے چند سال تک میں نے اسے نہیں تو قف رہا۔

میرے مقدم : اس قسم کے احوال قلب کے مکنونیات سے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ ایسے احوال لئے شخص نے قلب کے مقامات سے ابھی چوتھے حصہ سے زیادہ طے نہیں کئے۔ مقامات قلب کے تین حصہ اور طے کرنے چاہئیں تاکہ قلب کا معاملہ پورے طور پر طے ہو۔ اور پھر قلب کے آگے رُوح اور رُوح کے آگے ترقی اور سر کے آگے خفی اور اس کے بعد انفس ہے۔ ان باقی ماندہ چاروں میں سے ہر ایک کے لئے الگ الگ احوال و مواجید ہیں۔ اور سب کو جدا جدا طے کرنا چاہئے۔ اور ہر ایک کمال سے آراستہ ہونا چاہئے۔ عالم امر کے ان پنجگانہ لطائف سے گزرنے اور ان کے اصولوں کی منازل کو درجہ بدرجہ طے کرنے اور اسما و صفات کے ظلی مدارج کو جو ان اصول کے اصول ہیں

درجہ بدرجہ قطع کرنے کے بعد اسما و صفات کی تجلیات اور شیونائے اعتبارات کے ظہورات ہیں۔ اور ان تجلیات سے گذر کر آگے تجلیات ذات ہیں۔ تب نفس کے اطمینان سے معاملہ پڑتا ہے۔ اور پروردگار تعالیٰ کی رضا حاصل ہوتی ہے۔ وہ کمالات جو اس مقام میں حاصل ہوتے ہیں۔ ان کے مقابلہ میں پہلے کمالات ایسے ہیں جیسے کہ درجہ عیسیٰ تا پیداکنار کے مقابلہ میں قطرہ۔ اس مقام میں شرح صدر حاصل ہوتا ہے اور اسلام حقیقی سے مشرف ہوتے ہیں۔ ع

کارین است غیبیہ این ہمہ بیج

کام اصل ہے ہی باقی ہے بیج

ترجمہ ۶

اسما و صفات کی وہ تجلیات جو عالم امر کی ان بیجانہ منزلوں کو بمع ان کے صول اور اصول صول کے قطع کرنے سے پہلے متوہم ہوتے ہیں۔ وہ عالم امر کے بعض خواص کے ظہورات ہیں جو بیچونی اور لامکانیت سے کچھ حصہ رکھتے ہیں نہ کہ اسما و صفات کی تجلیات۔ ایک سالک نے اسی مقام میں کہا ہے کہ میں تیس سال تک روح کو خدا سمجھ کر اس کی پرستش کرتا رہا۔ پس وصول کہاں ہے اور میری کس کے لئے ہے

کیف الھول الساد و دھما قلل الجبال و دھن خيوف

ترجمہ ۷

ہاے جاؤں کس طرح میں یا رب تک

راویں ہیں پُر خطر کوہ اور غار

چونکہ آپ نے توجہ کے ساتھ اس راہ کی حقیقت کو بیان کرنا طلب فرمایا تھا۔ اس لئے مختصر طور پر کچھ اس کا بیان لکھا گیا ہے۔ وَاللّٰہُ مُرْعِدٌ ۙ عَلَیْہِ سُبْحٰنَہٗ ۚ اَصْلُ مَعَالِمِ اللّٰہِ تَعَالٰی لَیْسَ لَہٗ کُفُوٌ شَیْءٌ ۚ وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَاَعْلٰی مَنْ لَّدٰیْکُمْ ۚ اَپ پراور آپ کے حاضریں مجلس پر سلام ہو ۛ

مکتوب ۲۵

بعض سوالوں کے جواب میں قلا احمد برکی کی طرف صادر ہوا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰہِ اللّٰہُ کی حمد ہے اور اس کے برگزیدہ

بندوں پر سلام ہو ۛ

آپ نے لکھا تھا کہ بعض بزرگواروں نے فرمایا ہے کہ آدمی جو کچھ کرنا چاہے اپنے صاحب کے زمان کے حکم سے کرے۔ تاکہ نیک نتیجہ حاصل ہو۔ اگرچہ مشروعی کام ہوں۔ اگرچہ یہ بات صحیح ہے

توبہ تمام مشروعات میں فرمان کا امیدوار ہے :

میرے مخدوم! بزرگوں کی بات صحیح ہے۔ اور آپ کو اذن حاصل کر کے ماذون کیا ہے لیکن جاننا چاہئے کہ نتیجہ سے مراد معتد بہ نتیجہ ہے نہ کہ مطلق :

نیز آپ نے لکھا تھا کہ ایک سال میں لکھا دیکھا ہے کہ حضرت خواجہ احرار قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید میں مرتبہ عین جمع یعنی احدیت ذات تعالیٰ سے ہے پس سالہ مہر و معاد کی اس عبارت کے معنی کہ کعبہ بانی کی حقیقت قرآنی حقیقت سے بڑھ کر ہے کیا ہو گئے؟

میرے مخدوم! احدیت ذات سے مراد احدیت مجردہ نہیں ہے کہ جس میں کوئی صفت و نشان ملحوظ نہیں ہے۔ کیونکہ حقیقت قرآن کا نشا صفت کلام ہے جو صفات ثنائیہ میں سے ایک صفت ہے۔ اور حقیقت کعبہ کا نشا وہ مرتبہ ہے جو ثبوتات و صفات کی تلویحات سے برتر ہے اس لئے اس کی برتری کی نگہداشت ہے :

نیز آپ نے لکھا تھا کہ بعض تفاسیر میں ہے کہ اگر کوئی کہے کہ میں کعبہ کو سجدہ کرتا ہوں۔ تو کافر ہو جاتا ہے کیونکہ سجدہ کعبہ کی طرف ہے نہ کعبہ کو۔ اور دوسری جگہ لکھا ہے کہ ابتدائے اسلام میں سجدہ کے وقت لَقَّ سَجْدَتُ (میں نے تیرے لئے سجدہ کیا)، کہتے تھے۔ ضمیر میں کا مدلول نفس ذات ہے۔ پس سالہ مہر و معاد کی اس عبارت کے معنی کہ کعبہ کی صورت جس طرح اشیاء کی صورتوں کی مسجود ہے۔ اسی طرح حقیقت کعبہ بھی حقائق اشیاء کی مسجود ہے۔ کیا ہو گئے؟

میرے مخدوم! یہ عبارتوں کی فرد گزشتوں سے ہے جس طرح کہتے ہیں کہ آدم مسجود ملائکہ ہے۔ حالانکہ سجدہ خالق کے لئے ہے نہ کہ اس کی کسی مخلوق و مصنوع کے لئے خواہ کوئی مخلوق ہو :

آپ کو اور آپ کے تمام دوستوں اور یاروں اور خاص کر ملا پائندہ و شیخ حسن کو سلام ہو :

مکتوب ۲۵۵

سنت سنیت کے زندہ کرنے اور نامرضیہ بدعت کے دور کرنے کی ترغیب میں ملاحظہ لاہوری کی طرف لکھا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلَی الْعِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰہِ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اُس کے

برگریہ بندوں پر سلام ہو *

آپ کا مکتوب شریف جو حافظ بھاؤ الدین کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا۔ بہت خوشی حاصل ہوئی۔ یہ کس قدر بڑی بھاری نعمت ہے کہ حبِ مخلص بہمن حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں میں سے کسی سنت کے زندہ کرنے کی طرف متوجہ ہوں۔ اور منکرہ اور نامرضیہ بدعتوں میں سے کسی بدعت کے دور کرنے کے خواہاں ہوں۔ سنت و بدعت دونوں پر سے طور پر ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ ایک کا وجود دوسرے کے نقص و نقی کو مستلزم ہے۔ پس ایک کا زندہ کرنا دوسرے کو مارنے کا مستلزم ہے یعنی سنت کا زندہ کرنا بدعت کے مارنے کا موجب ہے۔ اور بالعکس ہو۔ پس بدعت خواہ اس کو حستہ کہیں یا سقیہ۔ رفع سنت کو مستلزم ہے۔ شاید جن نسبی یعنی اضافی کا کیا اعتبار ہوگا کیونکہ حسن مطلق وٹاں گنجائش نہیں رکھتا۔ کیونکہ تمام سنتیں حق تعالیٰ کے نزدیک مقبول و پسندیدہ ہیں۔ اور ان کے اضرار یعنی بدعتیں شیطان کی پسندیدہ ہیں۔ آج یہ بات بدعت کے پھیل جانے کے باعث اکثر لوگوں کو ناگوار معلوم ہوتی ہے۔ لیکن ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ ہم ہدایت پر ہیں یا یہ لوگ نہ۔

منقول ہے کہ حضرت مہدی عہد اپنی سلطنت کے زمانہ میں جب دین کو رواج دینگے۔ اور سنت کو زندہ فرمائینگے۔ تو مدینہ کا عالم جس نے بدعت پر عمل کرنے کو اپنی عادت بنائی ہوگی۔ اور اس کو حسن خیال کر کے دین کے ساتھ ملا لیا ہوگا۔ تعجب سے کہیگا کہ اس شخص نے ہمارے دین کو دور کر دیا ہے۔ اور ہمارے مذہبِ ملت کو مار دیا اور خراب کر دیا ہے۔ حضرت مہدی عہد اس عالم کے قتل کا حکم فرمائینگے۔ اور اس کے حستہ کو ستیہ خیال کریں گے۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے *

وَالسَّلَامُ عَلَیْكُمْ وَعَلَیْ سَائِرِ مَنْ لَدَیْكُمْ اور آپ پر اور ان سب پر جو آپ کے پاس

ہیں سلام ہو *

نبیان فقیر پر غالب ہے معلوم نہیں رہا کہ آپ کا مکتوب کس کے سپرد تھا۔ تاکہ سوالوں کے موافق جواب لکھتا۔ معذرت فرمائینگے۔ میاں شیخ احمد فرملی، دوستوں میں سے ہے۔ چونکہ آپ کے قریب جو ایسے ہوتا ہے اس لئے امید ہے کہ اس کے حق میں انعامات و توجہ کو مد نظر رکھینگے *

مکتوب ۲۵۶

چند سوالوں نے جو آپ میں یعنی اس سوال کے جواب میں کہ قطب و قطب الاقطاب و نحو
و غلیفہ کے کیا معنی ہیں۔ اور اس سوال کے جواب میں کہ حدیث لَوَاتِنَ اِيْمَانٍ اَبُو نَحْوَالِمْ
کی کیا تحقیق ہے۔ اور اس کے متعلق مناسب بیان میں میں شیخ بدیع الدین کی طرف
صادر فرمایا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰهُ اللّٰهُ تَعَالٰی لَیْ اَمْرٌ هُوَ اَمْرٌ
برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔

آپ کا مکتوب شریف جو ایک درویش کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا۔ بہت خوشی
حاصل ہوئی۔ آپ نے پوچھا تھا کہ قطب و قطب الاقطاب و نحوث و غلیفہ کے کیا معنی ہیں۔ اور ہر ایک
ان میں سے کس کس خدمت پر مامور ہے اور اپنی خدمت کی نسبت اطلاع رکھتے ہیں یا نہیں۔
اور قطب الاقطاب کی بشارت جو عالم غیب سے پہنچتی ہے۔ کچھ اصل رکھتی ہے۔ یا کہ وہم و خیال کا
اختراع ہے؟

جاننا چاہئے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمال تا بعد ازاں کامل تا بعد ازاں کے باعث جب
مقام نبوت کے کمالات کو تمام کر لیتے ہیں۔ تو ان میں سے بعض کو منصب امت سے سرفراز کرتے
ہیں۔ اور بعض کو صرف اس کمال کے حامل ہونے پر کفایت فرماتے ہیں۔ یہ دونوں بزرگ اس کمال
کے نفس حصول میں برابر ہیں۔ فرق صرف منصب اور عدم منصب اور ان امور میں ہے جو اس منصب
سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور جب کامل تا بعد ازاں ولایت نبوت کے کمالات کو تمام کر لیتے ہیں۔ تو ان میں
سے بعض کو منصب خلافت سے مشرف فرماتے ہیں۔ اور بعض کو صرف ان کمالات کے حامل ہونے
پر کفایت کرتے ہیں جس طرح آپ پر گزرا۔

یہ دونوں منصب کمالات اہلیہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور کمالات تالیف میں منصب امت
کے مناسب قطب ارشاد کا منصب ہے۔ اور منصب خلافت کے مناسب قطب مدار کا منصب
گویا یہ دونوں مقام جو تخت میں ہیں۔ ان دونوں مقاموں کے جو اوپر میں ہیں نقل میں ہے
اور شیخ محمد بن الدین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غوث بھی قطب امت ہے۔ اس کے نزدیک
منصب غوثیت منصب قلبیت سے کوئی ملحدہ منصب نہیں ہے۔ اور جو کچھ فقر کا عقیدہ ہے

وہ یہ ہے کہ غوث قطب اس سے الگ ہے۔ بلکہ اس کے روزگار کا مدد و معاون ہے۔ قطب مدد بعض امور میں اس سے مدد لیتا ہے اور ابدال کے منصب مقرر کرنے میں بھی اس کا دخل ہے۔ اور قطب کو اس کے اعوان و انصار کے اعتبار سے قطب الاقطاب بھی کہتے ہیں کیونکہ قطب الاقطاب کے اعوان و انصار بھی ہیں۔ اسی واسطے صاحب فتوحات کہتے لکھتا ہے کہ مَا مِنْ قَسْرِيَّةٍ مُّؤْمِنَةٍ كَانَتْ اَوْ كَافِرَةً اِلَّا وَفِيهَا قُطْبٌ مَوْمُونٌ يَاكُ قُرُوفَ كَاكُوْنِي يَسِيَا كَاوُنَ نِيْسِيْ جِسْمِ قُطْبِيْ يُوْدُ

جانتا چاہتے کہ صاحب منصب کو البتہ اپنے منصب کا علم ہوتا ہے۔ اور وہ جو ان منصب کا مال رکھتا ہے اور منصب نہیں رکھتا اس کے لئے لازم نہیں کہ صاحب علم ہو۔ اور اپنی خدمت سے مطلع ہو۔ اور وہ بشارت جو عالم غیب سے پہنچتی ہے اس مقام کے کمالات حاصل ہونے کی بشارت ہے نہ اس مقام کے منصب کی بشارت جو علم سے وابستہ ہے۔

نیز آپ نے پوچھا تھا کہ اُس ایمان سے جو حدیث **لَوْ تَزِنُ اِيْمَانُ رَاٰی بِكَوَمَعٍ اَيْمَانٍ** اُمّتیٰ تو صحیحہ اگر گو یکدم کا ایمان میری اُمت کے ایمان کے ساتھ وزن کیا جائے تو البتہ آجائے میں قطع ہے کیا مراد ہے اور اس کی ترجیح کا کیا سبب ہے۔

جاننا چاہئے کہ ایمان کا رجحان مؤثرینِ دہ کے رجحان کی عکاسی ہے۔ چونکہ حضرت صدیقِ رضی اللہ عنہ کے ایمان کے متعلق تمام اہم امت کے ایمان کے تعلقات سے برتر ہے، اس لئے رابع و غالب ہوگا۔

میرے مخدوم! عروج و جات میں معاملہ یہاں تک پہنچتا ہے کہ اگر ایک نقطہ زیادہ بلند
بائیں۔ تو وہ کمال جو اس ایک نقطہ کے عروج و جات کے باعث حاصل ہوتے ہیں۔ تمام گذشتہ کلمات
سے بہت زیادہ ہوتے ہیں کیونکہ وہ نقطہ اپنے تمام ماتحتوں سے افروز و ثناء ہے یہی حال اُس
نقطہ کا ہے جو اس نقطہ کے اتقدم کے اوپر ہے۔ کیونکہ نقطہ اتقدم مع اپنے ماتحت کے نقطہ
فوق کے مقابلہ میں حقیر و فقیر ہے۔ پس اس قیاس پر جس کے ایان کا متعلق کمال فوق ہو۔ وہ
بیشک اپنے تمام ماتحت سے راج و غالب ہو گا۔ اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ عارف کا معاملہ
یہاں تک پہنچتا ہے کہ ایک لمحہ میں تمام اتقدم کلمات کو حاصل کر لیتا ہے۔ اور فقیر کی تحقیق کے
اندازہ کے موافق ایک لمحہ میں تمام اتقدم کلمات سے زیادہ تحصیل کر لیتا ہے۔ **ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ**
يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے

اعتبار ہی اعتبار میں جو صفات و شیئونات کے مبادی ہیں۔ ان اصول سہ گانہ کے کمال کا حامل نام
نفس مطمئنہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس کو اس مقام میں طہیستانِ جلال ہو جاتا ہے۔ اور مقامی
میں شرح صدر حاصل ہوتا ہے اور سامانِ اسلام حقیقی سے مشرف ہوتا ہے۔

یہ وہی مقام ہے جہاں نفس مطمئنہ تختِ صدر پر جلوس فرماتا ہے اور مقامِ رضا و انصاف
پر ترقی کرتا ہے۔ ولایتِ کبرئییہ یعنی ولایتِ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا انتہائی مقام ہے۔
جب سیر بیان تک ہو چکا تو وہم و خیال میں آیا کہ اب کام سب ختم ہو چکا۔ اتنے میں
آواز آئی کہ یہ سب کچھ ابھی اسمِ ظاہر کی تفصیل تھی۔ اور ابھی پرواز کے لئے ایک ہی بازو
میلے ہوئے ہے۔ اور اسمِ باطن جو عالمِ قدس کی طرف پرواز کرنے کیلئے دو بازو ہے ابھی پیش
ہے جب تو اس کو بھی مفصل طور پر سرانجام کر گیا۔ تو پرواز کے لئے دونوں بازو تجھے حاصل
ہو گئے جب اللہ تعالیٰ کی عنایت سے اسمِ باطن کا سیر بھی سرانجام پا چکا۔ تو دونوں
میلے ہو گئے۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا اَوْ مَا كُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْ اَنَّ هٰذَا نَا اَللّٰهُ
لَقَدْ جَاؤُنَا دُرُسًا رَّكِبًا یٰ اَحَقُّ اَللّٰهُ تَعَالٰی کی حمد ہے جس نے ہم کو اس کی ہدایت بخشی اگر وہ
اسم کو ہدایت بخشتے تو ہم بھی ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے رجبے رسولِ حق لیکر آئے ہیں۔
اے فرزند! اسمِ باطن کے سیر کی نسبت کیا لکھا جائے۔ اس سیر کا حال استنارِ بطن
(دور پر وہ پہنچنے) کے مناسب ہے۔ البتہ اس قدر بیان کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اسمِ ظاہر کا سیر
صفات میں ہے۔ بغیر اس بات کے کہ ان کے ضمن میں ذات ملحوظ ہو۔ اور اسمِ باطن کا سیر بھی
اگرچہ اس میں ہے لیکن ان کے ضمن میں ذات ملحوظ ہے۔ اور ایسا دو حصوں کی طرح ہیں جو حق
کے ردِ پوش ہیں۔

مثلاً صفتِ علم میں ہرگز ذات ملحوظ نہیں ہے لیکن اس کے اسمِ علیم میں پر وہ
صفت کے پیچھے ذات ملحوظ ہے۔ کیونکہ علیم ایک ذات ہے جس کی صفتِ علم ہے۔ پس
علم کا سیر اسمِ ظاہر کا سیر ہے۔ اور علیم کا سیر اسمِ باطن کا سیر۔ باقی تمام صفات و اسما کا حال
اسی فیاس پر ہے۔

یہ اسما جو اسمِ باطن سے تعلق رکھتے ہیں ملائکہ ملائے اعلیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام
کے قیّدات کے مبادی ہیں۔ اور ان اسما میں سیر کا آغاز ولایتِ علیا میں جو ملائے اعلیٰ کی ولایت

یہی صفت ایک اعتبار سے حضرت نوح علیہ السلام کا مبدیہ تعین ہے اور ان اعتبارات کا تعین خواجہ محمد اشرف کے مکتوب میں ذکر ہو چکا ہے *

اور یہ جو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ حقیقت محمدیہ تعین اول ہے جو حضرت اجمال ہے اور وحدت کے نام سے موسوم ہے۔ ان کی مراد جو کچھ اس فقیر پر ظاہر ہوئی ہے۔ یہ ہے کہ اس سے ان کی مراد اسی دائرہ فعل کا مرکز ہے۔ اس دائرہ فعل کو تعین اول سمجھے ہیں۔ اور اس کے مرکز کو اجمال جاننا اس کا نام وحدت رکھا ہے۔ اور اس مرکز کی تفصیل کو جو اس دائرہ کا محیط ہو واحدیت گمان کیا ہے۔ اور دائرہ فعل کے مقام فوق کو جو اسما و صفات کا دائرہ ہے۔ ذات بیچون جو تعین سے مبرا ہے تصور کیا ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ اس دائرہ فعل کا مرکز دائرہ فوق کے جو اس کا اصل ہے اور اسما و صفات اور شیون اعتبارات کے دائرہ سے موسوم ہے۔ مرکز کا فعل ہے۔ حقیقت میں حقیقت محمدی اس دائرہ اصل کا مرکز ہے جو اسما و شیونات کا اجمال ہے۔ اور اس دائرہ میں ان اسما و صفات کی تفصیل واحدیت کا مرتبہ ہے۔ اور ظلال اسما کے مرتبہ میں وحدت اور واحدیت کا اطلاق کرنا فعل کو اصل کے مشابہ سمجھنے پر مبنی ہے اور میر فی اللہ کا اطلاق بھی اس مقام میں اسی قسم سے ہے۔ حالانکہ وہ سیر و حقیقت میر فی اللہ میں داخل ہے۔ اس کے بعد اگر دائرہ اسما و صفات میں جو اس دائرہ فعل کا اصل ہے۔ سیر فی اللہ کے طریق پر عروج واقع ہو جائے۔ تو ولایت کبر کے کمالات کا آغاز شروع ہو جائیگا۔ اور یہ ولایت کبر نے اصلی طور پر انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور ان کی تابعداری کے باعث ان کے اصحاب کرام کو بھی یہ دولت حاصل ہوئی ہے۔ اس دائرہ کا سچا نصف حصہ اسما و صفات زائدہ کو متضمن ہے اور اوپر کا نصف حصہ شیون اعتبارات ذاتیہ پر مشتمل ہے *

عالم امر کے بچکانہ لطائف و مراتب کا عروج اس دائرہ اسما و شیونات کے نہایت تک ہے۔ اس کے بعد اگر محض فضل خداوندی جل شانہ سے صفات و شیونات کے مقام سے زیادہ ترویج ہو۔ تو ان کے اصول کے دائرہ میں سیر واقع ہوگا۔ اور اس دائرہ اصول کے آگے ان اصول کے اصول کا دائرہ ہے۔ اور اس دائرہ کے طے کرنے کے بعد دائرہ فوق کی ایک قوس ظاہر ہوگی۔ اس کو بھی قطع کرنا پڑتا ہے۔ چونکہ دائرہ فوق سے ایک قوس کے سوا اور کچھ ظاہر نہ ہوا۔ اس لئے اسی قوس پر بس کی گئی۔ شاید یہاں کوئی سر ہوگا جس پر اطلاق نہیں بخش اور اسما و صفات کے یہ اصول سہ گانہ جو مذکور ہوئے جو حضرت ذات تنہا نے و تقدس میں محض

ہے۔ قدم رکھتا ہے۔

اب علم و علیم اور اسم ظاہر و اسم باطن کے درمیان فرق بیان کیا جاتا ہے تاکہ تو اس فرق کو تھوڑا نہ خیال کرے اور نہ کہے کہ علم سے علیم تک تھوڑا رستہ ہے۔ نہیں۔ بلکہ وہ فرق جو مرکز خاک اور تخت عرش کے درمیان ہے۔ اس فرق کی نسبت ایسا ہے جیسے دریائے خبیط کی نسبت قطرہ۔ کہنے کو نزدیک ہے پر محال ہونے میں دور ہے۔ اور مقامات کا ذکر مجمل طور پر بیان کیا گیا ہے۔ وہ بھی اسی قسم سے ہے۔

مثلاً کہا گیا ہے کہ چنگچکانہ عالم امر کو طے کر کے ان کے اصول کا سیر کرے تاکہ دائرہ مگان تمام ہو جائے۔ اس تھوڑی سی عبارت میں سیر الی اللہ کا پورا ذکر چکا ہے۔ لیکن اس سیر کے حاصل ہونے میں بیجا ہزار سال کی راہ کا اندازہ کیا گیا ہے۔

آیت کریمہ تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَادُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ افرشتے اور رُوح چڑھتے ہیں اُس دن میں جن کا اندازہ بیجا سو سال کہے، اسی مطلب کی رمز کو بیان کرتی ہے۔

حاصل کلام یہ کہ حق تعالیٰ کے جذبہ عنایت کے آگے کچھ دُور نہیں ہے کہ اس قدر مدت دراز کے کام کو ایک لحظہ میں سیر کر دے۔

برکریاں کار نامہ دشوار نیست

ترجمہ ع کریوں پر نہیں ہیں کام مشکل

اور اسی طرح جو کہا گیا ہے کہ دائرہ اسما و صفات و شیون و اعتبارات کو طے کر کے ان کے اصول میں سیر کرے۔ تمام اسما و صفات و شیون و اعتبارات کا طے کرنا کہتے ہیں آسان ہے۔ لیکن طے کرنے میں مشکل ہے۔ اس طے کی نسبت مشائخ نے فرمایا ہے کہ مَنَازِلُ الْوُصُولِ لَا تَنْقَطِعُ أَبَدًا إِلَّا بِدِينٍ واصل کی منزلیں کبھی ختم نہیں ہوتیں۔ اور ان مراتب کے تمامی سیر سے منع کیا ہے۔

چشمش عیاتی دار و نہ سعدی سخن پایاں

بیر و تشنہ مستقی و دریا بچسناں باقی

نہ اُس کے سخن کی غایت نہ سعدی کے سخن کی

تو یہ گمان نہ کرے کہ مراتب کا منقطع نہ ہونا تجلیات ذاتیہ کے اعتبار سے کہا ہو۔ بلکہ تجلیات اسفاتیہ کے اعتبار سے۔ اور حُسن سے مراد حُسن ذاتی ہو نہ کہ حُسن صفاتی۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ وہ تجلیات ذاتیہ

شیون اعتبارات کے ملاحظہ کے بغیر نہیں ہیں۔ اور وہ حسن ذاتی صفات جمالیہ کے روپوش کے بغیر نہیں ہے کیونکہ اس مقام میں ان روپوشوں کے بغیر گفتگو کی مجال نہیں ہے۔ مَن عَرَفَتْ اللہَ کَلَّ لِسَانُهُ جس نے اللہ کو پہچانا اس کی زبان گنگ ہو گئی۔ اور تجلی ایک قسم کی ظلیت چاہتی ہے۔ اس لئے اس مقام میں شیون کے ملاحظہ سے چارہ نہیں۔ پس یہ نازل صول اور مراتب حسن و ائمہ اسما و شیرازات میں اخل ہیں جن کا منقطع ہونا ان کے نزدیک شکل ہے لیکن وہ امر جو اس فقیر پر ظاہر کیا گیا ہے وہ تجلیات و طورات کے ماوراء ہے۔ خواہ وہ تجلیات ذاتی ہوں خواہ صفاتی۔ اور حسن جمال کے ماوراء ہے خواہ وہ حسن ذاتی ہو خواہ صفاتی۔

غرض مطالب بلند اور مقاصد ارجمند کے موتیوں کو مختصر طور پر چھوٹی چھوٹی عبارتوں کی لڑی میں پرو دیا ہے۔ اور بے نہایت دریاؤں کو چند کوزلوں میں بند کر دیا ہے۔ فَلَا تَكُنْ مِّنَ الْفَاصِرِينَ پس کوتاہ بہت نہ ہو۔

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اہم ظاہر اور اہم باطن کے دونوں پروں کے حاصل ہونے کے بعد جب پرواز تیسر ہوا۔ اور عروج واقع ہوئی۔ تو معلوم ہوا کہ یہ ترقیات اصالت کے طور پر عنصر زاری اور عنصر ہوائی اور عنصر آبی کے نصیب ہیں۔ بلکہ ملائکہ کرام کو بھی ان عناصر سے حاصل ہے۔ جیسے کہ وارد ہوا ہے کہ بعض ملائکہ آگ اور پتھر سے مخلوق ہیں۔ اور ان کی تسبیح بُسْمُكَ الَّذِیْ یَجْمَعُ بَیْنَ الشَّادِ وَالشَّیْءِ پاک ہے وہ ذات جس نے آگ اور پتھر کو جمع کر دیا۔

اس سیر کی اتنا میں حالت واقع میں ظاہر ہوا کہ میں ایک استہ میں جا رہا ہوں اور بہت چلنے کے باعث تھک گیا ہوں۔ اور لاٹھی اور عصا کی خواہش رکھتا ہوں کہ شاید اس کی مدد سے چل سکوں، لیکن نہیں ملتی۔ اور ہر شخص فاشاک کی طرف ناخوشاںہ ذاتا ہوں۔ تاکہ رستہ پر چلنے کی طاقت حاصل ہو۔ کیونکہ راہ طے کرنے سے چارہ نہ تھا۔ اور جب کچھ مدت اسی طرح چلتا رہا۔ ایک شہر کی فضا گرد و نواح کا میدان، ظاہر ہوئی۔ اس فضا کی مسافت طے کرنے کے بعد اس شہر میں داخل ہوا۔ میں نے معلوم کیا کہ یہ شہر تعین اول سے مرا ہے۔ جو تمام مراتب اسما اور صفات و شیون اعتبارات کا جامع ہے۔ اور نیز ان مراتب کے اصول اور ان کے اصول کے اصول کا جامع ہے۔ اور اعتبارات ذاتیہ کا منہاس ہے جن کے درمیان تیز کرنا علم حصولی کے مناسب اس کے بعد اگر میرے واقع ہو تو علم حصولی کے مناسب ہو گا۔

انے فرمایا کہ حضرت جل سبطانہ میں علم حصولی اور علم حضوری کا اطلاق مثال اور نظیر کے اعتبار سے ہے۔ کیونکہ صفات جن کا وجود ذات تعالیٰ کے وجود پر زائد ہے ان کا علم حصولی کے مناسب ہے اور اعتبارات ذاتیہ جن کا ذات تعالیٰ پر زیادہ ہوتا ہے مگر مقصور نہیں۔ ان کا علم علم حضوری کے مناسب ہے۔ ورنہ دنیاں تو سوائے اس تعلق کے جو علم کو اپنے معلوم سے ہے بغیر اس امر کے کہ معلوم کی نسبت کچھ اس میں حاصل ہوا اور کچھ نہیں ہے۔ فافہم اور تعین اول جس سے وہ شہر جامع مراد ہے انبیاء کرام اور ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تمام ولایات کا جامع اور ولایت نبویا کا انتہا ہے جو اصلی طور پر ملائے اعلیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس مقام میں ملاحظہ کیا گیا کہ آیا یہ تعین اول حقیقت محمدی ہے یا نہیں۔ تو معلوم ہوا کہ حقیقت محمدی وہی ہے جو اوپر ذکر ہو چکی ہے۔ اور اس کو تعین اول اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ وہ اسما و صفات شیون و اعتبارات کی جامعیت کے اعتبار سے اس تعین اول کے ظل کا مرکز ہے۔ اور وہ سیر جو اس شہر کے اوپر واقع ہو، وہ کمالات نبوت کا شروع ہے۔ ان کمالات کا حاصل ہونا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور یہ کمالات مقام نبوت سے ناشی اور پیدا ہوئے ہیں۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابعداروں کو بھی ان کی تابعداری کے سبب ان کمالات سے کچھ حصہ مل جاتا ہے۔ اور لطائف انسانی کے درمیان جو عنصر خاک کو اصالت کے طور پر ان کمالات کا بہت سا حصہ حاصل ہے باقی تمام اجزائے انسانی خواہ وہ عالم امر سے ہوں خواہ عالم خلق سے سب اس مقام میں اسی عنصر پاک کے تابع ہیں۔ اور اسی کی طیفیل اس دولت سے مشرف ہیں اور چونکہ یہ عنصر بشر کے ساتھ مخصوص ہے اس لئے خاص انسان خاص فرشتوں سے افضل ہو گئے کیونکہ جو کچھ اس عنصر کو حاصل ہوا ہے اور کچھ وہی نہیں ہوا۔ اور دُنُو کے بعد تَدَلٰی کی حقیقت اسی مقام سے ظاہر ہوتی ہے۔ اور قَابِ قَوْسَیْنِ اَوْ اَذْنٰی کا سراسر جگہ منکشف ہوتا ہے۔ اور اس میں معلوم ہوتا ہے کہ تمام ولایتوں یعنی صغریٰ و کبریٰ و علیہ کے کمالات اس مقام نبوت کے کمالات کے ظلال ہیں۔ اور وہ کمالات ان کمالات کی حقیقت کے لئے شیعہ و مثال کی طرح ہیں۔ اور روشن ہوتا ہے کہ اس سیر کے ضمن میں ایک نقطہ کاٹے کرنا مقام ولایت کے تمام کمالات کے طے کرنے سے زیادہ ہے۔ پھر قیاس کرنا چاہئے کہ ان سب کمالات کو تمام گذشتہ کمالات کے ساتھ کیا نسبت ہوگی۔ دیئے محیط کو بھی قطع کیسا ساتھ کچھ نہ کچھ نسبت ضرور ہے۔ لیکن یہاں تو یہ نسبت بھی مفقود ہے۔ ہاں اس قدر کہہ سکتے ہیں کہ مقام نبوت کو مقام ولایت

سے وہ نسبت ہے جو غیر متساوی کو متساوی کے ساتھ ہے *

بُحْبان اللہ! اس ستر سے جاہل کہتا ہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے۔ اور دوسرا اس معاملہ سے ناواقف ہونے کے باعث اس کی توجیہ میں کہتا ہے کہ نبی کی ولایت نبوت سے افضل ہے۔ لَبَّوْتُ بِكَمَنْ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاحِهِمْ مِثْلُ بَرِي بَات * اور جب اللہ تعالیٰ کی غایت اور اُس کے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقے سے اس سیر کو بھی انجام تک پہنچایا۔ تو مشہود ہوا کہ اگر ایک قدم اور سفر میں زیادہ کرتے عدم محض میں جا پڑیگا۔ کیونکہ اس کے آگے عدم محض کے سوا کچھ نہیں *

لے فرزند! اس ماجرا سے تو یہ ہم نہ کہے کہ عفتا شکار ہو گیا۔ اور سیر غ جال میں پڑ گیا عفتا شکار کس نشو و دام باز ہیں کاینجا ہمیشہ باد بدست بست ام
ترجمہ اٹھالے جال عفتا کب کسی کے ہاتھ تھے
لگاتے یہاں جو جال خالی ہاتھ جاتا ہے

کیونکہ وہ حق سبحانہ و تعالیٰ و رار الورا ثم و رار الورا ہے

ہنوز ایوان استغنا بلند است مرا فکر رسیدن ناپسند است

ترجمہ ابھی ادبچا ہے استغنا کا ایوان و ماں چڑھنے کا مت کر فکر نا دل

وہ درایت تجب کے وجود کے اعتبار سے نہیں ہے کیونکہ تجب سب کے سب مرتفع ہو گئے ہیں۔ بلکہ عظمت و کبریا کے ثبوت کے اعتبار سے ہے جو ادراک کے مانع اور وجدان کے منافی ہے۔ کیونکہ وہ حق سبحانہ وجود میں اقرب ہے اور وجدان و ادراک سے ابعد ہے یا بعض کامل مراد مندوں کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طفیل عظمت و کبریا کے ان پردوں میں جگہ دیتے ہیں۔ فَعُوْمِلْ مَعَكُمْ مَا عُوْمِلْ مَعَكُمْ اور جیسے کہ چاہئے اُن کے ساتھ معاملہ کرتے ہیں لے فرزند! یہ معاملہ انسان کی اس ہیئت و جدانی سے مخصوص ہے جو عالم حلق او عالم امر کے مجموعہ سے ناشی ہوئی ہے۔ باوجود اس کے اس مقام میں بھی سب کالیں غفر خاک ہے۔ اور یہ جو کہا ہے کہ لَيْسَ وَفَاءٌ إِلَّا الْعَدَمُ الْحَقِصِ اس کے آگے سوائے عدم محض کے کچھ نہیں۔ وہ اس لئے کہ وجود خارجی اور وجود علمی کے تمام ہونے کے بعد عدم کا حاصل ہونا ہے جو اس کے نقیض ہے۔ اور حق سبحانہ کی ذات اس وجود و عدم کے ماوراء ہے جس طرح عدم کو دماغ نہیں۔ وجود کی بھی گنجائش نہیں ہے۔ کیونکہ وہ وجود جس کی

اسی طرح سنا نزل ہو بطریق وہ منحصر ہے زیادہ نیچے آجاتا ہے۔ اور کیونکہ نیچے نہ آئے جب کہ اس کا طبعی مکان سب سے نیچے ہے۔ اور چونکہ سب سے زیادہ نیچے ہے اسی واسطے اس کے صاحب کی دعوت آتم ہے اور اس کا افادہ اکل ہے۔

نے فرمادہ جان لے کہ جب طریقہ نقشبندیہ میں سیر کی ابتدا قلب سے ہے جو عالم امر سے ہے تو بات کی ابتدا بھی عالم امر سے کی گئی۔ برخلاف مشائخ کرام کے باقی طریقوں کے جو شروع میں تزکیہ نفس کرتے ہیں اور قالب یعنی وجود کو پاک فرماتے ہیں۔ اور بعد ازاں عالم امر میں آتے ہیں۔ اور جہاں تک اللہ تعالیٰ کو منظور ہو اس میں عروج کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دوسروں کی نہایت ان بزرگواروں کی ہدایت میں مندرج ہے۔ اور یہ طریق سب طریقوں سے اقرب ہے۔ کیونکہ ان کے اس سیر کے ضمن میں تزکیہ و تطہیر بہت اچھی طرح حاصل ہو جاتا ہے اور سافت کوتاہ ہو جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان بزرگواروں نے عالم خلق کی سیر کو قصداً سنائی اور بیکار ہی نہیں جانا۔ بلکہ مطلب کے پانے میں مضروافع یقین کیا ہے۔ کیونکہ سالکان طریق شکل سے مشکل یا ہستوں اور سخت سے سخت مجاہدوں اور تزکیہ کے قدم کے ساتھ عالم خلق کی صورت کے جنگلوں کو قطع کر کے جب عالم امر کا سیر شروع کرتے ہیں۔ اور انجذاب قلبی اور التذاذ روحی میں پڑتے ہیں تو بسا اوقات ایسا ہوا کرتا ہے کہ اکثر اسی انجذاب پر قناعت کرتے اور اسی استنفاذ پر کفایت کرتے ہیں۔ اور اس عالم کے لامکان ہونے کا گمان ان کو دامگیر ہو جاتا ہے۔ اور اس عالم کی بیچنی کی آمیزش ان کو بیچون حقیقی سے ہٹا رکھتی ہے۔ شاید اسی مقام پر کسی سالک نے کہا ہے کہ میں تیس سال تک روح کو خدا سمجھ کر اس کی پرستش کرتا رہا۔ اور دوسرے نے کہا ہے کہ ستونے کا سر اور عرش پر تنزیہ کا طہور عرف مضمہ سے ہے۔

اور بیان سابقہ سے معلوم ہو چکا ہے کہ یہ تنزیہ بھی دائرہ امکان میں داخل ہے۔ ہاں تنزیہ نام ہے۔ اور حقیقت میں شبیہ ہے۔ برخلاف اس طریقہ علیہ کے بزرگواروں کے کہ مقام جذبہ سے شروع کرتے ہیں۔ اور اس التذاذ کی مدد سے ترقی کرتے ہیں۔ یہ انجذاب والتذاذ ان بزرگواروں کے حق میں ایسا ہے، جیسے دوسروں کے حق میں یا ضنین اور مجاہدے۔ پس جو کچھ دوسروں کے لئے وصول کا مانع ہے۔ وہ ان بزرگواروں کے لئے مدد و معاون ہے۔ عالم امر کی لامکانیت کو عین مکانیت تصور کر کے حقیقی لامکانی کی طرف توجہ

کرتے ہیں۔ اور اس عالم کی بچونی کو عین چون جاننا بچون حقیقی کی طرف ترقی کرتے ہیں۔ اسی واسطے دوسروں کی طرح وجد و حال کے غور پر منتوں نہیں ہوتے۔ اور پچوں کی طرح اس ام کے جوز و موز پر فریقہ نہیں ہوتے۔ اور ترغات صوفیہ پر خوش نہیں ہوتے۔ اور شطیات مثل نچر فرغ نہیں کیتے اور اصابت صرف کی طرف متوجہ ہیں اور اسم و صفت سے ذات مقدس کے سوا کچھ نہیں چاہتے جاننا چاہتے کہ یہ عروج جو پہلے ذکر ہو چکا ہے۔ محمدی المشرب کے ساتھ مخصوص ہے جو نام الاستعداد ہے۔ اور جو عالم امر کے جو اہر خمسہ کے کمالات سے حصہ لکھتا ہے۔ خواہ عالم صغیر ہو خواہ کبیر۔ اور ایسے ہی نیچگانہ ہول سے جو اساد و جونی کے ظلال میں حظ وافر لکھتا ہے اور ایسے ہی ان ظلال کے حصول سے جو اساد و صفات کا مقام ہے، بہرہ ور ہوتا ہے ۴

اور یہ جو کہا ہے کہ نام الاستعداد ہو۔ وہ اس لئے کہا ہے کہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بظاہر محمدی المشرب کو کمالات اختصا کے کمالات سے بھی جو مراتب امر کا نہایت ہے۔ حصہ حاصل ہوتا ہے لیکن معاملہ اختصا کو انجام تک نہیں پہنچاتا۔ اور اس کے اخیر نقطہ تک منتہی نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کی ابتدا یا وسط میں رہ جاتا ہے۔ اور جب اختصا میں کوتاہی کرے تو اس کے انداز کے موافق اس کے ہول میں بھی کوتاہی کریگا۔ اور کام کو انجام تک نہ پہنچائیگا۔ عالم امر کے باقی چار گنا مراتب میں بھی یہی نسبت ہے کہ ہر مرتبہ کی استعداد کا کامل ہونا اس کے اخیر نقطہ تک پہنچنے سے وابستہ ہے۔ ابتدا اور وسط نقص کی خبر دیتا ہے اگرچہ نہایت سے بال کے برابر کم ہو

فراق دوست اگر اندک است اندک نیت درون دیدہ اگر نیم دوست بسیار است

ترجمہ ہے فراق یار کو تھوڑا ہی ہو لیکن نہیں تھوڑا

برابر نیم مٹو کے بھی بہت ہے چشم عاشق میں

اور یہ کوتاہی اصول اور اصول اصول میں سلاست کر جائیگی۔ اور مطلب تک پہنچنے سے روک دیگی۔ اور یہ جو کہا ہے کہ یہ بیان محمدی المشرب کے مخصوص ہے۔ اس لئے کہا ہے کہ محمدی المشرب کے سوا کسی ایک کا کمال درجات ولایت میں سے اول درجہ تک ہی محدود ہوتا ہے۔ اور درجہ اول سے مراد مرتبہ قلب ہے۔ اور دوسرے کمال درجات ولایت میں سے دوسرے درجہ مقام روح تک محدود ہوتا ہے۔ اور تیسرے شخص کے کمال کا عروج تیسرے درجہ تک ہو سکتا ہے جو مقام سر ہے۔ اور چوتھے شخص کے کمال کا عروج چوتھے درجہ تک ہوتا ہے جو مقام خفی ہے۔ درجہ اول کی مناسبت صفات فعال کی تجلی کے ساتھ ہے۔ اور درجہ دوم کی مناسبت صفات ثبوتیہ ذاتیہ

کی بجلی سے۔ اور درجہ سوم کی مناسبت شیون غنت بارات اتیہ کے ساتھ۔ اور درجہ چہارم کو مصفا سلبیہ کے ساتھ جو تقدیس تنزیہ کا مقام ہے، مناسبت ہے۔ اور درجات ولایت میں سے ہر ایک درجہ انبیاء الاولیاء الغرہ میں سے ایک نبی کے قدم کے نیچے ہے۔

ولایت کا درجہ اول حضرت آدم علیہ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم کے نیچر ہے
اس کا رب صفت التکوین ہے جو افعال کے صادر ہونے کا نشانہ ہے۔ اور درجہ دوم حضرت ابراہیم
علیہ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر قدم ہے۔ اور حضرت نوح علیہ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
بھائی مقام میں شراکت رکھتے ہیں۔ ان کا رب صفت بعلم ہے جو صفات ذاتیہ میں سے جمع ہے
اور درجہ سوم حضرت موسیٰ علیہ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر قدم ہے۔ اس کا رب مقام
شیونات سے شان الکلام ہے۔ اور درجہ چارم حضرت عیسیٰ علیہ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
کے زیر قدم ہے۔ اس کا رب صفات بلیت سے ہے جو مقام تقدیس و تنزیہ ہے نہ ثبوتیہ سے۔
اور اکثر ملائکہ کو اس مقام میں حضرت عیسیٰ علیہ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ شراکت
رکھتے ہیں۔ اور ان کو اس مقام میں شان عظیم حاصل ہے۔ اور درجہ پنجم خاتم المرسلین علیہم السلام
کے زیر قدم ہے۔ اس کا رب رب الارباب ہے جو صفات وشیونات و تقدیسات و تنزیلیات کا
جامع اور ان کمالات کے دائرہ کا مرکز ہے۔ اور مرتبہ شیونات و صفات میں اس رب جامع کی تعبیر
شان بعلم کے ساتھ مناسب ہے۔ کیونکہ ایشان عظیم ایشان تلم کمالات کا جامع ہے۔ یہی مناسبت
کے سبب سے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملت حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملت
ہوئی۔ اور ان کا قبلہ ان کا قبلہ بنا علیہما الصلوٰۃ والسلام ۴

جاننا چاہئے کہ اقدام ولایت کا ایک دوسرے سے افضل ہونا درجوں کے مقام مؤخر ہونے کے اعتبار سے نہیں ہے تاکہ صاحب اخفہ دوسروں سے افضل ہو۔ بلکہ اصل سے قریب و بعید ہونے اور درجات ظلال کی منزلوں کی زیادہ اور کم طے کرنے کے اعتبار سے ہے پس ہو سکتا ہے کہ صاحب قلب اصل سے قریب ہونے کے عتبار سے صاحب اخفہ سے جس کو یہ قرب حاصل نہیں۔ فضل ہو۔ اور کیونکہ نہ ہو جب کہ نبی کی وہ ولایت جو ولایت کے درجہ اول میں ہے اس ملی کی ولایت سے قطعی طور پر افضل ہے جو آخری درجہ میں ہے۔ پوشیدہ نہ ہے کہ لطائف کا مذکورہ بالا ترتیب کیساتھ سلوک کتابی قلب سے رُوح اور رُوح سے سر اور سر سے خفی اور خفی سے اخفہ ایک ٹہنچنا بھی محمدی المشرق کے ساتھ مخصوص ہے۔ جو ترتیب اران پنجگانہ عالم امر کو تمام کر کے

ترتیب ان کے اصول میں سیر کرتا ہے۔ بعد ازاں اصول اصول میں اسی ترتیب کو مد نظر رکھ کر کام کو سرانجام کرتا ہے۔ اور احدیت کی طرف متوجہ ہونے والوں کے لئے یہ راستہ اس مذکورہ بالا ترتیب سے وصول کے لئے شاہراہ اور صراطِ مستقیم ہے۔ برخلاف دوسری ولایتوں کے کہ ان میں گویا ہر درجہ سے نقب کھود کر مطلوب تک لیگئے ہیں۔ یعنی مقامِ قلب سے نقب کھود کر صفاتِ افعال تک جو اس کی اصل کا اصل ہے لیگئے ہیں۔ اور اسی طرح مقامِ روح سے نقب کھود کر صفاتِ ذاتیہ تک لیگئے ہیں۔ علیٰ ہذا التیاس۔ اور شک نہیں کہ حق تعالیٰ کے افعال و صفات اس کی ذات سے منفک نہیں ہیں۔ اگر انشاک ہے تو ظلال میں ہے۔ پس اس مقام میں افعال و صفات کے و اصولوں کو بھی ذاتِ بیچون تعالیٰ و تقدس کی تجلیات سے حصہ حاصل ہوگا جس طرح کہ حسابِ اخفے کو اس کام کے تمام کرنے کے بعد یہ دولتِ بیستہ ہوگی۔ اگرچہ علو و سفل یعنی بلندی و پستی کے اعتبار سے تفاوت باقی رہیگا۔ اور صاحبِ قلب صاحبِ اخفے کے ساتھ برابری نہ کر سکیگا۔ لیکن اس جگہ غلطی نہ کر کے کہ یہ تفاوت اولیا کے درمیان متصور ہے۔ کیونکہ مرتبہ کمال تک دونوں کے پہنچنے کے بعد ولایتِ قلب الایمانیت اخفے والے سے کم درجے کا ہے۔ لیکن ادویا اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نسبت یہ تفاوت منقوٹ ہے۔ کیونکہ نبی کی ولایت جو مقامِ قلب سے ناشی ہے۔ ولی کی ولایت سے جو مقامِ اخفے سے ناشی ہوئی ہے افضل ہے۔ اگرچہ اس ولی نے اپنے لئے کمالات کو انجام تک پہنچایا ہو۔ اور اس صاحبِ ولایت کا سر اس ولایت کے نبی کے زیر قدم ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْإِسْلَامُ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمُضْطَرُّونَ وَإِنَّا جُنْدُنَا لَهُمُ الْعَالَمُونَ بیشک ہمارے رسول بندوں کے لئے ہمارا وعدہ ہو چکا کہ یہی فتحند ہیں۔ اور یہی ہمارا لشکر غالب ہے۔

ہاں یہ تفاوت انبیاء کے درمیان ایک دوسرے کے ساتھ متصور ہے۔ اور بلندی والی پستی والے سے افضل ہے۔ لیکن یہ تفاوت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں بھی عالمِ امر کے دائرہ کمال کے اخیر تک ہے۔ بعد ازاں یہ تفاضل اس بلندی و پستی پر منحصر نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس مقام میں اس پستی والا اس بلندی والے سے افضل ہو۔ جیسے کہ ہم نے اس مقام میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور نبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے درمیان اس تفاوت کو مشاہدہ کیا ہے کہ حضرت موسیٰ اس مقام میں جبریل اور شانِ عظیم کے ساتھ ہیں۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چارمست اور شان

حاصل نہیں ہے۔

لیکن ہم نے معلوم کیا ہے کہ اس مقام میں یہ تفاوت اس بلندی و بستی کے سوا ایک اور کے سبب ہے جس کو ہم انشاء اللہ تعالیٰ اللہ کی حسن توفیق اور کمال مشیت اور کرم کے ساتھ اس کے بعد مفصل طور پر بھی بیان کرینگے۔

اسی طرح یہ تفاوت حضرت خلیل الرحمن علیہ السلام اور حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا باقی تمام پیغمبروں علیہم الصلوٰۃ والسلام کے درمیان ان کے کمالات میں جو کعبہ ربانی کی حقیقت کے ساتھ جو تمام حقائق بشریت اور ملکیت سے برتر ہے تعلق رکھتے ہیں مثلاً یہ کیا کہ حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس جگہ وہ شان عظیم اور مرتبہ بلند حاصل ہے جو کسی اور کو مقدر نہیں ہے اس مقام عجیب میں جو عظمت و کبریا کے پردوں کے ظہور کا مقام ہے اس مقام کے مرکز یعنی مقام اجمال کے کمالات حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کے نصیب ہیں۔ اور باقی سب مفصل طور پر حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے مسلم ہیں۔ اور باقی جس قدر انبیاء اور کمال اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں سب اس جگہ ان کے طفیل ہیں۔

اس میں کچھ شک نہیں کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس اجمال کی تفصیل طلب فرمائی ہے چنانچہ پیغمبر صلوٰۃ و برکات کو حضرت ابراہیم علیہ السلام بیتنا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلوٰۃ و برکات کے ساتھ تشبیہی ہے۔ لیکن اس فقیر پر ظاہر کیا گیا ہے کہ ہزار سال کے بعد وہ تفصیل آپ کو بھی میسر ہوگئی اور آپ کا سوال قبول ہوا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ عَلٰی جَمِیْعِ رَحْمٰتِہٖ اس پر اور تمام نعمتوں پر اللہ کا شکر ہے۔

اس مقام عالی کے کمالات تمام ولایتوں کے کمالات اور نبوت رسالت کے کمالات سے برتر ہیں۔ اور کیونکر برتر نہ ہوں جب کہ یہی حقیقت انبیاء کرام اور ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سجدہ الیہ ہے۔

اور اس فقیر نے رسالہ مبارک و محاد میں جو یہ لکھا ہے کہ حقیقت محمدی اپنے مقام عروج کے حقیقت کعبہ کے مقام تک جو اس سے برتر ہے پہنچ کر متحد ہو جاتی ہے۔ اور حقیقت محمدی اس جگہ حقیقت احمدی نام پاتی ہے۔ کعبہ کی وہ حقیقت اس حقیقت کے ظلال میں سے ایک ظلال ہے کہ یہ فقیر اس حقیقت کے عدم ظہور کے وقت ان سب کو حقیقت سمجھتا تھا اس قسم کے اشتباہ بہت واقع ہوئے ہیں کہ اصل کے ظاہر ہونے کے وقت ظن کو اصل سمجھتا ہے۔

اور اس کا نام حقیقت رکھتا ہے۔ یہی باعث ہے کہ ایک مقام چند مرتبہ ظاہر ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس مقام کے ظہورات اس مقام کے ظلال کے اعتبار سے ہیں۔ اصل میں اس مقام کی حقیقت وہی ہے جو مرتبہ اخیر میں ظاہر ہوئی ہے۔

مگر کہیں کہ یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ یہ مرتبہ اس کے ظہورات کا اخیر مرتبہ ہے تاکہ اس کو حقیقت سمجھا جائے۔ تو میں کہتا ہوں کہ ظہورات سابق کی ظہوریت کا علم حاصل ہوتا۔ اس ظہور کی آخریت پر شاہد عدل ہے۔ کیونکہ یہ علم ظہورات سابقہ کے وقت حاصل نہیں ہے۔ بلکہ ہر ظہور کو حقیقت جانتا ہے۔ اور کسی کو ظلال خیال نہیں کرتا۔ اگرچہ نہیں جانتا کہ ان حقائق کا اختلاف کہاں سے پیدا ہوا ہے۔ قائم ہے۔

انے مرتبہ احواف مابقیہ سے معلوم ہوا ہے کہ وہ کمالات جو عالم امر سے تعلق رکھتے ہیں ان کمالات کے لئے جو عالم خلق کے متعلق ہیں مقدمات اور زینوں کی طرح ہیں پہلو کمالات ظہوریت سے خالی نہیں ہیں۔ اور مقامات ولایت سے مخصوص ہیں۔ اور دوسرے کمالات نے ظہوریت کی آمیزش سے جو اس نشا و نیرو کے ظہورات کے مناسب ہے خالی ہو کر مقامات نبوت سے کامل حصہ حاصل کیا ہے۔ پس طریقت و حقیقت جو ولایت سے وابستہ ہیں۔ دونوں شریعت کے لئے جو مقام نبوت سے ناشی ہے، بمنزلہ خادموں کے ہیں۔ اور نبوت کے عروج کے لئے ولایت بمنزلہ زینہ کے ہے۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ وہ سیر جو زرگان نقشبندیہ قدس سرہم نے اختیار کیا ہے اور اس کو عالم امر سے شروع کیا ہے۔ نہایت ہی بہتر اور مناسب ہے۔ کیونکہ اذن سے (جو عالم امر ہے) اعلیٰ کی طرف (جو عالم خلق ہے) ترقی کرنی چاہئے۔ نہ کہ اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف۔ لیکن کیا کیا جاوے یہ مناسب پر نہیں کھلا۔ دوسروں نے صورت پر نظر ڈال کر عالم خلق کو پست دیکھا ہے۔ اور پستی سے شروع کر کے بلندی صوری کی طرف ترقی کی ہے۔ اور یہ نہیں سمجھے کہ اصل معاملہ دگرگوں ہے اور پستی حقیقت میں بلندی ہے اور بلندی پستی ہے۔ ان نقطہ آخر جو عالم خلق سے نقطہ اول سے اصل الاصل ہے نزدیک ہوا ہوا ہے۔ یہ قریب کسی اور نقطہ کو پیش نہیں ہوا ع

کہ مستحق کرامت گنہگار انست

ترجمہ۔ کہ مستحق کرامت کے ہیں بدکار

یہ وہ چارے نبوت سے مقتبس ہیں۔ اور ارباب لایت کو اس معرفت سے بہت کم حصہ حاصل ہوتا ہے۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے عالم امر سے سیر شروع کیا ہے۔ اور حقیقت سے شریعت کی طرف آئے ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ ان کامل اولیاء کے لئے جن کا سیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سیر کے موافق ہوا ہے۔ ابتدا میں شریعت کی صورت ہے اور وسط میں طریقت و حقیقت جو ولایت سے تعلق رکھتی ہیں اور عالم امر کے مناسب ہیں۔ اور آخر میں شریعت کی حقیقت ہے۔ جو نبوت کا ثمر ہے۔

پس ثابت ہوا کہ طریقت و حقیقت کا حاصل ہونا شریعت کی حقیقت حاصل ہونے کے لئے مقدم ہے۔ پس اولیاء کامل کی ہدایت اور انبیاء مزل کی ہدایت حقیقت ہے اور دونوں کی نہایت شریعت۔ تو جس نے یہ کہا کہ اولیاء کی ہدایت انبیاء کی نہایت ہے۔ اور اولیاء کی ہدایت اور انبیاء کی نہایت سے شریعت مراد رکھی ہے۔ اس کے کچھ معنی نہیں ہیں۔ چونکہ وہ پیچارہ اصل حقیقت سے واقفیت نہ رکھتا تھا اس لئے اس کی سطحی کلام کدی۔ ان محارف کے اگرچہ کسی نے نہیں کہا بلکہ اکثر نے ان کے برخلاف کہا ہے اور اراک سے بھی معلوم ہوتے ہیں لیکن وہ منصف جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بزرگی کی طرف نظر کرے اور شریعت کی عظمت اس پر غالب ہو امید ہے کہ ان اسرار غامضہ کو قبول کر لیگا۔ اور اس قبول کو اپنے ایمان کی زیادت کا وسیلہ بناویگا۔

اے فرزند! سن لے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے دعوت کو عالم خلق پر منحصر رکھا ہے۔ بنی الاسلام علی الخمیس اسلام کی بنیاد نہیں۔ اور جو محفل کو عالم خلق سے زیادہ زیادہ مناسبت تھی اس لئے اس کی تصدیق کی بھی دعوت فرمائی اور قلب کے ماسوئے کی نسبت کچھ نہ فرمایا۔ بلکہ اس کو مطروح فی الطریق در استہ کے کوئے کرکٹ کی طرح سمجھا اور اس کو بے مطلب جاننا۔ ثاں بہشت کی نعمتیں اور دوزخ کے رنج اور دیدار کی دولت اور حیران کی بے بنی سب عالم خلق سے وابستہ ہیں عالم امر کے ساتھ ان کو کچھ تعلق نہیں ہے۔ دوسرے وہ عمل جو فرض و واجب سنت ہیں ان کا بجا لانا قالب سے تعلق رکھتا ہے جو عالم خلق سے ہے۔ اور اعمال نافذ عالم امر کا نصیب ہیں۔ پس وہ قرب جو ان اعمال کے ادا کرنے کا ثمر ہے اعمال کے اندازہ کے موافق ہوگا۔ پس ناچار وہ قرب جو فرائض کے ادا کرنے کا ثمر ہے عالم خلق کا نصیب ہے

اور وہ قرب جو اعلیٰ نوافل کا شرہ ہے عالم امر کے نصیب ہے۔ اور شک نہیں کہ نفل فرض کے مقابلہ میں کسی گنتی میں نہیں ہیں۔ کاشکے ان کے درمیان قطار اور دریلے محیط کی ہی نسبت ہوتی۔ بلکہ نفل کی نسبت کے مقابلہ میں ہی نسبت ہے۔ اگرچہ سنت و فرض کے درمیان بھی قطار اور دریا کی نسبت ہے۔ پس دونوں قریبوں کے درمیان تفاوت اس سے قیاس کرنا چاہئے۔ اور عالم خلق کی زیادت عالم امر پر اس تفاوت سے سمجھ لینی چاہئے۔ اکثر لوگ چونکہ اس معنی سے بے نصیب ہیں فرائض کو خراب کر کے نوافل کی ترویج میں کوشش کرتے ہیں۔

صوفیہ خام ذکر و فکر کو ضروری سمجھ کر فرضوں اور سنتوں کے بجالانے میں سستی کرتے ہیں اور چلا اور ریاضتیں اختیار کر کے جمعہ و جماعت کو ترک کر دیتے ہیں۔ اور نہیں جانتے کہ ایک فرض کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا ان کے ہزاروں چلوں سے بہتر ہے۔ اہل آداب شرعیہ کو مد نظر رکھ کر ذکر و فکر میں مشغول ہونا بہت ہی بہتر اور ضروری ہے۔

اور عمامے بے سر انجام بھی نوافل کی ترویج میں سعی کرتے ہیں۔ اور فرائض کو خراب اتر کرتے ہیں مثلاً نماز عاشوراء کو جو بغیر علیہ الصلوٰۃ والسلام سے صحت تک نہیں پہنچی جماعت اور جمعیت تمام سے ادا کرتے ہیں۔ حالانکہ جانتے ہیں کہ فقہ کی روایتیں نفلی جماعت کی کراہت پر اطلاق ہیں۔ اور فرضوں کے ادا کرنے میں سستی کرتے ہیں۔ ایسا کم ہے کہ فرض کو مستحب وقت میں ادا کریں۔ بلکہ اصل وقت سے تجاوز کر جاتے ہیں۔ اور جماعت کی بھی چنداں قی نہیں رکھتے۔ جماعت میں ایک یا دو آدمیوں پر قناعت کرتے ہیں۔ بلکہ بسا اوقات تنہا ہی کفایت کرتے ہیں۔ جب اسلام کے پیشواؤں کا یہ حال ہو۔ تو پھر عوام کا کیا حال بیان کیا جائے۔ اس عمل کی کم نجاتی سے اسلام میں ضعف پیدا ہو گیا ہے۔ اور اسی فعل کی ظلمت سے بدعت و ہونا ظاہر ہو گئی ہے۔

اندکے پیش تو گفتم غم دل تر سیدم کہ دل آزرده شومی رہ سخن بیار است

ترجمہ غم دل اس لئے تھوڑا کم ہے تجھ سے ایسا ناں

کہ آزرده نہ ہو جائے بہت سن سن کے دل تیرا

نیز نوافل کا ادا کرنا ظنی قریب بخشتا ہے۔ اور فرائض کا ادا کرنا قریب اصلی جس میں ظلمت کی آئینہ نش نہیں ہے۔ اہل مذہب نوافل جو فرائض کی تکمیل کے لئے ادا کئے جاویں وہ بھی قریب اصل کے مدد و معاون ہیں۔ اور فرض کے ملحقات میں سے ہیں۔ پس ناچار فرائض کا ادا کرنا عالم خلق کے مناسب ہے۔ جو اصل کی طرف متوجہ ہے۔ اور نوافل کا ادا کرنا عالم امر کے مناسب ہے جس کا منہ

ظل کی طرف ہے۔ فرائض اگرچہ سب کے سب اصل قرب بخشتے ہیں لیکن ان میں سے افضل و اکمل نمانہ ہے +

حَدَّثَنَا الصَّلَاةُ مَعَ رَجُلٍ الْمُؤْمِنِينَ دُعا زَمَانِیْنَ کا معراج ہے اور اقرب مَا یَكُونُ الْعَبْدُ مِنَ الْوَقْتِ فِي الصَّلَاةِ دیندے کو زیادہ قرب نماز میں ہوتا ہے، تو نے سنا ہوگا۔ وہ وقت خاص جو حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاصل تھا جس کی تفسیر لَوْ مَعَ اللَّهِ وَقْتُ سے کی ہے فقیر کے نزدیک نماز ہی میں ہوا ہے۔ نماز ہی گناہوں کا کفارہ ہے اور نماز ہی فحشا اور منکر سے روکتی ہے۔ وہ نماز ہی ہے جس میں پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی رحمت دھونڈتے تھے۔ جیسے کہ آپ فرمایا کرتے تھے۔ اَدْرِخْنِیْ یَا بِلَالُ لَئِیْ یُجَالَّ مَجْجَلُی (اے بلال مجھے رام کرے) اور نماز ہی دین کا ستون ہے۔ اور نماز ہی کفر اور اسلام کے درمیان فرق ہے +

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں۔ اور عالم امر پر عالم خلق کی زیادت کی نسبت کچھ کہتے ہیں کہ عالم امر نے اسی جگہ پورا حظ لے لیا ہے اور مشاہدہ اور مہمانہ حاصل کیا ہے کل بہشت بہشت میں معاملہ عالم خلق کے ساتھ پڑیگا۔ اور بلا کیف دیدار اسی کو میسر ہوگا +
اور نیز مشاہدہ کا متعلق وجوب کے ظلال میں سے ایک نفل ہے۔ اور آخرت میں واجب الوجود کا دیدار۔ جس قدر مشاہدہ اور رویت اور ظاہریت اور اصلیت کے درمیان فرق ہے۔ اسی قدر فرق عالم امر و عالم خالق میں پہچان لے +

اور نیز جان لے کہ مشاہدہ ولایت کا ثمرہ ہے اور رویت نبوت کا ثمرہ۔ جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری کے باعث عاقل تا بعد ازل کو بھی میسر ہوگی۔ اس بات سے ولایت و نبوت کے درمیان بھی فرق معلوم کر لے +

تنبیہ۔ جس عارف کو عالم امر کے ساتھ زیادہ مناسبت ہوگی۔ اس کا قدم کمالات لائیت میں زیادہ تر ہوگا۔ اور جس کو عالم خلق کے ساتھ زیادہ مناسبت ہوگی۔ اس کا قدم کمالات نبوت میں بڑھ کر ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام ولایت میں قدم آگے رکھتے ہیں۔ اور حضرت موسیٰ علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قدم نبوت میں زیادہ تر ہے۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام میں عالم امر کی نسبت بلند ہے۔ جس کے باعث وہ روحانیوں سے مل گئے اور حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام میں عالم خلق کی جانب غالب ہے۔ جس کے باعث انہوں نے مشاہدہ پر کفایت نہ کر کے رویت بصر طلب فرمائی +

کمالائت نبوت میں انبیاء کے اقدام کے متفاوت ہونے کا سبب جس کے بیان کرنے کا پہلے وعدہ کیا گیا تھا یہی ہے نہ کہ بعض طائف کی بلندی اور بعض کی پستی جو کمالائت لایت کے تفاوت میں معتبر ہے۔ وَاللّٰهُ مُبْتَلَاٰتُہُمُ الْمَلٰٓئِکَہُمُ لِلصَّوَابِ اِنَّہٗ تَعَالٰی ہنتر کی الامام کرنے والا ہے *

اسے فرزند اچھو کہ علم نبوت یعنی شرائع و احکام قالب کے ساتھ زیادہ تعلق رکھتے ہیں اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو بھی عالم خلق کے ساتھ زیادہ مناسبت ہے۔ اس لیے بعض نے گمان کیا ہے کہ نبوت مقامات قرب تک جو ولایت سے تعلق رکھتے ہیں۔ عروج کرنے کے بعد خلق کی دعوت کے لئے نزول کرنے سے مراد ہے۔ اور نہیں سمجھے کہ نہایت عروج اور غایت قرب اسی مقام میں ہے۔ اور وہ قرب جو پہلے حاصل ہوا تھا وہ اس قرب کے ظلال میں سے ایک ظلال ہے۔ جو بعد کی صورت میں متصور ہوتا ہے۔ اور وہ عروج جو اول میں ہوا تھا۔ وہ اس عروج کے عکسوں میں سے ایک عکس ہے جو بظاہر نزول دکھائی دیتا ہے۔ تو نہیں دیکھتا کہ دائرہ کام کو دائرہ کے محیط کی نسبت سب سے زیادہ بعید نقطہ ہے۔ حالانکہ حقیقت میں کوئی نقطہ نقطہ مرکز کے سوا محیط کے زیادہ قریب نہیں ہے۔ کیونکہ محیط اس نقطہ اجمال کی تفصیل ہے اور یہ نسبت کسی اور نقطہ کو بیسر نہیں۔ عوام ظاہرین اس اقربت کو نہیں پاسکتے۔ اس لئے اس نقطہ کے بعد ہونے کا حکم کرتے ہیں۔ اور اس نقطہ کے اتر جانے کے حکم کو جہل مرکب تصور کرتے ہیں۔ اور اس حکم کے دینے والے کو باہل اور احمق سمجھتے ہیں۔ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ اِنَّہٗ تَعَالٰی اس سے بڑے جو تم اس کی وصف بیان کرتے ہو *

جاننا چاہئے کہ مٹھنہ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو ولایت کبرئے کے لوازم سے ہے اپنے مقام سے عروج فرما کر تخت صدر پر چڑھ جاتا ہے۔ اور وہاں تکمیل و سلطنت حاصل کر لیتا ہے۔ اور ممالک قرب پر غلبہ پالیتا ہے۔ یہ تخت صدر حقیقت میں ولایت کبرئے کے عروج کے تمام مقامات سے بڑے ہے۔ اس تخت پر چڑھنے والے کی نظر باطن بطون کی طرف نفوذ کرتی ہے۔ اور غیب الغیب میں سرایت کر جاتی ہے۔ ہاں جو شخص بہت اونچے مکان پر چڑھ جائے اس کی نظر بھی بہت دور تک نفوذ کر جاتی ہے۔ اور اس مٹھنہ کی تکمیل کے بعد عقل بھی اپنے مقام سے ٹکرا اس سے مل جاتی ہے اور عقل سعاد نام پاتی ہے۔ اور دونوں اتفاق بلکہ اتحاد سے اپنے کام کی طرف متوجہ ہوتے ہیں *

اے فرزند! اس مٹھنے کے لئے اب مخالفت کی گنجائش اور سرکشی کی مجال نہیں رہی۔
اور پوسے طور پر مقصود کے حاصل کرنے کے درپے ہے۔ رضا پروردگار کے سوا اس کوئی ارادہ
نہیں۔ اور حق تنائے کی اطاعت و عبادت کے سوا اس کا کچھ مطلب نہیں سبحان اللہ! وہ
انارہ جواد بن ہزین خلاق تھا۔ اطمینان اور حضرت سبحان کی رضا حاصل ہونے کے بعد عالم امر کے لفظ
کا میں ہو گیا اور اپنے ہمسروں کا سردار بن گیا۔

میرصادق علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا سچ فرمایا ہے خبیثاً ذککم فی الجحیم اھل بیت
خیثاً ذککم فی الاسلام اذاً فقہوا (جو لوگ جاہلیت میں تم سے اچھے تھے وہ اسلام میں بھی تم
سے اچھے ہیں جب انہوں نے دین سمجھ لیا)۔

اس کے بعد اگر خلاف اور سرکشی کی صورت ہے تو اس کا نشانہ راجع عناصر کی مختلف
طبائع میں۔ جو قالب کے اجزائیں۔ یعنی اگر قوت غضبیہ ہے تو وہیں سے پیدا ہے۔ اور اگر شہویہ
تو وہیں سے ظاہر ہے۔ اور اگر خست و کمینہ پن ہے تو وہ بھی وہیں سے ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ
وہ تمام حیوانات جن میں نفس انارہ نہیں ہے۔ ان کو یہ اوصاف و ذیلہ پوسے اور کامل طور پر حاصل ہیں۔
پس ہر سوکتا ہے کہ مراد اس جہاد اکبر سے جو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خبیثاً
میں ایچھا دالنا صغیراً ایچھا دالنا اکبراً ہم نے جہاد صغیر کے جہاد اکبر کی طرف رجوع کی، جہاد
باقالب ہونہ کہ جہاد بانفس۔ جیسے کہ کہا گیا ہے۔ کیونکہ نفس اطمینان تک پہنچ چکا ہے۔ اور ہنی مرضی
ہو گیا ہے۔ پس خلاف سرکشی کی صورت اس سے منظور نہ ہوگی۔ اور اجزائے قالب سے خلاف
و سرکشی کی صورت سے مراد ترک اوزلے اور امور مخصصہ کے ارتکاب اور ترک عنایت کا ارادہ
ہے۔ نہ کہ اثبات حرمہ کے ارتکاب اور ترک فرائض و واجبات کا ارادہ کہ یہ اس کے حق میں نصیب
ہو چکا ہے۔

اے فرزند! عناصر اربعہ کے کمالات اگرچہ مٹھنے کے کمالات سے برتر ہیں۔ جیسے کہ
گذر چکا۔ لیکن مٹھنے چونکہ مقام ولایت سے مناسبت رکھتا ہے اور عالم امر سے ملحق ہوا ہے اس
لئے صاحب کے ہے اور مقام استغراق میں ہے۔ اور اسی سبب سے یہ مخالفت کی مجال نہیں رہی بلکہ
عناصر کی مناسبت چونکہ مقام نبوت کے ساتھ زیادہ ہے۔ اس لئے صحابہ میں غالب ہے۔ اور
اسی سبب سے بعض منافع اور فائدوں کے لئے جو ان سے متعلق ہیں مخالفت کی صورت ان
میں باقی ہے۔ فافہم۔

بنانا چاہئے کہ منصب نبوت حضرت قائم الرسل علیہ وعلیہ السلام نظیم ہو چکا ہے۔ لیکن اس منصب کے کمالات سے تابعداری کے باعث آپ کے تابعداروں کو بھی کامل حصہ حاصل ہوا ہے۔ یہ کمالات طبقہ صحابہ میں زیادہ ہیں۔ اور تابعین اور تبع تابعین میں بھی اس دولت نے کچھ کچھ اثر کیا ہوا ہے۔ اس کے بعد یہ کمالات پوشیدہ ہو گئے ہیں۔ اور ولایت علی کے کمالات جلوہ گر ہو گئے ہیں۔ لیکن امید ہے کہ ہزار سال گزرنے کے بعد یہ دولت از سر نو تازہ ہو۔ اور علیہ نبیوع پیدا کرے۔ اور کمالات اہلبیت ظاہر ہوں۔ اور علیہ پوشیدہ ہو جائیں۔ اور حضرت محمد صلی علیہ وسلم ان ظاہر باطن میں اسی نسبت علیت کو رواج دینگے۔

انے تشریف لائے علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کامل تابعدار تابعداری کے سبب جب کمالات نبوت کو تمام کر لیتا ہے۔ تو پھر وہ اگر اہل مناصب سے ہے تو منصب امامت سے اس کو سزاوار کرتے ہیں۔ اور جب ولایت کتب کے کمالات کو تمام کر لیتا ہے اور اہل منصب ہوتا ہے۔ تو اس کو منصب خلافت سے مشرف کرتے ہیں۔ اور کمالات علی کے مقامات سے منصب امامت کے مناسب قطب ارشاد کا منصب ہے۔ اور منصب خلافت کے مناسب قطب کا منصب۔ گویا نیچے کے یہ دونوں مقام ان اوپر کے دونوں مقاموں کا ظل ہیں۔

شیخ محمد الدین بن عربی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غوثی ہی قطب ہے۔ ان کے نزدیک غوثیت کا علم حد مرتبہ نہیں ہے۔ لیکن جو فقیر کا اعتقاد ہے وہ یہ ہے کہ غوث قطب مدار نہیں ہے۔ بلکہ قطب اس سے بعض امور میں مدد لیتا ہے۔ اور ابدال کے مراتب مقرر کرنے میں بھی اس کا دخل ہے۔ ذلک فصل اللہ یؤئینہ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

تذیل۔ وہ علوم و معارف جو نبوت اور اس نبوت کی ولایت کے مقام کے مناسب ہیں۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے شرائع ہیں۔ اور چونکہ اقام نبوت میں تفاوت ہے اس لئے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شرائع میں بھی اس تفاوت کے موافق اختلاف پیدا ہوا ہے۔ اور وہ معارف جو مقام اولیا کے مناسب ہیں شرائع کے شیطیات اور وہ علوم ہیں جو توحید و اتحاد کی خبر دیتے ہیں اور احاطہ و سر بیان اور قرب و معیت کا پتہ بتاتے ہیں۔ اور مرآتیت و قطبیت کو ظاہر کرتے ہیں۔ اور مشہود و مشاہدہ ثابت کرتے ہیں غرض انبیاء کے معارف کتاب و سنت ہیں۔ اور اولیا کے معارف مخصوص و خواصات کتب و سنت ہیں۔

قیاس کن دگستان من بہار مرا

ترجمہ ع مری بہار کو کر لے قیاس مانغ سے تو

اولیاء کی ولایت حق کے قرب کی طرف سہار غے جاتی ہے۔ اور انبیاء کی ولایت حق تعالیٰ کی اقریت کا نشان بتلاتی ہے۔ اولیاء کی ولایت شہود کی طرف لالت کرتی ہے اور انبیاء کی ولایت اس مثبت کو ثابت کرتی ہے جس کی کیفیت مجہول ہے۔ اولیاء کی ولایت اقوت کو نہیں جانتی کہ کیا ہے اور جہالت کو نہیں پہچانتی کہ کیسی ہے اور انبیاء کی ولایت باوجود اقوت کے قرب کو عین بعد جانتی ہے۔ اور شہود کو نفس غیب سمجھتی ہے۔ ع

گر گویم ششچ این حبیب شدود

شرح اس کی گر گھوں ہمید ہے

ترجمہ ع

اے فرزند! کمالات ثبوت اور ولایت پر اس کی برتری اور ولایت سہگاہ یعنی ولایت صغیر اور ولایت کبیر و ولایت علیا کے درمیان فرق اور ان میں سے ہر ایک کے مناسب علوم اور ہر ایک کے متعلق محل کا بیان طول طویل اس لئے کیا ہے۔ اور بار بار مجھے چوٹے فقرے اس واسطے بیان کئے گئے ہیں تاکہ کمال غراہت کے سبب لوگ ان کو فہم سے بعید نہ سمجھیں۔ اور کسی کو ان کے انکار کی مجال نہ رہے۔ یہ علوم کشفی اور ضروری ہیں، نہ کہ استدلالی اور نظری۔ اور ان میں بعض مقدمات کا ذکر عوام کے فہموں کی تنبیہ اور تقریک کے لئے ہے۔ بلکہ خواص کے ادراک کے لئے بنیادیں تشریح ہے۔ یہ سب شروع سے اخیر تک اس طریقہ کا بیان ہے۔ جس طریقہ کے ساتھ حق تعالیٰ نے اس حقیر کو ممتاز کیا ہے۔ اس کی بنیاد نسبت نقش بند تیرہ ہے جس کی ابتدا میں دوسروں کی انتہا مندرج ہے۔ اسی بنیاد پرست سیمائیں اور کئی قسم کے محل بنائے گئے ہیں اگر یہ بنیاد نہ ہوتی، معاملہ یہاں تک نہ پہنچتا یعنی بخارا و ہمدان سے اس بیچ کو لاکر زمین ہند میں جس کا خمیر شرب بلحا کی خاک سے ہے، بویا اور فضل کے پانی سے کئی سالوں تک اس کو سیراب کیا اور احسان کی تربیت سے اس کی تربیت کی جب وہ بھینتی کمال تک پہنچ گئی۔ ان علوم و معارف کا مرقہ اس سے حاصل ہوا۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا کُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْ لَا اَنَّ هَدٰنَا اللّٰہُ لَقَدْ جَاۤءَتْ رُسُلٌ مِّنْۢ بَیِّنٰتٍ بِالْحَقِّ ؕ اَللّٰہُ تَعَالٰی کی حمد ہے جس نے ہم کو اس کی ہدایت دی۔ اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ آئے ہیں۔

جانتا چاہئے کہ اس طریقہ علیہ کا سلوک شیخ مقتدا کی محبت کے رابطہ پر وابستہ ہے جس نے میر مرادی سے اس راہ کو طے کیا ہو۔ اور قوت انجذاب سے ان کمالات کے ساتھ رنگا ہوا ہو۔ اس کی نظروں کی امراض کو شفا بخشتی ہے اور اس کی توجہ باطنی مرفوض کو دور کرتی ہے ان کمالات کا صاحب اپنے وقت کا امام اور اپنے زمانہ کا خلیفہ ہے۔ ان قطب ابدال اس مقامات کے ظلال میں خوش ہیں۔ اور اوقات و نجبا اس کے کمالات کے سمندر سے ایک قطرہ پر قناعت کئے بیٹھے ہیں۔ اس کی ہدایت و ارشاد کا نور اس کے ارادہ و خواہش کے بغیر آفتاب کے نور کی طرح سب پر چمکتا ہے پس کس طرح نہ چمکے جب کہ وہ خود چاہے۔ اگرچہ یہ خواہش اس کے اپنے اختیار میں نہ ہو۔ کیونکہ بیا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی امر کی خواہش طلب کرتا ہے لیکن وہ خواہش اس میں پیدا نہیں ہوتی۔ اور یہ بھی لازم نہیں کہ وہ لوگ جو اس کے نور سے ہدایت پائیں اور اس کے وسیلہ سے راہ راست پر آجائیں، اس بات کو جان لیں۔ بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ اپنے رشد و ہدایت کے اصل کو بھی کما حقہ نہیں جانتے۔ حالانکہ شیخ مقتدا کے کمالات سے متحقق ہوتے ہیں جن کے سبب جہان کو ہدایت کرتے ہیں۔ کیونکہ علم سب کو نہیں دیتے۔ اور سیر مقامات کی تفصیل کی معرفت سب کو نہیں بخشتے۔ ہاں وہ شیخ جس کے وجود شریف پر طرق وصول میں سے کسی خاص طریقہ کی بنیاد کا مہار ہے۔ بیشک صاحب علم او میر کی تفصیل سے آگاہ ہوتا ہے۔ اور دوسروں کو اسی کے علم پر کفایت کر کے اس کے ذریعے سے مرتبہ کمال و تکمیل تک پہنچاتے ہیں اور فنا و بقا سے مشرف کرتے ہیں ع

خاص کند بندہ مصلحت عام راہ

بہ نفع عام کرتا ہے خدا بندے کو خاص +

ترجمہ ۶

راہ اس طریق میں انفاذ اور استفادہ انکاسی اور نصب اغی ہے۔ مرید محبت کے رابطہ سے جو وہ اپنے شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے دم بدم اس کا دمک پکڑتا جاتا ہے۔ اور انکاسی کے طریق پر اس کے نور سے سنور ہوتا جاتا ہے۔ اس صورت میں انفاذ اور استفادہ میں علم کیا در کا ہے +

حیرتہ جو سورج کی گرمی سے دم بدم پکڑتا جاتا ہے اور پچھڑ زمانہ کے بعد پکڑتا ہے اس کے لئے کیا ضرورت ہے کہ اس کو اپنے پکڑ جانے کا علم ہو۔ یا سورج کو اس کے پکڑنے کا علم ہو۔ ہاں نعمت یاری سلوک و تہذیب کے لئے جو وہ سرے سلسلوں میں مربوط ہے علم کا

اور ہمارے طریق میں جو صاحب کرام علیہم السلام کا طریق ہے۔ سلوک و تسلیم کا علم کو پورا نہیں ہے
اگرچہ شیخ مقتدا جو اس طریقہ کے بانی کی طرح ہر کمال علم اور فہم و معرفت سے متحقق ہے۔ پس ناچار
اس طریقہ علیہ میں زہمے اور مہمے اور بوڑھے اور جوان اور بچے اور زیادہ عمر والے وصول
کے حق میں برابر ہونگے۔ جو صاحب دولت کی محبت کے رابطے یا توجہ سے اپنے بند مقصودوں
تک پہنچتے ہیں۔ ذَلِك فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ یہ اللہ کا فضل
ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے +

لیکن جانتا چاہئے کہ منہی اگرچہ صاحب علم نہیں ہوتا لیکن خوارق کے ظہور سے اس کو چارہ
نہیں ہوتا۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس ظہور میں اس کا اختیار نہیں ہوتا۔ بلکہ بسا اوقات اس کو اس ظہور
کا علم بھی نہیں ہوتا۔ لوگ اس سے خوارق ظاہر ہوتے دیکھتے ہیں لیکن اس کو ان کی اطلاع نہیں ہوتی +
اور یہ جو کہا گیا ہے کہ منہی صاحب علم نہیں ہوتا۔ اس عدم علم سے مراد احوال کا تفصیل علم
نہ ہونا ہے نہ کہ مطلق طور پر علم کا نہ ہونا۔ اس حقیقت سے کہ اپنے احوال کچھ نہیں سمجھتا ہے جیسا کہ
پہلے اس کی طرف اشارہ ہو چکا۔ اور اس کی روایت کا یہ نور اس کے مریدوں میں بالواسطہ یا بوسطہ
اس وقت تک جاری و ساری رہتا ہے۔ جب تک کہ اس کا طریق مخصوص تغیرات اور تبدیلیات
کی آلودگی سے آلودہ نہ ہو جائے۔ اور محنت عات اور مبتدعات کے طے سے خراب نہ ہو جائے
إِنَّ اللَّهَ لَا يَكْفُرُ بِمَا يَفْعُو حَتَّىٰ يَكْفُرُوا بِمَا كَانُوا يَفْعُونَ اور اللہ تعالیٰ کسی کی قوم کی حالت نہیں
بدلتا جب تک کہ خود اپنی حالت کو نہ بدلیں +

بڑے تعجب کی بات ہے کہ بعض لوگ ان تبدیلیات کو اس طریقہ کی گمراہی خیال کرتے
ہیں۔ اور ان احکامات کو اس نسبت کے تیمات تصور کرتے ہیں۔ اور یہ نہیں جانتے کہ اس کی تمیز
و تمیز ہر بے سر انجام کا کام نہیں ہے۔ اور اسحاق و اختراع ہر بے سر سامان کے لائق نہیں ہے
۵ ہزار کتبہ باریک زمرہ میں جاست نہ ہر کہ سر ہر شد قندری دانہ

۵ ترجمہ بال سے باریکیاں لکھوں ہیں راز

سر ہر شد قندری سے نہیں بنتے قندری

سنت سنیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و التہنئہ کے نور کو بدعتوں کے اندھیروں
پوشیدہ کر دیا ہے۔ اور سنت مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و التہنئہ کی رونق کو امور محدثہ کی
کدورتوں نے ضائع کر دیا ہے۔ پھر اس سے زیادہ تعجب کی بات یہ ہے کہ بعض لوگ ان محدثات

کو امور حسنہ جانتے ہیں اور ان بدعتوں کو حسنہ خیال کرتے ہیں۔ اور ان حسانات نے بن کی تکمیل اور ملت کی تکمیل و صوفیہ ہیں۔ اور ان امور کے بجالانے میں ترغیبیں دیتے ہیں۔ خدا سے تعلق ان کو سیدھے راستہ کی ہدایت دیوے۔ دین تو ان محدثات سے پہلے ہی کامل اور نعمت تمام ہو چکا ہے اور حق تعالیٰ کی رضامندی اس سے حاصل ہو چکی ہے۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُم دِیْنَکُمْ وَ اَقَمْتُ عَلَیْکُمُ دِیْنِیْ وَ دَرَصْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا۔ آج میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا۔ اور اپنی نعمت کو تم پر پورا کر دیا۔ اور تمہارے لئے دین اسلام پسند کیا۔ پس ان محدثات سے دین کا مکمل طلب کرنا حقیقت میں اس آیت کریمہ کے منہوم سے انکار کرنا ہے۔

ان کے پیش گوئی غم دل سرسیدم کد ل آردہ شوئی رہن سخن بیست

ترجمہ غم دل اس لئے تھوڑا کہا ہے مجھ سولے دلبر

کہ آرزو نہ ہو جائے بہت سن سن کے ل تیرا

علمائے مجتہدین نے احکام دین کو ظاہر کیا ہے۔ اور از سر نو کسی ایسے امر کو ظاہر نہیں کیا جو دین میں سے نہیں ہے۔ پس احکام اجتہاد یا مورحدثہ میں سے نہیں ہیں۔ بلکہ مول دین میں سے ہیں۔ کیونکہ اصل چہارم ہی قیاس ہے۔

اے فرزند! وہ معرفت جو سالہ بسد و معاویہ اسی افادہ اور استفادہ کے بارہ میں جو قلب ارشاد سے تعلق رکھتا ہے کبھی گئی ہے۔ چونکہ اس مقام کے ساتھ مناسبت رکھتی تھی۔ اور بہت مفید تھی۔ اس لئے وہ معرفت اس کتب میں بھی لکھی گئی ہے۔ اسی جگہ سے اعتبار حاصل کریں۔ قطب ارشاد جو کمالات فردیہ کا بھی جامع ہوتا ہے۔ بہت عزیز الوجود اور نایاب ہے۔ اور بہت سے قرون اور پیشا زماؤں کے بعد اس قسم کا گوہر ظہور میں آتا ہے۔ اور عالم تار یکا اس کے نورِ نبوی سے نورانی ہوتا ہے۔ اور اس کی ہدایت ارشاد کا نور محیط عرش سے لیکر مرکز فرش تک تمام اور تمام جہان کو شامل ہوتا ہے۔ اور جس کسی کو رشد و ہدایت اور ایمان و معرفت حاصل ہونا چاہیے اسی کے ذریعے سے حاصل ہوتا ہے۔ اور اس کے وسیلہ کے بغیر کوئی شخص اس دولت کو نہیں پاسکتا۔ مثلاً اس کی ہدایت کے نور نے دریاے محیط کی طرح تمام جہان کو گھیرا ہوا ہے۔ اور درجہ یا گویا منجمد ہے۔ اور ہرگز حرکت نہیں کرتا۔ اور وہ شخص جو اس بزرگ کی طرف متوجہ ہے۔ اور اس کے ساتھ اخلاص رکھتا ہے۔ یا یہ کہ وہ بزرگ کا لب کے حال کی طرف متوجہ ہے۔ تو توجہ کے وقت گویا

طالب کے دل میں ایک روز کن گنجانا ہے۔ اور اس آیت سے توجہ اخلاص کے موافق اس پر یا ہے
سیرا ہے۔ ایسے ہی وہ شخص جو ذکر الہی کی طرف متوجہ ہے اور اس عزیز کی طرف بالکل متوجہ
ہیں۔ انکار سے نہیں بلکہ اس کو بچانا نہیں سہے۔ اس کو بچتی افادہ حاصل ہو جاتا ہے لیکن
پہلی صورت میں دو نہری صورت کی نسبت افادہ بہتر اور بڑھ کر ہے۔ لیکن وہ شخص جو اس بزرگ
کا منکر ہے۔ یا وہ بزرگ اس سے آزرہ ہے۔ اگرچہ وہ ذکر الہی میں مشغول ہے لیکن وہ شد و ہذا
کی حقیقت سے محروم ہے۔ یہی انکار و انار اس کے فیض کا مانع ہو جاتا ہے۔ بغیر اس امر کے کہ وہ
بزرگ اس کے عدم افادہ کی طرف متوجہ ہو۔ یا اس کے ضرر کا قصد کرے۔ کیونکہ ہدایت کی حقیقت
اس سے منقطع دوسرے۔ وہ صرف رشد کی صورت ہے اور صورت بلے منحنی کچھ فائدہ نہیں دیتی۔
اور وہ لوگ جو اس عزیز کے ساتھ محبت اخلاص رکھتے ہیں۔ اگرچہ توجہ مذکورہ اور ذکر الہی سے غالی
ہوں لیکن فقط محبت ہی کے باعث رشد و ہدایت کا نور ان کو پہنچ جاتا ہے۔ وکیکن ہذہ
المعصۃ فی آخر المکتوب اور یہی معرفت مکتوب کا اخیر ہے

بس کتم خذیر کان ایس بس است باگب و دروم اگر درہ کس است

ترجمہ است در کنا سکا فی واسطہ اناؤں کے

کر دیا اعلان میں نے کوئی تو شاید سنے

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَوْ لَا وَ اٰخِرًا وَ الصَّلٰوۃُ وَ السَّلَامُ عَلٰی
رَسُوْلِہٖ مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ دَاۡئِمًا وَ سَلَامًا۔ اول و آخر اللہ رب العالمین کی حمد ہے اور حضرت رسول
اور آپ کی آل پاک پر ہمیشہ صلوٰۃ و سلام ہو۔

مکتوب ۲۶

نماز کے فضائل اور معارف بلند و رفائق ارجمند کے ضمن میں نماز کے مخصوص کمالات کے

بیان میں سیادت آب میلو نمان کی طرف صاف فرمایا ہے۔

حمد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد میرے عزیز بھائی کو کہ خدا اس کو ہدایت دیوے
معلوم ہو کہ اسلام کے پانچ ارکان میں سے نماز دوسرا رکن ہے۔ نماز تمام عبادات کی جامع
اور جزو ہے جس سے ایمانیت کے سبب سے کل کا حکم پیدا کیا ہے۔ اور تمام مقربہ اعمال سے
بڑھ کر ہے۔ اور وہ دولت و عینت جو سرور عالم ان سے اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے کہ عروج کی

رات بہشت میں ٹیتر ہوئی تھی۔ دنیا میں نازل ہونے کے بعد اس جہان کے مناسب آپ کو وہ دولت نمازیں حاصل ہوئی۔ اسی واسطے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے۔ اَلصَّلاۃُ اَوْفٰی مَعٰکُمُ الْمَوْتِیْنَ نماز مومنوں کا معراج ہے۔

نیز فرمایا اَقْرَبُ مَا یُکُونُ الْعَبْدُ مِنَ الرَّبِّ فِی الصَّلٰوۃِ سب سے زیادہ اعلیٰ قُرب جو بندے کو رب سے ہوتا ہے وہ نمازیں ہے۔

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابعداروں کو اس جہان میں اس دولت کا بہت بڑا حصہ نازل حاصل ہے۔ اگرچہ رویت ٹیتر نہیں کیونکہ یہ جہان اس کی طاقت نہیں رکھتا۔ اگر نماز کا حکم نہ ہوتا، چہرہ مقصود سے نقاب کون کھولتا۔ اور طالب کو مطلوب کی طرف کون رہنمائی کرتا۔ نمازی غمزدوں کی غمگسائی ہے اور نمازی بیماروں کے لیے راحت بخش ہے۔ اَدِیْتِیْ نِبَیِّ لَیْلٍ (راحت دے مجھے اے بلال) اسی اجرا کی رمز ہے اور قُدَّةٌ عَیْنِیْ فِی الصَّلٰوۃِ (نماز میں میری آنکھ کی ٹھنڈک ہے) میں اسی مطلب کی اشارہ ہے۔ وہ ذوق و مواجید اور علوم و معارف اور مقامات انوار اور کمونیات و تکینات اور تجدیات متکینہ اور غیر متکینہ اور ظہورات متلوٰۃ اور غیر متلوٰۃ وغیرہ جو کچھ ان میں سے نماز کے سوائے نہ ہوں۔ اور نماز کی حقیقت سے بے خبر ہونے کے باعث ظاہریوں۔ ان کا منشا ظلال و امثال بلکہ وہم و خیال ہیں۔

نمازی جو نماز کی حقیقت سے آگاہ ہے، نماز کے ادا کرنے کے وقت گویا عالم دنیا سے باہر نکل جاتا ہے۔ اور عالم آخرت میں داخل ہو جاتا ہے۔ اس وقت اس دولت سے جو آخرت سے مخصوص ہے حصہ حاصل کر لیتا ہے۔ اور ظہوریت کی آمیزش کے بغیر اصل فائدہ پا لیتا ہے۔ کیونکہ عالم دنیا کا لایت ظلی پر منحصر ہے۔ اور عالم جو ظلال سے باہر ہے وہ آخرت سے مخصوص ہے۔ پس معراج سے چارہ نہ ہوگا۔ اور وہ مومنوں کے حق میں نماز ہے۔ یہ دولت اس امت کے ساتھ مخصوص ہے۔ جو اپنے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری کے سبب کرب معراج میں دنیا سے آخرت میں چلے گئے۔ اور بہشت میں پہنچ کر حق تعالیٰ کی رویت کی دولت کو شرف ہوئے۔ اس کمال کے ساتھ مشرف ہوئے۔ اور اس سعادت سے فیضیاب ہوئے۔

اَللّٰهُمَّ اِحْزِنَا عَنَّا مَا هُوَ اَهْلٌ وَاَحْزِنَا عَنَّا اَفْضَلُ مَا جَزِیْتَ نَبِیًّا عَنِ اُمَّتِهِ
وَاَحْزِنَا عَنَّا کُلَّھُمْ جَزَاءَ خَیْرًا فَاِنَّھُمْ دُعَاہُ الْخَلْقِ اِلَی اللّٰهِ سُبْحَانَہٗ وَ
ہٰذَا اَتَمُّ اِلَی رِیْقِ اللّٰهِ سُبْحَانَہٗ دیا اللہ تو ہماری طرف سے ان کو ایسی جزا دے جس کے لائق

ہیں۔ اور ان کو ہماری طرف سے اس سبب سے کہ جس نے امت کی طرف سے کسی نبی کو دی اور ہماری طرف سے تمام دنیا کو بجز آخر عطا کر دیا۔ وہ سب کے سب خلق کو اللہ کی طرف بلائی اور اس کے تقاضا کی طرف ان کو ہدایت دینے والے ہیں) *

اس گروہ میں سے بعض نے جن کو نماز کی حقیقت سے آگاہ نہ کیا۔ اور اس کے مخصوصہ کمالات پر اطلاع نہ بخشی۔ انہوں نے اپنی امراض کا علاج اور امور سے کیا۔ اور اپنی مرادوں کا حاصل ہونا اور اشیاء پر دستہ جانا۔ بلکہ ان میں سے ایک گروہ نے نماز کو بے فائدہ اور دوزخ کا سمجھ کر اس کی بنیاد وغیرہ غیرت پر رکھی۔ اور روزہ کو نماز سے فاضل جانا۔

صاحب فتوحات مکیہ کہتا ہے کہ روزہ میں جو کھانے پینے کی ترک ہے، وہ صفت صمیمیت سے متعلق ہونا ہے۔ اور نماز میں غیر وغیرت کی طرف آنا اور عابد و معبود کا جاننا ہے۔ اس قسم کی باتیں اہل سکے کے احوال میں سے مسئلہ توحید و جدی پر مبنی ہیں۔ اور اسی باتوں کا بون نماز کی حقیقت سے بے خبر ہونے کے سبب ہے۔ بلکہ اس طائفہ میں سے جم غفیر یعنی بہت سے لوگوں نے اپنے اضطراب و بے قراری کی تسکین سماع و نغمہ و وجود و توحید حاصل کیا اور اپنے مطلوب کو نغمہ کے پردہ میں مطالعہ کیا۔ اسی واسطے رقص و رقصی کو دیکھنا عادت بن گیا حالانکہ انہوں نے سنا ہوگا کہ مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي الْحَرَامِ شِفَاءً اَللّٰهُ تَعَالٰی نے حرام میں شفا نہیں رکھی۔ اِنَّا اَلْغَرِیْبُ یَنْفَلِقُ بِکُلِّ حَسْبِیْشِ وَ حُبُّ الشَّیْءِ یُعْجِی وَ یُصِیْمُ (دوبتے کو تنگے کا سہارا۔ اور کسی شے کی محبت اندھا اور بہرہ کر دیتی ہے) *

اگر نماز کے کمالات کی حقیقت کچھ بھی ان پر آشکار ہو جاتی تو ہرگز سماع و نغمہ کا دم نہ مارتے۔ اور وجد و توحید کو یاد نہ کرتے۔

چوں ندیدند حقیقت رہ افسانہ زو ندہ

ترجمہ ۲ جب حقیقت کو نہ پایا راہ افسانہ پایا

اے برادر! جس قدر فرق نماز و نغمہ میں ہے۔ اسی قدر فرق نماز کے مخصوصہ کمالات اور نغمہ سے پیدا ہونے ہوئے کمالات میں ہے۔ اَلْعَاقِلُ تَكْفِیْةُ الْاِشَارَةِ عَاقِلُ کَوَایِکِ ہی اشارہ کافی ہے *

یہ کمالات ہیں، جو ہزار سال کے بعد وجود میں آئے ہیں۔ اور آخرت ہی جو اولیت کے رنگ میں ظاہر ہوئی ہے۔ شاید حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسی سبب سے فرمایا ہے کہ

اَللّٰهُمَّ خَيْرًا مَّا خَيْرُهُمْ (ان میں سے اول بہتر میں یا ان میں سے آخر اور یہ نہ فرمایا کہ اَوَّلُهُمْ خَيْرٌ اَمَّا وَسَطُهُمْ (ان کے اول بہتر میں یا ان کے اوسط) کیونکہ آخر کو اول کے ساتھ زیادہ مناسبت دیکھی جوتزو کا عمل ہے +

آورد و سری حدیث میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اس امت میں سے بہترین اول ہیں یا آخر۔ اور درمیان میں کہ درست تیرگی ہے +

میں اس امت کے متاخرین میں اگرچہ وہ نسبت بلند ہے لیکن قلیل بلکہ اقل ہے اور مستوطوں میں نہ نسبت اگرچہ بلند نہیں ہے لیکن کثیر بلکہ اکثر ہے۔ وَلِكُلٍّ وَجْهَةٌ مَكِيدَةٌ وَكَيْفِيَّةٌ (ہر ایک کے لئے کیت و کیفیت کے لحاظ سے ایک جہت ہے لیکن اس نسبت کے اقل ہونے نے متاخرین کو درجہ بلند میں پہنچایا۔ اور سابقین کے تھامنا سبست دیگر خوشخبری دی۔ جیسے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے:-

۱۔ السلام بکدء عترتہا و سبوعود کما بدء لعلونی للفر باء۔ اسلام غریب شروع ہوا۔ اور پھر ویسا ہی غریب ہو جاوے گا پس عمر اکو خوشخبری ہے ۔ اور اس امت کی آخریت کا شروع آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ولادت فرما جانے کے بعد آلف ثانی یعنی دوسرے ہزار سال کی ابتدا ہے ۔ کیونکہ الف یعنی ہزار سال کے گزرنے کو امور کے تغیر میں بڑی خاصیت ہے ۔ اور اشیاء کی تبدیلی میں قوی تاثیر ہے ۔ اور چونکہ اس امت میں نسخ و تبدیل نہیں ہے ۔ اس لئے سابقین کی نسبت اسی ترمذائی کے ساتھ متاخرین میں جلوہ گرہوئی ہے اور الف ثانی میں از سر نو شریعت کی تجدید اور ملت کی ترقی فرمائی ہے ۔ اس معنی پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام و علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرت محمدی علیہ الصلوٰۃ و النور عادل گواہ ہیں ۔ فیض روح القدس ابازمد فراید دیگران ہم کہند انجیسمامیکرد

ترجمہ گروہ زوج القدس کے تو بیچ اور بھی

کر دکھائیں کام جو کچھ کہ مسیح جانے کیا

بے برادر ایہ بات آج اکثر لوگوں کو ناگوار اور ان کے فہم سے دور معلوم ہوتی ہے۔

لیکن اگر انصاف کریں اور ایک دوسرے کے علوم و معارف کا موازنہ کریں۔ اور احوال کے صحت و سقم علوم شرعیہ کی مطابقت اور عدم مطابقت سے ملاحظہ کریں۔ اور شریعت و نبوت کی تعظیم و توقیر دیکھیں کہ ان میں سے کس میں یا وہ تر ہے۔ تو امید ہے کہ تعجب ان کا جاتا رہے۔

اور یہ بات ان کو خستہ و در معلوم نہ ہو۔

آپ نے دیکھا ہو گا کہ فقیر نے اپنی کتابوں اور رسالوں میں لکھا ہے کہ طریقت و حقیقت دونوں شریعت کے خادوم ہیں۔ اور نبوت و ولایت سے فصل ہے۔ اگرچہ اس نبی کی ولایت ہو اور یہ بھی لکھا ہے کہ کمالات و ولایت کو کمالات نبوت کے ساتھ کچھ نسبت نہیں ہے۔ کاش کہ ان کے درمیان قطرہ و دریا کی سی نسبت ہوتی۔ اس قسم کی بہت سی باتیں اس مکتوب میں جو طریقہ کے بیان میں اپنے فرزند کی طرف لکھا ہے خاص طور پر لکھی گئی ہیں۔ وہاں سے ملاحظہ فرمائیں۔

اس گفتگو سے مقصود یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی نعمت کا اظہار ہو۔ اور اس طریقہ کے طالب کو ترغیب ہو۔ نہ یہ کہ دوسروں پر اپنی فضیلت و بزرگی ثابت ہو۔ خدا کے تملک کی معرفت اس شخص پر حرام ہے جو اپنے آپ کو کافر و فرنگ سے بہتر جانے۔ تو پھر اس شخص کا کیا حال ہو جو بزرگان دین سے اپنے آپ کو فضل جانے۔

نزدگر بگذرانم سر ز افلاک

وے چوں شد مرا برداشت از خاک

کندا از لطف بر من قطره باری

من آن خاکم کہ ایر تو بہ ساری

چو سو من شکر لطفش کے تو انم

اگر بر وید از حق صد زبانم

فکاستے ہونہ کیوں پھرا و نہ چا پایا

مجھے جب خاک سے شہ نے اٹھایا

کرے رحمت سے مجھ پر قطر باری

وہ مہتی ہوں کہ ایر تو بہ ساری

تو پھر بھی شکر نعمت کب عیاں ہو

اگر ہر بال میں میرے زبان ہو

اس کے مطالعہ کے بعد اگر تم میں نماز کے سیکھنے اور اس کے مخصوص کمالات میں سے بعض کے حاصل کرنے کا شوق پیدا ہو۔ اور وہ شوق تم کو بے آرام کرے۔ تو استخاروں کے بعد ان حدود کی طرف آجائیں اور عمر کا کچھ حصہ نماز کے سیکھنے میں صرف کریں۔ وَاللّٰهُ سُبْحٰنَہٗ اَلْہٰدٰی اِلٰی سَبِیْلِہِ الْوَسَّٰیۃُ اللّٰہ تعالیٰ سیدھے رستے کی طرف ہدایت دینے والا ہے۔

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتٰبَعَهُ الْہٰدٰی وَالسَّلَامُ مُتَابِعَةُ الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَعَلٰی اِلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ اَتَمُّہَا وَاَكْمَلُہَا اور سلام ہو اس شخص پر جس نے ہدایت اختیار

کی اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی

متابعت کو لازم کیا

مکتوب ۲۶۲

اس بیان میں کہ ہمارا ارتباط حقیقی اور ہماری نسبت انعکاسی ہے۔ اور قربت میں کچھ تفاوت نہیں رکھتی۔ اور اس کے مناسب بیان میں مولانا محبت علی کی نظر صادر فرمایا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی۔ اللہ کی حمد ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔

آپ کا صحیفہ شریف جو اتفاقات و توجہ سے لکھا ہوا تھا اس کے پہنچنے سے خوشی حاصل ہوئی۔ اور چونکہ فوط محبت اور کمال اختصاص سے بھرا ہوا تھا اس لئے فرصت پر فرصت حاصل ہوئی۔ آپ نے سابقہ عہد کے پورا کرنے کے لئے لکھا ہوا تھا۔

میرے مخدوم! اوضاع شریعت میں سے جس وضع پر آپ ہیں کچھ مضائقہ نہیں ہے بلکہ رشتہ محبت نہ ٹوٹ جائے۔ بلکہ دن بدن قوت پیدا کرے۔ اور اس اشتیاق کی چنگاری سوز نہ ہو جائے بلکہ وسبم زیادہ بھڑکتی جائے۔ کیونکہ ہمارا ارتباط حقیقی ہے۔ اور ہماری نسبت انعکاسی اور انصباحی۔ اور جلدی اور دیر اور طبعی کے بعض خصوصیات کا علم ہونے اور نہ ہونے کے سوا قربت بعد میں کچھ تفاوت نہیں رکھتی۔ اس معنی کی تحقیق اس مکتوب کے خاتمہ سے جو اپنے فرزند ارشد کے نام طریق کے بیان میں لکھا ہے، طلب فرمائیں۔ اس مکتوب کی نقل برادر مہربانہ میو محمد نعمان کے ہاں گئی ہے۔ وہاں سے منگوائیں۔ زیادہ طول کلام کیا کی جائے اسلام

مکتوب ۲۶۳

ان معارف کے بیان میں جو کعبہ ربانی کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔ اور نماز کے فضائل اور اس کے مناسب بیان میں۔ جناب معارف آگاہ میاں قاجر الدین کی طرف صادر فرمایا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی۔ اللہ کی حمد ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔

آپ کے قدوم مسرت ازوم یعنی تشریف آوری کی خوشخبری سنکر مشتاق دوستوں کو بہت

خوشی حاصل ہوئی۔ اس پر اللہ کی درحسان ہے

انصاف یہ ہے کہ میں تمام
تائیں در کد ام خوبتر کر خدایم
خوشیہ جاتان جہاں جنوب شرق
یاماہ جہاں گردن از جانب شام
ترجمہ
انے ملکینا کے ملک انصاف کر
دو دوی سے کل ہے آنا خوبتر
پیر اسحق ہے جو شرق کو چڑھے
یا مرا صد جو کہ آئے شام سے

جب آپ نے قدم بچھڑایا ہے تو جلد ہی تشریف لائیں کیونکہ مشتاقِ مدت سے منتظر ہیں۔ اور
بیت اللہ کی خبریں سننے کی آرزو رکھتے ہیں۔ فقیر کے نزدیک جس طرح کعبہ کی صورت کیا ملک
کیا بشر تمام مخلوق کی صورتوں کے لئے سجدہ الیہ ہے اسی طرح اس کی حقیقت بھی ان صورتوں
کی حقائق کے لئے سجدہ الیہ ہے۔ اسی واسطے وہ حقیقت تمام حقائق سے برتر ہے۔ اور اسکو
متعلقہ کمالات تمام حقائق کے متعلقہ کمالات سے برتر کریں۔ گویا حقیقت حقائق کو فی اور
حقائق الہی کے درمیان برزخ ہے۔ حقائق الہی سے مراد عظمت و کبریا کے پرفے ہیں جن کے
پاک و امن کو کوئی رنگ و کیفیت نہیں لگی۔ اور کسی ظلیت نے ان کی طرف راہ نہیں پایا۔
دنوی و عروجات اور ان کے ظہورات کی نہایت حقائق کوئی کے انتہا تک ہے۔ اور حقائق الہی
سے کامیاب ہونا آخرت پر مخصوص ہے۔ نال نمازیں جو مومن کا معراج ہے۔ اور اس معراج
میں گویا دنیا سے نکل کر آخرت میں چلا جاتا ہے۔ اس حظ میں سے جو آخرت کو بیشتر ہو گا کچھ حصہ
مائل ہو جاتا ہے۔

یہ خیال کرنا ہوں کہ نمازیں اس دولت کے حاصل ہونے کا عمدہ ذریعہ کعبہ کی طرف
جو حقائق الہی جل شانہ کے ظہورات کا مقام ہے۔ نمازی کا توجہ کرنا ہے پس کعبہ دنیا میں ایک
اعجاز ہے جو صورت میں دنیا سے ہے لیکن حقیقت میں آخرت سے ہے۔ اور نماز نے بھی
اس کے وسیلہ سے یہ نسبت پیدا کر لی ہے۔ اور صورت و حقیقت میں دنیا و آخرت کی
جامع ہے۔ اور ثبوت ہو چکا ہے کہ وہ حالت جو نماز کے ادا کرنے کے وقت میسر ہوتی ہے
ان تمام حالات سے جو نماز کے سوا حاصل ہوں برتر ہے۔ کیونکہ وہ حالات اگرچہ اعلیٰ اعلیٰ
ہوں۔ و اگر ظن سے باہر نہیں ہیں۔ اور یہ حالت اصل سے حصہ کھتی ہے۔ پس جس قدر اصل اور ظل کے
درمیان فرق ہے اسی قدر ان حالات اور اس حالت کے درمیان فرق ہے۔ اور مشاہدہ میں آتا
ہے کہ وہ حالت جو اللہ تعالیٰ کی عنایت سے موت کے وقت ظاہر ہوگی۔ وہ نماز کی حالت

سے برتر ہوگی کیونکہ موت احوال آخرت کے مقدمات میں سے ہے۔ اور جو حالت آخرت کے زیادہ نزدیک ہے وہ زیادہ اتم و اکمل ہے۔ کیونکہ اس جگہ صورت کا ظہور ہے اور وہاں حقیقت کا ظہور۔ پس دونوں میں کس قدر فرق ہے۔ اور ایسے ہی وہ حالت جو ائمہ جانشانہ کے کرم و فضل سے برزخ صغیر کے یعنی قبر میں میسر ہوگی۔ اس حالت سے جو مرگ کے وقت یکسر ہوگی، بڑھ کر ہوگی۔ اور برزخ کبیر کے یعنی روز قیامت کو کہ جہاں کا مشہود اتم و اکمل ہے، برزخ صغیر کے ساتھ ہی نسبت ہے۔ اور اسی طرح برزخ کبیر کے کی مشہود کی نسبت جنات النعیم کا مشہود اتم و اکمل ہے۔ اور تمام مقامات سے برزخ وہ مقام ہے جس کی نسبت محبوب صادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی ہے اور فرمایا ہے کہ اِنَّ اِلٰهَ جَنَّةٍ کَیْسَ فِیْہَا حُوْرٌ وَّ لَا قَصُوْرٌ یَّجْعَلِیْ فِیْہَا زَیْنًا ضَاحِکًا۔ اللہ تعالیٰ کا ایک جنت ہے جس میں کوئی حور ہے اور نہ کوئی محل۔ اس میں اللہ تعالیٰ ہنستے ہوئے تجلی فرمائیگا +

پس تمام ظہورات میں سے اتم و نیا و نیا وہاں ہے۔ اور ان ظہورات میں سے اعلیٰ جنت۔ بلکہ دنیا بالکل ظہور کا مقام نہیں ہے وہ ظلی ظہورات اور مثالی نائن جو دنیا کے ساتھ مخصوص ہیں۔ فقیر کے نزدیک سب امور دنیا میں شمار ہیں۔ اور حقیقت میں وہ ظہورات خواہ تجلیات و صفات ہو، خواہ تجلیات ذات، سب اثرہ امکان میں اعلیٰ ہیں۔ تعالیٰ اللہ عَمَّا یَقُوْلُ الظَّالِمُوْنَ عَلَیْکُمْ یَا۔ اللہ تعالیٰ اس بات سے جو ظالم کہتے ہیں بہت بلند ہو + فقیر جب دنیا کو پورے طور پر ملاحظہ کرتا ہے تو محض خالی پاتا ہے۔ اور مطلوب کی کچھ بواں کے دماغ میں نہیں پہنچتی +

حاصل کلام یہ ہے کہ دنیا آخرت کی کھیتی ہے۔ اس جگہ مطلوب کو دھونڈنا اپنے آپکے پریشان کرنا یا مطلوب کے غیر کو مطلوب جانتا ہے۔ چنانچہ اکثر لوگ اس میں گرفتار ہیں۔ اور خواب خیال میں آرام کئے ہوئے ہیں۔ اس مقام میں صرف نامہ ہی ہے جو اصل سے کچھ حصہ کھیتی ہے اور مطلوب کی بولاقی ہے۔ وَ دُوْنَهُ خُرُوطُ الْفِتْنٰی۔ اس کے سوا بیفا و نہ بچ ہے +

مکتوب ۲۶۴

اس بیان میں کہ اپنے معاملہ کو حیرت و جہالت میں لیجانا چاہئے۔ اور احوال و کشف پر بھروسہ نہ کرنا چاہئے۔ اور اس کے ضمن میں اس واقعہ کا ذکر اور تعبیر کی ہے۔ جو

گردنوں کے مشائخ میں سے کسی شیخ نے ظاہر کیا تھا۔ میو سیٹڈ باقر سہارنپوری کی طرف لکھا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْطَفٰہِ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور اُس کے

برگزیدہ بندوں پر سلام ہو ۞

آپ کا صحیفہ شریف جو پری محبت اور کمال اشتیاق سے صادر فرمایا تھا، پہنچا۔ اور بڑی خوشی حاصل ہوئی۔ آپ اپنے کام کی طرف متوجہ ہیں۔ اور اسامہ صفات کے ملاحظہ کے بغیر ذکر اسم ذات تملک میں مشغول رہیں۔ یہاں تک کہ معامہ جہالت تک پہنچ جائے اور کام حیرت تک انجام پا جائے۔ کیونکہ اسامہ صفات کا ملاحظہ اکثر اوقات احوال کے ظاہر ہونے کا باعث اور توحید کے صادر ہونے کا سبب ہوتا ہے۔ اور آپ نے سنا ہو گا کہ اصول و مواجہ میں خطا کا بہت احتمال ہے۔ اور اس مقام میں حق باطل کے ساتھ بہت ملا رہتا ہے ۞

اور واضح ہو کہ انہی دنوں میں گردنوں کے مشائخ میں سے ایک شیخ نے اس فقیر کی طرف پیغام بھیجا اور اپنا احوال ظاہر کیا کہ فنا و محویت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ جس طرف نظر کرتا ہوں کچھ نہیں دیکھتا ہوں۔ اور زمین و آسمان کی طرف جب نگاہ کرتا ہوں۔ اور عرش و کرسی کی طرف جب دیکھتا ہوں تو ان کو بھی کچھ نہیں پاتا ہوں۔ اور اپنے آپ کو بھی جب ملاحظہ کرتا ہوں کچھ نہیں پاتا ہوں اور اگر کسی کے پاس جاتا ہوں تو اس کو بھی کچھ نہیں پاتا ہوں۔ اور خدائے تعالیٰ بے نہایت ہے اس کی نہایت کو کسی نے نہیں پایا ہے۔ اور مشائخ کو اسی کو کمال سمجھا ہے۔ اگر تو بھی اسی کو کمال جانتا ہے تو پھر کس طلب حق کے لئے تیرے پاس کس لئے آؤں۔ اور اگر کسی اور امر کو کمال جانتا ہے تو کیونکہ ۞

فقیر نے اس کے جواب میں لکھا کہ یہ احوال قلب کے کمونیات میں سے ہیں۔ اور قلب اس راہ کا پہلا زینہ ہے۔ اور ان احوال کے صاحب نے ابھی مقام قلب سے صرف چوتھا حصہ ہی طے کیا ہے تین حصے اور قلب سے اُس کو طے کرنے چاہئیں۔ بعد ازاں دوسرے زینہ پر جو رُوح سے مراد ہے جہاں تک خدائے تعالیٰ چاہے عروج کرنا چاہئے ۞

اس اجراء سے کچھ مدت بعد فقیر کے یاروں میں سے ایک یار نے جو طریقہ اخذ کر کے اپنے وطن کو گیا ہوا تھا۔ جب اُس کی احوال بیان کیا تو معلوم ہوا کہ اس کا حال شیخ مستفسر کے حال کے موافق ہے۔ بلکہ یہ دوست اس مقام میں اس شیخ سے قدم آگے رکھتا ہے۔ اور جب

اچھی طرح اس کے حال کا ملاحظہ کیا گیا۔ تو ظاہر ہوا کہ اس کی ریختہ و محویت عنفر ہوا میں ہے۔ جو ذرات میں
ہے ہر ذرہ کو غریب ہے۔ اور ہر ذرہ کے سوا کوئی اور امر مشہور نہیں ہے اور اسی کو خدا ہے نہایت
سمجھا ہے۔ تَعَالَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْ ذَلِكَ عَلَوًا كَيْبَرًا اَللّٰهُ تَعَالٰی اس بات سے بزر ہے۔

دوسری دفعہ اس کو بلا کر پھر اس کے احوال کی تفتیش کی۔ تو یقین ہو گیا کہ اس کی گرفتاری
عنفر ہوا کے سوا کسی اور امر کے ساتھ نہیں ہے۔ اور اس کو بھی اس بات پر قطع کیا۔ اور جب اس نے
اپنے وجہ ان کی طرف رجوع کی۔ تو اس نے بھی معلوم کر لیا کہ ہوا کے سوا مجھے کچھ حاصل نہیں ہے اس
نے ان احوال سے توبہ کی اور قدم آگے بڑھایا۔

جاننا چاہئے کہ عالم خلق یعنی عالم عناصر ربیعہ اور عالم ارواح کے درمیان قلب بننے کی ریزخ
کے ہے اور دونوں عالم کا رنگ ملتا ہے۔ گویا قلب کا نصف حصہ عالم خلق سے ہے اور اس کا
دوسرا نصف حصہ عالم ارواح سے ہے۔ اور جب اس کے عالم خلق والے نصف حصہ کو پھر نصف کر لیں
تو سارا عنفر ہوا پر جا پڑے گا پس قاسم کا چوتھا حصہ مقام ہوا سے مراد ہے۔ جس کو قلب ثانی ہے۔
پس یہ جو آخر ظاہر ہوا جواب اول کے موافق ہے۔ اور اس کی حقیقت کے کشف کا بیان ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰی لَہٗذَآ وَمَا کُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْ کَا اَنَّ هَدٰیَنَا اللّٰهُ لَکُنَّا بِلَہٗذَآ
دُسَل دُنِیَا بَا حَقِّ۔ اللہ تعالیٰ کی مدد سے ہم کو اس کی ہدایت دی اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا
تو ہم بھی ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے رب کے رسول حق بات لائے ہیں۔ اس سے زیادہ کھنا
وقت کے مناسب تھا۔

وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَعَلٰی سَاوِیْمِنَ اَتَّبَعِ الْهُدٰی وَالتَّوْبَةَ مُنَابَۃً الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ
وَعَلٰی اِلٰہِ مِنَ الْاٰتِ اَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِیْمٰتِ اَکْمَلُهَا۔ اور سلام ہوا آپ پر اور ان سب
جنہوں نے ہدایت اختیار کی اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم مقرر کیا۔

مکتوب ۲۶۵

اس بیان میں کہ عزت اور گوشہ نشینی کے اختیار کرنے میں چاہئے کہ مسلمانوں کے
حقوق ضائع نہ ہوں۔ اور حقوق اور اس کے مناسب بیان میں شیخ عبد اللہ
یاریونی کی طرف لکھا ہے :-

حمد و صلوة اور تبلیغ و عورات کے بعد واضح ہو کہ میرے سعادتمند بھائی کا مکتوب خوب

پہنچا۔ بہت خوشی حاصل ہوئی *

اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ مفارقت اور جدائی کے زمانہ دراز نے محنت و اخلاص اور مودت و اختصاص میں کچھ تاثر نہیں کی۔ باوجود اس کے اگر آپ تشریف لے آتے تو بہت ہی مناسب ہوتا۔ وَالْحَيُّ يَوْمَئِذٍ شَهِيدٌ - اور ہنر وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کرے *

آپ نے گوشہ نشینی کی خواہش ظاہر کی تھی۔ ہاں بیشک گوشہ نشینی صدیقین کی آرزو ہے۔ آپ کو مبارک ہو۔ آپ عزت و گوشہ نشینی اختیار کریں لیکن مسلمانوں کے حقوق کی طریت مانع سے نہ دیں *

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ مَسْئُورٌ دُءُ السَّلَامَةِ وَعِبَادَةُ الْمَرْبِ وَاتِّبَاعُ الْجَمَاعَةِ وَالْجَابِتُ الدَّعْوَةُ وَتَقْبِطُ الْعَاظِمِ مسلمان کے حق مسلمان پر پانچ ہیں، اسلام کا جواب دینا، بیابا پرسی کرنا، جنازہ کے پیچھے چلنا، دعوت کا قبول کرنا اور چھینک کا جواب دینا، لیکن دعوت کے قبول کرنے میں چند شرائط ہیں: ۱۔ احیاء العلوم میں رکھا ہے کہ اگر طاعن مشتبہ ہو یا دعوت کا مکان اور دواں کا فرش حلال نہ ہو۔ یا دواں ریشمی فرش اور چاندی کے برتن ہوں۔ یا چھت یا دیوار پر حیوانوں کی تصویریں ہوں۔ یا باجے یا سماع کی کوئی چیز موجود ہو۔ یا کسی قسم کی لعود بے اور کھیل کود کا شغل ہو۔ یا غیبت اور بہتان اور جھوٹ کی مجلس ہو۔ تو ان سب صورتوں میں دعوت کا قبول کرنا منع ہے۔ بلکہ یہ سب امور اس کی حرمت اور کراہت کا موجب ہیں۔ اور ایسے ہی اگر دعوت کرنے والا ظالم یا فاسق یا فتنہ ساز یا شریر یا تحلف کرنے والا یا فخر و مباهات کا طالب ہے۔ تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے *

اور شُرْعَةً الاسلام میں ہے کہ ایسے طعام کی دعوت قبول نہ کریں جو ہر پاک و مسلمہ کے لئے تیار کیا گیا ہو *

اور مُحْضِطٌ میں ہے کہ جس بباطل پر لہو و لعل یا سرود کا سامان ہو۔ یا لوگوں کو غیبت کرتے اور شراب پیتے ہوں تو دواں بیٹھا نہیں چاہئے۔ جیسے کہ مطالب المومنین میں اگر یہ سب موانع موجود نہ ہوں تو دعوت کے قبول کرنے سے چارہ نہیں ہے۔ لیکن

مَنْ بَانَ مِنْ اَنْ مَوَازِغَ كَالْمَقْتُوْدِ هُوَ نَادٍ شَوَارِہٖ - اور نیز حُجَّانِ میں کہ ع

عزالت از اغیار باید نہ زیار ترجمہ ع عیر سے عزالت ہی بہتر ہے لہذا نہیں

کیونکہ ہم انہوں کے ساتھ صحبت کھنا اس طریقہ علیہ کی سنت منکرہ ہے *

حضرت خواجہ نقشبند رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ہمارا طریق صحبت ہے کیونکہ خلوت میں شہرت ہے اور شہرت میں آفت۔ اور صحبت سے مراد موافقانِ طریقت کی صحبت ہے نہ کہ مخالفانِ طریقت کی صحبت۔ کیونکہ ایک کا دوسرے میں فانی ہونا صحبت کی شرط ہے۔ جو بغیر موافقت کے قیصر نہیں ہوتا۔ اور مریض کی عیادت سنت ہے۔ اگر اس مریض کا کوئی شخص خبر گیر ہے اور اس کی بیمار پرسی کرتا ہے۔ ورنہ اس بیمار کی بیمار پرسی واجب ہے۔ جیسے کہ حاشیہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے اور نماز جنازہ میں حاضر ہونے کے لئے کم از کم چند قدم جنازہ کی پیچھے چلنا چاہئے تاکہ میت کا حق ادا ہو جائے۔ اور جمعہ و جماعت و نماز بیجا گناہ اور نازعیدین میں حاضر ہونا ضروریاتِ اسلام سے ہے ان سے چارہ نہیں۔ اور باقی اوقات کو قتل و انقطاع میں بسر کریں۔ لیکن چاہئے کہ اول نیت کو درست کریں۔ اور گوشہ نشینی کو دنیا کی کسی غرض سے آلودہ نہ کریں۔ اور حق تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ باطنی جمعیت کے حاصل ہونے اور لاطائل اور بیفائدہ اشغال سے منہ موڑنے کے سوا عزت سے اور کچھ نقص و نہ ہو۔ اور نیت کو درست کرنے میں طبری احتیاط کریں ایسا نہ ہو کہ اس کے ضمن میں کوئی نفسانی غرض پوشیدہ ہو۔ اور نیت کے درست کرنے میں انتہاء و تضرع اور عجز و انکسار بہت کریں۔ تاکہ نیت کی حقیقت میسر ہو جائے اور سات استحالے ادا کر کے درست نیت کے ساتھ عزت اختیار کریں۔ امید ہے کہ بڑے بزرگ فائے اس پر مرتب ہونگے۔ باقی احوال کو ملاقات پر موقوف رکھا ہے۔ والسلام *

مکتوب ۲۶۶

اہل سنت و جماعت (خدا ان کی کوشش کو شکوہ فرمائے) کی رائے کے موافق بعض اہل عقائد کلامیہ کے بیان میں جو آپ کو از روئے الہام و فراست کے حاصل ہوئے تھے نہ کہ از روئے تقلید و تخیل کے۔ ابتدائے احوال میں حضرت پیغمبر علیہ السلام صلوٰۃ و التسلیمات کو خواب میں دیکھا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تو علم کلام کے مجتہدوں میں سے ہے اور اس واقع کو اپنے خواجہ بزرگوار کی خدمت میں عرض کیا تھا۔ اسی دن سے مسائل کلامیہ میں ہر مسئلہ میں آپ کی رائے ملحوظہ اور حکم جلیل ہے لیکن مسائل میں شائع ماتریدیہ سے موافقت رکھتے ہیں اور فلسفہ کے

رد کرنے اور اہل فلسفہ کی مذمت اور بُرائی کے بیان کرنے اور ان محدود اور زندقوں کی تردید میں جو صوفیہ کی مراد کو سمجھ کر گمراہ ہو گئے ہیں۔ اور بعض ان فقہیہ احکام کے بیان میں جو مانوسے تعلق رکھتے ہیں۔ اور طبع نقشبندیہ کے کمالات اور اس سُنّت کی متابعت کو لازم پکڑنے کے بیان میں۔ اور سماع و سرود کے سُسنے اور رفاصول نبوی تلچنے اور گایوالوں کی مجلس میں حاضر ہونے سے منع کرنے اور اس کے مناسب بیان میں اپنے پیرواروں یعنی خواجہ عبد اللہ اور خواجہ عبید اللہ کی خدمت میں صاف و فرمایا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
دَیْتِ یَیْتِ رَوَکَا نَقِیْبِ وَ مَتِیْمِ بِاَلْحَیْنِ
اے بگ سان کو اور مشکل نہ کرو ذخیرت سے تمام کرو

حد و صلوٰۃ اور تبلیغ و دعوت کے بعد اپنے بزرگ مخدوم زادوں کی جناب میں عرض کرتا ہے کہ یہ تیسرے پاؤں تک آپ کے والد بزرگوار کے احسانوں میں غرق ہے فقیر نے اس طریق میں الف و بے کا سبق انہی سے لیا ہے۔ اور اس راہ کے حروف تہجی انہی سے لکھیں اور اندراج النہایت فی البدایت کی دولت ان کی صحبت کی برکت سے حاصل کی ہے۔ اور سفر و وطن کی سعادت کو ان کی خدمت کی طفیل پایا ہے۔ ان کی شریف توجہ نے اس ناقابل کو دو اڑھائی ماہ کے عرصہ میں نسبت نقشبندیہ تک پہنچا دیا۔ اور ان بزرگواروں کا حضور خاص فرمایا۔ اور وہ تجلیات اور غیورات اور انوار اور الوان اور بے رنگیاں اور بے کیفیتیاں جو ان کی طفیل اس عرصہ میں ظاہر ہوئیں شرح تفصیل سے باہر ہیں۔ اور ان کی بزرگ توجہ کی برکت سے سحر توحید اور اتحاد اور قرب و محبت اور احاطہ اور سرایان میں شاید ہی کوئی دقیقہ رہ گیا ہو گا جو اس فقیر پر نہ کھلا ہو۔ اور اس کی حقیقت سے اطلاع نہ دی ہو۔ وحدت کا کثرت میں اور کثرت کا وحدت میں شاہدہ کرنا ان معارف کے مقامات اور مبادی میں سے ہے *

غرض جہاں نسبت نقشبندیہ اور ان بزرگواروں کا حضور خاص ہے وہاں ان معارف کا زبان پر لانا اور اس شہود و شاہدہ کا نشان بتانا نادانی ہے *

ان بزرگواروں کا کارخانہ بہت بلند ہے اور ہر رزاق اور رفاص (مکار اور ناچنے والی) کے ساتھ کوئی نسبت نہیں رکھتا جب اس قسم کے بلند درجے والی دولت جناب کی حضور سے

اس فقیر کو ملی ہو۔ تو پھر اس کے عوض اگر تمام عمر کے لئے اپنے سر کو جناب کی بلند درگاہ کے خادموں کے پامال کرتا ہے۔ تو بھی جناب کا حق ادا نہ ہو سکے۔ یہ فقیر اپنی تقصیروں کو کیا عرض کرے اب اپنی شرمندگیوں کا کیا اظہار کرے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے طرف سے معارف گاہ خواجہ حسا الدین کو جہلے خیر سے جہنوں نے ہم کم ہمتوں کا بار ثبوت اپنے فتنے لیکر کم ہمت کو بلند بارگاہ کی سخت کے لئے باندھا ہے۔ اور ہم دُور پڑے ہوؤں کو اس سے فایز کر دیا ہو ا ہے۔

گر برتن من شود زباں ہر مئے
یک شکر تو از ہزار نواغ کرد
ترجمہ اگر ہر بال میں میرے زباں ہو
تو شکر اس کا نہ پھر بھی کچھ بیاں ہو

یہ فقیر تین مرتبہ حضرت ایشاں یعنی خواجہ بزرگوار کی قدسوسی کی دولت سے مشرف ہوا اخیر دفعہ حضور نے اس فقیر کو فرمایا کہ بدن کی محال کمزوری مجھ پر غالب آگئی ہے اور زندگی کی امید کم ہے۔ بچوں کے احوال سے خبردار رہنا ہوگا۔ اور اسی وقت اپنے حضور میں آپ کو بلایا۔ اور آپ اس وقت دائیوں کی گود میں تھے یعنی دو دھ پتے بچے تھے۔ اور فقیر کو فرمایا کہ ان کی طرف توجہ کرو۔ فقیر نے حکم کے بموجب حضور کی خدمت میں آپ کی طرف توجہ کی جسے کہ اس توجہ کا اثر بھی اسی وقت ظاہر ہو گیا۔ اس کے بعد فرمایا کہ ان کی والدات کے لئے بھی غائبانہ توجہ کرو حکم کے موافق غائبانہ توجہ کی گئی۔ امید ہے کہ حضور کی برکت سے اس توجہ سے کئی قسم کے فائدے اور نتیجے حاصل ہوں گے۔ آپ ہرگز تصور نہ کریں کہ حضور کے کسی واجب الاتثال امر اور حضور کی وصیت لازم میں کسی قسم کی سستی یا غفلت واقع ہوئی ہو۔ ہرگز نہیں۔ بلکہ آپ کے اور اذن کا منظر ہے۔

اب چند فقرے نصیحت کے طور پر لکھے جاتے ہیں، امید ہے کہ گوش ہوش ہر سنیگے۔
اَسْعَدَكَ اللهُ بِسَيِّئَاتِكَ خَدَايَ تَعَالَى
سب سے اول فرض ہے کہ اپنے عقائد کو علمائے اہلسنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ میصہم (جو فرقہ ناجیہ ہیں) کے عقائد کے موافق درست کرے۔ بعض ان عقائد اعتقاد یہ کا بیان کیا جاتا ہے۔ جن میں کسی قسم کی پوشیدگی ہے۔

جانتا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ فقط اس خود موجود ہے۔ اور تمام اشیاء اسی کی ایجاد سے موجود ہیں۔ اور حق تعالیٰ اپنی ذات و صفات اور افعال میں بیکانہ ہے۔ اور فی الحقیقت کسی امر میں خواہ وجودی ہو یا غیر وجودی، کوئی بھی اس کے ساتھ شریک نہیں ہے۔ مشارکت اسمی

اور مناسبت لفظی بحث سے خارج ہے +

اللہ تعالیٰ کے صفات اور افعال اس کی ذات کی طرح بیچون اور بیچگون ہیں۔ اور ممکنات کے صفات و افعال کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں رکھتے۔ مثلاً صفت اعلم حق تعالیٰ کی ایک صفت قدیم اور بسیط حقیقی ہے۔ جس میں تکثر اور تعدد کو ہرگز دخل نہیں ہے۔ اگرچہ وہ تکثر اور تعدد تعلقات کے تعدد کے اعتبار سے ہو۔ کیونکہ وہاں صرف ایک ہی بسیط الکتشاف ہے کہ جس کے ازل و ابد کے معلومات منکشف ہوتے ہیں۔ اور تمام اشیاء کو ان کے متضادہ اور متناسبہ احوال کے ساتھ کئی اور برائی طور پر ہر ایک کے مخصوص اوقات میں آن واحد بسیط بنجاتا ہے۔ یعنی اسی آن میں تیر کو موجود بھی جاتا ہے اور معدوم بھی۔ اور جنین بھی جاتا ہے اور صبی بھی۔ اور جوان بھی جاتا ہے اور بوڑھا بھی۔ اور زندہ بھی جاتا ہے اور مردہ بھی۔ اور کھڑا ہوا جاتا ہے اور بیٹھا ہوا بھی۔ اور تکیہ لگایا جاتا ہے۔ اور لیٹا ہوا بھی۔ اور ہنستا ہوا جاتا ہے اور روتا ہوا بھی۔ اور لذت پائی جاتا ہے اور رنج و دکھ پانے والا بھی۔ اور عزیز جاتا ہے اور ذلیل بھی۔ اور برنج میں جاتا ہے اور حشرات میں بھی۔ اور جنت میں جاتا ہے اور لذت و نعمت میں بھی۔ پس تعلق تعدد بھی اس موطن میں مفقود ہے۔ کیونکہ تعلقات کا تعدد وقتوں کا تعدد اور زمانوں کا تکثر چاہتا ہے اور وہاں ازل سے ابد تک صرف ایک ہی آن واحد بسیط ہے جس میں کسی قسم کا تعدد نہیں ہے کیونکہ حق تعالیٰ پر زمانہ اور تقدم و تاخر کے احکام جاری نہیں ہوتے +

پس حق تعالیٰ کے علم میں اگر ہم معلومات کے ساتھ تعلق ثابت کریں تو ایک ہی تعلق ہو گا جو تمام مخلوقات کے ساتھ متعلق ہے۔ اور وہ تعلق بھی محمول الکلیفیت ہے۔ اور صفت اعلم کی طرح بیچون و بیچگونہ ہے +

ہم اس تصور کے استبعاد (یعنی قیاس اور قسم دور اور بعید ہونے) کو ایک مثال بیان کر کے دور کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جائز ہے کہ ایک شخص ایک ہی وقت میں کلمہ کو اس کی مختلف قسموں اور متغائرہ احوال اور متضادہ اعتباروں کے ساتھ جان لیوے۔ یعنی ایک ہی وقت میں کلمہ کو اسم بھی اور فعل بھی اور حرف بھی اور ثلاثی بھی اور رباعی بھی اور معرب بھی اور منثی بھی اور متکثر بھی اور غیر متکثر بھی اور منصرف بھی اور غیر منصرف بھی اور معرف بھی اور ماضی بھی اور مستقبل بھی اور امر بھی اور نہی بھی جان لیوے۔ بلکہ اگر وہ شخص یوں کہے کہ میں کلمہ کے تمام اقسام اور اعتبارات کو کلمہ کے آئینہ میں ایک ہی وقت میں مفصل طور پر دیکھتا ہوں۔ تو بھی جائز ہے جب ممکن کے علم بلکہ ممکن کی دیکھ

میں ضد اور کابج ہونا مستصواب ہے تو پھر اس واجب الوجود و ذیلہ المثل الاغنیٰ کے علم میں یہ بات کس طرح بعید معلوم ہوتی ہے ؟

جاتا چاہئے کہ اس جگہ اگرچہ بظاہر جمع حدیثیں ہیں۔ مگر حقیقت میں ان کے درمیان ضدیت مفقود ہے۔ کیونکہ ہر چند زید کو آن واحد میں موجود اور معدوم جانا ہے کہ اس کے وجود کا وقت مثلاً ہزار سال سندہ پجری کے بعد ہے۔ اور اس کے عدم سابق کا وقت اس سال میں پہلے ہے اور اس کے عدم لاحق کا وقت گیارہ سال کے بعد ہے۔ پس حقیقت میں ان دونوں کے درمیان زمانہ کے تغیر کے باعث کوئی ضدیت نہیں ہے۔ اور باقی احوال کو بھی اسی قیاس پر سمجھنا چاہئے۔ فافہم ؟

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ حق تعالیٰ کا علم اگرچہ جزئیات کے ساتھ متعلق ہو۔ لیکن تغیر کی آمیزش اس میں دخل نہیں پاتی۔ اور حدوث کا گمان اس صفت میں پیدا نہیں ہوتا۔ جیسے کہ فلاسفہ نے زعم کیا ہے۔ کیونکہ تغیر اس تقدیر پر تصور ہو سکتا ہے۔ جب کہ ایک کو دوسرے کے بعد جانا ہو۔ اور جب سب کو آن واحد میں جان لے۔ تو پھر تغیر و حدث کی گنجائش نہیں ہے پس کچھ حاجت نہیں ہے کہ ہم اس کے واسطے تعلقات متعددہ ثابت کریں تاکہ تغیر و حدوث ان تعلقات کی طرف راجع ہو نہ کہ صفت علم کی طرف۔ جیسے کہ بعض متکلمین نے فلاسفہ کے مشابہ کو دفع کرنے کے لئے کیا ہے۔ ہاں اگر معلومات کی جانب میں تعلقات کا تعدد و ثابت کریں تو ہو سکتا ہے ؟ اور اسی طرح کلام بیط ہے کہ نزل سے ابتداء اسی ایک کلام کے ساتھ گویا ہے۔ اگر امر ہے، تو وہیں سے پیدا ہے۔ اور اگر نہی ہے، تو وہ بھی وہیں سے ہے۔ اور اگر اعلام ہے، تو وہ بھی وہیں سے مانع ہے۔ اور اگر اتعلا م ہے، تو وہ بھی وہیں سے ہے۔ اور اگر تنفی یا تشریحی ہے، تو وہ بھی وہیں سے مستفاد ہے ؟

تمام منزہ کتابیں اور مرسلہ صحیفے اس کلام بیط کا ایک رقی ہیں۔ اگر تورات ہے تو وہیں سے لکھی گئی ہے۔ اور اگر انجیل ہے تو اس نے بھی وہیں سے نفلی صورت حاصل کی ہے۔ اور اگر زبور ہے تو وہیں سے مسطور ہے۔ اور اگر فرقان ہے تو وہ بھی وہیں سے نازل ہوا ہے سچ

واللہ کلام حق کی علی الحق کمیست پس

واللہ کلام حق ہے سچ ایک ہی فقط

ترجمہ ۶

ہاں نزول میں مختلف آثار آئے ہیں ؟

اور اسی طرح ایک ہر فعل ہے۔ اور اسی ایک فعل کے فیہ اولین و آخرین مصنوعات وجود میں آ رہے ہیں۔ آیت کریمہ وَمَا آخِرُهَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ د آنکھ کے بھپکنے کی طرح ہمارا ہر صرف ایک ہی ہے، میں ہی مصنوعات کی طرف اشارہ ہے۔ اگر حیا اور آفات سے تو اسی فعل سے وابستہ ہے۔ اور اگر انعام یا ایلام ہے تو اسی فعل سے متعلق ہے۔ اور ایسے ہی اگر ایجاد ہے یا اعدام تو وہ بھی اسی فعل سے پیدا ہے۔ پس حق تعالیٰ کے فعل میں بھی تعدد و تعلقات ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ ایک ہی تعلق سے تمام اولین و آخرین مخلوقات اپنے اپنے وجود کے مخصوصہ قوتوں میں ظاہر ہو رہی ہیں۔ تعلق بھی حق تعالیٰ کے فعل کی طرح بیچون و بیچگونہ ہے۔ کیونکہ چون کو بیچون کی طرف کوئی راہ نہیں۔ لَا يَخْلُقُ عَطَايَا الْمَلَائِكَةِ إِلَّا مَطَايَا د پادشاہ کے عطیوں کو اسی کے اونٹ اٹھا سکتے ہیں، +

اشعرہ نے چونکہ حق تعالیٰ کے فعل کی حقیقت سے اطلاع نہ پائی۔ اس لئے ٹکون کو حادث کہہ دیا۔ اور حق تعالیٰ کے افعال کو بھی حادث جان لیا۔ اور نہ جانتا کہ یہ سب حق تعالیٰ کے ازلی فعل کے آثار ہیں نہ کہ حق تعالیٰ کے افعال +

اور بعض صوفیہ نے جو تجلی افعال ثابت کی ہے اور اس مقام میں ممکنات کے افعال کے آئینہ میں اس احد و ثنائہ کے فعل کے سوا اور کچھ نہیں دیکھا ہے۔ وہ بھی اسی قسم سے ہے یعنی وہ تجلی و حقیقت حق تعالیٰ کے فعل کے آثار کی تجلی ہے۔ نہ کہ حق تعالیٰ کے فعل کی تجلی۔ کیونکہ حق تعالیٰ کے فعل کے لئے جو بیچون و بیچگون اور قدیم اور اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اور جس کو کہ تکون کہتے ہیں۔ محدثات کے آئینوں میں کوئی گنجائش نہیں۔ اور ممکنات کے نظروں میں اس کا کوئی ظہور نہیں۔

در تنگنای صوت معنی چگونہ گنجند در گلبہ گدایاں سلطان چہ کار دار

ترجمہ صوت کی تنگ جاییں معنی نہیں سکتے

گھر میں گدا کے سلطان ہرگز نہیں پڑتے

افعال و صفات کی تجلی فقیر کے نزدیک ذات کی تجلی کے سوا متصور نہیں ہے۔ کیونکہ افعال و صفات حق تعالیٰ و تقدس کی ذات پاک سے الگ نہیں ہیں۔ تاکہ ان کی تجلی ذات کی تجلی کے سوا متصور ہو سکے۔ اور وہ چیز جو حق تعالیٰ کی ذات سے الگ ہے وہ حق تعالیٰ کی صفات و افعال کے خلال ہیں جن کی تجلی کو افعال و صفات کے خلال کی تجلی کہنا چاہئے نہ کہ

افعال و صفات کی بجلی یکس شخص کا فہم اس کمال تک نہیں پہنچ سکتا۔ ذلِیْقُ فَضْلِ اللّٰهِ یُوْنِیْتُہُ
مَنْ یَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ
بڑے فضل والا ہے ۛ

اب ہم اصلی بات کو بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا۔ اور نہ ہی کوئی
چیز اُس میں حلول کرتی ہے۔ اور حق تعالیٰ تمام اشیاء کو محیط ہے اور ان کے ساتھ قریب منیت
رکھتا ہے۔ اس احاطہ اور قریب اور معیت سے وہ مراد نہیں ہے جو ہمارے فہم قاصر میں آ سکے۔
کیونکہ وہ حق تعالیٰ کی جناب پاک کے لائق نہیں۔ اور جو کچھ کشفِ شوہد سے معلوم کرتے ہیں۔
اس سے بھی منزہ اور پاک ہے۔ کیونکہ ممکن کو حق تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال کی حقیقت
سے سوائے نادانی اور حیرت کے کچھ حاصل نہیں ہے غیب کے ساتھ ایمان لانا چاہئے۔ اور جو کچھ
مکشوف و مشہود ہو اُس کو کلام کی نفی کے نیچے لانا چاہئے۔

غفلتِ شکار کس نشو و نام باز ہیں کاہنجا ہمیشہ باد بدست است
ترجمہ ۵ اٹھائے جاں غفلت کب کسی کے ٹھکانا ہے
لگتا ہے یہاں جو حال خالی مانتا جاتا ہے

حضرت ایشاں یعنی خواجہ صاحب بزرگوار کی مثنوی کی یہ بیت اس مقام کے مناسب ہے۔
۵ ہنوز ایوانِ استغنا بند است مراد رسیدنِ ناپسند است
ترجمہ ۶ بہت اونچا ہے استغنا کا ایوان نہ کرکوش و نہ ٹپڑھنے کی ایساں
پس ہم ایمان لاتے ہیں کہ حق تعالیٰ اشیاء کو محیط اور ان کے قریب اور ساتھ ہے لیکن
اس کے قریب احاطہ اور معیت کی حقیقت کو نہیں جانتے کہ کس طرح ہے۔ اس کو احاطہ و قریب علمی
کہنا بھی متشابہ تاویلوں سے ہے لیکن ہم ان کی تاویل کے قائل نہیں ۛ

اور حق تعالیٰ کسی چیز سے متحد نہیں ہوتا اور نہ ہی کوئی چیز اس سے متحد ہو سکتی ہے
اور جو کچھ کہ صوفیہ کی بعض عبارات سے مفہوم ہوتا ہے۔ وہ ان کی مراد کے برخلاف ہے کیونکہ
ان کی مراد اس کلام سے جس سے اتحاد کا وہم گذرتا ہے یعنی اِذَا تَخَلَّفَ الْفَقْرُ هُوَ اللّٰهُ سے
یہ ہے کہ جب فقر تمام ہو جائے اور محض نیستی حاصل ہو جائے تو اس وقت اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ
باقی نہیں رہتا۔ نہ کہ یہ خدا تعالیٰ کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے اور خدا بن جاتا ہے۔ کیونکہ کفر
اور زندہ ہے۔ تَعَالٰی لِلّٰہِ سُبْحٰنَہُ عَمَّا یَتَوَكَّلُ الْمُظَالِمُونَ عَلٰوْا کَبِیْرًا۔ اللہ تعالیٰ ظالموں

چند کلمات

چند کلمات

کے وہم و گمان سے بہت برتر و بلند ہے *

حضرت خواجہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ عبارت انالحق کے معنی یہ نہیں ہیں کہ میں حق ہوں بلکہ یہ ہیں کہ میں نہیں ہوں اور حق موجود ہے۔ اور تغیر و تبدل کو حق تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال کی طرف اذ نہیں ہے۔ فَبُخَانَ الَّذِي لَا يَتَغَيَّرُ بِذَاتِهِ وَلَا بِصِفَاتِهِ وَلَا فِي أَعْمَالِهِ بِحُدُوثِ الْأَشْيَاءِ ان دہیں پاک ہے وہ ذات جو اپنی ذات و صفات و افعال میں موجودات کے حدوث سے متغیر نہیں ہوتا اور صوفیہ وجودیہ فے جو تنزلات ختمیت کئے ہیں وہ مرتبہ و جوب میں تغیر و تبدل کی قسم سے نہیں ہیں۔ کیونکہ یہ کفر و گمراہی ہے بلکہ ان تنزلات کو حق تعالیٰ کے کمال کے مراتب ظہورات میں اعتبار کیا ہے۔ بغیر اس بات کے کہ حق تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال میں تغیر و تبدل راہ پایے *

اور حق تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بھی غنی مطلق ہے۔ اور کسی امر میں کسی چیز کا محتاج نہیں ہے۔ اور جس طرح وجود میں محتاج نہیں ہے نہو میں بھی محتاج نہیں ہے۔ اور بعض صوفیہ کی عبارت سے جو یہ مفہوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے اسمائی و صفاتی ظہور میں ہمارا محتاج ہے۔ یہ بات اس فقیر پر بہت گراں ہے۔ بلکہ جانتا ہے کہ ان کی پیدائش سے مقصود ان کے اپنے کمالات کا حاصل ہونا ہے۔ نہ وہ کمال جو حق تعالیٰ کی پاک بارگاہ کی طرف عاید ہو سکے۔ آیت کریمہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ، اَمْ لِيُعْبَدَ قُوتُنِ۔ (میں نے جن و انس کو عبادت معرفت کے لئے پیدا کیا ہے) میں اسی مطلب کی تائید ہے *

پس جن و انسان کی پیدائش سے مقصود یہ ہے کہ ان کو اپنی معرفت حاصل ہو جائے جو ان کا کمال ہے۔ نہ کوئی ایسا امر جو حق سبحانہ کی جناب کی طرف عاید ہو سکے۔ اور حدیث قدسی میں جو یہ واقعہ ہے فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ لِأَعْرِفَهُمْ میں نے خلقت کو اس لئے پیدا کیا ہے کہ پہچان جاؤں، اس جگہ میں مراد ان کی معرفت ہے نہ یہ کہ میں معرفت ہوں اور ان کی معرفت کو ذریعہ کمال حاصل کروں۔ تَعَالَى اللَّهُ عَنِ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا۔ اللہ تعالیٰ اس سے بہت ہی ترے آدھ حق تعالیٰ نقصان کی تمام صفوں اور حدوث کے نشاںوں سے منزہ اور برتر ہے نہ جسم و زمانی ہے اور نہ مکانی اور زمانی۔ اور صفات کمال اس کے لئے ثابت ہیں جن میں سے آٹھ صفات کمال وجود ذات تعالیٰ پر وجود زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ اور وہ صفات یہ ہیں حیات و علم و قدرت و ارادت و بصیرت و سمع و کلام و تکوین۔ اور یہ صفات خارج میں موجود ہیں

عقیدہ پانچواں

عقیدہ چھٹا

اور یہ نہیں کہ وجود ذات پر علم میں جو ذائد کے ساتھ موجود ہیں اور خارج میں نفس ذات تعالیٰ
و تقدس ہیں۔ جس طرح کہ بعض صوفیہ وجودیہ نے گمان کیا ہے اور اس طرح کہا ہے ۷
از روئے عقل ہر غیب اند صفات با ذات تو از روئے تحقق ہر عین
ترجمہ ۷ از روئے عقل و علم کے سب صفات غیر ہیں اور از روئے تحقق کے سب ذات کے گمان
عین ہیں ۸

کیونکہ اس میں حقیقت صفات کی نفی ہے۔ کیونکہ صفات کی نفی کرنے والوں یعنی
معتزلہ اور فلاسفہ نے بھی تنہا از علمی اور اتحاد خارجی کہا ہے اور تنہا از علمی سے انکار نہیں کیا ہے
اور نہ ہی یہ کہا ہے کہ علم کا مفہوم عین ذات کا مفہوم ہے یا عین قدرت دار اوست کا مفہوم
ہے۔ بلکہ عینیت اور اتحاد یا اعتبار وجود خارجی کے کہا ہے۔ پس جب تک وجود خارجی کا تقار
اقتبار نہ کریں صفات کی نفی کرنے والوں سے نہیں نکل سکتے کیونکہ تنہا از اعتباری کچھ نفع
نہیں دیتا کما عکس کث ۹

اور حق تعالیٰ قدیم اور ازلی ہے۔ اور اس کے سوا کسی کے لئے قدم اور ازلیت
ثابت نہیں ہے۔ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے۔ اور جو کوئی حق تعالیٰ کے سوا کسی
غیر کے قدیم اور ازلی ہونے کا قائل ہوا ہے وہ کافر ہے ۱۰

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن سینا اور فادابی کی تکفیر اسی واسطے کی
ہے کہ وہ عقول اور نفوس کے قدم کے قائل ہوئے ہیں۔ اور صورت اور بیروٹے کے قدیم ہونے
کا گمان کیا ہے۔ اور آسمانوں کو بیچ ان اشیاء کے جہان میں ہیں قدیم سمجھا ہے ۱۱

آپ ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ شیعہ محی الدین ابن عربی
رحمۃ اللہ علیہ کا عین کے ارجح کے قدم کا قائل ہوا ہے۔ اس بات کو ظاہر کی طرف سے
پھیر کر تاویل پر محمول کرنا چاہئے تاکہ اہل ملت کے اجماع کے مخالف نہ ہو ۱۲

اور حق تعالیٰ قادر مقتدر ہے۔ اور ایجاب کی آمیزش اور اضطراب کے گمان سے
منترہ اور مبتلا ہے۔ فلاسفہ بے خرد نے کمال کو ایجاب میں جان کر حق تعالیٰ سے اختیار کی
نفی کر کے ایجاب کو ثابت کیا ہے۔ اور ان بیوقوفوں نے اس واجب الوجود کو معطل و بیکار
سمجھا ہے۔ اور سوائے ایک مصنوع کے کہ وہ بھی ایجاب سے ہے زمین و آسمان کے خالق
سے صادر ہوا ہوا نہیں جانتا ہے۔ اور حادث کے وجود کو عقل فعال کی طرف نسبت دی ہے

جس کا وجود ان کے دہم کے سوا کہیں ثابت نہیں ہے۔ اور ان کے گمان میں ان کو حق تعالیٰ کے ساتھ کچھ تعلق نہیں ہے۔ پس چاہئے تھا کہ اضطراب اضطراب کے وقت عقل فعال کی طرف انہماک کرتے۔ اور حضرت حق سبحانہ کی طرف رجوع نہ کرتے۔ کیونکہ حوادث کے وجود میں کچھ دخل نہیں جانتے۔ اور کہتے ہیں کہ صرف عقل فعال ہی حوادث کے ایجاد سے تعلق رکھتی ہے۔ بلکہ عقل کی طرف بھی ان کا رجوع نہیں کیونکہ ان کی بلیات کے دفع کرنے میں اس کا بھی کچھ اختیار نہیں ہے۔ یہ بد بخت اپنی نادانی اور بیوقوفی کے باعث فقر ضالہ یعنی گمراہ فرقوں کے پیشرو ہیں۔ حالانکہ کافر بھی ان بد بختوں کے برخلاف حق تعالیٰ کی طرف انہماک کرنے اور بلیات کا دفع کرنا اسی سے طلب کرتے ہیں۔ ان بد بختوں میں بنیست اور تمام فرقوں کے دو چیزیں یاد ہیں۔ ایک یہ کہ احکام منزلہ کافر اور الحاکم کرتے۔ اور اخبار مرسلہ کے ساتھ عداوت و دشمنی رکھتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ اپنے یہودہ اور داہی مطالب اور مقاصد کے ثابت کرنے میں جس قدر ان کو خطبہ لاتی ہو رہے اور کسی بیوقوف کو اس قدر لاتی نہیں ہوا۔ آسمان اور ستارے جو ہر وقت ہستیاور سرگرداں ہیں۔ ان کا مدار کاران کی اپنی حرکات اور اوضاع پر رکھا ہے۔ اور آسمانوں کے خالق اور ستاروں کے موجد اور محرک اور مدبر کی طرف سے آنکھیں بند کی ہیں۔ اور دُور از معاملہ سمجھے ہیں۔ یہ لوگ بہت ہی بخیرو اور بیوقوف ہیں۔ اور ان میں سے زیادہ کمینہ اور اور بیوقوف اور احمق وہ شخص ہے جو ان کو دانا اور عقلمند جانتا ہے۔ ان کو مُنْتَظَم اور مُنْتَظَم یعنی مرتبہ علوم میں سے ایک علم ہندسہ ہے جو محض لالینی اور یہودہ اور طائل ہے۔ بجلا مثلث کے تینوں زاویوں کا دو نوں زاویہ قائمہ کے ساتھ برابر ہونا کس کام بیگا۔ اور شکل عروسی اور مونی جو ان کے نزدیک بڑی شکل اور جانکاہ ہے۔ کس غرض کے لئے ہے علم طب و نجوم اور علم تہذیب و خلاق جو ان کے تمام علوم میں سے بہتر علم ہے۔ گذشتہ انبیاء علیہم السلام و علیہم الصلوٰۃ والسلام کی کتابوں سے چمکا کر اپنے باطل اور یہودہ علوم کو رائج کیا ہے جیسے کہ امادہ غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ اَلْمُنْقِذُ عَنِ الضَّلَالِ میں اس امر کی تشریح اور تصریح کی ہے۔

اہل ملت اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تابعدار اگر دلائل اور براہین میں غلطی کریں۔ تو کچھ ڈر نہیں۔ کیونکہ ان کے کام کا انداز انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تقلید پر ہے اور اپنے مطالبات کے ثبوت کے لئے دلائل اور براہین کو صرف تبرع کے طور پر لاتے ہیں یہی تقلید

اُن کے لئے کافی ہے۔ برخلاف ان بدبختوں کے جو تقلید سے ٹھکر صرف لائل کے ساتھ اپنے مطالب کو ثابت کرنے کے پیچھے پڑے ہیں۔ صَلُّوْا قَآضِلُوْا۔ یہ لوگ خود بھی گمراہ ہو گئے اور اُوروں کو بھی گمراہ کیا۔ ❖

حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی نبوت کی دعوت جب افلاطون کو جو ان بدبختوں کا رئیس ہے پہنچی۔ تو اس نے جواب میں یوں کہا کہ کُنْ قَسُوْمٌ مُّھْتَدُوْنَ لَا حَاجَةَ بِنَا اِلٰی مَنْ یُّعٰدِیْنَا۔ ہم ہدایت یافتہ لوگ ہیں ہم کو ایسے شخص کی حجت نہیں ہے جو ہم کو ہدایت دیوے۔ ❖

اُس بیوقوف کو چاہئے تھا کہ ایسے شخص کو جو مردوں کو زندہ کرتا، اور مادرِ زاد اندھوں اور کوڑھی کو نندہ رست کرتا ہے۔ جو ان کی حکمت کے طوے سے خارج ہے۔ پہلے دیکھتا اور اس کے حالات کو دریافت کرتا۔ اور پھر جواب دیتا۔ نہ دیکھے اس کا یہ جواب دینا اس کی کمال عداوت اور کمینہ پن ہے۔

فلسفہ چوں اکثر باشد سفہ پس کلّ ایں ہم سفہ باشد کہ حکم کلّ حکیم اکثر است
فلسفہ کا جب کہ اکثر ہے سفہ پس اس کا کل
بھی سفہ ہو گا کہ حکم کلّ ہے اکثر کا حکم
بَحْسْنَا لِلّٰہِ عَنْ مُّعْتَقَدَاتِہِمْ السُّوَرِۃُ اللّٰہُ تَعَالٰی ہَمَّ کُوَانِ کَے بُرے عَقْدِ
سے بچائے۔ ❖

فرزندِ محمد معصوم نے انہی دنوں میں جواہر، شرح مواقف کو تمام کیا، اشکائے سبت میں ان بیوقوفوں کی بڑی بڑی قباحتیں ظاہر ہوئیں اور بہت سے فائدے ان پر مرتب ہوئے۔ ❖

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ ہَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا کُنَّا لِنَهْتَدِیْ اَوْ لَا اَنَّ ہَدٰنَا اللّٰہُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو ہدایت دی اور اگر وہ پہنچا نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے بیشک ہمارے رب کے رسول حق بات کو لائے ہیں۔ ❖

اور شیخ محمد الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کی بعض عیائیں بھی ایکاب کی طرف ناظر ہیں۔ اور قدرت کے معنی میں فلسفہ کے ساتھ موافقت رکھتی ہیں۔ یعنی ترک کی صحت قیاد سے مخیر نہیں کرتا۔ اور فعل کی جانب کو لازم جاننا ہے۔ عجیب ملہ ہے کہ شیخ محمد الدین متبوعوں

میں سے نظر آتا ہے۔ اور اس کے اکثر علوم جو آراہل حق کے مخالف ہیں خطا اور ناصواب ظاہر ہوتے ہیں۔ شاید خطا کثیفی کے باعث اس کو معذور رکھا ہے۔ اور خطاے اجتہادی کی طرح ملامت کو اس سے ہٹا رکھا ہے۔

شیخ محی الدین کے حق میں فقیر کا اعتقاد خاص بھی یہی ہے کہ اس کو مقبولوں میں سے جانتا ہے اور اس کے مخالف علوم کو خطا اور ضرر دیکھتا ہے۔

اس طائفہ میں سے بعض لوگ شیخ کو طعن و ملامت بھی کرتے ہیں اور اس کے علوم کو بھی خطا پر جانتے ہیں۔ اور بعض لوگ شیخ کی تقلید اختیار کر کے اس کے تمام علوم کو بہتر اور مہیا جانتے ہیں۔ اور ان علوم کی حقیقت کو دلائل و شواہد کے ساتھ ثابت کرتے ہیں۔ اور شک نہیں کہ ان دونوں فریقوں نے افراط و تفریط کا رستہ اختیار کیا ہے۔ اور توسط حال سے دور رہے ہیں۔ شیخ کو جو مقبول ادویا میں سے ہے خطاے کثیفی کے باعث کس طرح رد کیا جائے۔ اور اس کے علوم کو جو صواب سے دور اور اہل حق کی آراء کے مخالف ہیں تقلید سے کس طرح قبول کیے جائیں۔ فالْحَقُّ هُوَ التَّوَسُّطُ الَّذِي وَفَّقَنِي اللَّهُ بَيْنَهُمَا وَكَرَّمَهُ لِيَسْهُلَ عَلَيَّ حَقُّ هَيْتُ

ہے جس کی توفیق اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے فضل و کرم سے بخشی ہے۔

ہاں مسئلہ وحدت وجود میں اسی گروہ میں سے ایک جم غفیر یعنی بہت سے لوگ شیخ کے ساتھ شریک ہیں اگرچہ شیخ اس مسئلہ میں بھی طرز خاص رکھتا ہے۔ لیکن اصل بات میں سب کے سب باہم شریک ہیں۔ یہ مسئلہ بھی اگرچہ بظاہر اہل حق کے مخالف ہے لیکن توجہ کے قابل اور جمع کے لائق ہے۔

اس فقیر نے اللہ تعالیٰ کی عنایت سے حضرت ایشاں قدس سرہ کی رباعیات کی شرح میں اس مسئلہ کو اہل حق کے معتقدات کے ساتھ جمع کیا ہے اور فریقین کی نزاع کو لفظ کی طرف راجع کیا ہے۔ اور دونوں طرف کے شکوک اور شبہات کو اس طرح حل کیا ہے کہ اس میں کوئی شک و شبہ باقی نہیں رہا۔ اَلْحَقُّ يَخْفَى عَلَى النَّاسِ وَفِيهِ جِيسَةٌ كَمَا يَكْفَى

پر پوشیدہ نہیں ہے۔

جاننا چاہئے کہ ممکنات کیا جو اہر کیا اعراض اور کیا اجسام اور کیا عقول اور کیا نفوس اور کیا افلاک اور کیا عناصر کے سب اس قلوب و مخاویق کی ایجاد کی طرف منسوب ہیں جو ان کو عدم کی پوشیدگی سے وجود میں لایا ہے۔ اور جس طرح یہ سب چیزیں اپنے وجود میں حق تعالیٰ کی محتاج

ہیں۔ اسی طرح بقائیں بھی اس کے محتاج ہیں۔ اور اس نے اسباب اور وسائل کے وجود کو اپنے فعل کا روپوش بنایا ہے۔ اور حکمت کو اپنی قدرت کا پردہ بنایا ہے۔ نہیں بلکہ اسباب کو اپنے فعل کے ثبوت کے لئے دلائل بنایا ہے۔ اور حکمت کو قدرت کے وجود کا وسیلہ فرمایا ہے۔ کیونکہ وہ دانا لوگ بے بصیرت کی آنکھ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے سرمے سے نہیں اور روشن ہوئی ہے۔ وہ جانتے ہیں کہ اسباب وسائل جو اپنے وجود اور بقائیں حق تعالیٰ کے محتاج ہیں۔ اور اپنا ثبوت و قیام اسی سے اور اسی کے ساتھ رکھتے ہیں۔ حقیقت میں جاد محض ہیں۔ و دوسرے میں جو وہ بھی انہی کی طرح جاد محض ہے تاثر کر سکتے ہیں۔ اور اس میں شریع و احداث کس طرح پیدا کر سکتے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ بلکہ ان کے سوا اور قادر ہے جو ان کو ایجاد کرتا اور ہر ایک کے لائق اور مناسب کمالات ان کو عطا فرماتا ہے۔ اور جس طرح کہ عقلمند جاد محض سے فعل کو دیکھ کر اس کے فاعل اور محرک کی طرف سُرُخ لے جاتے ہیں۔ کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ یہ فعل اس جاد کے حال کے مناسب نہیں ہے۔ بلکہ اس کے سوا کوئی اور فاعل ہے جو اس فعل کو اس میں ایجاد کرتا ہے۔ پس جاد کا فعل عقلمندوں کے نزدیک فاعل حقیقی کے فعل کا روپوش ثابت نہ ہوا۔ بلکہ اس کی جادیت کی طرف نظر کرنے کے محاذ سے اس کا وہ فعل فاعل حقیقی کے وجود پر دلیل ہے۔ یہاں بھی اسی طرح ہے۔ ہاں اس بیوقوف کے فعل میں جاد کا فعل فاعل حقیقی کے فعل کا روپوش ہے جس نے اپنی کمال ادائی اور بیوقوفی کے باعث جاد محض کو اس فعل کے سبب صاحب قدرت سمجھا ہے اور فاعل حقیقی کی طرف سے کافراور شکر ہوا ہے۔ یٰٰصَلِّیْہِ کَیْثُوْا وَ یَکْھِیْدِیْہِ کَیْثُوْا بہ کَثِیْرًا بہت کو اس سے گمراہ کرتا ہے اور بہت کو اس سے ہدایت دیتا ہے۔

یہ معرفت مشکوٰۃ بنوت سے متقبت ہے۔ لیکن ہر ایک شخص کا فہم یہاں تک نہیں پہنچتا۔ اکثر لوگ کمال کو اسباب کے رفع کرنے میں جانتے ہیں۔ اور انہی کو ابتداء ہی سے اسباب کے ذریعہ کے بغیر حضرت حق سبحانہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور نہیں جانتے کہ اسباب کے رفع کرنے میں اس کی کافر ہونا ہے جس کے ضمن میں بہت سی مصلحتیں مد نظر ہیں۔ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا اَبَاطِلًا لِّیْ رَبِّہَا سَے تونے اس کو باطل پیدا نہیں کیا۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اسباب کو مد نظر رکھتے ہیں اور باوجود اس رعایت کے اپنے امرا و کام کو حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں۔ جیسے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے مد نظری کا لحاظ کر کے اپنے بیٹوں کو فرمایا۔ یٰٰاَبَلٰتٰی لَا تَدْخُلُوْا مِنْ بَابِ

وَأَحَدٌ وَادَّخَلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ (اے میرے بیٹو ایک دروازہ سے داخل نہ ہونا بلکہ مختلف دروازوں سے داخل ہونا) اور باوجود اس عایت کے پھر اپنے امر کو حق جل شہانہ کے سپرد کر کے فرمایا۔ مَا أَغْنَيْ عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (میں تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ بے پرواہ نہیں کرتا حکم صرف اللہ تعالیٰ ہی کا ہے۔ میں نے اسی پر توکل کیا اور توکل کرنے والے اسی پر توکل کرتے ہیں) اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان کی اس معرفت کو پسند فرمایا ہے اور اپنی طرف نسبت دیکر اس طرح فرمایا ہے وَإِلَهُ لَدُنْوَ عَلَيْهِ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ اور وہ بیشک بہت ہی صاحب علم تھا اس لئے کہ ہم نے اس کو اپنے پاس سے علم سکھایا تھا ولیکن اکثر لوگ نہیں جانتے) اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بھی قرآن مجید میں ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اسباب کے توسط کی طرف اشارہ فرماتا ہے۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (اے نبی تجھے اللہ اور تم بعد از مومن کافی ہیں) باقی رہی اسباب کی تاثیر ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض اوقات اسباب میں تاثیر بھی پیدا کر دے تاکہ موثر ہو۔ اور بعض اوقات تاثیر کو ان میں پیدا کر دے اور کوئی اثر ان پر مترتب نہ ہو۔ جیسے کہ ہم روزمرہ اسباب میں اس امر کا مشاہدہ کرتے ہیں کہ کبھی ان اسباب پر سببیت کے وجود پر مترتب ہوتے ہیں۔ اور کبھی کوئی اثر ان سے ظاہر نہیں ہوتا۔ اسباب کی تاثیر مطلق انکار کرنا مکابرہ اور سہل و صحری ہے۔ تاثیر کو ماننا چاہئے اور اسی تاثیر کو اس سبب کے وجود کی طرح حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی ایجاد سے جانتا چاہئے۔ فقیر کی رہا اس مسئلہ میں یہی ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم ۞

اس بیان سے ظاہر ہوا کہ اسباب کا توسط اور وسیلہ توکل کے منافی نہیں ہے۔ جیسے کہ اکثر ناقصوں نے گمان کیا ہے۔ بلکہ اسباب کے توسط میں کمال توکل ہے ۞

حضرت یعقوب علی بنیسمائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسباب کو مد نظر رکھ کر اپنے امر کو حق سبحانہ و تعالیٰ کے سپرد کرنے کو توکل فرمایا ہے۔ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (میں نے اسی پر توکل کیا اور توکل کرنے والے اسی پر توکل کرتے ہیں) ۞

اور حق تعالیٰ خیر و شر کا ارادہ کرتے والا اور ان دونوں کا پیدا کر نیوالا ہے۔ لیکن خبر سے رہنی ہے اور شر سے رہتی نہیں ہے۔ ارادہ اور رضا کے درمیان یہ ایک بڑا دقیق فرق ہے۔ جس کی طرف اللہ تعالیٰ نے اہل سنت و جماعت کو ہدایت فرمائی ہے۔ باقی تمام

فرقے اس فرق کی طرف ہدایت نہ پانے کے باعث گمراہ ہو گئے ۔

معتزلہ بنیہ کو اپنے افعال کا خالق سمجھتے ہیں اور کفر و معاصی کی ایجاد کو اس کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اور شیخ محی الدین اور ان کے تابعین کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ جس طرح ایمان اور اعمال صاحب اسم الہادی کے پسندیدہ ہیں۔ اسی طرح کفر و معاصی بھی اسم المصل کے پسندیدہ ہیں ۔

یہ بات بھی اہل حق کے مخالف ہے اور یہ احباب کی طرف میلان رکھتی ہے جو رضا کا متنا ہے جس طرح کہیں کہ اشراق و اضاعت آفتاب کے پسندیدہ ہے۔ اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے بندوں کو قدرت و ارادہ دیا ہے کہ اپنے اختیار سے افعال کا کسب کرتے ہیں افعال کا پیدا کرنا حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔ اور ان افعال کا کسب بندوں کی طرف منسوب ہے۔ عادت اللہ اسی طرح جاری ہے کہ پہلے بندہ اپنے فعل کا قصد کرتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتا ہے۔ چونکہ بندہ کا فعل اپنے قصد و اختیار سے صادر ہوتا ہے۔ اس لئے مدح و ثواب اور ثواب عذاب بھی اسی کے متعلق ہوتا ہے۔ اور یہ جو بعض نے کہا ہے کہ بندے کا اختیار خفیف ہے۔ تو بجا ہے۔ اور اگر اس لحاظ سے کہا ہے کہ فعل امور کے ادا کرنے میں کافی نہیں ہے، تو صحیح نہیں ہے۔ فَإِنَّ اللَّهَ يُخْلِقُ مَا يَكُفُّ مِنْهُ لِيُصْبِحَ لِلْإِنْسَانِ فِي أَوْسَعِهِ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَا يَرِيدَ الْعُسْرَ كَيْونَكُمُ اللَّهُ تَعَالَى الْإِفْعَالُ کے لئے تخلیف نہیں دیتا جو بندے کی طاقت سے باہر ہے بلکہ وہ تو آسانی ہی چاہتا ہے اور تنگی کا ارادہ نہیں کرتا ۔

غرض یہ کہ فعل بروقت یعنی چند روزہ فعل پر ہمیشہ کی جزا کا مقر کرنا حق تعالیٰ غیر عظیم کی تقدیر کے حوالہ سے جس نے کفر و موثقت کے لئے ہمیشہ کا عذاب برابر جزا فرمائی۔ اور وہ اس لذت و نعمت کو ایمان و موثقت پر وابستہ کیا ذَلِكْ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۔ اس حق تعالیٰ کی توفیق سے اس قدر قوم بھی جانتے ہیں کہ حق تعالیٰ کی بارگاہ کا عذاب اور

جو ظاہری اور باطنی نعمتوں کا سینے والا اور زمین و آسمان

بارگاہ کے لئے ہر قسم کی بزرگی اور کمال ثابت ہے، کفر اور

جو تمام سخت عذابوں سے بڑھ کر ہو۔ اور وہ عذاب

بزرگ پر غیب کے ساتھ ایمان لانے اور نفس و شیطا

جاننے کے لئے جزا بھی دیسی جونی چاہئے۔ جو

اور وہ ناز و نعمت و لذت میں ہمیشہ رہتا ہے ۛ

بعض مشائخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ بہشت میں داخل ہونا و حقیقت حق تعالیٰ کے فضل پر موقوف ہے۔ اور ایمان کے ساتھ اس کو وابستہ کرنا اس لئے ہے کہ جو کچھ اعمال کی جزا ہوتی ہے وہ زیادہ لایہ ہو جائے ۛ

فقیر کے نزدیک بہشت میں داخل ہونا ایمان پر وابستہ ہے لیکن ایمان حق تعالیٰ کا فضل اور اس کا عطیہ ہے۔ اور دوزخ میں داخل ہونا کفر پر منحصر ہے۔ اور کفر نفسِ نمارہ کی خواہش سے پیدا ہوتا ہے۔ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ جو تجھے نیکی پہنچے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور جو تجھے بُرائی پہنچے وہ تیرے نفس سے ہے ۛ جانتا چاہئے کہ بہشت میں داخل ہونے کو ایمان کے ساتھ وابستہ کرنے میں حقیقت ایمان کی تعظیم ہے۔ بلکہ مومن پر کی تعلیم ہے جس پر اتنا بڑا عظیم الشان اجر ترتب ہوا ہے۔ اور ایسے ہی دوزخ میں داخل ہونے کو کفر کے ساتھ وابستہ کرتے ہیں، کفر کی حقارت اور اس ذات بزرگ کی کہ جس کی نسبت یہ کفر و وقوع دہن آیا ہے، فضیلت ہے جس پر ایسا ہمیشہ کا عذاب مرتب ہوا ہے۔ برخلاف اُس بات کے جو بعض مشائخ نے کہی ہے جو اس وقت تک سے خالی ہے۔ اور نیز ہمیشہ کے لئے دوزخ میں داخل ہونے کے لئے جو اس کا عدیل ہے کوئی مثال اس طرح پر جاری نہیں ہے کیونکہ دوزخ میں داخل ہونا و حقیقت کفر پر موقوف ہے۔ وَاللَّهُ يُبْخِئُ أَنَّهُ الْمَلَأَهُمْ هَذَا ۛ

اور آخرت میں مومن لوگ اللہ تعالیٰ کو بیحد جہت و بے کیف اور بے شبہ و بی مثال جنت میں دیکھیں گے۔ یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس سے اہل سنت و جماعت کے سوا اتمامِ ملت غیر اہل سنت فتنے منکر ہیں اور بے جہت اور بے کیف دیدار کو جائز نہیں سمجھتے۔ جسے کہ شیخ محمد الدین بن عربی بھی دیدارِ آخرت کو تجلی صورتی کی حالت میں بیان کرتا ہے۔ اور تجلی صورتی کے سوا کچھ نہیں کہتا ۛ

ایک دن حضرت ایشاں قدس سرہ اپنے شیخ سے نقل کرتے تھے کہ اگر معتزلہ و دیدار کو تشریح کے مرتبہ میں معینہ نہ کرتے اور تشبیہ کے بھی قائل ہوتے اور دیدار کو اس تجلی میں بھی جانتے تو ہرگز دیدار کا انکار نہ کرتے۔ اور محال نہ سمجھتے۔ یعنی ان کا انکار بے ہمتی اور بے کیفی سے ہے جو مرتبہ تشریح کے ساتھ مخصوص ہے۔ برخلاف اس تجلی کے کہ اس میں جہت و کیف ملحوظ ہے۔ پوشیدہ نہ ہے کہ دیدارِ آخرت کو تجلی صورتی کی طرح بیان کرنا و حقیقت دیدار

انکار کرنا ہے۔ کیونکہ وہ تجلی صوری اگرچہ دنیا کی صوری تجلیات سے جدا ہے حق تعالیٰ کا دیدار نہیں ہے۔

يَرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ لَيْسَ كَيْفَ وَادِّ ذَالِكِ وَصَرِّ بِمَنْ مِثَالِ

ترجمہ ہے مومن خدا کو دیکھینگے جنت میں خوش خصال

بے کیف بے جہت بے شبہ بے مثال

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا مبعوث ہونا اہل جہان کے لئے سراسر رحمت ہے اگر ان بزرگواروں کا واسطہ اور ذریعہ نہ ہوتا۔ تو ہم گمراہوں کو اس واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کی ذات و صفات کی معرفت کی طرف کون ہدایت فرماتا۔ اور ہمارے مولے جل شانہ کی مرضیات اور تاضیبات میں کون تیز کرتا۔ ہمارے ناقص عقول ان بزرگواروں کے نور دعوت کی تابید کے بغیر مغرول و بیکار ہیں۔ اور ہمارے ناتمام اور ادھوڑے فہم ان کی تقلید کے بغیر اس معاملہ میں محذول و خوار ہیں۔ ناقص عقل بھی اگرچہ جہت ہے۔ لیکن جہت ہونے میں ناتمام ہے اور ترتیب و توجہ تک نہیں پہنچی ہے۔ ثبوت باللہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بعثت ہے۔ جس پر آخرت کا دائمی عذاب و ثواب وابستہ ہے۔

سوال جب آخرت کا دائمی عذاب بعثت پر موقوف ہے تو پھر بعثت کو رحمت

کہنا کس وجہ سے ہے؟

جواب بعثت میں رحمت ہے جو واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کی ذات و صفات کی معرفت کا سبب ہے جو دنیا و آخرت کی سعادت کو منتظم ہے۔ اور بعثت کی بدلت معلوم ہو گیا ہے کہ یہ چیز حق تعالیٰ کی پاک بارگاہ کے مناسب ہے اور یہ چیز نامناسب۔ کیونکہ ہمارے اندھی اور نگہمندی عقل جو حدوث اور امکان کے داغ سے داغدار ہے۔ کیا جانتی ہے کہ اس حضرت و محبوب کے لئے جس کے واسطے قدم لازم ہے۔ اس کے اسما و صفات و افعال میں سے کون سے مناسب ہیں اور کون سے نامناسب۔ تاکہ ان کا اطلاق کیا جائے اور ان سے اجتناب کیا جائے۔ بلکہ بااوقات اپنے نقص کی وجہ سے کمال کو نقصان جانتے اور کمال کو نقصان سمجھتی ہے۔ یہ تیز فیر کے نزدیک تمام ظاہری باطنی نعمتوں سے بڑھ کر ہے۔ وہ شخص بڑا بد بخت ہے جو امور نامناسب کو حق تعالیٰ کی پاک بارگاہ کی طرف منسوب کرے۔ اور ناشائستہ اشیاء کو حق سبحانہ کی طرف نسبت دیوے بعثت ہی کی بدولت حق باطل سے جدا

ہوا ہے۔ اور بعثت ہی کی وجہ سے عبادت کے مستحق اور غیر مستحق میں تمیز ہوئی ہے۔ وہ بعثت ہی ہے جس کے ذریعے حق تعالیٰ کے راستہ کی طرف دعوت کرتے ہیں اور بندوں کو موئے قبل سلاطین کے قرب اور وصل کی سعادت تک پہنچاتے ہیں۔ اور بعثت کے ذریعے حق تعالیٰ کی صفیات پر اطلاع حاصل ہوتی ہے، جیسے کہ گذر چکا۔ اور بعثت ہی کی طفیل حق تعالیٰ کے پاک میں تصرف کے جواز اور عدم جواز میں تمیز ہوتی ہے۔ بعثت کے اس قسم کے فائزے بکثرت ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ بعثت سراسر رحمت ہے۔ اور جو شخص اپنے نفسِ امارہ کی خواہش کے تابع ہو جائے اور شیطانِ بعین کے حکم سے بعثت کا انکار کر دے اور بعثت کے موافق عمل نہ کرے۔ تو بعثت کا کیا گناہ ہے اور بعثت کیوں رحمت نہیں ہے؟

سوال عقل فی ذاتہ اگرچہ چل ثنائی کے احکام میں ناقص نا تمام ہے۔ لیکن یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ تصفیہ اور ترکیب کے حاصل ہونے کے بعد عقل کو مرتبہ وجوب تعالیٰ و تقدس کے ساتھ بے کیف مناسبت اور اتصال پیدا ہو جائے۔ جس مناسبت اور اتصال کے سبب احکام کو دلائل سے اخذ کرے اور اس کو اس بعثت کی جو فرشتہ کے واسطے کئی حاجت ہو؟

جواب عقل اگرچہ یہ مناسبت اور اتصال پیدا کرے لیکن تعلق جو اس کا اس مادی صورت کے ساتھ ہے بالکل دور نہیں ہوتا۔ اور اس کو پورا پورا تجربہ حاصل نہیں ہوتا پس وہ ہمہ ہمیشہ اس دنیاگیر رہتا ہے۔ اور تمثیل ہرگز اس کا خیال نہیں چھوڑتی۔ اور قوتِ غضبی اور شہوی ہمیشہ اس کی دوست رہتی ہیں۔ اور حرص و شرکیہ ردیل صفتیں اس کی ہمیشیں ہوتی ہیں۔ اور رہو نیل جو نوع انسان کا لازمہ ہے۔ اس سے دور نہیں ہوتے۔ اور خطا اور غلطی جو اس جہان کا خاصہ ہے۔ اس سے جدا نہیں ہوتے پس عقل اعتماد کے لائق نہیں ہے۔ اور اس کے ماخوذہ حکام وہم کے غلبہ اور خیال کے تصرف سے نہیں بچ سکتے۔ اور زبان کی آمیزش اور خطا کے گمان سے محفوظ نہیں رہ سکتے۔ برخلاف فرشتہ کے کہ وہ ان اوصاف سے پاک اور ان ردائل سے مبتلا ہے۔ پس وہ بالضرور اعتماد کے لائق ہوگا۔ اور اس کے ماخوذہ احکام وہم و خیال کی آمیزش اور سیاق خطا کے گمان سے محفوظ ہونگے۔ اور بعض اوقات ان علوم میں جو تلقی روحانی سے اخذ کئے ہوتے ہیں، محسوس ہوتا ہے کہ تو نے جو اس کے ساتھ ان کی تبلیغ کی اثناء میں بعض مقدمات مسلمہ غیر صادقہ جو وہم و خیال وغیرہ کے ذریعے حاصل ہوئے ہوتے ہیں ان علوم میں اس طرح رہ جاتے ہیں کہ اس وقت ہرگز تمیز نہیں کر سکتے۔ اور ثانی الحال میں

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس تیز کا علم حاصل ہوتا ہے اور کبھی نہیں بھی ہوتا۔ میں معلوم ان مقدس
کے بچانے کے باعث کذب کی ہیئت پیدا کر لیتے ہیں۔ اور پھر اعتقاد کے قابل نہیں رہتے
یاد و سرا اس کا یہ جواب ہے کہ ہم کہتے ہیں کہ تصفیہ اور تزکیہ کا حاصل ہونا ان اعمال صالحہ کے
بجالاتے پر موقوف ہے جو حق تعالیٰ کو پسند ہیں۔ اور یہ امر بہشت پر موقوف ہے جیسے کہ
گذر چکا ہے۔

پس ثابت ہوا کہ بہشت کے بیچہ تصفیہ اور تزکیہ کی حقیقت حاصل نہیں ہو سکتی اور
وہ صفائی جو کافروں اور فاسقوں کو حاصل ہوتی ہے وہ نفس کی صفائی ہے نہ قلب کی صفائی
اور صفا نفس سے گرا ہی کے سوا کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ اور ہمارے کے سوا کچھ نفع نہیں ہے۔ اور
بعض امور غیبی کا کشف جو صفائی کے وقت کافروں اور فاسقوں کو حاصل ہوتا ہے۔ وہ متدرج
ہے جس سے مقصود ان لوگوں کی خرابی اور ضارت ہے۔

مَحْسَنَاتُ اللَّهِ يُسْحِنَانَهُ، عَنْ هَذِهِ الْبَلِيَّةِ مَحْرَمَةٌ سَيِّدِ الْإِنْسَانِ عَلَيْهِ
وَعَلَيْكُمْ الصَّلَاةُ وَالْتَّلَامَاتُ وَعَلَى آلِهِ اللَّهُ تَعَالَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ آتَمَ وَسَلَّم
کی طفیل ہم کو اس بلا سے بچائے۔

اور اس تحقیق سے واضح ہوا کہ تکلیف شرعی جو بہشت کی راہ سے ثابت ہوئی ہو
وہ بھی رحمت ہے نہ کہ جس طرح تکلیف شرعی کے منکروں یعنی مجنوں اور زندقوں نے کہا
کیا ہے۔ اور تکلیف کو کلفت سے تصور کر کے غیر معقول اور ناپسند جانا ہے۔ اور جو کہتے ہیں
کہ یہ کوئی مہربانی ہے کہ بندوں کو سخت شکل امور کی تکلیف دیں اور کہیں کہ اگر تم اس تکلیف
کے بموجب عمل کرو گے تو بہشت میں جاؤ گے اور اگر اس کے برخلاف کرو گے تو دوزخ میں جاؤ
ان کو ایسے امور کی کیوں تکلیف دیتے ہیں ان کو کیوں نہیں چھوڑ دیتے کہ کھائیں پیئیں اور سوئیں
اور اپنے حال میں رہیں۔ یہ بہشت اور بیوقوف جاننے کے منعم کا شکر اذرع عقل کے موجب
ہے۔ اور یہ تکلیفات شرعیہ اس شکر کے بجالانے کا بیان ہے۔ پس تکلیف عقل کی رو سے واجب
ہے۔ اور نیز جہان کا انتظام اس تکلیف پر منحصر ہے۔ اگر ہر ایک کو اپنے اپنے حال پر چھوڑ دیا
جاتا۔ تو ان سے سوائے شرارت اور فساد کے کچھ ظاہر نہ ہوتا۔ ہر لالہوس دوسرے کے
جان و مال میں دست و رازی کرتا اور حبیث و فساد سے پیش آتا۔ اور خود بھی ضائع ہوتا۔ اور
دوسرے کو بھی ضائع کرتا۔ عِیَادًا بِاللَّهِ يُسْحِنَانَهُ۔ اگر شرعی موانع اور زواجر نہ ہوتے۔ تو

معلوم نہیں کس قدر شرارت اور فساد ظاہر ہوتا۔ وَلَکُم فِی الْفِصَاصِ حَیَوةٌ یَا اُولِی الْاَلْبَابِ
لے دانا و قصاص میں تمہارے لئے زندگی ہے ۵

کند ز بگئے مست در کعبہ قے اگر چوب حاکم نیا شد ز پے
ترجمہ اگر چوب حاکم سے زنگی نہ ڈرتا تو مستی سے کعبہ میں قے جا کر کرتا

یا ہم یہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ خود مختار مالک ہے اور بندے اُس کے مملوک اور غلام ہیں۔
پس جو حکم و تصرف جو وہ ان میں فرماتا ہے عین خیر و صلاح ہے۔ اور ظلم و فساد کی آمیزش سے
مستور اور مبرور ہے لَا یَسْتَأْذِنُ بَعْضُ الْمَصْلُوحِ لِمَا یُفْعَلُ مِنْ حَوْلِہِمْ اِنَّہُمْ لَفِی سُلْطٰنٍ کَثِیْرٍ ۵

کراہ ہوا تمکد از بیم تو کشاید زباں جز تسلیم تو
ترجمہ نہیں طاقت کہ کوئی تیرے دوسرے نباں اپنی بجز تسلیم کھولے

اگر سب کو دوزخ میں بھیج دیوے اور اُن کو ہمیشہ کا عذاب فرمائے۔ کوئی اعتراض کی جگہ
نہیں۔ اور غیر کے ملک میں یہ تصرف نہیں ہے جو ستم کی صورت پیدا کرے۔ برخلاف ہمارے
املاک کے جو در حقیقت اسی کے املاک ہیں۔ ان املاک میں ہمارے تمام تصرفات عین تم ہیں
کیونکہ صاحب شرع نے بعض مصلحتوں کے باعث ان املاک کو ہماری طرف منسوب کیا ہے
اور در حقیقت اسی کے املاک ہیں۔ پس ہمارا تصرف ان املاک میں اسی قدر جائز ہے جس قدر
کہ اس مالک مختار نے اس تصرف کو تجویز فرمایا ہے۔ اور ہمارے لئے مباح کیا ہے۔ اور جو کچھ
ان بزرگوار اول یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے حق جل و علا کے جتلانے سے خبر دی
ہے۔ اور جن احکام کا بیان فرمایا ہے سب سچ اور واقع کے مطابق ہیں۔ اور اگرچہ ان بزرگوار
کے اجتہادی احکام میں خطا کو تجویز کیا ہے۔ لیکن خطا کی تقریر کو ان کے حق میں جائز نہیں کہا
اور کہا ہے کہ ان کو خطا پر جلدی آگاہ کر دیتے ہیں۔ اور صواب بہتری سے اس کا تدارک
فرماتے ہیں۔ فَلَا اِغْتَدَاۤءَ بِذٰلِکَ الْخَطَاۤءِۤ اِیَّیْہِمْ یُخَطَاۤءُ فِیْہِمْ یُخَطَاۤءُ فِیْہِمْ ۵

اور قبر کا عذاب کافروں کو اور بعض گنہگار مومنوں کے لئے حق ہے۔ مگر مصادق
علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کی نسبت خبر دی ہے ۵

اور قبر میں مومنوں اور کافروں سے منکر و نیکر کا سوال بھی حق ہے۔ قبر دنیا اور
آخرت کے درمیان ایک بزنخ ہے۔ اس کا عذاب ایک وجہ سے عذابِ نبوی سے
مناسبت رکھتا ہے اور انقطاع پذیر ہے۔ اور دوسری وجہ سے عذابِ آخرت کے ساتھ

عقیدہ توحید
عقیدہ توحید

مناسبت رکھتا ہے جو حقیقت آخرت کے عذابوں سے ہے۔ آیت کریمہ اَلْاَدْوٰی مُعْرِضُوْنَ عَلٰیہَا غَدَقًا وَحَفِیْثًا صبح و شام وہ آگ کے پیش کئے جاتے ہیں، عذاب قبر میں نازل ہوئی ہے۔ اور اسی طرح قبر کا آرام بھی دو جہت رکھتا ہے۔ وہ شخص بہت ہی سعادتمند ہے جس کی نعشوں اور قصوروں کو کمال کرم اور مہربانی سے بخش دیں اور ہرگز اس کو مواخذہ نہ کریں! اور اگر مواخذہ کے مقام میں آئے بھی تو کمال مہربانی سے دنیا کے ریخوں اور مصیبتوں کو اس کے گناہوں کا کفارہ بنادیں۔ اور جو کچھ یقینہ رہ جائے تو قبر کی تنگی اور ان تکلیفوں کو جو اس مقام میں مقرر کی ہوئی ہیں اُس کے گناہوں کا کفارہ بنادیں تاکہ پاک و پاکیزہ عشرتیں مسعود ہو۔ اور جس شخص کے لئے ایسا نہ کریں اور اس کا مواخذہ آخرت پر موقوف رکھیں اُس کے حق میں بھی عدل ہے لیکن گناہگاروں اور شرمساروں کے حال پر افسوس ہے۔ ہاں جو کوئی اہل اسلام سے ہے۔ اس کا انجام رحمت سے ہے اور عذاب ابدی سے محفوظ ہے۔ یہ بھی بڑی اعلیٰ نعمت ہے۔

ذُنُبًا نَّحْمِلُ لَنَا نُوَدُّ نَاوَاغِیْزُ کُنَا اَلْاَنْفَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ فَاِنْ یُّوْحِیْ سَمِیْعٌ الْمُرْسَلِیْنَ عَلَیْہِمْ الصَّلٰوَاتُ وَالْقِیٰلَمَاتُ اے ہمارے رب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لطیف ہمارے نور کو کمال کر اور ہمارے گناہوں کو بخش تو ہر شے پر قادر ہے۔

روز قیامت حق ہے اور اس دن آسمان و زمین اور ستارے اور پہاڑ اور سمندر اور حیوان اور نباتات اور معادن سب کے سب معدوم اور ناپید ہو جائیں گے۔ آسمان ٹپک جائیگا اور ستارے پرانہ ہو کر گر جائیں گے۔ اور زمین پہاڑ اٹک جائیں گے۔ یہ اعدام اور فنا نفخہ اولے سے تعلق رکھتا ہے۔ اور نفخہ ثانی میں قبروں سے اٹھیں گے اور عشرتیں جائیں گے۔

اہل فلسفہ آسمانوں اور زمینوں کے نیست و نابود ہونے کو نہیں مانتے۔ اور ان کا فانی اور فاسد ہونا جائز نہیں سمجھتے۔ اور ان کو ازلی ابدی کہتے ہیں۔ اور باوجود اس امر کے ان میں سے متاخرین لوگ اپنی بیوقوفی کے باعث اپنے آپ کو اہل اسلام کے گروہ سے جلتے ہیں اور بعض اسلامی احکام کے بجالانے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ بڑے تعجب کی بات ہے کہ بعض اہل اسلام اُن کی این باتوں پر تبیین کر لیتے ہیں۔ اور بے تحاشا ان کو مسلمان جانتے ہیں۔ اور اس سے زیادہ تر تعجب کی بات یہ ہے کہ بعض مسلمان ان لوگوں میں بعض کے اسلام کو کمال جانتے ہیں اور اگر کوئی ان کو طعن و تشنیع کرے تو بہت بُرا مانتے ہیں۔ حالانکہ یہ لوگ نصوص قطعی کے منکر ہیں۔ اور انہیں اعلیٰہم الصلوات والتسلیمات کے رجاء کا انکار کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝ وَاِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۝ جس وقت آفتاب کے نور کی چادر کو لپیٹ لیا جائے۔ اور جس وقت تارے جھڑپڑیں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۝ وَاِذْ نُتِلَتْ اَیُّهَا وَحُفَّتْ ۝ (اور جب آسمان پھٹ جاوے اور اُس نے حکم اپنے پروردگار کا اور اسی لائق ہے) اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۝ فَسُفِّتْ ۝ (اور آسمان پھٹ کر اُس میں) دروازے دروازے ہو جائیں گے) ۝

اس قسم کی آیتیں قرآن مجید میں بکثرت موجود ہیں۔ اور نہیں جانتے کہ صرف کلمہ شہادت کا منہ سے بول لینا اسلام میں کافی نہیں ہے۔ بلکہ ان تمام چیزوں کی تصدیق ضروری ہے جس کا بجالانا اور ان پر عمل نہ کرنا دین کی ضروریات سے سمجھا گیا ہے۔ اور کفر و کفری ہزار یعنی نبیؐ ہونا بھی ضروری ہے۔ تاکہ اسلام ثابت ہو جائے۔ وَاِذْ نُتِلَتْ اَیُّهَا وَحُفَّتْ ۝ (اور نہ کچھ بھی نہیں ہے) ۝

اور حساب اور میزان اور صراط حق ہے کہ مخبر صادق علیہ السلام نے ان کی نسبت خبر دی ہے۔ اور نبوت کے حال سے بعض جاہلوں کے نزدیک ایسے امور کا بعید از عقل ہونا اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ نبوت کی حقیقت عقل کی حقیقت سے برتر ہے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے صادقہ اخبار کو نظر عقل کے ساتھ موافق کرنا درحقیقت طوٰ نبوت سے انکار کرنا ہے کیونکہ یہاں قواعد تقلید پر ہے۔ نہیں جانتے کہ طور نبوت طوٰ عقل کے مخالف ہے۔ بلکہ عقل انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تقلید کی نائید کے ایسے عالی مطالب کی طرف دایت نہیں پاسکتی۔ مخالفت اور چیز ہے اور وہاں تک نہ پہنچنا اور شے۔ کیونکہ مخالفت مطلب تک پہنچنے کے بعد منظور ہوتی ہے ۝

بہشت و دوزخ موجود ہیں۔ قیامت کے دن حساب لینے کے بعد ایک گروہ کو بہشت میں اور ایک دوزخ میں بھیج دیں گے۔ اور ان ثواب عذاب ابدی ہے جو کبھی ختم نہ ہوگا۔ جیسے کہ قطعی اور موکرہ خصوص اس امر پر دلالت کرتی ہیں ۝

صاحب خصوص کہتا ہے کہ سب کا انجام رحمت سے ہے۔ اِنْ دَخِمْتَنِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ۝ میری رحمت سب چیزوں کو گھیرے ہوئے ہے، اور کفار کے لئے دوزخ کا عذاب تین حقہ ثابت کرنا ہے۔ اور بعد ازاں کہتا ہے کہ آگ ان کے حق میں برد اور سلام یعنی

عقیدہ سہوا

عقیدہ شہاد

ٹھنڈی اور سلامت ہو جاوے گی۔ جیسے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ہو گئی تھی۔ اور حق تعالیٰ کے وعید میں خلاف جائزہ لکھتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ کوئی اہل حق کوئی کفار کے ہمیشہ کے عذاب کی طرف نہیں گیا ہے۔ اس سلسلہ میں بھی صواب سے دور جا پڑا ہے۔ اور اس نے نہیں جانتا ہے کہ مومنوں اور کافروں کے حق میں رحمت کا وسیع ہونا صرف دنیا ہی میں مخصوص ہے۔ اور آخرت میں کافروں کو رحمت کی توبہ بھی نہ پہنچے گی۔ جیسے کہ اللہ فرماتا ہے۔ اِنَّهٗ لَا يَأْتِيَنَّ مِنْ دُوْحِ اللّٰهِ رِجْلٌ اَلْقَوْمُ اَنكَافِرُوْنَ (میری رحمت سے کافروں کے سوا اور کوئی ناسید نہ ہوگا) اور دَحْمَتِيْ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ کے بعد فرماتا ہے۔ فَسَاكُنْتُهُمُ الْيَدِيْنَ يَتَّقُوْنَ وَيُوْتُوْنَ الزَّكٰوٰةَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُوْنَ۔ پھر میں اپنی رحمت کو ان لوگوں کے لئے لکھوں گا جو ڈرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں۔ اور ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں *۔

شیخ نے آیت کے اول حصہ کو پڑھا ہے اور آخر حصہ پر عمل نہیں کیا ہے۔ اور اَمَّا مَدَقُّاْ فرماتا ہے۔ اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَوِيْبٌ مِّنْ اَحْسِنِيْنَ (اللہ کی رحمت نیکو کاروں کے قریب ہے) اور آیت کریمہ فَلَا تُخْزِبَنَّ اللّٰهُ الْمُخْلِفِ وَعِدًا دُسْلَةً خلف وعدہ کی خصوصیت پر دلالت نہیں کرتی۔ ہو سکتا ہے کہ اس جگہ وعدہ خلافی کے نہ ہونے کا اقتضار و اختصاص اس سبب سے ہو کہ وعدہ سے اس جگہ در رسولوں کی نصرت اور فتح اور کفار پر ان کا غلبہ ہے۔ اور یہ بات وعدہ و وعید پر منحصر ہے۔ یعنی رسولوں کے لئے وعدہ ہے اور کفار کے لئے وعید۔ پس گویا اس آیت میں وعدہ کی بھی اور خلف وعید کی بھی نفی ہے۔ فالآیۃ مُّسْتَقْتَمِدَةٌ عَلَیْہِہٖ لَآکَہُ اور نیز وعید میں خلاف ہونا وعدہ کے خلاف کی طرح کذب کو تسلیم ہے۔ اور یہ بات حق تعالیٰ کی بلند بارگاہ کے مستجاب نہیں ہے یعنی حق تعالیٰ نے ازل میں جان بیا تھا کہ کفار کو ہمیشہ کا عذاب دے گا۔ اور پھر باوجود اس بات کے کسی مصلحت کے لئے اپنے علم کے خلاف کہہ دیا کہ ان کو ہمیشہ کا عذاب کروں گا۔ اس پر کا تجویز کرنا نہایت ہی بُرا ہے *۔

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ وَسَلَامٌ عَلٰی الْمُرْسَلِيْنَ تیرا ربی عزت والا رب اس بات سے برتر و پاک ہے جس کے ساتھ اُس کو موصوف کرتے ہیں۔ اور مرسلین پر سلام ہو اور کفار۔ اے لئے دائمی عذاب کے نہ ہونے پر اہل دل کا اجماع صرف شیخ کا اپنا کشف ہے۔ اور کشف میں خطا کی مجال بہت ہے۔ اور چونکہ یہ کشف مسلمانوں کے اجماع کے مخالف ہے اس لئے اس کا کچھ اعتنا راہ شمار نہیں ہے *۔

مکتبہ اشعار

فرشتے اللہ جل شانہ کے بندے ہیں جو گناہوں سے معصوم اور خطا و نسیان سے محفوظ ہیں۔ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (جو امر ان کو اللہ تعالیٰ کرتا ہے اس میں اُس کی نافرمانی نہیں کرتے۔ اور وہی کرتے ہیں جو ان کو حکم ہوتا ہے) اور کھانے پینے اور نزل و مرد ہونے سے پاک اور منزہ ہیں۔ اور قرآن مجید میں ان کے لئے مذکر ضمیر و کمال اس اعتبار سے ہے کہ مردوں کا گردہ عورتوں کے گردہ سے بزرگ اور شریف مانا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حق تعالیٰ نے بھی اپنی ذات کے واسطے مذکر ضمیر و کمال استعمال فرمایا ہے۔ اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان میں سے بعض کو رسالت کے لئے برگزیدہ کیا ہے جس طرح کہ بعض انسان کو بھی اس دولت سے مشرف کیا ہے۔ اَللّٰهُ يُصْطَفِيْ مِنْ الْمَلَاٰئِكَةِ رُسُلًا وَمِنْ النَّاسِ (اللہ تعالیٰ فرشتوں اور انسانوں سے بعض کو رسول بنا لیتا ہے) تمام اہل حق کی بات پر متفق ہیں کہ خاص انسان خاص فرشتوں سے افضل ہیں *

آدم غزالی رحمہ اور امام بحرین اور صاحب فتوحات مکتبہ اس بات کے قائل ہیں کہ خاص خاص انسان سے افضل ہیں۔ اور جو کچھ اس فقیر پر ظاہر کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ فرشتہ کی ولایت بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولایت سے افضل ہے۔ لیکن نبوت اور رسالت کے درمیان نبی کے لئے ایک ایسا درجہ ہے جہاں تک فرشتہ نہیں پہنچا ہے۔ اور وہ درجہ غصہ خاک کی راہ سے ظاہر ہوا ہے۔ جو بشر کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور اس فقیر پر یہ بھی ظاہر کیا گیا ہے کہ کمالات ولایت کمالات نبوت کے مقابل میں کسی گنتی میں نہیں ہیں۔ کاش کہ ان کے درمیان وہ نسبت ہی ہوتی جو قطرہ کو دریائے محیط کے ساتھ ہے، مگر نہیں ہے۔ پس وہ زیادتی جو راہ نبوت سے حاصل ہو وہ اس زیادتی سے کئی گنا زیادہ ہوگی جو راہ ولایت سے حاصل ہو پس فضیلت مطلق انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اور فضل جزئی ملائکہ کرام کے لئے ہے پس بہتر وہی ہے جو بہر علمائے شکر اللہ تعالیٰ سے ہم نے کہا ہے *

اس تحقیق سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ کوئی ولی کسی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچتا بلکہ اس کی سربہیشہ اس نبی کے قدم کے نیچے ہوتا ہے *

جاننا چاہئے کہ ان مسائل میں سے ہر ایک مسئلہ میں جن میں صوفیہ علماء کا باہم اختلاف ہے۔ جب اچھی طرح غور اور ملاحظہ کیا جاتا ہے۔ تو حق بجانب علماء معلوم ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ علماء کی نظر نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے باعث نبوت کے کمالات اور

اس کے علوم میں نفوذ کیا ہے۔ اور صوفیہ کی نظروائیت کے کالات اور اس کے معانی تک ہی محدود ہے۔ پس علم جنہوت کی پیشگاہ سے حاصل کیا جائے وہ بالضرور اس علم سے جو مرتبہ ولایت سے اخذ کیا جائے، اتنی درجے بہتر اور حق ہوگا۔

بعض معارف کی تحقیق اس کتاب میں جو اپنے فرزند ارشد کے نام طریقہ کے بیان میں لکھا ہے اور ج ہو چکی ہے۔ اگر کچھ وقت اور پوشیدگی رکھا جائے۔ تو اس کتاب کی طرف متوجہ کریں گے۔ ایمان ان تمام دینی امور کے ساتھ جو ضرورت اور تواتر کے طریق پر ہم تک پہنچیں تصدیقی قلبی سے مراد ہے۔ اولاً قرار زبانی بھی ایمان کا رکن کہنا ہے کہ سقوط کا احتمال رکھتا ہے۔ اور کفر اور کفری اور کفر کے خصائص اور لوازم مثلاً زنا، ربانیت ہی اور اس قسم کی اور رسوم سے جو اس میں پائی جاتی ہیں تبری کرنا اور بیزار ہونا اس تصدیق کی علامت میں سے ہے۔ اور اگر عباد۱ ارباب اللہ کوئی اس تصدیق کا بھی دعویٰ کرے اور کفر سے بیزاری اور تبری بھی ظاہر نہ کرے۔ تو ظاہر ہے کہ ایسا شخص دو دینوں کی تصدیق کرنے والا ہے جو امتداد کے نشان سے داغدار ہے۔ اور حقیقت میں اس کا حکم منافق کا سا حکم ہے۔ لا الہ الا هو لا یزول ولا یشترک ولا یموت ولا یلد (وہ واحد کامل و جاہل)

پہلے ایمان کی تحقیق میں گفتگو سے تیزی کرنا ضروری ہے۔ نئے تیزی یہ ہے کہ دل سے ہو۔ اور اعلیٰ یہ ہے کہ دل اور جسم دونوں سے ہو۔ اور تیزی سے مراد یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے قبول کے ساتھ دشمنی کی جائے۔ وہ دشمنی خواہ دل سے ہو، جب کہ ان کے ضرر کا دور ہو۔ خواہ دل اور جسم سے ہو، جب کہ ان کے ضرر کا دور نہ ہو۔

آیت کریمہ یا اَیُّهَا النَّبِیُّ جَاهِدِ الْکُفَّارَ وَالْمُنَافِقِیْنَ وَاغْلُظْ عَلَیْهِمْ رَاے نبی کفار اور منافقوں سے جہاد کرو اور منافق پر سختی کر اسی مضمون کی تائید کرتی ہے۔ کیونکہ اللہ متشابہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت ان کے دشمنوں کی دشمنی کے بغیر ثابت نہیں ہوتی۔ اس جگہ یہ مصرعہ صادق آتا ہے ع

توئی ہے تیری نیست ممکن ترجمہ ۶ نہیں ہوتی محبت بن تیرلی
 شیعہ نے جو یہ قاعدہ ال بیت کی محبت اور دوستی میں جاری کیا ہوا ہے۔ اور ملحق
 ٹکٹہ کے تبرے کو اس محبت کی شرط قرار دیا ہے۔ نامناسب ہے۔ کیونکہ دوستوں کی محبت
 کے لئے شرط ہے کہ ان کے دشمنوں سے تیرے کیا جائے نہ کہ مطلق طور پر دشمنوں کے سوا
 غیروں سے بھی۔ اور کوئی منصف عاقل اس بات کو جائز نہیں سمجھتا کہ بغیر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

اصحاب اہل بیت کے دشمن ہوں۔ جب کہ ان بزرگواروں نے نبی صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی محبت میں اپنے مالوں اور جانوں کو صرف کو دیا اور بجاہ و ریاست کو برباد کر دیا ہے اور کس طرح اہل بیت کی دشمنی کو ان کی طرف منسوب کر سکتے ہیں۔ جب کہ نص قطعی کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کے قرابت والوں کی محبت ثابت ہے اور وعوسہ کی ہجرت ان کی محبت مقرر کی ہے۔

جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِضْكُمُ حَسَنَةً نَّزَدْ لَهُ
فِيهَا مِثْلًا ۚ وَإِلَىٰ رِجَالٍ شَدِيدِينَ تم سے اہل قرابت کی دوستی کے سوا اور کچھ اجر نہیں مانگتا۔ اور جو

شخص ایک نیکی کا ٹیگا تم اس کی نیکیوں میں اور نیکیاں زیادہ کرینگے ۔

حضرت ابراہیم خلیل الرحمن علیہ السلام نے جو یہ بزرگی پائی اور
شجرہ انبیاء کی سب حق تعالیٰ کے دشمنوں سے تہرے کرنے کے باعث ہے ۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ۔ قَدْ كَانَتْكُمْ آسُوةً حَسَنَةً فِي آبَائِهِمْ وَالَّذِينَ مَعَهُ
إِذْ قَالُوا الْقَوْمُ مِنْهُمْ إِنَّا بَرَاءٌ وَأَمْنَكُمْ وَمَا تَقْبَلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَكُمْ نَايِكُمْ وَبَدَا
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تَوْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَّثَهُ تَهَاوَنَ
ابراہیم و اس کے اصحاب میں نہایت اعلیٰ درجہ کی بہتر پیروی تھی۔ جب کہ انہوں نے قوم کے
لوگوں کو کہا کہ ہم تم سے اور ان سے جن کی تم اللہ کے سوا عبادت کرتے ہو بیزار ہیں۔ اور ہم تم
سے انکار کرتے ہیں اور جب تک تم ایک اللہ پر ایمان نہ لاؤ ہمارے اور تمہارے درمیان ہمیشہ کے
لئے عداوت اور دشمنی ظاہر ہو چکی ہے ۔

اور حق جل و علے کی رضا مندی حاصل کرنے کے لئے فقیہ کی نظر میں اس نہرے کے برابر
کوئی عمل نہیں ہے۔ تہرے کا ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کو کفر اور کفری کے
ساتھ عداوت ہے۔ اور اللہ آفاقی مثل لات و عترے اور ان کے عبادت کرنے والے بالذات
حق سلطانہ کے دشمن ہیں۔ اور دوزخ کا دائمی عذاب اس بُرے فعل کی جزا ہے۔ اور اللہ نفسی
یعنی ہولے نفسانی اور تمام بُرے اعمال پر نسبت نہیں رکھتے۔ کیونکہ غضب عداوت ان کی نسبت
واقعی نہیں ہے۔ اگر غضب ہے تو صفات کی طرف منسوب ہے اور اگر عقاب عتاب ہے تو
افعال کی طرف ابع ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دوزخ کا دائمی عذاب ان بُرے فعلوں کی جزا نہیں بنا
بلکہ ان کی معرفت کو اپنی مشیت اور ارادہ پر منحصر ہے ۔

جاننا چاہئے کہ جب کفار و کافروں کے ساتھ ذاتی عداوت ثابت ہو چکی تو ناجائز محبت و رافت جو صناعات جمال میں سے ہے آخرت میں کافروں کو نہ پہنچے گی۔ اور رحمت کی صفت عداوت ذاتی کو دُور نہ کرے گی۔ کیونکہ وہ چیز جو ذات کے ساتھ تعلق رکھتی ہے۔ اس چیز کی نسبت جو صفت سے تعلق رکھتی ہے زیادہ اقولے اور ارفع ہے پس مقتضائے صفت مقتضائے ذات کو تبدیل نہیں کر سکتا۔ اور یہ جو حدیث قدسی میں آیا ہے کہ مَبْعَثَتْ رُحْمَتِي عَلَى عَصَائِبِ (میری رحمت غضب پر بڑھی ہوئی ہے) اس غضب سے مراد غضبِ ذاتی سمجھنا چاہئے جو گنہگاروں کے ساتھ مخصوص ہے نہ کہ غضبِ ذاتی جو مشرکوں کے ساتھ مخصوص ہے +

سوال۔ اگر کہیں کو دنیا میں کافروں کو رحمت نصیب ہے۔ جیسے کہ تو نے اوپر تحقیق کی ہے تو پھر دنیا میں رحمت کی صفت نے ذاتی عداوت کو کیسے دور کر دیا؟

جواب - میں کہتا ہوں کہ دنیا میں کافروں کو رحمت کا حاصل ہونا ظاہر اور صورت کے اعتبار سے ہے اور حقیقت ان کے حق میں استمدراج اور مکر ہے ۔

آیت کریمہ اِیْحَبُّوْنَ اَٰمَآئِدُہُمْ بِاَمْرِ مَّالٍ وَبِئْسَ لَکُمْ وَالتَّحِیَّاتُ
 بَلْ لَا تَشْعُرُوْنَ پطاح ۴ کیا یہ لوگ ایسا خیال کرتے ہیں کہ ہم جو مال و اولاد سے ان کی اداوائے
 چلے جا رہے ہیں (اس کے یہ معنی ہیں کہ ان کو فائدہ پہنچانے میں ہم جلدی کر رہے ہیں، نہیں، بلکہ یہ
 لوگ اصل مطلب کو سمجھتے نہیں) +

اور آیت کریمہ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَأَمْلَىٰ لَهُمُ الزَّكَاةَ ثَلَاثِينَ قِسْمًا ۖ وَكَانَ جُزْءُهَا يَوْمَئِذٍ مِثْقَالًا ۚ أَتُفْسَرُونَ ۚ
 ۱۳۵ اہم انہیں اس طرح پرکھیں کہ ان کو خبر بھی نہ ہو رہا ہے کہ آہستہ آہستہ جہنم کی طرف
 گھسیٹ کر لیجا رہے ہیں۔ اور ہم ان کو (دنیا میں) ٹھہرتے دیتے ہیں تاکہ وہ اسے (پکا) دیکھ سکیں
 انہی معنوں پر شاہد ہیں فَلْيَقْضُوا

فائدہ جلیلہ۔ دوزخ کا دائمی عذاب کفر کی جزا ہے۔ پھر اگر پوچھیں کہ ایک شخص باوجود ایمان کے کفر کی ریسیں بچاتا اور کفر کی رسموں کی تعظیم کرتا ہے۔ اور علما اس پر کفر کا حکم لگاتے اور اس کو مرتد سمجھتے ہیں۔ جیسے کہ ہندوستان کے اکثر مسلمان اس بلا میں مبتلا ہیں۔ پس چاہئے کہ علما کے فتوے کے بموجب وہ شخص آخرت کے عذاب ابدی میں گرفتار ہو۔ حالانکہ انہیں صحیحہ میں لکھا ہے کہ جس شخص کے دل میں فرقہ ایمان بھی ہوگا اس کو دوزخ سے باہر نکال دینگے۔ اور دائمی عذاب میں نہ ہونے دینگے۔ تیرے نزدیک اس مسئلہ کی کیا تحقیق ہے؟

میں کتنا ہوں کہ اگر وہ شخص کافر محض ہے تو دائمی عذاب اس کے نصیب ہے یعنی
باللہ منہ اور کفر کی رسموں کے بچالانے کے باوجود ذرہ ایمان بھی رکھتا ہے تو دوزخ کے عذاب
میں مبتلا ہوگا۔ لیکن اس ذرہ بھرا ایمان کی برکت سے امید ہے کہ دائمی عذاب سے خلاص جائیگا
اور دائمی گرفتاری سے نجات پا جائیگا۔

فقیر ایک فقہ ایک شخص کی بیمار پرہیزی کے لئے گیا۔ جس کا معاملہ نزع کی حالت تک پہنچا ہوا
تھا۔ جب یہ فقیر اس کے حال کی طرف متوجہ ہوا۔ تو دیکھا کہ اس کے دل پر بہت سی ظلمتیں چھائی
ہوئی ہیں۔ ان ظلمتوں کو دور کرنے کا ارادہ کیا اور چاہا کہ وہ ظلمتیں اس کے دل پر سے درموج
لیکن اس کے دل نے قبول نہ کیا بہت سی توجہ کے بعد معلوم ہوا کہ وہ ظلمتیں صفات کفر سے
پیدا ہوئی ہیں۔ جو اس میں پوشیدہ تھیں۔ اور وہ کدورتیں کفر اور اہل کفر کے ساتھ دوستی رکھنے
کے باعث پیدا ہوئی ہیں۔ توجہ کے ساتھ ظلمتیں دور نہیں ہو سکتیں۔ بلکہ ان ظلمات سے اس کا
پاک ہونا دوزخ کے عذاب پر موقوف ہے جو کفر کی جزا ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ذرہ بھرا ایمان
بھی رکھتا ہے جس کی برکت سے آخر کار اس کو دوزخ سے نکال لینے۔ جب اس میں اس حال کا نشانہ
کیا۔ تو دل میں گذرا کہ آیا اس شخص پر نماز جب آزار پڑھتی چاہئے یا نہ۔ توجہ کے بعد ظاہر ہوا کہ نماز آزار
کرتی چاہئے۔

پس وہ مسلمان جو باوجود ایمان کے کافروں کی سیس بچا لاتے اور ان کی تعظیم کرتے ہیں ان
پر نماز جواز پڑھتی چاہئے۔ اور کفار کے ساتھ نہ ملنا چاہئے۔ جیسے کہ آج تک یہ عمل برابر ہوتا چلا
آیا ہے۔ اور امیدوار ہونا چاہئے کہ آخر کار ایمان کی برکت سے عذاب سے نجات پا جائے مگر یہ
پس معلوم ہوا کہ اہل کفر کے لئے عفو اور مغفرت نہیں ہے۔ اِنَّ اللہَ لَا یَغْفِرُ اَن
یُشْرَکَ بِہٖ ۱۱ اللہ تعالیٰ شرک کو نہیں بخشے گا اور اگر کافر محض ہے تو عذاب ابدی اس کے کفر
کی جزا ہے۔ اور اگر ذرہ بھرا ایمان رکھتا ہے تو اس کی جزا دوزخ کا عذاب موقت ہے۔ اور
اس کے تمام کبیرہ گناہ اللہ تعالیٰ کے خستیاں میں ہیں چاہے تو ان کو بخش دے اور چاہے تو ان
کو عذاب دے۔

فقیر کے نزدیک دوزخ کا عذاب خواہ موقت ہو خواہ دائمی، کفر اور صفات کفر کے
ساتھ مخصوص ہے۔ چنانچہ اس کی تحقیق آگے آئیگی۔ اور وہ اہل کبار کہ جن کے گناہ تو یہ یا شقاق
یا صرف عفو و احسان کے ساتھ مغفرت میں نہیں آئے یا جن کبیرہ گناہوں کا کفارہ دنیا کے رنج و

اور تکلیفوں اور موت کی سزاؤں اور سختیوں کے ساتھ نہیں ہوا۔ امید ہے کہ ان کے عذاب میں بعض کو عذاب قبلہ کے ساتھ کفایت کرینگے۔ اور بعض کو قبر کی تکلیفوں کے علاوہ قیامت کی سختیوں اور ہول کے ساتھ کفایت کرینگے۔ اور ان کے گناہوں میں سے کوئی ایسا نہ باقی نہ چھوڑینگے جس کے لئے عذاب دوزخ کی ضرورت پڑے۔ آیت کریمہ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ یَلْبِسُوْا اٰیْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُولٰٓئِکَ لَهُمُ الْاَمْنُ ۝۱۵ وہ لوگ جو ایمان لائے اور اپنے ایمانوں کو ظلم سے نہ لایا ان کے لئے امن ہے، اسی مضمون کی مؤید ہے کیونکہ ظلم سے مراد شرک ہے۔ وَاللّٰهُ یُبْخِشُ ۝۱۶ اَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْاُمُوْرِ ۝۱۷ اور تمام امور کی حقیقت کو اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

اگر کہیں کہ کفر کے سوا بعض اور برائیوں کی جزا بھی دوزخ کا عذاب ہے۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فِجْنًا ۝۱۸ مَجْجَمًا ۝۱۹ خَالِدًا فِیْهَا۔ جس نے کسی کو عمدہ قتل کیا اس کی جزا جہنم ہے اور وہ اس میں ہمیشہ رہیگا۔ اور انصار میں بھی آیا ہے کہ جو شخص ایک نماز میں بیٹھ کر عمدہ قتل کرے۔ اس کو حقہ دوزخ میں عذاب دینگے۔ پس دوزخ کا عذاب صرف کفار کے ساتھ مخصوص نہ رہا۔

میں کہتا ہوں کہ قتل کا عذاب اس شخص کے لئے جو قتل کو حلال جانے، کیونکہ قتل کو حلال جانے والا کافر ہے، جیسے کہ مفسرین نے ذکر کیا ہے۔ اور کفر کے سوا اور برائیاں جن کے لئے دوزخ کا عذاب آیا ہے۔ وہ بھی صفات کفری آمیزش سے خالی نہ ہونگی۔ جیسے کہ اس برائی کو خفیف سمجھنا اور اس کے سچا لانے کے وقت لاپرواہی کرنا اور شہادت کے امر و نہی کو خواہ مخواہ وغیرہ وغیرہ۔

اور پھر میں آیا ہے کہ شَفَاعَتِیْ لَا کَھِلَ النَّکْبَاۤتُ وَمَنْ اٰمَنَیْ دَمِیْرِیْ شَفَاعَتِیْ مِیْرِیْ امت کے کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے ہوگی، اور دوسری جگہ فرمایا ہے کہ اُمَّتِیْ اُمَّةٌ مَّرْکُوْمَةٌ لَا اَعْدَاۤءَ لَهَا فِی الْاٰخِرَةِ دَمِیْرِیْ امت، امت مرحومہ ہے۔ اس کو عذاب آخرت نہ ہوگا، اور آیت کریمہ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ یَلْبِسُوْا اٰیْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُولٰٓئِکَ لَهُمُ الْاَمْنُ اسی مضمون کی مؤید ہیں جیسو کہ مذکور ہوا۔ اور مشرکوں کے اطفال اور شاہقان جبل اور بنیہیروں کے زمانہ فترت کے مشرکوں کا حال اس مکتوب میں جو فرزندِ محمد سعید کے نام لکھا ہے،

مفہوم: اور چونکہ یہ وہاں سے معلوم کر لیں۔

اور ایمان کے کم و زیادہ ہونے میں علما کا اختلاف ہے۔ امام اعظم کو فی جنہی اللہ

تعالے نے فرماتے ہیں کہ لَا يَمَانُ لَا يُؤَيِّدُ وَلَا يَنْقُصُ ایمان نہ زیادہ ہوتا ہے نہ کم۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ يُوَيِّدُ وَيَنْقُصُ کہ ایمان زیادہ اور کم ہوتا ہے *

اس میں کچھ شک نہیں کہ ایمان قسب تصدیق اور یقین سے مراد ہے جس میں زیادہ اور نقصان کی گنجائش نہیں۔ اور وہ جو زیادہ اور نقصان کو قبول کرے دائرہ ظن میں داخل ہے نہ یقین میں نہیں اتنی بات ضرور ہے کہ اعمال صالحہ کا بجالانا اس یقین کو روشن کر دیتا ہے۔ اور برے اعمال کا بجالانا اس یقین کو کمزور سیاہ کر دیتا ہے۔ پس زیادہ اور نقصان اعمال کے اعتبار سے اس یقین کے روشن ہونے میں ثابت ہوئی نہ کہ نفس یقین میں بعض نے اس یقین کو جب کہ سخی اور روشن معلوم کیا تو اس یقین کی نسبت جو انجلا اور روشنی نہیں رکھتا زیادہ نہیں کہ دیا۔ گویا بعض نے غیر سخی یقین کو یقین نہ جانا۔ اور انہی بعض نے سخی کو یقین جانکر ناقص کہ دیا۔ اور بعض دوسروں نے جو زیادہ تیر نظر رکھتے تھے، جب دیکھا کہ زیادہ اور نقصان صفات یقین کی طرف اصح ہے نہ کہ نفس یقین کی طرف تو اس سبب سے یقین کو غیر زائد و ناقص کہ دیا۔ جس طرح کہ دو آئینے جو یا ہم برابر ہوں لیکن انجلا اور نورانیت میں تفاوت رکھتے ہوں۔ تو ایک شخص اس آئینہ کو جو زیادہ روشن ہے اور نمائندگی زیادہ رکھتا ہے، کہہ دے کہ یہ آئینہ بنسبت اس آئینہ کے جس میں یسی روشنی اور انجلا نہیں ہے زیادہ ہے۔ اور دوسرا شخص کہے کہ یہ دونوں آئینے برابر ہیں۔ اور ان میں کسی قسم کی زیادہ اور نقصان نہیں ہے۔ فرق صرف انجلا اور نمائندگی میں ہے جو ان دونوں آئینوں کی صفات ہیں۔ پس دوسرے شخص کی نظر صائب ہے اور حقیقت شے تک نافذ ہے۔ اور شخص اول کی نظر کوناہ ہے۔ اور صفت سے بڑھ کر ذات تک نہیں پہنچتی ہے۔ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ۚ يَتَذَكَّرُ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ایمان داروں کو بلند کرتا ہے اور جن لوگوں کو علم دیا گیا ہے وہ لوگ صاحب درجات بلند ہیں *

اس تحقیق سے کہ جس کے اظہار کے لئے اللہ تعالیٰ نے اس فقیر کو توفیق بخشی مغانفوں کے وہ سب اعتراض جو انہوں نے ایمان کے کم و بیش نہ ہونے پر کئے ہیں، زائل ہو گئے۔ اور عام مومنوں کا ایمان تمام وجوہ میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ایمان کی طرح نہ ہوا۔ کیونکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ایمان جو کامل طور پر سخی اور نورانی ہے۔ عام مومنوں کے ایمان سے جو مومنوں کے درجوں کے اختلاف کے بموجب بہت سی ظلمتیں اور کمزوریاں رکھتا ہے۔ اس طرح حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ایمان جو وزن میں اس اُمت کے ایمان سے زیادہ ہے۔ انجلا

نورائیت کے اعتراف سے بچنا چاہئے۔ اور زیادت کو صفات کاملہ کی طرف راجع کرنا چاہئے۔ کیا نہیں دیکھتے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نفس انسانیت میں عام لوگوں کے ساتھ برابر ہیں۔ اور حقیقت اور ذات میں سب باہم متحد ہیں۔ تفاضل یعنی ایک کا دوسرے سے فضل ہونا صفا کاملہ کے اعتبار سے ہے۔ اور جس میں یہ صفات کاملہ نہیں ہیں، گویا وہ اس نوع سے خارج ہے اور اس نوع کے فضائل اور خواص سے محروم ہے لیکن باوجود اس تفاوت کے نفس انسانیت میں زیادت و نقصان کا کوئی دخل نہیں۔ اور نہیں کہہ سکتے کہ وہ انسانیت زیادت و نقصان کے قابل ہے۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْمَلٰٓئِیْمُ لِلّٰہِ صَوَابٌ ۝

اور نیز کہتے ہیں کہ تصدیق ایمانی سے مراد بعض کے نزدیک تصدیق منطقی ہے۔ جو ظن اور یقین کو شامل ہے۔ اس تقدیر پر نفس ایمان میں زیادت و نقصان کی گنجائش ہے لیکن صحیح یہی ہے کہ اس جگہ تصدیق سے مراد دلی یقین اور اذعان ہے نہ کہ معنی عام جو ظن کو بھی شامل ہیں ۝ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اَنَا مُؤْمِنٌ حَقًّا۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اَنَا مُؤْمِنٌ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَحَقِیْقَتٌ اِنْ مِّنْ نِّزَاعٍ لِّفِظِیْہِ۔ لیکن مذہب اہل یافا اعتبار ایمان حال کے ہے۔ اور مذہب ثانی یا اعتبار ایمان انجام اور عاقبت ہے۔ لیکن صلوٰۃ استثنائے کنارہ کرنا بہتر اور مناسب ہے۔ اَلَا یَخْفٰی عَلٰی الْمُنْتَظِرِ جِیْسَہِ کہ منصف آدمی چھپی نہیں ہے ۝ اور اولیاء اللہ کی کرامتیں حق ہیں۔ اور ان سے بکثرت خرق عادات کے واقع ہونے کے باعث ان کی یہ بات عادت مستمر ہو گئی۔ اور کرامت کا منکر علم عادی اور ضروری کا منکر ہے۔ جیسا کہ معجزہ دعویٰ نبوت کے ساتھ ملا ہوا ہوتا ہے۔ اور کرامت اس بات سے خالی ہے۔ بلکہ اس میں کثرت کی متابعت کے اقرار کرنے کے ساتھ ملی ہوتی ہے۔ فَلَا اِسْتِثْنَاءَ بَیْنَ الْمُنْجَرِّحِ وَالْمُکْرَمَةِ کَمَا دَعَمَ الْمُنْکَرُوْنَ پس معجزہ اور کرامت کے درمیان کوئی اشتباہ نہ رہا جیسے کہ منکروں نے گمان کیا ہے ۝

اور فضیلت کی ترتیب خلفائے راشدین کے درمیان خلافت کی ترتیب کے موافق ہے۔ لیکن شیخین کی فضیلت صحابہ اور تابعین کے اجماع سے ثابت ہوئی ہے۔ چنانچہ بڑے بڑے ائمہ کی ایک جماعت نے جن میں سے ایک امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہے۔ اس بات کو نقل کیا ہے :-

قَالَ الشَّيْخُ الْاِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ الْاَشْعَرِيُّ اِنَّ تَقْصِيْلَ اَبِي بَكْرٍ عَنْهُمْ عَمْرٍۭ

عَلَى الْبَيْتَةِ الْأَمَّةِ قَطْعِي - شیخ امام ابو الحسن اشعری فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت باقی امت پر قطعی ہے ۔

قَالَ الذَّهَبِيُّ قَدْ لَوَّا تَرَكْنِ عَلِيٍّ فِي خِلَافَتِهِ وَكَوْنِي عَمَلِكْتِهِ وَبَيْنَ الْحَجِّ وَالْغَيْبِ مِنْ شَيْعَتِهِ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَيْرُ بْنُ أَفْضَلٍ الْأُمِّيُّ شَدَّ قَالِ وَرَوَاهُ عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى وَجْهَهُ نَيْفٌ وَتَمَانُونَ لَفَسًا وَعَدَّ مِنْهُمْ جَمَاعَةً شَدَّ قَالِ فَقَبَّحَ اللَّهُ الْوَأَفْضَلُ مَا أَجْمَلَهُمْ إمام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ان کی خلافت و مملکت کے زمانہ میں اور آپ کے تابعداروں میں سے ایک جم غفیر کے دین پر یہ بات بطریق قیاس ثابت ہو چکی ہے کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ تمام امت میں سوا افضل ہیں۔ پھر فرماتے ہیں کہ اس بات کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے انہی سے کچھ زیادہ آدمیوں نے روایت کیا ہے اور ان میں سے ایک جماعت کا نام بھی دیا ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ رافضیوں کا برا کرے یہ کیسے جاہل ہیں ۔

وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْهُ آتَهُ قَالَ خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَيْرُ بْنُ أَفْضَلٍ ثُمَّ دَجَلُ الْاُخْرَفِيُّ قَالَ ابْنُ الْحَكَمِ حَدَّثَنَا الْحَنْفِيَّةُ حَدَّثَنَا فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا دَجَلُ بْنُ الْمُسْلِمِينَ اور بخاری نے ان سے روایت کی ہے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کے بعد سب لوگوں میں سے بہتر حضرت ابو بکرؓ ہیں پھر حضرت عمرؓ پھر ایک اور شخص۔ پس اس کے بیٹے محمد بن حنفیہ نے کہا کہ پھر تو۔ پس فرمایا کہ میں تو ایک مسلمان شخص ہوں ۔

وَصَحَّحَ الذَّهَبِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ عَلِيٍّ رَأَى قَالِ الْوَرْتَهُ بَلَّغْنِي أَنَّ رَجُلًا لَا يُفْضِلُونَنِي عَلَيْكَ مَا وَمَنْ وَجَدْنَاهُ فَضَّلَنِي عَلَيْكَ فَأَوْصَوْا عَلِيٍّ مَا عَلَى الْكُفَرَةِ إمام ذہبی نے حضرت علیؓ سے صحیح کیا ہے آپ نے فرمایا کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ لوگ مجھے ان دونوں پر فضیلت دیتے ہیں۔ اور جس کو میں پاؤں لگا کہ مجھے ان پر فضیلت دیتا ہے۔ وہ مغتری ہے اور اس کی سر بھی وہی ہوگی جو مغتری کی ہوتی ہے ۔

وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْهُ لَا أَحَدًا أَحَدًا فَضَّلَنِي عَلَيَّ ابْنِ بَكْرٍ وَعُمَيْرُ بْنُ الْأَحْمَدِ نُهُ جَلَدًا الْمُسْتَوْرِيَّ اور دارقطنی نے اسے روایت کی ہے کہ جس کو میں نے کچھوں کہ مجھے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ پر فضیلت دیتا ہے تو میں اس کو لتے کیسے لگاؤں گا جو مغتری

کی سزا ہے ۔

اس قسم کی اور بہت سی مثالیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اور ان کے سوا اور بہت صحابہ سے متواتر آئی ہیں جن میں کسی کو انکار کی مجال نہیں ہے ، حتیٰ کہ عبد اللہ بن مسعودؓ میں سے ہے کہتا ہے کہ اَفْضَلُ الشَّيْخَيْنِ بِفَضِيلَةٍ عَلِيٌّ اَيَاهُمَا عَلِيٌّ لِنَفْسِهِ وَالْاَلَمَّا فَضَّلْتُهُمَا كَفَى لِي وَدَرًا اَنَّ اَحَبَّهُ ثُمَّ اُخَالَفَهُ مِثْلَ شَيْخَيْنِ كُوَاسٍ لِي فَضِيلَتِ دِيَارِهِ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے خود اپنے اُوپر ان کو فضیلت دی ہے ورنہ میں ان کو کبھی فضیلت نہ دیتا مجھے یہ گناہ کافی ہے کہ میں اس کو دوست رکھوں اور پھر اس کی مخالفت کروں ۔ كُلُّ ذَٰلِكَ مُسْتَفَادٌ مِنَ الصَّوَابِ يَسْبِ كُجَّةٌ صَوَابُكَ سَعِيًّا لِيَا كِبَارُ

لیکن حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ۔ پس اکثر اہل سنت اس بات پر ہیں کہ شیخین کے بعد افضل حضرت عثمانؓ ہیں حضرت علیؓ اور ائمہ اربعہؓ جہتین رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کا بھی یہی مذہب ہے ۔ اور وہ توقف جو حضرت عثمانؓ کی فضیلت میں امام مالکؒ نے سے نقل کیا ہے ۔ اس کے بارہ میں قاضی عیاضؒ نے کہا ہے کہ امام مالکؒ نے توقف سے حضرت عثمانؓ کی تفصیل کی طرف رجوع کی ہے اور قرطبیؒ نے کہا ہے کہ ہوا لا صحیحنا انشا اللہ تعالیٰ یہی درست ہے ۔ اور ایسے ہی وہ توقف جو بعض نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت سے سمجھا ہے کہ مِنْ عَلَامَاتِ الشُّذُوْغِ وَالْجَمَاعَةُ لِفَضِيلَةِ الشَّيْخَيْنِ وَحُبِّهِ اَلْحَقْنَيْنِ شَيْخَيْنِ كُوَاسٍ لِي فَضِيلَتِ دِيَارِهِ کی محبت و جماعت کی علامات میں سے ہے ۔

اس فقرہ کے نزدیک اس عبارت کے ہمتیار کرنے کا محل اور ہے ۔ چونکہ حضرات فضیلینؓ کی خلافت کے زمانہ میں فساد لوگوں میں بہت ظاہر ہو گیا تھا ۔ اور اس سبب سے لوگوں کے دلوں میں بہت کدورت آگئی تھی ۔ اس لئے امام رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کو نظر رکھ کر ان کے حق میں محبت کا لفظ اختیار کیا ہے ۔ اور ان کی دوستی کو سنت کی علامات سے فرمایا ہے ۔ بغیر اس امر کے کہ کسی قسم کا توقف ملحوظ ہو ۔ اور یہ بھی کہ اگرچہ کہ خلیفہ کتاب میں اس مضمون سے بھری ہیں کہ ان کی فضیلت ان کی خلافت کی ترتیب پر ہے ۔

الغرض شیخینؓ کی فضیلت یقینی ہے ۔ اور حضرت عثمانؓ کی فضیلت اس سے کتر ہے ۔ لیکن جو طریقہ یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کی فضیلت کے منکر بلکہ شیخینؓ کی فضیلت کے منکر کو

بھی کفر کا حکم نہ کریں اور مستسرع اور ضال جائیں۔ کیونکہ اس کی تکفیر میں علما کا اختلاف ہے۔ اور اس اجماع کے قطعی ہونے میں بہت قلیل و قال ہے۔ ایسا منکر زید بہت کثرت کا ساتھی اور بھائی ہے کہ اسی احتیاط کے باعث علما نے اس کے معنی کرنے میں توقف کیا ہے۔ وہ ایذا جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خلفائے راشدین کی جہت سے پہنچی ہے۔ وہ بعینہ اسی ایذا کی طرح ہے جو امایین کی جہت سے پہنچی ہے علیہ علیہم الصلوٰۃ والسلامات *

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي لَا تَخُونُوا دُھُمُ عَرَضَاءِ بَعْدِي مَنْ أَحْبَبْتُمْ فَحُبِّبِي أَحْبَبْتُمْ وَمَنْ أَبْغَضْتُمْ فَبِغْضِي أَبْغَضْتُمْ وَمَنْ أَذَاهُمْ فَقَدْ أَذَانِي وَمَنْ أَذَانِي فَقَدْ أَذَى اللَّهِ وَدَسْوَلُهُ فَتَوَشَّكْ أَنْ خَدَّاهُ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے اصحاب کے بارہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ اور ان کو میرے بعد شاذ نہ بناؤ۔ جس نے ان کو دوست رکھا اُس نے گویا میری محبت کے باعث ان کو دوست رکھا اور جس نے ان سے بغض کیا اُس نے گویا میرے ہی بغض کے باعث ان سے بغض رکھا۔ اور جس نے ان کو ایذا دی۔ اُس نے گویا مجھے ایذا دی۔ اور جس نے مجھ کو ایذا دی۔ اُس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی۔ اور جس نے اللہ اور رسول کو ایذا دی وہ اس کو مواخذہ کر لیا۔ *

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ وہ لوگ جو اللہ اور اُس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔ *

اوجہ کچھ مولانا سعد الدین نے شرح عقاید شفی میں اس فضیلت کے حق میں انصاف سمجھا ہے۔ وہ انصاف سے دور ہے۔ اور وہ تردید جو اس نے کی ہے وہ سراسر لاجل ہے کیونکہ علما کے نزدیک یہ بات مقرر ہے کہ اس جگہ فضیلت سے وہ مراد ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بکثرت ثواب کے اعتبار سے ہے نہ کہ وہ فضیلت جو فضائل اور مناقب کے بکثرت ظاہر ہونے کے اعتبار سے ہے۔ کیونکہ ایسی فضیلت عقلمندوں کے نزدیک کچھ اعتبار نہیں رکھتی۔ کیونکہ سلف صحابہ و تابعین نے جس قدر فضائل و مناقب حضرت امیر مومنین رضی اللہ عنہ کی نسبت نقل کئے ہیں وہ اور کسی صحابی کی نسبت منقول نہیں ہیں۔ حتیٰ کہ امام احمد رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مَا جَاءَ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ مِنَ الْفَضَائِلِ مَا جَاءَ لِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اور جو فضائل حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارہ میں آئے ہیں وہ کسی اور صحابی کی نسبت نہیں آئے اور

باوجود اس امر کے امام مذکور نے خلفائے ثلاثہ کی فضیلت کا حکم کیا ہے پس معلوم ہوا کہ فضیلت کی وجہ ان فضائل و مناقب کے سوا کچھ اور ہے۔ اور اس فضیلت پر اطلاق پانا دولت حق کی ان مشاہدہ کرنے والوں کو میسر ہے جنہوں نے صریح طور پر یا قرآن سے معلوم کی ہے۔ اور وہ صحابہ پیغمبر علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں۔ پس جو کچھ شارح عقائد نسفی نے کہا ہے اگر مراد فضیلت سے کثرت ثواب ہے، تو پھر توقف کی جہت ساقط ہے۔ کیونکہ توقف کی بھی گنجائش ہوتی ہے۔ جب کہ اس فضیلت کو صاحب شریعت کی طرف سے صریح طور پر یا قرآن کے طور پر معلوم نہ کیا ہو۔ اور جب معلوم ہو چکی ہو تو پھر کیوں توقف کریں۔ اور اگر معلوم نہ کیا ہو تو پھر فضیلت کا حکم کیوں کریں۔ اور جو شخص سب کو برابر جانے اور ایک کو دوسرے پر فضیلت دینا فضول سمجھے۔ وہ برا فضول اور احمق ہے۔ وہ کیسا عجیب برا فضول ہے جو اہل حق کے اجماع کو فضول جانتا ہے۔ شاید فضل کا لفظ اس کو اس فضولی کی طرف لے گیا ہے۔ اور یہ جو صاحب فتوحات مکیہ نے کہا ہے کہ ان کی خلافت کی ترتیب کا سبب ان کی عمروں کی مدت ہے۔ فضیلت میں مساوات پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ خلافت اور دیگر ہے اور فضیلت کی بحث دیگر۔ اور اگر ان بھی ایسی تو یہ بات اور اس قسم کی اور باتیں اس کے شیطیات کی قسم سے ہیں، جو تمسک کے لائق نہیں ہیں۔ اس کے اکثر کشفیہ معارف جو اہل سنت کے علوم سے جدا واقع ہوئے ہیں، صواب اور بہتری سے دور ہیں۔ ایسی باتوں کی وہی شخص متا بہت کرتا ہے جس کا دل ہیما ہے یا مقلد صرف ہے۔

اور جو کچھ صحابہ کے درمیان لڑائی جھگڑے واقع ہوئے ہیں ان کو نیک تو یہیہ مجہول کرنا چاہئے۔ اور ہوا و تعصب سے دور سمجھنا چاہئے۔

تغاث ذانی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی محبت میں افراط کرنے کے باوجود فرمایا ہے۔ وَمَا وَقَعْنَا مِنْ لِحَاظِ الْفَاعِلِ وَالْحَاكَ بَاتِ كَمَا يَكُنْ عَنْ نِزَاجٍ فِي خِلَافَةِ بَلْ عَنْ خِلَافَةٍ فِي لَاحِظِنَا د اور جو لڑائی جھگڑے ان کے درمیان واقع ہوئے ہیں وہ خلافت کے بار میں نزاع کے باعث نہ تھے۔ بلکہ اجتہاد میں خطا کے سبب تھے۔

اور اس کے حاشیہ خیالی میں ہے۔ فَإِنَّ مَعَاوِيَةَ وَآخِرَ أَبَ بَعُو عَنْ ظُلْمَتِهِ مَعَ إِعْتَرَاؤِهِمْ بِأَنَّهُ أَفْضَلُ أَهْلِ زَمَانِهِ الْأَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ مِنْهُ لِسَبِّهِمْ هِيَ تَوَكُّفُ الْقِصَاصِ عَنْ قَتْلَةِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ د کہ معاویہ اور اس کے لشکر نے اس کی طاقت

حضرت ابوہریرہ
سید اہل بیت
اسلام کا
مکی
وفات رسول
صلی اللہ علیہ وسلم
کے حالات
و لو اب کا سبب
خاتم فیہ
البر

سے کمرشی کی، باوجودیکہ وہ مانتے تھے کہ وہ تمام اہل زمانہ سے افضل ہے۔ اور نیز وہ اس سے اتنا
 کا زیادہ مستحق ہے، زروئے شہبہ کے اور وہ حضرت عثمانؓ کے قاتلوں و قصاص کا ترک کر بھی
 اور حاشیہ قرہ کمال قری میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ حضرت علیؓ
 نے فرمایا ہے۔ اِخْوَانُنَا بَعُوْا عَلَیْکُمْ نَا وَکَلَسُوْا کَلْفُوْکُمْ وَ لَا فِسْقَةَ لِمَا لَکُمْ مِنْ الشَّارِ وَبِیْلِ
 دہائے بھائیوں نے ہم پر بغاوت کی حالانکہ نہ ہی وہ کافر ہیں اور نہ ہی فاسق کیونکہ ان کے لئے
 تاویل ہے، اور شک نہیں کہ خطائے اجتہادی ملامت سے دور ہے اور طعن و تشنیع سے محفوظ ہے۔
 حضرت خیر البشر علیہ السلام الصلوٰۃ و التہیات کی صحبت کے حقوق کو مد نظر رکھ کر تمام
 اصحاب کرام کو نیکی سے یاد کرنا چاہئے۔ اور پیغمبر علیہ السلام الصلوٰۃ التہیات کی دوستی کے
 باعث ان کو دوست رکھنا چاہئے۔ مَنْ اَحَبَّہُمْ فَحَبَّیْ اَحَبَّہُمْ وَ مَنْ اَبْغَضَہُمْ فَیَبْغِضُنِیْ
 اَبْغَضَہُمْ جس نے ان کو دوست رکھا اُس نے میری محبت سے اُن کو دوست رکھا اور جس نے
 اُن سے بغض رکھا اُس نے میرے بغض کے باعث ان سے بغض رکھا یعنی وہ محبت جو میرے
 اصحاب کے متعلق ہے وہ وہی محبت ہے جو مجھ سے متعلق ہے۔ اور ایسے ہی وہ بغض جو اُن
 سے متعلق ہے وہ وہی بغض ہے جو مجھ سے متعلق ہے۔ ہم کو حضرت امیرؓ کے ساتھ لڑائی
 کرنے والوں سے پچھڑا شتائی نہیں ہے۔ بلکہ مناسب ہے کہ ہم ان سے بیزار رہیں۔ لیکن
 چونکہ سب کے سب حضرت پیغمبر صلوٰۃ و السلام کے اصحاب کرام ہیں جن کی محبت کے لئے
 ہم مامور اور ان کے بغض و ایذا سے ممنوع ہیں۔ اس لئے ہم حضرت پیغمبر علیہ السلام الصلوٰۃ
 و التہیات کی دوستی کے باعث سب کو دوست رکھتے ہیں۔ اور ان کے بغض و ایذا سے
 دور بھاگتے ہیں۔ کیونکہ ان کا بغض و ایذا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بغض و ایذا کی گنجینہ
 ویتا ہے۔ لیکن محبت کو محبت اور محبت کو محبت کہتے ہیں یعنی حضرت امیرؓ حق پر تھے اور ان مخالفت
 خطا پر۔ اس سے زیادہ کہنا فضول ہے۔

اس محبت کی تحقیق اُس مکتوب میں جو خواجہ محمد اشرف کی طرف لکھا ہے مفصل
 ذکر ہو چکی ہے۔ اگر کوئی بات مخفی رہ گئی ہو تو اس مکتوب کی طرف رجوع کریں۔
 عقائد کے درست کرنے کے بعد احکام فقہ کا سیکھنا ضروری ہے۔ اور فرض و
 واجب حلال و حرام و سنت و مندوب و مشتبہ و مکروہ کے جاننے سے چارہ نہیں ہے۔ اور
 ایسے ہی اس علم کے موافق عمل کرنا بھی ضروری ہے۔ فقہ کی کتابوں کا مطالعہ ضروری سمجھیں اور

اعمال صالحہ کے بجالانے میں بڑی کوشش مدنظر رکھیں۔ نماز جو دین کا ستون ہے اس کے قہوٹے فضائل اور ارکان بیان کئے جاتے ہیں، نحو سے مستثنیٰ ❖

اول وضو کے کامل اور پورے طور پر کرنے سے چارہ نہیں ہے۔ ہر عضو کو تین بار تمام وکمال طور پر دھونا چاہئے تاکہ وضو بروجہ سنت ادا ہو۔ اور سر کا مسح بالاستیعاب یعنی سارے سر کا مسح کرنا چاہئے۔ اور کانوں اور گردن کے مسح میں احتیاط کرنی چاہئے۔ اور بائیں ٹانگیں کی خنصر یعنی چھینگی سے پاؤں کی انگلیوں کے نیچے کی طرف سے خلال کرنا مکھا ہے اس کی عایت رکھیں اور منتخب کے بجالانے کو تھوڑا نہ جانیں۔ منتخب اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ اور دوست ہے اگر تمام دنیا کے عوض اللہ تعالیٰ کا ایک پسندیدہ فعل معلوم ہو جائے اور اس کے مطابق عمل ملتے ہو جائے تو بھی غنیمت ہے۔ اس کا بعینہ یہی حکم ہے کہ کوئی خرف یروں یعنی ٹھیکروں سے قیمتی موقی خریدنے یا بیہودہ اور بیفائدہ جماد یعنی پتھر سے روح کو حاصل کرے ❖

کمال طہارت اور کامل وضو کے بعد نماز کا قصد کرنا چاہئے جو مومن کا معراج ہے۔ اور کوشش کرنا چاہئے کہ فرض نماز جماعت کے بغیر ادا نہ ہونے پائے بلکہ امام کے ساتھ تکبیر ادا کر کے ترک کرنی چاہئے۔ اور نماز کو منتخب وقت میں ادا کرنا چاہئے۔ اور زکات میں قدر سونوں کو مدنظر رکھنا چاہئے اور رکوع و سجود میں طہانیت ضروری ہے۔ کیونکہ بقول مختار یا فرض ہے یا واجب۔ اور تو میں اس طرح سیدھا کھڑا ہونا چاہئے کہ تمام بدن کی ہڈیاں اپنی اپنی جگہ پر آجائیں۔ سرور سے بھاگنا ہونے کے بعد طہانیت درکار ہے۔ کیونکہ فرض ہے یا واجب یا سنت دم ہوا۔ اختلاف الاقوال۔ ایسے ہی جلسہ میں جو دو سجدوں کے درمیان ہے۔ درست بیٹھنے۔ بادینان ضروری ہے جیسے کہ قومہ میں۔ اور رکوع و سجود کی کتر تسمیہیں تین یا ہیں۔ حضرت سے زیادہ سات یا یا گیارہ بار ہیں، علی اختلاف الاقوال۔ اور امام کی تسبیح مقتدیہ لے گئے۔ حال کے موافق ہے۔ شرم کی بات ہے کہ انسان اکیلا ہونے کی حالت میں باوجود طاقت بر بخت کے اتل تسبیحات پر کفایت کرے اگر زیادہ نہ ہو سکے تو پانچ یا سات بار تو کہے۔ اور سجدہ پکڑنے کے وقت اول وہ اعضا زمین پر رکھے جو زمین کے نزدیک ہیں۔ پس اول دونوں نو زمین پر رکھے پھر دو ماتھے پھر ناک پھر پیشانی۔ اور زانو اور ماتھے رکھنے کے وقت دائیں طرف سے شروع کرنا چاہئے۔ اور سر کے اٹھانے کے وقت اول ان اعضا کو اٹھانا عام ہے ہیں۔ پس پہلے پیشانی اٹھانی چاہئے الخ اور قیام کے۔ بہن فی صورتوں کے۔ پھر آسمان سے نزدیک ہیں۔ پس پہلے پیشانی اٹھانی چاہئے الخ اور قیام کے۔ بہن کی جگہ پر اور رکوع کے وقت اپنے پاؤں پر اور سجدہ کے وقت

اپنے پاؤں پر اور سجدہ کے وقت نوک بینی پر اور جلوس کے وقت اپنے دونوں ہاتھوں پر یا دونوں بجلوں کی طرف کھٹا چاہئے۔ جب نظر کو پراگندہ ہونے سے روک رکھیں اور مذکورہ جگہوں پر نگاہ رکھیں، تو سمجھ لینا چاہئے کہ نماز جمعیت کے ساتھ میسر ہوگئی یا خوشنوع والی نماز حاصل ہوگئی، جس طرح کہ نبی علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے۔ اور ایسے ہی رکوع کے وقت دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کا کھلا رکھنا اور سجود کے وقت انگلیوں کا ملنا سنت ہے۔

اس کو بھی مد نظر رکھنا چاہئے۔ انگلیوں کا کھلا رکھنا یا ملانا بے تقریب اور بیفائدہ نہیں ہے۔ صاحب شرع نے اس میں کوئی قسم کے فائدے ملاحظہ کر کے اس پر عمل کیا ہے۔ ہمارے لئے صاحب شریعت علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے برابر کوئی فائدہ نہیں ہے۔ یہ سب احکام مفصل اور واضح طور پر کتب فقہیہ میں مذکور ہیں۔ یہاں بیان کرنے سے مقصود یہ ہے کہ علم فقہ کے مطابق عمل بجالانے پر ترغیب ہو۔

وَقَفَّيْنَا لِلَّهِ بُحْبُوحَةً وَإِيَّاكُمْ عَلَى الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ أَلَمْ تَفْقَهُ بِلَعَلِّكُمْ الشَّرِيعَةَ بَعْدَ أَنْ وَقَفَّيْنَا لِلَّهِ بُحْبُوحَةً بِنَصِيحَتِهِمْ الْعَقَائِدَ الدِّينِيَّةَ بِحُرْمَةِ سَيِّدِنَا الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ وَعَلَىٰ آلِهِ كَلِمَاتٍ مِنَ الصَّلَاةِ أَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّحْلِيلَاتِ أَكْثَرُهَا اللَّهُ تَعَالَىٰ خَلَقَ سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ مِنْهُ لِكُلِّ نَفْسٍ كَوْنِي عَقَائِدَ كَرَامَتِ

درست ہونے کے لئے شرعی علوم کے موافق اعمال صالحہ کے بجالانے کی بھی توفیق دیے۔ اگر نماز کے فضائل اور اس کے مخصوصہ کمالات کے معلوم کرنے کا شوق ہو۔ تو تین مکتوبات کو جو ایک دوسرے کے قریب منظر میں مطالعہ کریں۔ پہلا مکتوب فرزند می محمد صادق کے نام پر۔ اور دوسرا میو محمد نعمان کے نام پر اور تیسرا شیخ تاج کے نام لکھا ہے۔

ان اعتقادی اور عملی دویروں کے حاصل ہونے کے بعد اگر اللہ جل سلطانہ کی توفیق نہ ملے تو صوفیہ کے طریقہ علیہ کا سلوک کرے۔ نہ اس غرض کے لئے کہ اس اعتقاد اور عمل سے بڑھ کر کچھ چیز حاصل ہو۔ اور کوئی نئی بات نہ آئے۔ بلکہ مقصود یہ ہے کہ معتقدات کی نسبت ایسا یقین اور اطمینان حاصل کریں جو ہرگز کسی مشکوک سے ناکار نہ ہو۔ اور کسی شبہ و شک کے وارد ہونے سے باطل نہ ہو کیونکہ استدلال کے چہاؤں جو قیاس اور استدلال بے تمکین تھے۔ اَلَا بَيْنَكَ وَاللَّهِ نَظْمُ مَثَلِ الْقُلُوبِ دُخْرُ رَأْسِهِ ذَكَرَ هِيَ سَ دُولِ كَوَاطِنِ حَالِ هُوَ تَابِ هِيَ اَوَّلُ حَالِ كَوَاطِنِ

نسبت سانی اور سہولت حاصل کریں۔ اور سرکشی کو جو نفس تارہ سے پیدا ہوتی ہے دور کریں۔ اور
طریقہ صوفیہ کے سلوک سے یہ مقصود نہیں ہے کہ غیبی صورتوں اور شکلوں کا مشاہدہ کریں اور الوان
والوار کا معائنہ کریں۔ یہ بات خود لہو و لعیب میں داخل ہے۔ کیا حسی صورتیں اور شکلیں کم ہیں کہ
ان کو چھوڑ کر یا ضنوں اور مجاہدوں کے ساتھ غیبی صورتوں اور افوار کی متا کریں۔ یہ صورتیں اور وہ
صورتیں اور یہ افوار اور وہ الوان سب حق جل و علے کے مخلوق اور اس کے وجود پر دلالت کرتی
نشانات ہیں۔

اور طرق صوفیہ میں سے طریقہ علیہ تشبہ بندہ کا اختیار کرنا بہت مناسب اور بہتر ہے
کیونکہ ان بزرگواروں نے سنت کی متابعت کو لازم پکڑا ہے اور بدعت سے اجتناب کیا ہے
یہی وجہ ہے کہ اگر ان کو متابعت کی دولت حاصل ہو۔ اور احوال کچھ بھی نہ ہوں تو خوش ہیں۔ اور اگر
احوال کے باوجود متابعت میں فتور جائیں تو احوال کو پسند نہیں کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ ان بزرگواروں
نے سلع و رقص کو جائز نہیں سمجھا۔ اور ان احوال کا جو ان پر مترتب ہوتے ہیں کچھ اعتبار نہیں کیا
بلکہ ذکر و ہر کو بھی بدعت جان کر اس سے منع کیا ہے۔ اور وہ فائزے اور اثرے جو اس پر مترتب ہوتے
ہیں ان کی طرف التفات نہیں کی۔

ایک دن میں حضرت ایشاں رحمۃ اللہ علیہ کی ملازمت میں محمد۔ اوفیہ حاضر تھا۔ شیخ
کمال نے جو حضرت خواجہ قدس سرہ کے مخلص دوستوں میں تھا کھانا شہر لائے۔ وقت حضرت
ایشاں کے حضور میں اسم اللہ کو بلند کیا، حضور کو بہت ناخوش معلوم ہوا۔ اور یہاں تک جھڑکا اور
فرمایا کہ اس کو کہ دو کہ ہماری مجلس طعام میں حاضر نہ ہو کرے۔
آدین نے حضرت ایشاں سے سنا ہے کہ حضرت نے تشبہ بندہ قدس سرہ علمائے شہار
کو جمع کر کے حضرت امیر قدس سرہ کی خانقاہ میں لے گئے تھے تاکہ ان کو ذکر و ہر سے منع کریں۔
علمائے حضرت امیر کی خدمت میں عرض کیا کہ ذکر و ہر بدعت ہے نہ کیا کریں انہوں نے جواب میں
فرمایا کہ نہ کریں گے۔

جب اس طریقہ کے بزرگوار ذکر و ہر سے منع کرنے میں اس قدر مبالغہ کرتے ہیں تو پھر سماع
اور رقص اور وہ کچھ کیا ذکر ہے وہ احوال و مواجید جو غیر شرع اسباب پر مترتب ہوں فقیر کے
تذریک استدرار کی قسم سے ہیں۔ کیونکہ استدرار و الوان کو بھی احوال و اذواق حاصل ہوتے
ہیں۔ اور جہان کی صورتوں کے آئینوں میں کشف و توجید اور مکاشفہ و معائنہ ان کو ظاہر ہو جاتا

ہے۔ اس امر میں حکما۔ یونان اور ہند کے جوگی اور برہمن سب برابر ہیں۔ احوال کے سچا اور صادق ہونے کی علامت علوم شریعت کے ساتھ ان کا موافق ہونا اور محمدؐ اور مشیتہ امور کے ارتکاب سے بچنا ہے۔

جاننا چاہئے کہ سماع و قص و حقیقت لہو و لعب میں داخل ہے۔ آیت کریمہ وَ مَن لَّيْسَ تَوَكَّلْ لَّهُوَ الْخَدِيثُ اور لوگوں میں (کوئی) ایسا بھی (نالا لائق) ہے جو ادبیات (خرافات) قصو کہانیاں مول لے لیتا ہے، سرود کے منع ہونے کے شان میں نازل ہوئی ہے۔

چنانچہ مجاہد بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا شاگرد ہے اور کہا کرتا بعین کتاب ہے کہ لَّهُوَ الْخَدِيثُ سے مراد سرود ہے۔

فَالْمَدْلُوكُ لَّهُوَ الْخَدِيثُ، الْكُتْمُ وَالْغِنَاءُ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَنْهَى عَنْ مَسْمُوعٍ يَخْلُقَانِ أَقْلَهُ الْغِنَاءُ تفسیر مارک میں ہے کہ لَّهُوَ الْخَدِيثُ سے مراد سمر یعنی یہودہ قصے کہانیاں اور سرود ہے۔ اور حضرت ابن عباس اور ابن سعد و رضی اللہ عنہم قسم کھاتے تھے کہ بیشک وہ نیک اور سرود ہے۔

حضرت حماد بن عبد اللہ تعالیٰ کے قول لَا يَشْهَدُ وَنَ الْوَدُّ (وہ میں حاضر نہیں ہوتے) کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ لَا يَحْضَرُ وَنَ الْغِنَاءُ (یعنی سرود و سماع میں حاضر نہیں ہوتے)۔

اور اکھبر اللہ ابونصر مارتیدی سے حکایت کی گئی ہے کہ مَنْ قَالَ لِمُفْرِئٍ زَمَانِنَا أَحْسَنُتْ أَعْيَدْ فَرَمَانَهُ يَكْفُرُ وَيَأْتِي مِنْهُ امْرَأَةٌ وَأَحْبَطَ اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ حَسَنَاتِهِ جس نے ہمارے بارے میں کہی قاری کو قرأت کے وقت کہا کہ تو نے بہت اچھا پڑھا، کافر ہو جاتا ہے اور اُس کی محوِ ایت اُس سے جدا ہو جاتی ہے۔ اور اس کی تمام نیکیاں دُور ہو جاتی ہیں۔

اور ابونصر البیہقی سے نقل کی گئی ہے اور انہوں نے قاضی غلبہ الدین خوارزمی سے نقل کی ہے کہ مَنْ سَمِعَ الْغِنَاءَ مِنَ الْمُعْتَنِي وَغَيْرِهِ أَوْ يَرَى فَعَلًا مِنْ الْمُحَرَامِ فَجَبُنُ ذَلِكِ يَأْخُذْ بِأَوْفَعِ الْغِنَاءِ وَيَصْبِرُ مُرَدًّا فِي الْحَالِ يَنْهَى عَلَى أَنَّهُ أَبْطَلَ حُكْمَ الشَّرِيعَةِ وَمَنْ أَبْطَلَ حُكْمَ الشَّرِيعَةِ فَلَا يَكُونُ مِنْ مِمَّا عِنْدَ كُلِّ حُجَّتِهِ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَعَالَى طَاعَتَهُ وَأَحْبَطَ اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ حَسَنَاتِهِ جس نے کسی کانٹے والے یا کسی دوسرے سرود سنایا یا فعلِ حرام کو دیکھا اور اُس کو اچھا یا ناز و یہ اعتقاد سکے یا بغیر اعتقاد سکے

تو اسی وقت مرتد ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس نے شریعت کے حکم کو باطل کر دیا۔ اور جس نے شریعت کے حکم کو باطل کر دیا وہ کسی مجتہد کے نزدیک سو من نہیں ہوتا اور نہ اللہ تعالیٰ اس کی عطا کو قبول کرتا ہے اور اس کی سب نیکیوں کو دور کر دیتا ہے۔ اَعَاذَنا اللہُ مِنْ ذَٰلِکَ! اللہ تعالیٰ ہم کو اس سے بچائے۔

آیات و احادیث اور روایات فقہیہ غنا اور سرور کی حرمت میں اس قدر ہیں کہ ان کا شمار کرنا مشکل ہے۔ اگر کوئی شخص منہ و عنان حبیب یا روایت شاذہ کو سرور کے مسیحا ہونے میں پیش کرے تو اس کا ہرگز اعتبار نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ کسی فقیر نے کسی باندہ میں سرور کے مبلع ہونے کا فتوے نہیں دیے۔ اور نہ ہی قصہ پاکو بی کو جائز قرار دیا ہے۔

چنانچہ امام شامی، الدین شامی کی ملکہ قطب میں مذکور ہے: اور صوفیہ کا عمل صحت میں سبب نہیں ہے۔ صرف یہی کافی نہیں ہے کہ ہم ان کو معتقد سمجھیں اور ان کو ملامت نہ کریں اور ان کا امر اللہ تعالیٰ کے سپرد کریں۔ یہاں تو امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول معتبر ہے نہ ابو یوسفؒ کی جلی رحم اور ابی حسنؒ کی مدی کا عمل۔

اس باندہ کے کچھ اور عام صوفیوں نے اپنے پیروں کے عمل کو باندہ کر کے سرور و قصص اپنا دین و ملت بنا لیا ہے۔ اور اسی کو طاعت و عبادت سمجھ لیا ہے۔ اُولَٰئِكَ الَّذِیْنَ اتَّخَذُوا دِیْنَهُمْ کُھُوًّیً وَ لَھِیْبًا (یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے لہو و لعب کو اپنا دین بنا لیا ہے) اور روایت سابقہ سے معلوم ہو چکا ہے کہ جو شخص فعل حرام کو تحسن اور اچھا جانے وہ اسلام کے گرد سے بچنا چاہتا ہے اور مرتد ہو جاتا ہے۔ تو پھر خیال کرنا چاہئے کہ سماع و قصص کی مجلس کی تعظیم کرنا بالکل کھطاعت و عبادت سمجھنا کیا جڑا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ ہم نے یہ اس امر میں مبتلا نہ ہوئے۔ اور ہم تلخ باتوں کو اس قسم کے امور کی تقلید سے بچھڑا دیا۔

سننے میں آتا ہے کہ خود مزارے سرور کی طرف رغبت کرتے ہیں۔ اور سرور و قصیدہ خوانی کی مجلس جس کی راقوں میں مستعد کرتے ہیں۔ اور انشاء اس امر میں موافقت کرتے ہیں۔ بڑے تعجب کی بات ہے کہ دوسرے سلسلوں کے مرید تو اپنے پیروں کے عمل کا باندہ بنا کر اس امر کے مرتکب ہوتے ہیں۔ اور شرعی حرمت کو اپنے پیروں کے عمل سے وقع کرتے ہیں اگرچہ فی الحقیقت اس امر میں حق پر نہیں ہیں۔ بھلا اس سلسلہ کے یا اس ازکاب میں کوئی نافرار پیش کوئی گئے۔ ایک طرف حرمت شرعی اور دوسری طرف اپنے پیروں کی مخالفت۔ نہ اہل شریعت

بندہ
مکتوبات
مکتوبات
مکتوبات

افضل سے رہتی ہیں۔ اور نہ ہی اہل طریقت۔ اور اگر حرمت شرعی بھی نہ ہوتی۔ تو پھر بھی طریقت میں صرف کسی نئے امر کا پیدا کرنا ہوتا تھا۔ پھر ایسے امر کو نیکو برے نہ ہوں جب کہ حرمت شرعی بھی اس کے ساتھ جمع ہو جائے۔ مجھے اُمید ہے کہ جناب مرزا جی اس امر سے راضی نہ ہونگے۔ لیکن آپ کے آداب کو مد نظر رکھ کر صریح طور پر منع نہ کرتے ہونگے۔ اور یاروں کو اس اجتماع سے دُرو کتے ہونگے۔ اس فقیر نے چونکہ اپنے آنے میں کچھ توقف دیکھا ہے اس لئے چند فقرے جمع کر کے لکھ کر بھیج دیتے ہیں۔ اس سبق کو مرزا جی کی خدمت و ملازمت میں لے جائیں۔ اور اول سے آخر تک ان کے سامنے پڑھیں۔ والسلام

مکتوب ۲۶

اس بیان میں کہ وہ اسرار و دقائق کہ جن کے ساتھ حضرت ایشاں یعنی حضرت محمد رحمۃ اللہ علیہ متمیز ہوئے ہیں۔ ان میں سے کھوڑا حصہ بھی ظہور میں نہیں لاسکتے۔ بلکہ مغل و اشارہ کے ساتھ بھی ان کی نسبت گفتگو نہیں کیا سکتی۔ اور وہ اسرار و چرخ نبوت سے مستقیم ہیں اور ملائکہ علیین بھی اس دولت میں شریک ہیں اور اس کے مناسب بیان میں مرزا محسن الدین احمد کی طرف صادر فرمایا ہے :-

حمد و صلوات اور تبلیغ دعوات کے بعد واضح ہو کہ آپ کا صحیفہ شریف جوازِ ردے کرم کے اس حقیقہ کے نام رکھا ہوا تھا اس کے مطالعہ سے مشرف ہوا۔ بحوالہ اللہ سبحانہ خیر (اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے)۔

حق جل سلطانہ کے انعامات کیا کیا لکھے اور ان کا کیا شکر ادا کرے۔ وہ علوم و معارف جن کا فیضان ہوتا ہے۔ خداوند جل سلطانہ کی توفیق سے انہیں سے اکثر کچھ جانتے ہیں۔ اور ہر اہل و نازل یعنی کس ناکس کے کانوں تک پہنچتے رہتے ہیں۔ لیکن وہ خا۔ اسرار و دقائق جن کے ساتھ یہ فقیر متمیز ہے ان کا کھوڑا حصہ بھی ظہور میں نہیں لاسکتا۔ بلکہ مغل و اشارہ کے ساتھ بھی اس مقولہ کی نسبت گفتگو نہیں کر سکتا۔ بلکہ اپنے فرزند عزیز کے ساتھ بھی جو فقیر کے معارف کا مجموعہ اور مقامات سلوک و جذبہ کا نسخہ ہے۔ ان اسرار و دقائق کی کوئی رمز بیان نہیں کرتا۔ اور ان کے پوشیدہ رکھنے میں بڑی کوشش کرتا ہے۔ حالانکہ فقیر جانتا ہے کہ فرزند عزیز محراب اسرار ہے۔ اور خطا و غلط سے محفوظ ہے۔ لیکن کیا کرے کہ معافی کے وقت اور بار کی زبان پر دلیتی ہے۔

اور اسرار کی لطافت لبوں کو بند کر دیتی ہے۔ وَ لِيُضَيِّقَ صَدْرِي وَلَا يَنْظُرَ لِأَيِّ مِيرَاسِيْنَه
بند ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی، نقد وقت ہے۔ اور وہ اسرار اس قسم کے نہیں ہیں
کہ فقیران کو بیان نہیں کرتا۔ بلکہ وہ ایسے ہیں کہ بیان میں لائے ہی نہیں جاتے۔

فراہ حافظ ایں ہمہ آخر ہرزہ نیست ہم قصہ غریب حدیث عجیب بہت
ترجمہ نہیں بغائدہ حافظ کی فائدہ ہے حالت اس کی ناگفتہ ہی چاہیے

یہ دولت جس کے چھپانے میں ہم کوشش کرتے ہیں، انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے
کے چراغ نبوت سے مشتعل ہے۔ اور ملائکہ ملائے اعلیٰ علیہم السلام نا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام
بھی اس دولت میں شریک ہیں۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام والتمیلات کے تابعداروں میں
سے جس کسی کو اس دولت سے مشرف فرمائیں وہ بھی اس دولت میں میرا شریک ہے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
دو طرح کے علم سیکھے ہیں۔ ایک تو وہ علم ہے جس کو میں تمہارے سامنے منتشر اور بیان کرتا ہوں
اور دوسرا وہ علم ہے کہ اگر میں اس کو تمہارے پاس ظاہر کروں تو میرا گلا کاٹ دوں گا۔

اور یہ دوسرا علم علم اسرار ہے کہ جس علم تک کسی فہم نہیں پہنچتا۔ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ
يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔ یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے
اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔

دوسرے امید ہے کہ وہ مکتوب جو حضرت خواجہ زادگان کی خدمت میں لکھا ہو
آپ کی نظر شریف سے گزرا ہو گا۔

میرے مکرم مخدوم! کوئی نئی بات جو طریقت میں پیدا کریں فقیر کے نزدیک اس عبت
سے کم نہیں ہے جو دین میں پیدا کریں۔ طریقت کی برکتیں اسی وقت تک فائز ہوتی رہتی ہیں
جب تک کہ طریقت میں کوئی نئی بات پیدا نہ ہو۔ اور جب کوئی نیا اور طریقت میں پیدا ہو جا
تو اسی وقت اس طریق کے فیوض و برکات کا رستہ بند ہو جاتا ہے۔ پس طریقت کی محافظت
کرنا اور طریقت کی مخالفت سے بچنا نہایت ہی ضروری ہے۔ آپ کو لازم ہے کہ جہاں کہیں اپنی
طریقت کی مخالفت کسی سے دیکھیں نہ جو مباہلہ سے اس کو منع فرمائیں اور طریقت کی ترویج
و تقویت میں کوشش کریں۔ والسلام والا کرام۔

کتاب ۲۶

اس بیان میں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی وراثت کا علم کونسا ہے اور ان علما سے جو حدیث علمائے ائمہ کا نبیاء بنی اسرائیل میں واقع ہوئے ہیں کون سے ہیں۔ اور اس بیان میں کہ علم اسرار جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی وراثت سے باقی رہا ہے وہ علم توحید و جود ہی کے ان اسرار سے اسوا ہے جن کے ساتھ اولیائے اہل بیت نے مکمل کیا ہے۔ اور احاطہ و سران قربیت جیت و سطوح کے مناسب بیان میں خاتمانان کی طرف صادر ہوا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰٓ - اللہ کی حمد ہے اور اس کے

برگزیدہ بندوں پر سلام ہو *

آج حدود کے فقہاء کے احوال و اوضاع شکر کے لائق ہیں۔ وَاَلَسْتَوُلُّوْا مِنْ اللّٰهِ نِعْمًا سَلَامًا مَّعَكُمْ وَعَلَيْكُمْ تَكْمُلُ وَيَسْتَعْمَلُكُمْ - اور آپ کی تندرستی اور عافیت اور ثابت قدمی اور استقامت اللہ تعالیٰ سے چاہتے ہیں *

چونکہ علم وراثت کی بحث درمیان آگئی ہے اس لئے چند کلمے اس کی نسبت مختصراً وقت لکھے جاتے ہیں *

اختیاد میں آیا ہے کہ اَلْعُلَمَاءُ وَدَنَّةُ الْاَنْبِيَاءِ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے وارث ہیں۔ وہ علم جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات سے باقی رہا ہے، دو قسم کا ہے۔ ایک علم احکام، دوسرے علم اسرار۔ اور عالم وراثت وہ شخص ہے جس کو ان دونوں علموں سے حصہ حاصل ہو۔ نہ کہ وہ شخص جس کو ایک ہی قسم کا علم نصیب ہو۔ اور دوسرا علم اس کے نصیب نہ ہو کہ یہ بات وراثت کے منافی ہے کیونکہ وراثت کو مورث کے سبب قسم کے ترکہ سے حصہ حاصل ہوتا ہے نہ کہ بعض کو چھوڑ کر بعض سے۔ اور وہ شخص جس کو بعض معین سے حصہ ملتا ہے۔ وہ غریبا یعنی قرض خواہوں میں داخل ہے کہ جس کا حصہ اس کے حق کی جنس سے متعلق ہے اور ایسے ہی آنحضرت علیہ السلام الصلوٰۃ والسلام فرمایا ہے۔ علمائے ائمہ کا نبیاء بنی اسرائیل میری امت کے علمائے اسرائیل کے نبیوں کی طرح ہیں *

ان علما سے مراد علمائے وراثت ہیں نہ کہ غریبا کہ جنہوں نے بعض ترکہ سے حصہ لیا ہے

کیونکہ دارش کو قرب و ضمیمت کے لحاظ سے صورت کی مانند کہہ سکتے ہیں۔ برخلاف غیرم کے کہ اس علاقہ سے خالی ہے۔ پس جو شخص دارش نہ ہو وہ عالم بھی نہ ہوگا۔ مگر یہ کہ اس کے علم کو ایک نوع کے ساتھ مقتدر کریں۔ اور مثال کے طور پر یوں کہیں کہ علم احکام کا عالم ہے اور عالم مطلق وہ ہے جو دارش ہو۔ اور اس کو دونوں قسم کے علم سے پورا حصہ حاصل ہو۔ اکثر لوگوں کا گمان ہے کہ علم اس علم کو حید وجودی سے مراد ہے۔ اور کثرت میں وحدت اور وحدت میں کثرت کا مشاہدہ کرنا اور حق قائلے کا حاطہ اور سرکار جو دارش کو قرب و معیت سے کنایہ ہے جس طرح پرکہ ارباب احوال کے نزدیک مکشوف شہود ہے۔ حاشا و کلاً ثم حاشا و کلاً کہ اس قسم کے علوم و معارف علم اسرار سے ہوں۔ اور مرتبہ نبوت کے لائق ہوں۔ کیونکہ ان معارف کی بنا کو وقت اور غلبہ حال پر ہے جو محو کے متافی ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کا علم کیا علم احکام اور کیا علم اسرار سب محو و محو ہے کہ سکو کا ایک شمع بھی اس کے ساتھ نہیں ملا ہے۔ بلکہ یہ معارف اس مقام ولایت کے مناسب ہیں جو سکر میں قدم راسخ رکھتا ہے۔ پس یہ علوم اسرار ولایت کے ہیں نہ کہ انبیاء کی نبوت اسرار سے۔ اگرچہ نبی سے ولایت بھی ثابت ہے لیکن اس کے احکام مغلوب ہیں۔ اور احکام نبوت کے مقابل میں معضمل اور ناپذیر ہیں۔

بے ہرجا شود و ہر کسکارا شہاراجز نہاں بودن چہا

ترجمہ بھلا جس طرح ہو سورج چمکتا شہا ہرگز نہیں اں پھر دمکتا

فقیر نے اپنی کتاہوں اور رسالوں میں لکھا ہے اور تحقیق کی ہے کہ کمالات نبوت دریاے محیط کا حکم رکھتے ہیں۔ اور کمالات ولایت ان کے مقابل میں ایک قطرہ ناپذیر کا حکم لیکن کیا کریں جن لوگوں کو کمالات نبوت تک سانی نہیں ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ اذکالات افضل من الشبوت، ولایت نبوت سے افضل ہے۔

آویا یک جماعت نے اس کی توجیہ میں کہا ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہے۔ ان دونوں گروہوں نے نبوت کی حقیقت کو نہ سمجھ کر غائب پر حکم کیا ہے۔ محو پر سکر کو ترجیح دینے کا حکم بھی اسی حکم کے نزدیک ہے۔ اگر محو کی حقیقت کو جانتے ہرگز سکر کو محو کے ساتھ نسبت نہ دیتے ع

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

جن لوگوں نے خواص کے محو کو عام کے محو کی مانند سمجھ کر سکر کو اس پر ترجیح دی ہے۔ کاش کہ خواص کے

سکر کو بھی عوام کے شکر کی طرح سمجھتے اور اس حکم پر جوت ذکر کرتے۔ کیونکہ علماء کے نزدیک یہ بات ثابت و مقرر ہے کہ صحو، سکر سے بہتر ہے۔ اگر صحو و سکر مجازی ہے تو یہ حکم ثابت ہے۔ اور اگر حقیقی ہے تو پھر ولایت کو نبوت سے افضل کہنا۔ اور سکر کو صحو پر ترجیح دینے کا حکم ایسا ہے۔ جیسے کہ کوئی کفر کو اسلام پر ترجیح دے۔ اور جہل کو علم سے بہتر جانے۔ کیونکہ کفر و جہل مقام ولایت کے مناسب اور اسلام و معرفت مرتبہ نبوت کے مناسب منصو کہنا ہے۔

كَفَرْتُ بِدِينِ اللَّهِ وَانْكَفَرُوا وَاجِبٌ لَدَيْ عِندَ الْمُسْلِمِينَ قَبِيحٌ

ترجمہ نہ ہوا کافر میں دیں حق سے مجھ کو کفر واجب ہے

اگرچہ سب مسلمانوں کے ہاں یہ کفر بدتر ہے

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کفر سے استعاذہ اور پناہ مانگتے تھے۔ قُلْ كَلَّا لَئِنْ عَلِمْتُ لَشَاكِلْتُهُم ا کہ ہر ایک اپنی وضع و طرز پر عمل کرتا ہے جس طرح عام مجاز میں اسلام کفر سے بہتر ہے۔ اسی طرح حقیقت میں بھی اسلام کو کفر سے بہتر جانا چاہئے۔ فَإِنَّ التَّجَادُفَ قَطَطٌ فِي الْحَقِيقَةِ، مجاز حقیقت کاٹل ہے۔

اگر کہیں کہ مقام ولایت میں جس طرح کہ مرتبہ جمع میں کفر و سکر و جہل ثابت ہے۔ اسی طرح مرتبہ فرق بعد الجمع میں اسلام و صحو و معرفت بھی متحقق و ثابت ہے۔ تو کفر و سکر و جہل کو مقام ولایت کے مناسب کہنا کس معنی کے باعث ہے۔

تین کہتا ہوں کہ صحو وغیرہ کو مرتبہ فرق ثابت کرنا مرتبہ جمع کی نسبت سے ہے جو سرسری سکر و استعارہ ہے۔ ورنہ اس مرتبہ کا صحو بھی سکر کے ساتھ اور اس کا اسلام کفر کے ساتھ اور اس کی معرفت جہل کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ اگر فقیر کتاب میں گنجائش جانتا تو مرتبہ فرق کے احوال و معارف کو مفصل طور پر ذکر کرتا۔ اور اس مرتبہ میں سکر وغیرہ کے ملنے کو بیان کرتا۔ دانا لوگ شاید اس معنی کو دانائی سے بھی معلوم کر لینگے۔ العجب کل العجب۔

اس قدر تو سمجھنا چاہئے کہ انبیاء علیہم الصلوٰات و التسلیمات نے جو اس قدر بڑائی اور بزرگی حاصل کی ہے تو وہ نبوت کی راہ سے حاصل کی ہے۔ نہ وادیت کی راہ سے۔ ولایت نبوت کے لئے خادم کی طرح ہے۔ اگر ولایت کو نبوت پر کچھ زیادتی ہوتی تو لانا نہ ملا۔ اعلیٰ جن کی ولایت تمام ولایات سے اکمل ہے، انبیاء علیہم الصلوٰات و التسلیمات سے افضل ہوتے۔ اور اس طائفہ میں سے ایک گروہ نے جب ولایت کو نبوت سے افضل جانا نہ ملا اعلیٰ کی ولایت کو

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت سے اکل و کھیا۔ تو اچار ملائکہ علیتین کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت سے فصل کر دیا۔ اور تمام اہلسنت سے جدا جا پڑے۔ کُلُّ ذٰلِكَ لَعَذَابُ الْاِخْلَاجِ عَلَى حَقِيقَةِ الشُّبُوۡةِ، یہ سب کچھ حقیقت نبوت پر اطلاع نہ پانے کے باعث ہے، اور چونکہ بعد زمانہ کے باعث لوگوں کی نظر میں کمالات نبوت کے مقابلہ میں کمالات نبوت حقیقہ دکھائی دیتے ہیں۔ اس لئے اس بارہ میں سخن کو منقطع بیان کیا۔ اور معاملہ کی تھوڑی سی حقیقت ظاہر کر دی۔

لَبَنَّا اَعِظُوۡنَا ذُنُوۡبًا وَّاَمْرًا فَاِنَّا فِیۡ اَمْرٍ نَّاُوۡفِقُوۡنَا وَنَقِیۡتُ اٰمَنًا وَّاَنْصُرُنَا عَلٰی الْفَوۡرِ الْکَافِرِیۡنَ۔

یا اللہ ہمارے گناہوں اور ہمارے کام ہماری یاد دہانی کو بخش اور ہمارے قدموں کو ثابت رکھ اور کافروں کو ہمارے پرہم کو مدد دے۔

اغوی ارشدی شیخ داؤد چونکہ ان حدود کی طرف جانے والے تھے، اس لئے وہی تخلیف کے باعث ہوئے ہیں۔ والسلام

مکتوب ۲۶۹

دینی دشمنوں کی امانت کرنے اور ان پر قوتوں اور بد بختوں کے جھوٹے خداؤں کی توثیق اور تحریب پر ترغیب دینے اور اس علیہم القدرام کے لئے اپنی تمام ظاہر کرنے۔ اور اس کے مناسب بیان میں مؤتضیٰ خاں کی طرف صادر فرمایا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیۡنَ اصۡطَفٰہِ اِنَّہٗمۡ کَیۡدُہٗمۡ اَوۡرَاسُ کَیۡرُکَیۡدُہٗ

بندوں پر سلام ہو،

ہر شخص کے دل میں کسی کسی امر کی تنازعہ ہو ا کرتی ہے لیکن اس فقیر کی تنہا ہی کہتے خدا تعالیٰ اور اس کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دشمنوں کے ساتھ سختی کی جائے۔ اور ان بد بختوں کی امانت کی جائے۔ اور ان کے جھوٹے خداؤں کو ذلیل و خوار کیا جائے۔ یہ فقیر یقیناً جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس عمل سے زیادہ پسندیدہ اور محبوب اور کوئی عمل نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بار بار آپ کو اس عمل پسندیدہ کے لئے ترغیب دیتا ہے۔ اور اس کام کا بجالانا نہایت ضروری سمجھتا ہے۔ چونکہ آپ بذات خود وہاں تشریف لے گئے ہیں۔ اور اس کمندے مقام اور وہاں کے رہنے والوں کی تحقیر و امانت کے لئے مقرر ہوئے ہیں۔ اس لئے اول اس نعمت کا شکر ادا کرنا چاہئے۔ کیونکہ بہت لوگ اس مقام اور وہاں کے رہنے والوں کی تعظیم و توقیر کے لئے وہاں جاتے ہیں

اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ اُس نے ہم کو اس بلا میں مبتلا نہ کیا۔ اس نعمت عظمیٰ کے شکر ادا کرنے کے بعد ان بد بختوں اور ان کے بھوٹے خداؤں کی تحقیق اور توہین میں بہت کوشش کرنی چاہئے۔ اور ظاہر و باطن میں جس قدر ہو سکے ان لوگوں کی بربادی میں کوشش کرنی چاہئے۔ اور اس تکشیدہ و ناسخیدہ بت کی ہر طرح امانت کرنی چاہئے۔ امید ہے کہ بعض سستیوں جو آپ سے وقوع میں آئی ہیں، اس عمل سے ان کی تلافی اور کفارہ ہو جائیگا۔ بدن کی کمزوری اور سردی کی شدت مانع ہیں۔ ورنہ بغیر خود حاضر خدمت ہو کر اس امر کی ترغیب دیتا۔ اور اس تقریب سے اس پتھر پرفت ذائقہ۔ اور اس کو اپنی سعادت کا سرمایہ جانتا۔ اس سے زیادہ کیا مبالغہ کیا جائے۔ و التمام *

مکتوب ۲

اس بیان میں کہ بعض صحبتیں گوشہ نشینی پر ترجیح رکھتی ہیں شیخ نور محمد کی طرف صادر کیا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی اللہ تعالیٰ کی حمد اور اُس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو *

شیخ نور محمد آپ نے دو افتادوں کو اس طرح فراہم فرمایا ہے کہ سلام پر آپ بھی یا نہیں کرتے۔ آپ کی دلی خواہش گوشہ نشینی کی تھی، سو آپ کو میسر ہو گئی لیکن بعض ایسی صحبتیں ہیں، جو گوشہ نشینی اور تنہائی پر فضیلت رکھتی ہیں حضرت اولیں قرنی رحمۃ اللہ علیہ کے حال پر قیاس کرنا چاہئے کہ چونکہ گوشہ نشینی اور تنہائی اختیار کر کے حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں حاضر ہو سکا۔ اس لئے صحبت کے کمالات اس کے فصیح بن ہوئے تو تابعین میں سے ہو گیا۔ اور پہلے درجہ کی فضیلت اور نصیریت سے محکوم دوسرے درجہ میں جا پڑا *

اللہ تعالیٰ کی غایت سے ہر روزہ صحبت نئی طرز پر ہے۔ مَن اَسْتَوٰی یَوْمَئِذٍ مَّا وُفِّقَ مَحْبُوْبٌ جس کے دونوں دن برابر میں دیا نکلا رہے *

وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَعَلٰی مَآثِرِ مِّنَ الْاَنْبِیَاءِ وَالسَّلَامُ مَتَابَعَةُ الْمَصْطَفٰی عَلَیْہِ وَآلِہِ الصَّلٰوٰتِ وَالْحَمْدُ اور سلام ہو آپ پر اور ان سب لوگوں پر جو ہدایت کے راستہ پر چلے اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا *

مکتوب ۲۷۱

ایک واقع کے استفسار کے حل میں شیخ حسن برکی کی طرف ملاحظہ فرمایا ہے :-
 الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ - اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور
 اُس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو ۛ

میرے معزز بھائی شیکھ حسن دے خدائے تعالیٰ اُس کے حال کو اچھا کرے اور اُس کو
 اپنے کمال تک پہنچائے، کا مکتوب مرغوب پہنچا۔ وہ واقع جو آپ پر ظاہر ہوا تھا۔ اور آپ نے
 لکھا تھا اس کا حال واضح ہوا۔ آپ امیدوار رہیں۔ اور جو کچھ آپ کو امر کیا گیا ہے اس کے
 بجالانے میں جان کے ساتھ کوشش کریں اور احکام شرعیہ کے بجالانے سے سرمو تجاوز نہ کریں
 اور اہل سنت و جماعت کے عقائد حنفیہ کے ساتھ اپنے ظاہر و باطن کو براستہ پیوستہ رکھیں ع

کار این است غیرائی ہمہ ایچ

کام صلی ہے یہی باقی ہے ایچ

ترجمہ ۶

اگر آپ کے والدین پسند کریں اور اعتماد و اشتداد بھی راضی ہوں۔ تو ہندوستان کے سیر کو
 غنیمت جانیں۔ والسلام ۛ

مکتوب ۲۷۲

ایمان بالنبیؐ ایمان شہودی۔ اور توحید شہودی اور توحید وجودی کے بیان میں اور
 اس بیان میں کہ فنا کے حاصل ہونے میں جو درکار ہے وہ توحید شہودی ہے۔ توحید
 وجودی کچھ درکار نہیں ہے۔ اور ان میں سے ہر ایک کے اقسام کے بیان میں اور
 اس بیان میں کہ ایمان غیب کو ایمان شہادت پر فضیلت ہے۔ اور اس بیان میں کہ
 اول اول جس شخص نے توحید وجودی کو ظاہر کیا ہے۔ فتوحات مکیہ کا صاحب ہے
 اور گذشتہ مشائخ کی عبارتیں اگرچہ توحید و اتحاد کی خیر و بدی ہیں لیکن توحید شہودی پر
 محمول ہیں۔ اور اس کے مناسب بیان میں میو مید محب اللہ ماکپوری
 کی طرف ملاحظہ فرمایا ہے :-

حمد و صلوات کے بعد سبادت پناہ برادر مفرز میو محب اللہ کو واضح ہو کہ اُس نے جو

کی ذات پاک اور اس کی تمام صفات کے ساتھ غریب سے ایمان لانا نبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کے اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور ان اولیاء کا جو کلی طور پر مجموع ہیں اور ان کی نسبت اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی سی نسبت ہے۔ اگرچہ قلیل بلکہ قلیل ہے۔ اور علمائے اہل عامہ مومنین کا نصیب ہے۔ اور ایمان شہودی عام صوفیہ کا نصیب ہے۔ خواہ وہ ارباب عزالت یعنی گوشہ نشین ہوں۔ خواہ وہ ارباب عشرت یعنی لوگوں میں رہنے والے ہوں کیونکہ ارباب عشرت اگرچہ مجموع میں لیکن انہوں نے پورے طور پر مجموع نہیں کیا ہے۔ ان کا باطن اسی فوق کی طرف نکلا ہے۔ یعنی ظاہر میں خلق کے ساتھ ہیں اور باطن میں حق جل شانہ کے ساتھ۔ اسی واسطے ایمان شہودی ہر وقت ان کے نصیب ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام چونکہ کلی طور پر مجموع ہیں اور ظاہر و باطن میں خلق کو حق تعالیٰ کی طرف دعوت کرنے میں متوجہ ہیں اس لئے ایمان ان نصیب ان کے نصیب ہے۔ اور اس فقیر نے اپنے بعض رسالوں میں اس امر کی تحقیق کی ہے کہ باوجود مجموع کے فوق کا نگراں ہونا نقصان اور انجام تک پہنچنے کی علامت ہے۔ اور کلی طور پر مجموع کرنا نہایت انہایت تک پہنچنے کی علامت ہے۔ صوفیہ نے کمال کو جمع بین التوحیدین یعنی دونوں توحیدوں کے جمع ہونے میں جانا ہے۔ اور تشبیہ و تنزیہ کے جامع کو کاملین میں سے سمجھا ہے

اَلْاٰیٰتِیْنَ مِنْ حَیْثُ یَاۡرِبُ

میں ایسا ہوں جیسے میں چاہتا ہوں

ترجمہ ۲

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام جب مقام دعوت سے فارغ ہو جاتے ہیں۔ اور عالم بقا کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور مجموع کی مصلحت تمام ہو جاتی ہے۔ تو بڑے شوق کے ساتھ اَلْاٰیٰتِیْنَ مِنْ حَیْثُ یَاۡرِبُ کی ندا کا کلی طور پر حق جل شانہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اور مراتب قرب میں پیچھے رہ جاتے ہیں

هٰنِیْکَ اِلٰی دُبَابِ الْمَغِیْبِ نَغِیْمُهَا

وَلِلْحَاشِقِ الْمَسْکِیْنِ مَا یُخْتَرَمُ

ترجمہ ۳ مبارک منعموں کو اپنی نعمت مبارک عاشقوں کو درد و کلفت

فقیر کے نزدیک کمال یہ ہے کہ عروج کے وقت کثرت باکل تعلق سے دور ہو جائے۔ جسے اگر اسما و صفات بھی ملحوظ نہ ہوں اور وحدیت مجردہ کے سوا اور کچھ نہ ہونہ ہو۔ ثُمَّ غَوِیْلٌ مَّعَهُ مَاعُوِیْلٌ مَّعَهُ رَیْحٌ اُس کے ساتھ معاملہ کیا گیا جو کیا گیا اور مجموع کے وقت سب کی سبست پر پڑا۔ اور عامہ مومنین کی طرح خلق سوا اور کوئی اثر نہ ہونہ ہو۔ وطاعت کے ادا کرنے اور خلق کو حق تعالیٰ کی طرف دعوت کیلئے سوا اُس کا کوئی کام نہ ہو۔ اور

چند سیکے کو پوکے کو عالم فانی کو دایع کر کے تو پوسے طور پر چٹا قیس کا طرف متوجہ ہو کر پناہ نخت غیب سے شہادت کی طرف لیجائے اور معاملہ گوش سے آغوش تک پہنچ جائے۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ دیا اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے کوئی ناقص تو ہے طور پر رجوع کرنے کو نقص خیال نہ کرے اور توجہ باطن کو جو حق سبحانہ کی طرف ہوتی ہے۔ توجہ بخلق سے جہان کی دعوت و تکمیل کے لئے ہوتی ہے بہتر نہ جانے کیونکہ صاحب رجوع اپنے اعتدائے کے ساتھ مقام رجوع میں نہیں آتا۔ بلکہ اس نے حق تعالیٰ کی مراد کے موافق اعلیٰ سے افضل کی طرف نہ دل کیا ہے۔ اور اصل سے بھر کے ساتھ قرار پکا ہے پر صاحب رجوع حق تعالیٰ کی مراد پر قائم اور اپنی مراد سے غافل ہے۔ اور صاحب حق جو اصل شہود کے ساتھ محفوظ اور قرب حقیقت کے ساتھ خوش ہے ۵

بھڑے کہ بود مراد مجبوب	از وصل ہزار بار خوشتر
ترجہ یلت جہائی جس میں دلبر کی رضا ہے	وہ بہتر وصل سے صد گنا ہے
لَا تَفِیْ فِی الْوَصَالِ عَبِیدَ النَّفْسِ	وَفِی الْفَحْشَیِّ مَوْلٰی لِلْمَوَالِی
وَشَغْلِیْ بِالنَّحْسِیْ بِکُلِّ حَالِ	اَحْسَبُ اَنَّ مِنْ شَغْلِیْ مَحَالِ
کہ وقت وصل نو کر نفس کا ہوں	جدائی میں غلام دلربا ہوں
خیال بار ہر دم دل چاہے	مجھے کیا ہرستی سے بھلا

رجوع کے فضائل و کمالات بشیاریں صاحب توجہ کو صاحب رجوع کے ساتھ وہ نسبت ہے جو نظروہ کو دریا عیط کے ساتھ ہوتی ہے۔ یہ رجوع نبوت کے فضائل میں سے ہے اور وہ توجہ ولایت کے آثار سے۔ نَشْتَانِ مَا بَيْنَهُمَا اِنَّ دُونِیْں میں بہت فرق ہے، لیکن شخص فیض فہم اس کمال تک نہیں پہنچتا۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ دیا اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے ۵

تشبیہ اور تنزیہ کے جمع کرنے والوں میں سے بعض کہتے ہیں کہ ایمان یہ تنزیہ سے جمع نہیں ہو سکتا ہے۔ عارفہ ہے ایمان تشبیہ کو بھی اس کے ساتھ جمع کرے۔ اور محقق کو نفاق کا ظہور دیکھے۔ اور کثرت کو وحدت کا لباس جانے۔ اور صانع کو صنع میں مطالعہ کرے ۵

غرض صرف تنزیہ کی طرف توجہ کارہنما ان کے نزدیک نقص ہے۔ اور کثرت کے ملاحظہ کے بغیر وحدت کا مشاہدہ کرنا ان کے نزدیک سراسر عیب ہے۔ یہ لوگ احدیت صرف کی طرف

متوجہ ہونے والوں کو ناقص خیال کرتے ہیں اور کثرت کے ملاحظہ کے بغیر حدت کے ملاحظہ کرنے کو حمیدہ و تقید سمجھتے ہیں *

بِسْمِ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دعوت تنزیہ صرف کی طرف ہے۔ اور تمام اسمانی کتابیں ایمان تنزیہی کے ساتھ ماطی ہیں *

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام آفاقی و انفسی ہیوٹے خداؤں کی نفی کرتے ہیں۔ اور ان کے باطل ہونے کی دعوت فرماتے ہیں۔ اور اس واجب الوجود کی وحدت کی طرف جو بیچون و بیچگون ہے، رہنمائی کرتے ہیں کبھی کسی نے نہیں سنا کہ کسی پیشینہ نے ایمان انبیسی کی طرف دعوت کی ہو اور خلق کو خالق کا ظہور کما ہو۔ تمام غیر علیہم الصلوٰۃ والسلام واجب الوجود کی توحید کے کلمہ میں متفق ہیں اور حق تعالیٰ کے سوا تمام باب کی نفی کرتے ہیں *

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آدِبًا بِنَا قُلْ دُؤُنَ اللَّهِ فَكَانَ تَوَكُّوًّا فَتَقُولُوا اللَّهُ شَهِدُوا يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ۔ یا رسول اللہ اہل کتاب کہد و کہد کو ایک کلمہ کی طرف جو ہمارے اور تمہارے درمیان برابر ہے یعنی ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور نہ ہی کسی کو اس کے ساتھ شریک بنائیں۔ اور اللہ تمہارے کے سوا ہم میں سے کوئی کسی کو اپنا رب نہ بنا سکے۔ پس اگر وہ ہمیں تو کہد و کہد فرمادہ رہو کہ ہم مسلمان ہیں * پٹ ۱۵

یہ لوگ بے نہایت اسباب ثابت کرتے ہیں اور سب کو رب الارباب کے ظہورات خیال کرتے ہیں۔ اور کتابت سنت کو جو اپنے مطالب کے لئے بطریق شہادت پیش کرتے ہیں، کتاب، ہوا و لا و لا و لا الخ و الظاہر و الباطن یعنی اول و آخر و ظاہر و باطن ہی ہے * وَمَا صَدَقَتْ اِذْ دَعَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ دَعَىٰ نَحْنُ اَمَّا اَنْتَ فَاَنْتَ اَمَّا اَنْتَ فَاَنْتَ

نہ مارا * پٹ ۱۶
اَلَا اِنَّ الدِّينَ يَمُنُّ بِاَيُّوْنَكَ اِنَّمَا اِيْمَانُ يَمُنُّ بِاللَّهِ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ اَيْدِيهِمْ جو تجھ سے بیعت کرتے ہیں اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے * پٹام ۹
(سنت) اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْاَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَاَنْتَ الْاٰخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَاَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَاَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ
یا اللہ تو ہی اول ہے اور تیرے سے اول کوئی شے نہیں ہے۔ اور تو ہی آخر ہے تیرے بعد کوئی شے نہیں ہے

اور تو ہی ظاہر ہے، تیرے ادھر کوئی شے نہیں ہے۔ اور تو ہی باطن ہے، تیرے کوئی شے نہیں ہے۔
اس میں کچھ شہادت نہیں ہے۔ کیونکہ ان عبارتوں میں کامل طور پر وجود ماسوائے کمال کی نفی کا حصہ ہے
نہ کہ اصل وجود کی نفی، جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لا صلوة الا
بِغَايَةِ الْكِتَابِ (نماز نہیں ہوتی مگر فاتحہ کتاب کے ساتھ) اور فرمایا لَا اِيْمَانَ لِمَنْ لَا اِمَانَةَ لَهُ
(جس کو امانت نہیں اس کا ایمان نہیں)۔

کتاب سنت میں اس قسم کی مثالیں بہت ہیں۔ یہ توجیہ مخصوص کی قیود میں نہیں ہے جیسکہ
ان لوگوں نے گمان کیا ہے۔ بلکہ کمال بلاغت پر مخصوص کو حاصل کیا گیا ہے۔ اور عرف میں جب کسی شخص کے
اور رسالت کو ضروری اور متمم بالشان ظاہر کرنا چاہتے ہیں۔ تو فرماتے ہیں کہ اس کا ساتھ میرا حصہ ہے اس
سے مقصود حقیقت نہیں ہے بلکہ مجاز ہے جو حقیقت سے بلغ ہے۔ اور جب فاعل سے قول
قدرت والے مالک غلام اور بندہ ہے۔ اس کے قدر و اندازہ سے بڑھ کر کوئی فعل صادر ہو۔ اور
اس فعل میں اس مالک اور کی انفعات و توجہ مد نظر ہو۔ تو اس وقت مالک کو لاحق ہے کہ یہ کہہ دے
کہ اس فعل کو میں نے ہی کیا ہے۔ یہ بات بھی نہ ہی اتحاد فعل پر اور نہ ہی اتحاد ذات پر لالت کرتی ہے
حاشا و کلا کہ بندہ غلام کا فعل عین مالک مقتدر کا فعل ہو۔ یا اُس کی ذات کا عین بن جائے۔

ان لوگوں نے شاید انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مذاق کو نہیں سمجھا ہے۔ کیونکہ
ان کی دعوت کا مدار اثبیت یعنی دوئی اور غیر کے وجود اور غیریت پر ہے۔ ان کی عبارتوں کو
توحید و اتحاد پر حمل کرنا بیہودہ تکلف ہے۔ اگر حقیقت میں ایک ہی موجود ہوتا۔ اور اس کے سوا
اس کے ظہورات ہوتے۔ اور اس کے ماسوائے کی عبادت اسی کی عبادت ہوتی، جیسے کہ ان
لوگوں نے گمان کیا ہے۔ تو پھر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بالذات تاکید کے ساتھ ان کی پرستش سے
کیوں منع کرتے۔ اور ان کی پرستش پر دائمی عذاب کیوں مترتب کرتے۔ اور ان کے پیچاریوں کو خدا
کا دشمن کیوں کہتے۔ جب تک ان لوگوں کو ان کی غلطی پر طسلا نہ بخشیں عینیت کی دید جہالت
سکان میں پیدا ہو گئی ہے، اور نہیں ہوتی۔ اور نہ ہی ان کی عبادت کو حق تعالیٰ کے غیر کی عبادت
جانتے ہیں۔

ان لوگوں میں سے بعض یہ کہتے ہیں کہ پیغمبروں نے عوام لوگوں کے تصور فہم کے باعث
توحید و خودی کے اسرار کو پوشیدہ رکھا ہے اور اپنی دعوت کی بنا غیر و غیریت پر رکھی ہے۔ اور خدا
کو چھپا کر کثرت پر لالت کی ہے۔

یہ بات شیعہ کے تفتیح کی طرح سننے کے قابل نہیں ہے۔ کیونکہ انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام جو کچھ کہہ دے اور نفس الامر ہے اس کی تبلیغ کے زیادہ مستحق اور حق داری ہیں۔ جب نفس الامر میں ایک ہی موجود ہو اور اس کا غیر کچھ موجود نہ ہو۔ تو مناسب نہیں کہ اس کو چھپا کر نفس الامر کے خلاف ظاہر کریں یا صمد وہ احکام جو واجب الوجود کی ذات و صفات و افعال کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔ ان کے اظہار اور اعلان کے زیادہ حق داری ہیں۔ کوتاہ نظر خواہ ان کو سمجھیں یا نہ سمجھیں۔ کیا نہیں دیکھتے کہ قرآن کی آیات تمثیلات یا اعادیت تمثیلات جن کے سمجھنے سے عوام کیا خواص بھی عاجز ہیں۔ ان کے اظہار کرنے سے منع نہیں ہوئے۔ اور نہ ہی عوام کی عقلی اور کوتاہ فہمی ان کے اظہار کی مانع ہوئی۔ یوں اس شخص کو جو دو وجود کا قائل ہے اور ماسوا کی عبادت سے اجتناب پر پیر کرتا ہے، مشرک کہتے ہیں۔ اور اس شخص کو جو ایک وجود کا قائل ہے تو وحدہ کہتے ہیں اگرچہ ہزار بت کی عبادت کرے اس خیال سے کہ یہ سب حق تعالیٰ کے ظہورات ہیں۔ اور ان کی عبادت حق تعالیٰ کی عبادت ہے۔ انصاف کرنا چاہیے کہ ان دونوں گروہوں میں سے مشرک کون ہے ؟

انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام نے وحدت وجود کی طرف دعوت نہیں کی ہے۔ اور نہ ہی دو وجود کہنے والے کو مشرک کہا ہے۔ بلکہ ان کی دعوت وحدت وجود کی طرف ہے۔ اور انہوں نے ماسوے کی عبادت کو شرک کہا ہے ؟

اگر صوفیہ وجودیہ ماسوا کو غیر بت کے طریق پر نہ بھی جانیں، تو بھی مشرک کو دفع نہیں کر سکتے کیونکہ ماسوا، ماسوا ہی جانیں یا نہ جانیں۔ ان میں سے بعض فرین، عالم کو، حق تعالیٰ کا عین نہیں جانتے۔ اور عینیت سے کنارہ کرتے ہیں۔ اور عینیت کے قائلوں کو طعن و تشنیع کرتے ہیں۔ اور شیخ علی الدین اور اس کے تابعداروں کے ساتھ انکار سے بیش آتے اور ان کو بُرائی سے یاد کرتے ہیں۔ ساتھ ہی یہ لوگ عالم کو حق تعالیٰ کا غیر بھی نہیں جانتے۔ بلکہ نہ ہی حق تعالیٰ کا عین اور نہ ہی حق تعالیٰ کا غیر جانتے ہیں۔ یہ بات بھی ثواب سے دُور ہے۔ اَلَا اِنَّ اَنْتَ مُتَغَاوٍ اَنْ دُوْجِیْنِ ایک دوسرے کی غیر ہوتی ہیں، قضیہ مقررہ ہے۔ شینیت یعنی دوئی کا منکر و مرجع عقل کا مخالف ہے۔ اُن تکلمین نے صفات واجب علی سلطانہ کے بارہ میں لاھو ولا عیوہو کہا ہے۔ اور غیر سے غیر اصطلاحی مراد رکھ کر اس امر کو نہ نظر رکھا ہے کہ دو متغائر چیزوں کا باہم انفکاک یعنی الگ ہونا جائز ہے کیونکہ واجب تعالیٰ و تقدس کی صفات حضرت ذات سے الگ نہیں ہیں۔ اور نہ ہی حق تعالیٰ کی ذات و صفات و قدیرہ کے درمیان انفکاک یعنی الگ ہونا جائز متصور ہو سکتا ہے۔ پر لاھو

وَلَا عَيْتُ لَهَا صِفَاتٌ قَدِيمَةٍ مِّمَّنْ صَادِقٌ هُوَ - برخلاف عالم کے کہ نسبت اس میں مفقود ہے - کائن
 اللہ کو کہہ سکتے ہیں مَعْدُومٌ شَيْءٌ اَللّٰہُ ہر تھا اور اُس کے ساتھ کوئی چیز موجود نہ تھی، پس عالم کی غیریت کی
 نفی کرنا لغت میں بھی اور اصطلاح میں بھی صدق سے دُور ہے۔ ان لوگوں نے اپنی نارسائی کے
 باعث عالم کو صفات قدیمہ کی طرح سمجھ کر اس کے مخصوص حکم کو اس جگہ اطلاق کیا ہے۔ یہ لوگ جب
 عینیت عالم کی نفی کے قائل ہوئے ہیں تو ان پر لازم ہے کہ غیریت عالم کے قائل ہوں۔ اور توحید وجودی
 والوں کے زمرہ سے نکل آئیں۔ اور عالم کے متعدد وجودوں کے قائل ہو جائیں۔ اور توحید وجودی
 میں عین کئے سے چارہ نہیں ہے۔ جیسے کہ شیخ محمد الدین اور اُس کے تابعین نے کہا ہے۔ اور
 عین کہنا ان معنوں کے لحاظ سے نہیں ہے کہ عالم اپنے صانع کے ساتھ متحد ہے۔ حاشا وکلاً ان معنوں
 کے اعتبار سے ہے کہ عالم معدوم ہے اور حق تعالیٰ کا وجود واجب۔ جیسے کہ اس فقیر نے اپنے
 بعض رسالوں میں اس امر کی تحقیق کی ہے +

سوال صوفیہ وجودیہ، دو وجود کے کہنے والے کو جو شرک کہتے ہیں وہ اس اعتبار سے
 کہتے ہیں کہ وہ دو عین ہیں۔ اور دو میں طرفیت کا شرک ہے؟

جواب۔ دو یعنی، جو طرفیت کا شرک ہے، توحید شہودی سے دفع ہو جاتا ہے۔
 توحید وجودی اس مقام میں کچھ درکار نہیں ہے۔ کیونکہ سالک کا شہود و ملحوظ ایک ذات مقدس
 کے سوا اور کوئی امر نہیں ہے تاکہ فنا متحقق ہو۔ اور طرفیت کا شرک دُور ہو جائے۔ دن میں جو
 آفتاب کو تنہا دیکھتے ہیں۔ اور ستاروں کو نہیں دیکھتے، دو یعنی، کا دفیہ حاصل ہے۔ اگرچہ ہزاروں
 ستارے ان میں موجود ہوں۔ مقصود یہ ہے کہ ایک آفتاب مشہود ہو۔ خواہ ستارے معدوم ہوں
 یا موجود۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ کمال اس صورت میں ہے کہ اشیاء موجود ہوں اور سالک کمال فنا کے
 باعث جو اپنے مطلوب حقیقی سے رکھتا ہے کسی چیز کی طرف توجہ نہ کرے۔ بلکہ کسی چیز کا شاہد
 نہ کرے۔ اور کوئی چیز اُس کے دیدہ بصیرت میں نہ کہے۔ اور اگر اشیاء موجود نہ ہوں فنا کس سے
 متحقق ہوگی۔ اور فانی کس سے ہوگا اور کس کو فراموش کریگا؟

اول جس شخص نے توحید وجودی کی تصریح کی ہے۔ وہ شیخ محمد الدین ابن عربی ہے۔
 اس سے گذشتہ مشائخ کی عبادتیں اگرچہ توحید وجودی کی فردیتی ہیں لیکن توحید شہودی پر حل
 کرنے کے قابل ہیں۔ کیونکہ حق جل شاد کے غیر کو جب نہیں دیکھتے۔ تو بعض کہتے ہیں کہ نسبت نے
 جَبَّتِیْ سِوَا اللّٰہِ (میرے جب میں سوا اے اللہ کے اور کچھ نہیں) اور بعض سُبْحَانَیْ مَا عَظَمْتُ

شکافی کی ندایا کرتے ہیں۔ اور بعض کیس فی الدنایہ عینوۃ دیناؤں گھر میں اس کے سوا کوئی بہنے والا نہیں ہے، کا آوازہ لگاتے ہیں۔ یہ سب پھول ایک ہی پتہ پر، کی شاخ سے کھلے ہیں ان عبارتوں میں کوئی بھی وحدت وجود پر دلالت نہیں کرتی۔ اور جس شخص نے اس مسئلہ کو بابوں اور تفصیلات میں لکھا ہے اور صرف و نحو کی طرح اس کو جمع کیا ہے وہ شیخ محی الدین ہی ہے۔ اور اس مسئلہ کے بعض پوشیدہ معارف کو اپنی طرف منسوب کیا ہے۔ حتیٰ کہ اس نے کہا ہے کہ خاتم النبوت بعض علوم و معارف کو خاتم الولاہیت سے اخذ کرتا ہے۔ اور خاتم الولاہیت محمد علی اپنے آپ کو جانتا ہے۔ اور شارحین نے اس کی توجیہ میں کہا ہے کہ پادشاہ اپنے خزانچی سے اگر کوئی چیز لے لے تو اس میں کیا نقصان ہے +

غرض فنا و بقا اور ولایت کبرئے کے کمالات حاصل کرنے کے لئے توحید وجودی کچھ درکار نہیں ہے۔ توحید شہودی حاصل ہونی چاہئے۔ تاکہ فنا متحقق ہو جائے۔ اور ماسوے کا نسیان حاصل ہو جائے +

ہو سکتا ہے کہ کوئی سا مکہ ابتدا سے انتہا تک سیر کر جائے۔ اور توحید وجودی کے علوم و معارف سے کوئی بھی اس پر غماہ نہ ہو۔ بلکہ نزدیک ہے کہ ان علوم سے انکار کر دے فقیر کے نزدیک راستہ جو ان معارف کے ظہور کے بغیر سلوک کے ساتھ میسر ہو جائے وہ اس راستہ سے زیادہ قریب ہے۔ جو اس ظہور کو منقض ہے۔ اور نیز اس راہ کے سالکوں میں سے اکثر مطلوب تک پہنچتے ہیں۔ اور اکثر راہ ہی میں رہ جاتے ہیں۔ اور وریا سے قطرہ کے ساتھ سیراب ہو جاتے ہیں۔ اور محتاج کے دم میں ٹپ کر غفل میں گرفتار رہتے ہیں۔ اور رسول سے محروم ہوتے ہیں۔ یا امر تجربہ سے معلوم ہو چکا ہے۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْمَلٰٓئِیْمُ لِلْمُتَوَّابِ +

اور نیز فقیر کو اگرچہ راہ غانی سے سلوک میسر ہوا ہے اور توحید وجودی کے علوم و معارف کے ظہورات سے کافی حصہ حاصل ہوا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی عنایت شامل ہوئی اور سیر مجبوی کے ساتھ راستہ کے جنگلوں اور میدانوں کو فضل و عنایت کی امداد سے طے کر دیا اور کمال کرم کے ساتھ ظلال سے گنار کر اصل تک پہنچایا۔ اور جب معاملہ مندر شدوں یعنی مریدوں تک پہنچا، تو معلوم ہوا کہ اس کے علاوہ ایک اور راہ ہے جو وصول کے زیادہ قریب حصول میں آسانی ہو +
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰٓاَنَا وَمَا کُنَّا لِنَهْتَدٰی کُوْلًا اِنْ هَدٰٓاَنَا اللّٰہُ لَقَدْ جِئْنَا
رُسُلًا بِاَلْحَقِّ اَللّٰہُ تَعَالٰی کی حمد ہے جس نے ہم کو اس کی ہدایت دی اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا

تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے، بیشک ہمارے بچے رسول حق بات لائے ہیں +

تنبیہ۔ سابقہ تحقیق سے معلوم ہوا کہ اگرچہ موجودات متعدد وہ ہوں اور حق تعالیٰ کا واسوئے بھی موجود ہو۔ تو پھر بھی ہو سکتا ہے کہ فنا و بقا تحقیق ہو جائے نہ یہ کہ واسوئے معدوم و ناپید ہو جائے۔ یہ بات باوجود ظہور کے اکثر خواص پر پوشیدہ رہی ہے، پھر عوام کا کیا ذکر ہے۔ ان لوگوں نے توحید شہودی کو عین وجودی خیال کر کے وحدت وجود کی فطرت کو راستہ کی شرط جان لیا ہے۔ اور در وجود کہنے والے کو ضال و ضلّ دگمراہ و گمراہ کرینوالا سمجھا، اور کثرت کے آئینوں میں وحدت کے مشاہدہ کو انجام کا تصور کیا ہے۔ ان میں سے بعض نے یہاں تک تصریح کی ہے کہ ہمارے حضرت پیغمبر علیہ و علیہ جمیع اخوانہ من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا کمالات نبوت حاصل ہونے کے بعد شہود وحدت در کثرت کے مقام میں ہے۔ اور آیت کریمہ اِنَّا اَخْلَقْنٰكَ اَنْکَوْثَةً سے اس مقام کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ اور اس کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں کہ تحقیق ہم نے تجھ کو کثرت میں وحدت کا مشاہدہ دیا +

معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے کوثر کی داغ کے درمیان آنے سے جو حرف کوثر کے درمیان ہے، یہ اشارات سمجھے ہیں۔ حاشا وکلا اس قسم کے معارف مقام نبوت کے لائق ہوں۔ کیونکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام عدائے بیچون جل شانہ کی طرف دعوت کرتے ہیں۔ اور جو چیز بیچون کے آئینوں میں گنجائش نہیں رکھتی ہے وہ بیچونی سے بے نصیب ہے۔ اور چونی اور چندی کے داغ سے داغدار ہے حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ان کو انصاف دے۔ شاید یہ لوگ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اپنے کمالات کے تراز پر توننا چاہتے ہیں اور ان کے کمالات کو اپنے کمالات کی طرح جانتے ہیں۔ کَبُرَتْ کَلِمَۃٌ تَخْرُجُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ یَسْتَفْتُونَ بِهَا

بات ہے

چو آن کرے کہ ور تیک نہان است زمین آسمان او همان است

ترجمہ ہے وہ کیڑا جو کہ پتھر میں نہاں ہے زمین و آسمان میں کاواں ہے

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت میں سے کہینہ اور عاجز اس قسم کی معرفت کو جو اول اول حاصل ہوئی تھی نہ است و استغفار کرتا ہے اور اس شہود کو نصائے کے حلال کی طرح اس پاک جناب سے نقلی کرتا ہے +

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جو کچھ دیکھا گیا اور سنا گیا اور چاٹا گیا۔

سب اس کا غیر ہے۔ کلمہ لا کی حقیقت سے اس کی نفی کرنی چاہئے۔ پس کثرت میں حد تک مشاہدہ بھی نفی کے لائق ہے۔ اس پاک بارگاہ سے منتفی اور دوسرے ۴

حضرت خواجہ قدس سرہ کی اس کلام نے مجھ کو اس شہود سے نکال دیا ہے۔ اور مشاہدہ اور معائنہ کی گرفتاری سے نجات بخشی ہے۔ اور میرے اسباب کو علم سے جبل کی طرف اور نفرت سے حیرت کی طرف لے گئی ہے۔ بجز ان شاء اللہ سبحانہ تعالیٰ عنی خیراً لکھنؤ ۱۱۱۱ اللہ تعالیٰ ان کی ہر طرف سے جزائے خیر دے ۴

میں صرف ایک ہی بات سے حضرت خواجہ قدس سرہ کا مرید اور حلقہ بگوش ہوں۔ اور واقعی اولیاء میں سے شاید ہی کسی نے اس طرح کی عبارت بیان کی ہو۔ اور تمام مشاہدات و معائنات کی اس طرح پر نفی کی ہو ۴

اتن مقام میں آپ سے اس سخن کی حقیقت کو جہاں کہ آپ نے فرمایا ہے کہ خدائے تعالیٰ کی معرفت بھاء والدین پر حرام ہے۔ اگر اس کی ابتدا یا زید یہ کہ انتہائے ہوا و صوتی چاہئے۔ کیونکہ بایزید رحمۃ اللہ علیہ باوجود اس بزرگی کے شہود و مشاہدہ سے آگے نہیں بڑھے۔ اور سبحانی مَا أَعْظَمَ شَأْنُكَ کے تنگ کوچہ سے قدم باہر نہیں کھا۔ پر خلاف رہا ہے حضرت خواجہ قدس سرہ کے کہ جنہوں نے ایک ہی کلمہ لا سے اس کے تمام مشاہدات کی نفی فرادی۔ اور سب حق تعالیٰ کا غیر ثابت کر دیا۔ حضرت بایزید رحمۃ اللہ علیہ کی تشریح حضرت خواجہ قدس سرہ کے نزدیک تشبیہ ہے اور اس کا بچون ان کے نزدیک چون اور کمال نقص ہے۔ ناچا اس کی انتہا جو تشبیہ سے آگے نہیں بڑھا خواجہ رحمۃ اللہ علیہ کی انتہا ہو گی۔ کیونکہ ہدایت تشبیہ سے ہے اور نہایت اور نہایت تشریح کے ساتھ۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ آخر حال میں بایزید رحمۃ اللہ علیہ کو اس نقص پر اطلاع بخشی گئی کہ موت کو وقت اس طرح کہتا تھا۔ مَا ذُكِّرْتُكَ إِلَّا عَنْ عَقْلِيَّةٍ وَمَا خَذْتُكَ إِلَّا عَنْ قَشْرَةٍ۔ میں نے تجھے یاد نہیں کیا مگر عقلیت سے اور میں نے تیری خدمت نہیں کی مگر کسستی سے ۴

اس نے اپنے پہلے حضور کو غفلت جانا۔ کیونکہ وہ حق تعالیٰ کا حضور نہ تھا۔ بلکہ ظلال میں سے ایک ظل کا حضور اور اس کے ظہورات میں سے ایک ظہور تھا۔ پس ناچار حق تعالیٰ سے غافل رہا۔ اور حق تعالیٰ و دراء الوداء ہے۔ ظلال و ظہورات سب کے سب مبادی اور ابتدا اور معائنات میں۔ اور یہ جو حضرت خواجہ قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ہم نہایت کوتاہی میں درج کرتے ہیں، واقع کے موافق ہے کیونکہ ابتدا ہی سے ان کی توجہ احادیث صرف پر ہے

اور اسم و صفت سے ذات کے سوا کچھ نہیں چاہتے *

اس طائفہ غلبہ کے معتدیوں کو یہ دولت اپنے شیخ مقتدا سے جو اس کمال کے ساتھ مشرف ہوتا ہے بطریق انعکاس حاصل ہو جاتی ہے۔ خواہ وہ اس کو جانیں یا نہ جانیں۔ پس ناچا کو لو کی نہایت ان بزرگواروں کی ہدایت میں مندرج ہو گئی *

حاصل کلام یہ کہ احدیت کی توجہ ان میں غالب آجائے۔ اور ظاہر کو بھی باطن کے ہم رنگ کر دے۔ تو سالک مشاہدات مغلی سے جو ممکنات کے آئینوں میں ظاہر ہوتے ہیں آنا دہو جاتا ہو اور معارف تشبیہی سے خلاصی پا جاتا ہے۔ اور اگر یہ توجہ غالب ہو سکے اور صرف باطن پر ہی لگی رہے۔ تو با اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بظاہر کثرت میں وحدت کے مشاہدہ کی لذت پاتا ہے۔ اور توحید و اتحاد سے محفوظ ہوتا ہے۔ لیکن یہ شہودان کے حق میں ظاہر پر ہی محدود رہتا ہے باطن میں کچھ سراپت نہیں کرتا۔ ان کا باطن احدیت صرف کی طرف متوجہ رہتا ہے اور ان کا ظاہر کثرت میں وحدت کا مشاہدہ کرنے والا ہوتا ہے۔ اس وقت ممکن ہے کہ ظاہر ہی نسبت کے غلبہ کے باعث باطنی توجہ معلوم نہ ہو۔ اور شہود ظاہر کے سوا اور کوئی امر مفہوم نہ ہو۔ جیسے کہ ابتدائیں ان سطوح کے لکھنے والے کا حال تھا کہ ظاہر ہی نسبت کے غلبہ کے باعث باطنی توجہ سے جو احدیت صرف کی طرف تھی، بالکل آگاہی نہ رکھتا تھا اور کئی طور پر اپنے آپ کو کثرت میں وحدت کی طرف متوجہ پاتا تھا۔ کچھ مدت کے بعد حضرت حق سبحانہ نے باطن کی توجہ پر اطلاع بخشی اور باطن کو ظاہر کو نصرت دی۔ اور معاملہ کو یہاں تک پہنچایا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ سُبْحَانَہٗ عَلٰی ذٰلِکَ اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد ہے *

وہ معارف توحیدی اور مشاہدات مغلی جو اس خاندان بزرگ کے بعض خلفائے شہداء ہیں اور وہ بھی اسی قسم سے ہیں۔ نہ یہ کہ یہ لوگ ظاہر و باطن میں اسی شہود کی طرف متوجہ اور اسی معرفت کے گرفتار رہے ہیں۔ برخلاف دوسروں بزرگوں کے جو ظاہر و باطن ہیں۔ اور اس شہود کو تشبیہ و تمثیل کا جامع جان کر اسی کو کمال سمجھتے ہیں۔ ان لوگوں کا باطن بھی اگرچہ تہذیب صرف کے ساتھ ایمان رکھتا ہے لیکن گرفتاری اور ہے اور ایمان کچھ اور۔ اور حال اور ہے اور علم کچھ اور چیز۔ وہ لوگ جو تہذیب صرف کے ساتھ ایمان نہیں رکھتے اور مشاہدہ مغلی کے سوا کسی اور امر کے معتقد نہیں ہیں۔ وہ محدود ہیں سے ہیں۔ جو اس بحث سے خارج ہیں *

فقیر کے نزدیک ممکنات کے آئینوں میں حق تعالیٰ کا وہ شہود جس کو صوفیہ کی ایک

جامع کمال جانتی ہے۔ اور تشبیہ و تنزیہ کے درمیان جمع خیال کرتی ہے۔ و تحقیق حق تعالیٰ کا شہود نہیں ہے۔ اس میں ان کا شہود ان کا خیالی اور من گھڑت امر ہے۔ کیونکہ جو کچھ ممکن میں دیکھتے ہیں وہ واجب نہیں ہے۔ اور جو کچھ حادث میں پاتے ہیں وہ قدیم نہیں ہے۔ اور جو کچھ تشبیہ میں ظاہر ہوتا ہے وہ تنزیہ نہیں ہے۔ ہرگز ہرگز صوفیہ کی اس قسم کی ترغیبات یعنی بیہودہ باتوں پر فریفتہ نہ ہونا چاہیے اور حق تعالیٰ کے غیر کو حق تعالیٰ نہ جاننا چاہیے۔ مانا کہ یہ لوگ خطا کا مجتہد کی طرح معذور ہیں۔ اور خطا کا مجتہد کی طرح مواخذہ سے بری ہیں۔ لیکن ان کے مقلدوں کے ساتھ معلوم نہیں کس طرح معاملہ کرینگے۔ کاش کہ مجتہد مخفی کے مقلدوں کی طرح ہی ہوتے۔ اور اگر ان کے ساتھ ایسا معاملہ نہ کیا تو پھر ان کا کام نہایت مشکل ہے۔ قیاس اجتہاد اصول شرعی میں سے ایک اصل ہے جس کی تقلید کا ہم کو امر ہوا ہوا ہے۔ برخلاف کشف اور اسام کے کہ اس کی تقلید کا ہم کو امر نہیں ہے اور اسام غیر پر حجت نہیں ہے۔ لیکن اجتہاد مقلد پر حجت ہے۔ پس علمائے مجتہدین کی تقلید کرنی چاہیے۔ اور دین کے ہول کو ان کی آرا کے موافق ڈھونڈنا چاہیے۔ اور صوفیہ جو کچھ علمائے مجتہدین کی آرا کے برخلاف کہیں یا کریں اس کی تقلید نہ کرتی چاہیے۔ اور حسن ظن کے ساتھ ان کے ظن سے ایسا اندھنی چاہیے۔ اور ان کی اس قسم کی باتوں کو شیطانات سے جاننا چاہیے اور ظاہر کی طرف مصروف و پھرا ہوا خیال کرنا چاہیے۔

بڑے تعجب کی بات ہے کہ ان میں بعض صوفیہ عام لوگوں کو لسنے کشفیہ اور الہامیہ امور مثلاً وحدت وجود کے ساتھ ایمان لانے پر دلالت کرتے ہیں۔ اور ان کی تقلید کی ترغیب دیتے ہیں۔ اور ان کے عدم ایمان پر دھمکاتے ہیں۔ کاش کہ یہ لوگ ان امور کے عدم انکار پر دلالت کرتے اور ان کے منکر پر تسدید اور دھمکی فرماتے۔ کیونکہ ایمان ہو چیز ہے اور عدم انکار اور چیز ان امور کے ساتھ ایمان لانا لازم و ضروری نہیں ہے۔ بل ان امور کے انکار سے بچنا چاہیے ایسا نہ ہو کہ ان امور کا انکار ان امور والوں کے انکار تک پہنچا دے۔ اور حق تعالیٰ کے اولیاء کے ساتھ بعض عداوت پیدا ہو جائے۔ علمائے اہل حق کے موافق کام کرنا چاہیے۔ اور صوفیہ کی کشفیہ باتوں سے حسن ظن کے ساتھ سلوک کرنا چاہیے۔ اور لا و نعمت میراث نہ کرنی چاہیے۔ ہذا اھو الحق المتوسل بین الامرین واللہ اعلم بالصواب انہ لما ہم للصلوای یہی وہ حق ہے جو افراد و تفریق کے درمیان واقع ہے اور اللہ تعالیٰ بہتری کی طرف اسام کو نواہ ہے۔

مجتہد علمائے ہر گز کہ ان لوگوں میں سے بہت سے مدعی اسی شہود و مشاہدہ پر بھی قناعت

نہیں کہتے۔ بلکہ اس شہود کو متزلّ خیال کر کے اس اثنائیں رویت بصری کے بھی قائل ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہم جب الوجود جلّ سلطانہ کی ذات کو دیکھتے ہیں۔ اور نیز کہتے ہیں کہ وہ دولت جو ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شبّ معراج میں حاصل ہوئی تھی، ہم کو ہر روز میسر ہے۔ اور وہ نور جو ان کے دیکھنے میں آتا ہے اُس کو صبح کی سفیدی سے تشبیہ دیتے ہیں۔ اور اس نور کو مرتبہ بے کٹھی خیال کرتے ہیں۔ اور مراتب عروج کی نہایت اس نور کے ظہور تک تصور کرتے ہیں۔ ثَعَالَىٰ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُعُولُونَ لَظَالِمُونَ عَلَمًا كَبِيرًا۔ اللہ تعالیٰ اس بات سے جو ظالم کہتے ہیں نہایت بڑا ہے۔ اور نیز حضرت حق جلّ شانہ کے ساتھ مکالمہ و کلام ثابت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے ایسا فرمایا ہے۔ کبھی دشمنوں کے حق میں حضرت حق سبحانہ کی طرف سے کئی قسم کی باتیں نقل کرتے ہیں۔ اور کبھی اپنے دوستوں کو بشارت دیتے ہیں۔ اور ان میں سے بعض اس طرح کہتے ہیں کہ بت کی تہائی یا چوتھائی حصہ تک میں حق تعالیٰ کے ساتھ کلام کرتا رہا۔ اور ہر طرح کی باتیں پوچھتا رہا۔ اور جواب لیتا رہا۔ لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِيْ اَنْفُسِهِمْ وَتَعَتَوْا اَعْتَوْا كَبِيرًا۔ ان لوگوں نے اپنے آپ میں تکبر کیا اور بڑی سرکشی کی۔

ان لوگوں کی باتوں سے مفہوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ اس نور دھرتی کو عین حق تعالیٰ سمجھتے ہیں۔ اور اس نور کو حق تعالیٰ کی ذات تصور کرتے ہیں۔ نہ یہ کہ اس کے ظہورات میں سے کوئی ظہور یا اس کے ظلال میں سے کوئی ظل جانتے ہیں۔

اس میں کچھ شک نہیں کہ اس نور کو حق تعالیٰ کی ذات کہنا محض افتراء اور صرف الحاد اور خاص زندقہ ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا نہایت ہی علم و تحمل ہے کہ اس قسم کے مفتریوں کے لئے طرح طرح کے عذابوں میں جلدی نہیں کرتا۔ اور ان کی بیخ کنی نہیں فرماتا۔ سُبْحَانَكَ عَلٰی حَبْلِكَ بَعْدَ عَمَلِكَ وَعَلٰی اَعْمَلِكَ بَعْدَ قَدْرِكَ۔ یا اللہ تو پاک ہے کہ ہماری برائیوں کو جان کر علم فرماتا ہے۔ اور قدرت کے باوجود معاف کرتا ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے صلوات اللہ علیہ وسلم کی قوم صرف رویت یعنی دیدار کی طلب ہی کے باعث ہلاک ہو گئی۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے صلوات اللہ علیہ وسلم کی قوم رویت کے بعد دلن تزاری کا زخم کھایا اور بیہوش ہو کر گر پڑے۔ اور اس طلب سے تائب ہوئے اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو رب العالمین کے محبوب اور تمام اولین و آخرین موجودات میں سے بہترین ہیں۔ باوجود اس کے کہ معراج بدنی کی دولت سے

مشرف ہوئے۔ اور عرش و کرسی سے گذر کر مکانِ زمان سے بھی اوپر چلے گئے۔ باوجود قرآنی اشارتوں کے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روایت میں علما کا اختلاف ہے۔ اکثر علما حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عدم روایت کے قائل ہیں *

اما عن زالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ وَالْأَمْرُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا دَامَ رَتْبُهُ سُبْحَانَهُ لَيْسَ تَامِلًا لِمَعْلُومٍ - یعنی صحیح یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معراج کی رات اپنے رب کو نہیں دیکھا ہے۔ یہ بے سوسا مان اپنے خیالِ باطل میں ہر روز خدا کو دیکھتے ہیں۔ حالانکہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک دیدار میں بھی علما کی قیل و قال ہے۔ قَضَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ (اللہ تعالیٰ ان کو خوار کرے) *

اور نیز ان لوگوں کی باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کلام کو جس کو یہ لوگ سنستے ہیں حق سبحانہ سے وہی نسبت ہے جو کلام کو اپنے منکلم کے ساتھ جانتے ہیں۔ یہ عین الحاد ہے۔ حاشا وکلہ کہ حضرت حق سبحانہ اسے منکلم کے طریق پر کوئی ایسی کلام صادر ہو۔ جس میں ترتیب و تقدیم و تاخیر ہو اور حدوث کی علامات میں سے ہیں۔ شاید شائع کیا رکے کی باتوں نے ان کو غلطی میں ڈال دیا کیونکہ شائع نے بھی حضرت حق جلِ سلطانہ کے ساتھ کلام و کلامہ کیا ہے *

لیکن جاننا چاہئے کہ شائع کیا اس کلام کو حضرت حق سبحانہ کے ساتھ ایسی نسبت نہیں دیتے۔ جو کلام کو اپنے منکلم کے ساتھ دیکھیں۔ بلکہ وہی نسبت ثابت کرتے ہیں جو مخلوق کو اپنے خالق کے ساتھ ہے اور اس میں کوئی مخطوہ اور قباحت نہیں ہے *

حضرت موسیٰ علیہ نبیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو شجرہ مبارکہ سے حق تعالیٰ کے کلام کو سنا۔ تو اس کلام کو حق تعالیٰ کے ساتھ وہی نسبت تھی جو مخلوق کو اپنے خالق کے ساتھ ہوتی ہے نہ کہ وہ نسبت جو کلام کو اپنے منکلم کے ساتھ ہوتی ہے۔ اور ایسے ہی وہ کلام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ نبیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنی اس کلام کو بھی حق تعالیٰ کے ساتھ وہی نسبت تھی جو مخلوق کو اپنے خالق سے ہے *

حاصل کلام یہ ہے کہ وہ کلام بھی حق تعالیٰ کی کلام ہے اور اس کا منکلم کافر و ذلیل ہے گویا حق تعالیٰ کی کلام، کلامِ لفظی اور کلامِ نفسی کے درمیان مشترک ہے جس کو حق تعالیٰ کسی امر کے ذریعے ایسا دفراتا ہے۔ پس کلامِ لفظی بھی حق تعالیٰ کی کلام ہوگی ناچار اس کا منکلم بھی کافر ہوگا۔ فَاقْضِمْ فَإِنَّ هَذَا الْحَقِّ يُنْقَضُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْمَوَاضِعِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ الْمَوْفِقُ

پس سمجھو کہ چونکہ تحقیق بہت جگہ تجھے نفع دینگی۔ اور اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے۔
 جانتا چاہئے کہ وہ وجود ہر ممکنات میں ہم ثابت کرتے ہیں تمام صفات کی طرح ایک نحیف
 وجود ہے۔ ممکن کے علم کا واجب کے علم کے مقابلہ میں کیا مقدار ہے۔ اور قدرت قدیمہ کے
 مقابلہ میں قدرت حادثہ کیا اعتبار رکھتی ہے۔ ایسے ہی ممکن کا وجود واجب تعالیٰ کے وجود کے
 مقابلہ میں لاشعہ محض ہے۔ یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ دیکھنے والا ان دونوں وجودوں کے
 تفاوت کے باعث شک میں پڑ جائے کہ آیا وجود کا اطلاق ان دونوں فردوں حقیقت کے
 طور پر ہے یا کہ وجود کا اطلاق ایک فرد پر بطریق حقیقت ہے اور دوسرے فرد پر بطریق مجاز۔ کیا
 نہیں جانتے کہ صوفیہ میں سے بعض لوگوں نے شق ثانی پر یقین کیا ہے۔ اور ممکن کے وجود پر وجود
 کا اطلاق کرنا تجوز کے طور پر سمجھا ہے۔ اور ممکنات کے وجود کو ثابت نہیں کرتے۔ مگر عوام یا محض
 خواص۔ انھیں سے مراد انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کی اُستوں میں سے وہ لوگ ہیں جو ان
 کی ولایت اہلیہ سے مشرف ہوئے ہیں۔ اور دائرہ طلال کو پورے طور پر طے کیچکے ہیں۔ عوام
 ظاہر میں ہیں۔ جو واجب تعالیٰ کے وجود اور ممکن کے وجود کو مطلق وجود کے اقسام سے
 جانتے ہیں۔ اور دونوں کو موجود تصور کرتے ہیں۔ انھیں خواص تیز نظر والے ہیں۔ جو ہر دو وجود
 کو مطلق وجود کے افراد سے جانتے ہیں۔ اور افراد وجود کے مراتب کے تفاوت کو وجود
 کے صفات اور اعتبارات کی طرف راجع کرتے ہیں۔ نہ کہ وجود کی حقیقت اور ذات کی طرف۔
 تاکہ ایک حقیقت ہو اور دوسرا مجاز۔ اور گروہ متوسطین جو عوام کے رتبہ سے قدم بڑھ کر کھتے ہیں۔
 اور انھیں خواص کے کمالات سے کوتاہ دست ہیں۔ شکل ہے کہ ممکنات کے وجود کے قائل ہوں اور
 ممکن کے وجود پر بطریق حقیقت وجود کا اطلاق کریں۔ یہی وجہ ہے کہ بعض کہتے ہیں کہ ممکن کو اس علاقہ
 سے موجود کہتے ہیں کہ وجود کے ساتھ اس کی نسبت ہے۔ نہ یہ کہ وجود اس کے ساتھ قائم ہے
 تاکہ حقیقت کے طور پر موجود ہو۔ اس گروہ میں سے بعض لوگ ممکن کے وجود سے ساکت خاموش
 ہیں۔ اور نفی و اثبات کے ساتھ اس کی تصریح نہیں کرتے۔ اور بعض ممکن سے وجود کی نفی کرتے
 ہیں۔ اور واجب تعالیٰ کے سوا اور کسی کو موجود نہیں جانتے۔ ان میں سے ایک گروہ ممکن کے
 وجود کو جیسے کہ وجود کا عین نہیں جانتے وجود کا غیر بھی جانتے۔ اور ان میں سے ایک گروہ نے
 اس طرح تصریح کی ہے کہ جس وجود کے ساتھ واجب تعالیٰ موجود ہے اس وجود کے ساتھ
 ممکن بھی موجود ہے۔ اس عبارت سے بھی ممکن کے وجود کی بھی نفی کرتے ہیں۔ غرض ممکن کا وجود

ثابت کرنے کے لئے پرستی تیز نظر ہونی چاہئے۔ تاکہ واجب کے الے نور کی روشنی میں میں اس کو دیکھ سکیں۔ تیز نظر والے لوگ دن میں آفتاب کی روشنی کے باوجود ستاروں کو دیکھتے ہیں۔ اور جس کی نظر تیز نہیں ہوتی، وہ ستاروں کو نہیں دیکھ سکتے۔ پس ممکنات کا وجود دن میں ستاروں کے وجود کی طرح ہے کہ جو تیز نظر والا ہے وہ دیکھ سکتا ہے اور جو کمزور نظر والا ہے اس سے دیکھنے سے بے نصیب ہے۔

اگر کوئی پوچھے کہ عوام باوجود ضعیف بصیر اور کوری بصیرت کے کس طرح ممکنات کو وجود کو دیکھ سکتے ہیں حالانکہ وجود واجب تعالیٰ کے انوار کی چمک اس کی دیکھنے سے مانع ہے تو میں کہتا ہوں کہ عوام لوگ ارباب علم میں سے ہیں نہ کہ ارباب فہم میں سے۔ ہماری گفتگو ارباب فہم کی نسبت ہے نہ کہ ارباب علم کی نسبت۔ کیونکہ ارباب علم اس بحث سے خارج ہیں گویا واجب تعالیٰ کے انوار کا طور ان کے حق میں منقوض ہے۔ پس وجود ممکنات کے دیکھنے سے مانع نہ ہوگا۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ انوار کا طور وجود ممکنات کے دیکھنے سے مانع ہے نہ کہ وجود ممکنات کے علم سے مانع ہے۔ کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اشیا کا علم سماع و تقلید سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اور نظر استدلال سے بھی تصور ہو سکتا ہے جیسے کہ روز روشن میں آفتاب کی روشنی کے باوجود، ستاروں کے وجود کا علم ضعیف نظر والوں کو بھی حاصل ہے۔ اسی طرح عوام کو وجود ممکنات کا علم حاصل ہے۔ نہ کہ وجود ممکنات کا شعور۔ کیونکہ شعور صفات بصیرت سے ہے۔ اور ان کی بصیرت کی آنکھ کو ہے۔ شعور ملک ہو یا ملکوت۔ جبروت ہو یا لاہوت۔

اے عزیز! عوام جس طرح اس بحث میں خواص کے ساتھ شریک ہیں۔ اور کئی باتوں میں بھی ان کے درمیان شرکت حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبیل علیہم الصلوٰۃ والسلام بہت سے احکام میں عوام کی طرح زندگی بسر کرتے تھے۔ اور خلقت اور اہل و عیال کے ساتھ رہنے سہنے میں عوام کی طرح گزارہ کرتے تھے۔ اپنے اہل و عیال کے ساتھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حسن معاشرت کے اخبار مشہور ہیں۔

منقول ہے کہ ایک دن سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آئینہ کے بوسے کے آگے تھے اور کمال انبساط اور خوشی کے ساتھ ان سے سلوک کر رہے تھے۔ حاضرین میں سے ایک شخص نے عرض کیا کہ میرے گیارہ لڑکے ہیں میں نے کبھی کسی کا بوسہ نہیں لیا۔ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے جو وہ اپنے مہربان بندوں کو عطا فرماتا ہے۔

چونکہ انھیں خواص بعض اوصاف میں عوام کے ساتھ شریک ہیں۔ خواہ وہ شرکت باعتراف صورت کے ہو۔ اس لئے عوام اپنی نارسائی کے باعث ان کے کمالات سے بے نصیب رہتے ہیں۔ اور ان کو اپنی ہی طرح خیال کرتے ہیں۔ اور وہ شخص جو اوصاف شامل میں ان سے جدا ہو۔ اس کو بہتر اور بزرگ جانتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اولیاء کے ان اوصاف و اخلاق کو جو ان کے اوصاف و اخلاق سے جدا ہیں۔ ان اخلاق و اوصاف سے جو ان کے اوصاف و اخلاق کی مانند ہیں بہتر جانتے ہیں۔ اگرچہ وہ اخلاق انبیاء میں موجود ہوں۔

مخدوم فرید گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت حکایت منقول ہے کہ جب ان کا کوئی لڑکا مر جاتا اور اس کے مرنے کی خبر ان کو پہنچتی، ان کی طبیعت میں کچھ تغیر و تبدل نہ آتا۔ اور اس طرح فرماتے تھے کہ سگ بچہ مر گیا ہے جاؤ اس کو باہر بھینک دو۔

اور جب حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آباہیم بیٹا فوت ہو گیا، حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے مرنے پر رو پڑے اور نہایت غمناک ہو کر فرمایا۔ اِنَّا كُنَّا نَدْعُكَ يَا اَبْنَاهُ هَيْمُ لَمْ نَحْضُرْكَ وَنُؤْنِ اِلَیْكَ اَبْرَاهِیْمُ ہم تیری جدائی سے بہت غمزدہ ہیں، یعنی بڑے شہید اور تاکید کے ساتھ اپنے غم کا بیان فرمایا۔ پس حضرت گنج شکر بہتر ہے یا حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ عوام کا لانعام کے نزدیک معاملہ اول بہتر ہے۔ اور اس کو بے تعلق جانتے ہیں۔ اور دوسرے کو عین تعلق اور گرفتاری سمجھتے ہیں۔ اَعَاذَ نَا اللّٰهُ مِمَّنْ خَفَا عَنْهُ عَقْنُ اِغْتِقَادِهِمْ اَللّٰهُ تَعَالٰی ہم کو ان کے بڑے عقیدے سے بچائے۔ چونکہ یہ بتلاؤ آسمانوں کا تمام ہے۔ عوام کو مشنید کرنا اہل شیعہ میں ان میں صحت و صوابت ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِدِنَا لِحَقِّ حَقِّكَ وَاذِنَا لِسَبَاغَةِ وَانْجَا الْبَاطِلَ بِالْجَلَالِ وَاذِنَا لِمَا اِجْتَنَبْنَا بِهٖ مَحْرُمَاتِ سَيِّدِ الْبَشَرِ عَلَیْہِ وَاَعْلٰی اِلَیْہِ وَاصْحَابِہٖ مِنَ الصَّلَاٰتِ اَفْضَالِہَا وَمِنْ اللَّغْوِ الْیَمَانِیَاتِ اَخْلَصًا۔ یا اللہ حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی غفیل ہم کو قیام دکھا۔ اور حق کی تابعداری ہمارے نصیب کر اور باطل کو باطل کر کے دکھا۔ اور اس سے ہم کو بچا۔

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام انبیاء اور ان کے اصحاب کا ایمان اور ان اولیاء کا ایمان جو اصحاب سے ملحق ہیں دعوت کی طرف رجوع کرنے کے باعث غریب کے ساتھ بدل جاتا ہے جس طرح کوئی شخص دن میں آفتاب دیکھتے۔

اور ساقی کے وجود کے ساتھ ایمان شہودی حاصل کر لے اور حسب بات ہو جائے تو اس کا ایمان شہودی ایمان غیب کے ساتھ بدل جائے اور علم کا ایمان اگر غیب کے ساتھ ہے لیکن ان کے غیب نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے باعث حدس کا حکم پیدا کر لیا ہے اور نظریہ سے نکل چکا ہے +

علماء سے مراد اس جگہ علماء کفر و شر ہیں علماء نے کیا۔ کیونکہ علمائے دنیا عام مشن میں داخل ہیں۔ اور ایمان بالغیب جو عام مومنین کی طرف منسوب ہے اس کے اقسام میں سے بہترین قسم وہ ایمان ہے جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تقلید پر وابستہ ہے۔ اور قال اللہ اور قال الرسول سے تعلق رکھتا ہے +

سوال۔ علمائے ایمان استدلالی ایمان تقلیدی سے بہتر ہے۔
حتیٰ کہ بہت سے علمائے استدلال کو ایمان کی شرائط میں سے مقرر کیا ہے۔ اور ایمان تقلیدی کو معتبر نہیں جانتے۔ اور تو نے ایمان تقلیدی کو بہتر کہا ہے؟

جواب۔ وہ ایمان جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تقلید سے حاصل ہوتا ہے وہی ایمان استدلالی ہے۔ کیونکہ صاحب تقلید دلیل کے ساتھ جانتا ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تبلیغ رسالت میں صادق ہیں۔ کیونکہ وہ شخص جس کی استدلالی معجزات کے ساتھ تصدیق کرے بغیکہ سچا ہو تب ہے۔ پس انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام جن کی تائید معجزات کی ساتھ ہوئی ہے، سب کے سب صادق اور راست ہیں۔ تقلید غیر مغنیرہ ہے کہ ایمان میں اپنے دادا کی تقلید کرے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی صداقت اور ان کے تبلیغ کی حقیقت کو منظور نہ رکھے۔ یہ ایمان اکثر علماء کے نزدیک معتبر نہیں ہے +

باقی رہا وہ استدلال جو اباب نظر منطقی، اپنے مقدمات کے ساتھ حاصل کرتے ہیں۔ اور صغریٰ و کبریٰ کی ترتیب سے ایمان نتیجہ ظاہر کرتے ہیں۔ یہ استدلال ایک ایسا امر ہے جو امکان کے نزدیک اور وقوع سے دور ہے۔ اور مقام استدلال میں واجب قیالی کے اثبات کے لئے ارباب نظر میں سے مولانا جلال الدین دوانی جیسا معلوم نہیں کہ اور بھی کوئی گذرا ہو۔ کیونکہ وہ محقق بھی ہے اور متاخر بھی۔ اس نے اس امر عال کے ثبات کرنے میں بہت کوشش کی ہے۔ باوجود اس امر کے اس کے استدلالی مقدمات میں سے کوئی ایسا مقدمہ نہیں ہے، جس میں اس کے رسالوں کے محشی منع یا نقض کے سامنے پیش نہ آئے

ہوں۔ اور اچھے اچھے امتراض نہ کئے ہوں۔ اس صاحبِ استدلال پر نہایت ہی افسوس ہے جو ایمان کو صرف استدلال ہی سے حاصل کرے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعلیم اس کی پیروی اور مدد نہ کرے۔

رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكُنْ بَيْنَا وَبَيْنَ السَّادَةِ الشَّاهِدِينَ رَبَّنَا
ہم اے ہم اُس چیز کے ساتھ ایمان لائے جو تو نے نازل فرمائی اور اپنے رسول کی تابعداری کی پس ہم کو شاہدین کے ساتھ رکھ۔

کتاب ۲

اس بیان میں کہ سالک کو چاہئے کہ اپنے شیخ کے طریق کو لازم پکڑے۔ اور دوسرے شیخ کے طریق کی طرف التفات و توجہ نہ کرے۔ اور اگر اس کے برخلاف افعات ظاہر ہوں تو ان کا کچھ اعتبار نہ کرے کیونکہ شیطان بجا بھاری دشمن ہے۔ اس کو فروغ دے غافل نہ ہونا چاہئے۔ اور اس کے مناسب بیان میں مرزا احسان الدین احمد کی طرف صاف فرمایا ہے +

أَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَلَدَجَّ جَاهِلَاتُ
دُئِلَ رَبَّنَا بِالْحَقِّ اللَّهُ تَعَالَى لَی کی حمد ہے جس نے ہم کو ہدایت دی اور اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے ایک رسول حق بات لائے ہیں +

آپ کا بزرگ محبت نامہ جازر ہے کرم کے اس حق سیکرے نام لکھا ہوا تھا، پہنچا بڑی خوشی حاصل ہوئی۔ جِئَاكُمْ اللَّهُ مُبَشِّرًا خَيْرًا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے +
آپ کو لکھا جا چکا تھا کہ سماع کے منع ہونے کا مبالغہ نہ ہو تو وہ کے منع ہونے کو بھی مل ہے۔ جو نعتیہ قصیدوں اور غیر نعتیہ شعروں کے پڑھنے سے مراد ہے۔ لیکن بلا غریزہ میں لکھا اور بعض اس جگہ کے یا جنہوں نے واقعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اس مجلس مولود خوانی سے بہت خوش ہیں۔ ان پر مولود نہ سُنا اور ترک کرنا بہت مشکل ہے +

میرے مخدوم! اگر واقعات کا کچھ اعتبار ہوتا تو رسالت اور خوابوں کا کچھ بھروسہ ہوتا۔ تو مریدوں کو پیروں کی حاجت نہ رہتی۔ اور طرق میں سے کسی ایک طریق کا لازم پایا جاتا معلوم ہوتا۔ کیونکہ ہر ایک میں اپنے واقعات کے موافق عمل کر لیتا۔ اور اپنی خوابوں کے۔ البتہ

زندگی بسر کر لیتا۔ خواہ وہ واقعات عقائد پر کے طریقہ کے موافق ہوتے یا نہ ہوتے۔ اور خواہ
پیر کے پسند ہوتے یا نہ ہوتے۔ اس تقدیر پر سلسلہ پیری و مریدی لازم نہ ہو جاتا۔ اور ہر پوئلک
اپنی وضع پر مستقل و بقرا ہو جاتا۔ حالانکہ مرید صادق ہزارہ واقعات کو اپنے پیر کے باوجود و نیم جو کے
ساتھ نہیں خردیتا۔ اور طالب شیعہ حضور پیر کی بدلت مٹا مٹ کو اعتقاد و احکام یعنی بصورتی خواہیں جانتا
ہے۔ اور کچھ اتفاقات ان کی طرف نہیں کرتا شیطان بعین بڑا بھاری دشمن ہے۔ جب گفتی اس کے
کو نہ امن میں نہیں ہیں ہوساس کے کہ سے ترسان لڑاں ہیں تو پھر متوسلین اور مبتدیوں کا کیا
لا کر ہے +

حاصل کلام یہ کہ تہمتی محفوظ ہیں اور شیطان کے غلبہ سے بچے ہو گئے ہیں۔ برخلاف مبتدیوں
اور متوسلین کے۔ پس ان کے واقعات عقائد کے لائق نہیں ہیں بلکہ وہ ہی دشمن کے مکر سے
محفوظ ہیں +

سوال۔ وہ واقعات جن میں حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھیں وہ صادق ہے
اور شیطان کے مکر و فریب سے محفوظ ہے۔ لَاقَ الشَّيْطَانُ لَا يَنْفُشُ لِمَا يَمْشِي فِيهِمْ كَمَا أَصْبَرُوا لِكُلِّ
شَيْطَانٍ حَظُّهُ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ صُورَةٌ مِمَّنْ تَمُشُّ فِيهِمْ كَمَا أَصْبَرُوا لِكُلِّ شَيْطَانٍ حَظُّهُ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ
پس یہ واقعات جن کا ہم ذکر کر رہے ہیں صادق اور شیطان کے مکر و فریب سے محفوظ ہیں ؟

جواب۔ صاحب فتوحات حکیمہ فرماتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس
صورت خاصہ کے ساتھ جو مدینہ منورہ میں مدفون ہے، متمثل نہیں ہو سکتا۔ اس خاص صورت کے سوا
ادجین صورت میں کہ حضور کو دیکھیں متمثل ہو سکتا ہے۔ اور ان تمام صورتوں میں متمثل نہ ہونے کا حکم
تجویز نہیں کرتا۔ اور کچھ شک نہیں کہ اس صورت علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی شخصیت خصوصاً ان
میں بہت مشکل ہے۔ پھر کس طرح اعتقاد کے لائق ہو۔ اور اگر شیطان کے متمثل نہ ہونے کو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت مخصوصہ کے ساتھ مخصوص کریں اور ہر صورت میں کہ دیکھیں عدم متمثل کو
تجویز نہ کریں۔ جیسے کہ بہت سے علماء اس طرف لگے ہیں۔ تو یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
بلندی شان کے نامناسب ہے +

میں کہتا ہوں کہ اس صورت سے احکام کا اخذ کرنا اور مرضی کا معلوم کرنا مشکل ہے۔ کیونکہ ہر
ہے کہ دشمن بعین درمیان آگیا ہو۔ اور خلاف اقع کو واقع کی صورت میں ظاہر کیا ہو۔ اور دیکھنے والے
ملک کے شہر میں آگیا ہو۔ اور اپنی عبارت اشاعت کو اس صورت علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی

جبارت اشکات کردکھایا ہو +

چنانچہ مروی ہے کہ ایک من حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجلس گائے ہوئے تھے۔ اور تلمیذ کے سرو اور کفار کے رئیس بھی اس مجلس میں حاضر تھے۔ اور بہت سے اصحاب کرام بھی وہاں موجود تھے۔ حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سویرے پنجہ پڑھنی شروع کی جب ان کے باطل خدلوں کا ذکر آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلام کے ساتھ (شیطان نے اپنا کلام) اس طرح ملا دیا کہ حاضرین نے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کا کلام سمجھا۔ اور اس میں کچھ تیز نہ کر سکے۔ تو کافروں نے جو وہاں موجود تھے شور مچایا۔ اور کہنے لگے کہ ہمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے ہمارے ساتھ صلح کر لی ہے۔ اور ہمارے بتوں کی تعریف کی ہے۔ حاضرین اہل سلام بھی اس کلام سے متحیر ہو گئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شیطان بعین کے کلام سے اطلاع نہ ہوئی۔ فرمایا کہ یہ کیا واقعہ ہے۔ اصحاب کرام نے عرض کی کہ اثنائے کلام میں اس قسم کے فقرے حضور علیہ السلام کی زبان سے نکلی ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہت متفکر اور غمناک ہوئے۔ اسی اثنا میں جبریل امین علیہ السلام و الصلوٰۃ والسلام حاضر ہوئے اور وحی لائے کہ وہ کلام انقائے شیطانی تھا۔ اور کوئی نبی اور رسول ایسا نہیں گذرا ہے جس کے کلام میں شیطان نے انقائے نہ کیا ہو۔ پس ازاں اللہ تعالیٰ نے اس کو مد کیا ہے۔ اور اپنے کلام کو حکم کیا ہے +

پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی میں سید اسی کے وقت صحابہ کی مجلس میں شیطان بعین نے اپنے کلام اہل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلام میں انقار دیا۔ اور گمراہی نے تیز نہ کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد خواب کی حالت میں جو خواص کے معطل و بیکار ہونے کا محل اور شک و شبہ کا مقام ہے باوجود دیکھنے والے کی تنہائی کے کہاں سے معلوم ہو سکتا ہے کہ واقعہ شیطانی کے تصرف اور مکر و فریب سے محفوظ اور مامون ہے۔ یا کہ کہتا ہوں کہ نعتیہ قصیدوں کے پڑھنے اور سننے والوں کے ذہن میں متکثر ہو چکا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس عمل سے راضی ہیں جیسے کہ مدوح اپنی مدح کرنے والوں سے رہنی ہوتے ہیں۔ اور یہ سننے والے کی قوت متخیلہ میں منتقل ہو گئے ہوں۔ تو ہو سکتا ہے کہ واقعہ میں اسی اپنی متخیلہ صورت کو دیکھا ہو۔ بغیر اس بات کے کہ وہ واقعہ حقیقی ہو یا نثر شیطانی اور نیز واقعات اور روایے صادقہ کبھی ظاہر محمول ہوتے ہیں۔ اور ان کی حقیقت ہی ہے جو دیکھنے والے نے دیکھی ہے۔ مثلاً بیلا کی صورت کو خواب میں دیکھا ہے اور مراد اس سے عمر دیکھا ہے۔ اس مناسبت کے لحاظ

سے جو ذیل و عمر و کے درمیان ہے +

پس کس طرح معلوم ہو سکے کہ یاروں کے یہ اقعات ظاہر پر محمول ہیں۔ اور ظاہر سے مصروف اور پھر سے ہونے نہیں ہیں کیوں نہیں ہو سکتا کہ ان اقعات سے مراد ان کی تعبیریں ہوں۔ اور وہ واقعات دوسرے امور سے کنایہ ہوں۔ بغیر اس بات کے کہ شیطانی مثل کی گنجائش ہو غرض واقعات کا کچھ اعتبار نہ کرنا چاہئے۔ اشیاء خارج میں بہت موجود ہیں۔ کوشش کرنی چاہئے کہ شبلیہ کو سیداری میں دیکھیں جو اعتبار کے لائق ہے اور اس میں تعبیر کی بھی گنجائش نہیں۔ جو کچھ خواب خیال میں دیکھا جائے خواب خیال ہی ہے۔ وہاں کے یار مدت سے اپنی ہی وضع و طرز پر زندگی بسر کر رہے ہیں۔ اختیار کی باگ ان کے ہاتھ میں ہے۔ لیکن میر محمد نعمان کا کیا چارہ ہے کہ منع کے بعد ایک لمحہ بھی توقف کرے۔ اور اگر بالفرض توقف کرے تو اس کو کون بخشے گا +

اس منع کرنے میں فقیر کا سبب اپنی طریقت کے مخالفت کے باعث ہے طریقت کی مخالفت خواہ صلح و وقص سے ہو خواہ مولود و دودھ و خروانی سے۔ ہر طریق کے لئے ایک مطلب خاص تک وصول ہوتا ہے۔ اور اس طریق میں خاص مطلب تک وصول کا حاصل ہونا ان امور کے ترک کرنے کے سبب ہے جس شخص کو یہ مطلب ہو کہ اس طریق کے مطلب خاص تک پہنچ جائے اس کو چاہئے کہ اس طریق کی مخالفت سے بچے۔ اور دوسرے طریقوں کے مطالب کو منظور نہ رکھے +

حضرت خواجہ فقشید بن قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں یہ کام کرتا ہوں اعدہ ہی کرتا ہوں۔ یعنی یہ کام ہمارے خاص طریق کے منافی ہے اس لئے نہیں کرتا۔ اور چونکہ اس کام کو دوسرے مثل کھ کرتے ہیں اس لئے انکار بھی نہیں کرتا۔ بَیْطَلٌ وَجَمْعَةٌ هُوَ مَوْلَانَا۔ ہا ایک کے واسطے ایک نہ ایک جہت ہے جس کی طرف وہ اپنا منہ کرنے والا ہے +

فیرونا باد جہم فقرا کا مانے اور ہم پیروں اور متقصدوں کا جلے پناہ ہے۔ جب اس میں کوئی ایسا امر حادث ہو جائے جو اس طریقہ علیہ کے مخالف ہو۔ تو پھر ہم فقرا کیونکر مضطرب ہو سکتے ہیں حضرت مخدوم زائف اپنے والد بزرگوار کے طریق کو محفوظ رکھنے کے زیادہ متحق اور حق و ایں حضرت خواجہ احمر قدس سرہ کے فرزندوں نے اپنے والد بزرگوار کے فقیر کے بعد ان کے اصل طریق کی محافظت کی اور فقیر کرنے والوں کے ساتھ لڑائی جھگڑا کیا چنانچہ آپ کے مبارک کانوں میں بھی پہنچا ہوگا +

نیر آپ نے ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ کے مشرب توبی العذب کی نسبت لکھا تھا

میں اتوں اول بعض امور میں مذہب ملائمتیہ کی رعایت کر کے مساہدہ اور سستی کیا کرتے تھے۔ اور علامت کو ترجیح دیکر بعض اشیاء میں ترک غنیمت کیا کرتے تھے۔ لیکن آخر میں ان امور سے پرہیز کی۔ اور پھر ملامت و ملائمتہ کو کبھی یاد نہ کیا آپ نظر انصاف سے کام لیں۔ اگر بالفرض حضرت ایشاق قدس سرہ اس وقت دنیا میں نہ ہوتے اور یہ مجلس اجتماع ان کی موجودگی میں منعقد ہوتا۔ تو آیا حضرت قدس سرہ اس امر سے راضی ہوتے اور اس اجتماع کو پسند کرتے یا نہ۔ فقیر کا یقین ہے کہ حضرت قدس سرہ ہرگز اس امر کو پسند نہ کرتے بلکہ انکار کرتے۔ فقیر کا مقصد آپ کو بتلادینا ہے۔ آپ قبول کریں یا نہ کریں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ اور نہ ہی آپ سے کوئی مشاجرہ اور لڑائی جھگڑے کی گنجائش ہے۔ اگر محمد زکریا اور وہیں کے یار اپنی اسی وضع پر استقامت رکھیں اور اپنی حالت کو نہ بدلیں۔ تو ہم فقیروں کو ان کی صحبت سے سولے یا دوسری کے اور کچھ چارہ نہیں ہے۔ اس سے زیادہ کیا تکلیف دیجائے۔

وَالسَّلَامُ اَدْوَلًا وَاَخْرَجًا

مکتوب ۲۷

بندہ ہمتی کی ترغیب اور شہودات مغلی کی طرف جو کثرت کے آئینوں سے تعلق رکھتے ہیں التفات نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں شیخہ یوسف برکی کی طرف صادر فرمایا ہے :-

حمد و صلوة اور تبلیغ و دعوات کے بعد واضح ہو کہ آپ کے تینوں خطبہ آپ نے ارسال کئے تھے، پہنچے۔ اور احوال و کمالات کے واقعات جو ان میں درج تھے، سب واضح ہوئے۔ و حال جو شہود و وحدت و کثرت کے حال کے بعد لکھا ہے اور اس عبارت میں ادا کیا ہے کہ دیگر انتہا یہ ہے کہ اقل حال کی طرح شہود اور گم ہونا کم کرتا ہے یعنی میں بندہ ہوں اور مخلوق ہوں اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت ہوں۔ یہ حال اصل ہے اور مذکورہ احوال سے بڑھ کر ہے لیکن انتہا اور چیز ہے اور نہایت اس سے کئی فترتیں دور ہے

ہنوز ایوان استغنا بلند است مرا فکر رسیدن ناپسند است

ترجمہ بہت ادا چاہے استغنا کا ایوان ذکر کوشش و مل چرخ کی ایوان

کلامیہ کا لا الہ الا اللہ کے تکرار سے جو فقیر نے اس سے پہلے مکتوب میں آپ کی طرف لکھا تھا یہی مقصود تھا کہ اس شہود کی نفی ہو جائے جو کثرت کے ساتھ تعلق رکھتا تھا۔ اللہ تعالیٰ

کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ اس کلمہ کی برکت سے یہ شہود آپ سے زائل ہو گیا۔ آپ بہت کم بلند رکھیں۔ اور اس راہ کی جو زمیون پر کفایت نہ کریں۔ (اِنَّ اللہَ یَسْتَحِبُّ اَنْ یُّحِبَّ مَعَ اٰلِیِّہِیْمُ) اللہ تعالیٰ بلند بہت کم دوست رکھتا ہے اور توحید کے تنگ کوچہ سے نکل کر شاہراہ پر آ جائیں اگر آپ پہلے احوال کا تذکرہ نہ کریں اور کثرت آمیز شہود کی لذتوں کو یاد نہ کریں اور عمر بھر کی ہفتا کے ساتھ اس راہ میں تھکاؤ فرمادیں۔ تو کس قدر بڑی نعمت ہے کیونکہ بہت سے پوستیوں کو ہم نے دیکھا ہے کہ انہوں نے اپنے فعل کی بُرائی پر اطلاع پا کر پوست پینا چھوڑ دیا۔ اتفاقاً پھر ہفت کے بعد جب کبھی پوست پینے کا حال اور اس کی لذت یاد آئی پھر اپنی پہلی حالت کی طرف لٹ آؤ۔ میرے مخدوم! وہ شہود جو کثرت کے آئینوں سے تعلق رکھتا ہے لذت بخش ہے۔ اور شہود متنزیہی جو جہالت و نادانی کی طرف میلان رکھتا ہے، اس لذت اذہنی لذت بخشی سے بعید ہے۔ شیخ مقتدی مدد کے بغیر اس راہ پر چلنا مشکل ہے۔

برادر عزیز مولانا احمد برکی جن کو عام لوگ علما ظاہر سے جانتے ہیں۔ اور وہ بھی اپنے احوال اور اپنے یاروں کے احوال کی خبر نہیں رکھتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا باطن شہوت تنزیہی کی طرف متوجہ ہے جو جہل و نادانی کا مقام ہے۔ اور اس کا ایمان علما کی طرح ایمان بغیب ہے۔ اس کے باطن نے بلند فطرتی کے باعث کثرت آمیز شہود کی طرف انتہات نہیں کی۔ اور ظاہر ترجمات صوفیہ کے ساتھ فریقہ اور مغرور نہیں ہوا۔ اس کا وجود مبارک ان اطراف میں تقسیم ہے یہ حالت جس کی آپ نے خبر دی ہے۔ مولانا مذکور مدت سے اس حالت کے ساتھ متعلق ہے۔ لیکن اس کا علم کوئی نہیں جانتا۔ فقیر کے نزدیک اس جگہ کا مدار مولانا کے وجود پر ہے۔ بڑے غیب کی بات ہے کہ ان اطراف کے صاحبان کشف پر کس طرح غفلت رہے۔ حالانکہ فقیر کے نزدیک مولانا کا وجود آفتاب کی طرح ظاہر و باہر ہے۔ زیادہ کیا تکلیف دے جاے۔ فقط دعا و فاتحہ کی التماس ہو۔ والسلام۔

مکتوب ۲۷

ایک ہنسار کے جواب میں جو اپنی قبولیت کے بارہ میں کیا تھا اور اپنے یاروں میں سے ایک یار کے احوال میں۔ اور علوم شرعیہ کی تعلیم اور احکام فقہیہ کے پھیلانے پر ترغیب دینے اور اس کے مناسب بیان میں صلاح احمد برکی طرف صادر فرمایا ہے۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ آپ کے دونوں مبارک لوازشائے
جو شیخ حسن وغیرہ کے ہمراہ ارسال کئے تھے، پہنچے۔ اور بہت خوشی حاصل ہوئی۔ ایک خط میں
نواجا و لیں رحمۃ اللہ علیہ کا احوال لکھا تھا۔ اور دوسرے خط میں اپنی قبولیت کی نسبت
استفسار فرمایا تھا۔ اسی اثنا میں آپ کے مال پر توجہ کی۔ دیکھا کہ اس گردنوار کے لوگ آپ کی
طرف دوڑتے آتے ہیں۔ اور آپ کی طرف التجا کرتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ آپ کو اس زین کا مدار بنایا
گیا ہے۔ اور ان حدود و اطراف کے لوگوں کو آپ کے ساتھ وابستہ کیا ہے۔ **يَلِيهِ سُبْحَانَهُ**
الْحَمْدُ وَالْمِثْقَالُ عَلَى ذَلِكَ (اس امر پر اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے) اس معاملہ کے خور و
واقعات سے نہ خیال کریں۔ کیونکہ واقعات میں شک شبہ کا گمان ہوتا ہے۔ بلکہ شاہد
اور محسوسات سے جائیں +

اس وقت کے محل کرنے کے لئے آپ کے واسطے عمدہ ذریعہ یہ ہے کہ آپ
اُس محبت و اخلاص کے ساتھ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے دوستوں کے واسطے محض اپنی
عنایت سے عطا فرمائی ہے۔ ایسے مقامات میں جہاں کہ کفر ممکن ہو اور بدعتیں جاری ہوں۔ علوم
شرعیہ کی تعلیم دیں اور احکام فقہیہ کو پھیلائیں۔ **فَعَلَيْكُمْ بِتَعْلِيمِ الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ وَكَثْرَةِ**
الْأَحْكَامِ الْفَقْهِيَّةِ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّهُمْ مَلَائِكَةُ الْأَمْرِ وَمَنَاطُ الْأَزْتِقَاءِ وَمَسَادُّ
الْخِجَاةِ۔ آپ کو لازم ہے کہ علوم دینی کی تعلیم دیں اور جہاں تک ہو سکے احکام فقہیہ کو پھیلائیں۔
کیونکہ یہی دونوں اصل مقصود ہیں اور انہی پر ترقی اور نجات کا مدار ہے +

اپنی کمرہت کو مضبوط باندھ کر علمائے گروہ میں داخل رہیں۔ اور امر معروف اور نہی منکر
کے خلق کو حق تعالیٰ کے رستہ کی طرف اہمائی کریں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **إِنَّ هَذِهِ**
تَذَكُّرًا مِّنْ شَاءَ الْخَنَاءِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ سَبِيلًا۔ یہ قرآن وعظ و نصیحت ہے جو شخص چاہے اللہ
کی طرف رستہ حاصل کرے +

ذکو قلبی بھی کہ جس کے ساتھ آپ مجاز ہیں۔ احکام شریعتیہ کے بجالانے میں
مدد دینے والا اور نفسِ تارہ کی سرکشی کو دور کرنے والا ہے۔ اس طریق کو بھی جاری رکھیں۔
اور اپنے یاروں کے احوال سے اطلاع نہ پانے پر آرزو نہ ہوں۔ اور اس امر کو اپنی بیجا صلی کی
دلیل نہ جائیں۔ یاروں کے احوال آپ کے کجالات کی آئینہ داری میں کافی ہیں۔ یہ بھی آپ
ہی کے احوال ہیں جو بطریق انعکاس یاروں میں ظاہر ہو رہے ہیں۔ شیخ حسن آپ کے ارکان و

میں سے ہے۔ اور آپ کے معاملہ کا مدد و معاون ہے۔ اور اگر بالفرض آپ کو ما و داء الہیہ
یا ہندوستان کی پیر کی خواہش پیدا ہو جائے۔ تو وہاں آپ کا قائم مقام شیخ حسن ہے۔
اس کے حق میں اپنی انتہات و توجہ کو بخوبی مد نظر رکھیں۔ اور بہت کوشش فرمائیں۔ تاکہ ضروری
علوم دینی کی تحصیل سے جلدی فارغ ہو جائے۔ ہندوستان کی پیر کے حق میں بھی غنیمت ہے
اور اس کے حق میں بھی۔ ذِقَاتُ اللہ سُبْحَانَهُ وَآیَاتُہُ کَامُحَمَّدٍ اَلَا سِتْقَامَہُ عَلٰی مِلَّتِنَا اَلَا سَلَامٌ
عَلٰی صَاحِبِہَا الصَّلٰوۃُ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو ملتِ اسلام پر تقاضات
عطا فرمائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس بار کے لئے چھ مہینے ہوئے ہیں کہ ترقی واقع ہوئی ہے
جو کچھ اس کو غنیمت اور بے شعوری کی حالت اور ارواحِ طیبات سے حاصل ہوا تھا۔ اب
حالتِ بیداری میں دیکھتا ہے۔

میرے مخدوم! یہ دید ترقی پر کچھ دلالت نہیں کرتی، خواہ شعور میں دیکھیں یا بے شعوری
میں۔ کیونکہ قدمِ قول اس راہ میں یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے غیر کو کچھ نہ دیکھیں اور اندیشہ میں ماسو
اللہ کا خیال ہے۔ نہ اس معنی سے کہ اشیا کو حق تعالیٰ کا غیر نہ دیکھے اور ماسوئے کے عنوان
پر نہ جائے۔ کیونکہ یہ بات بجا ہے خود کثرت بینی ہے۔ بلکہ حق تعالیٰ کے غیر کو ہرگز نہ دیکھے اور
نہ جانے۔ اس حالت کو فنا سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور اس راہ کی منازل میں سے یہ پہلی منزل ہے
وَبَدَاؤِہُمْ خَرَطُ الْفِتَادِ۔ ورنہ بیفائدہ تکلیف ہے۔

وہ مکتوب جو ان دنوں میں لکھے گئے ہیں۔ بہت عزیز و جود ہیں۔ اور بہت عجیب و غریب
نوائد ان میں درج ہیں۔ ان کی نقل شیخ حسن لے گئے ہیں۔ ان کو اچھی طرح ملاحظہ فرمائیں۔
آپ نے اپنی والدہ مرحومہ کی مغفرت کے لئے دعا کی التماس کی تھی، وہ التماس
آپ کی قبول ہو گئی ہے۔ ان اطراف کے باقی احوال کو شیخ حسن مفصل طور پر بیان کر دینگے۔
وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی وَالنَّشْرَ مُتَابِعًا الْمُسْتَطْفٰی عَکْبَرًا وَعَلٰی اٰلِہٖ
مِنَ الصَّلٰوٰتِ اَنْصَلِحْہُمْ وَبِیْنَ النِّجَاتِ اُحْلِلْہُمْ۔ اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کے راہ پر چلا
اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔
فقیر اور فقیرانہ سلامتِ خاتمہ کے لئے دعا کی التماس کرتے ہیں۔ والسلام۔

کے تشابہات کو احقائق میں۔ اور محکامات تشابہات کی نسبت ان حقائق کی صورتیں میں علم رائج و شخص ہے۔ جو لب یعنی مغز کو قشر یعنی پوست کے ساتھ جمع کر سکے اور حقیقت کو صورت کے ساتھ ملا سکے۔

علمائے قشر یہ قشر کے ساتھ خوش ہیں اور صرف محکامات پر ہی کفایت کئے ہوئے ہیں۔ اور علمائے رخیں محکامات کے علم کو حاصل کر کے تشابہات کی تاویل سے بھی حظ وافر حاصل کر لیتے ہیں۔ اور صورت و حقیقت کو جو محکم و تشابہ ہیں، جمع کر لیتے ہیں۔ لیکن شخص جو محکامات کے علم اور ان کے موافق علم کے بغیر تشابہات کی تاویل ڈھونڈے اور صورت کو چھوڑ کر حقیقت کی طرف دوڑے۔ ایسا شخص جاہل ہے جس کو اپنی جہالت کی بھی خبر نہیں ہے۔ اور گمراہ ہے اور اس کو اپنی بھی خبر نہیں۔ وہ نہیں جانتا کہ یہ جہان صورت اور حقیقت سے مرکب ہے۔ اور جب تک یہ جہان قائم ہے۔ کوئی حقیقت صورت سے الگ نہیں ہو سکتی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ** اَلْیَقِیْنُ اَی الْمَوْتُ کَمَا قَالَ الْمُطَهِّرُ ذُوْنَ (اپنے رب کی عبادت کرتے کہ مجھے یقین یعنی موت آجائے جیسے کہ مفسرین نے کہا ہے) اللہ تعالیٰ نے عبادت کو موت کے زاد تک منتہی کیا جو اس جہان کا منہا ہے **لَا تَمْنَنَ فَمَا تَصُدَّقْ** قائم قیامتہ جو شخص مر گیا اس کی قیامت آگئی، اور جہان آخرت میں وہ حقائق کا ظہور ہے وہاں حقائق سے صورتوں کا الگ ہونا حاصل ہے۔ پس ہر جہان کا حکم علیحدہ ہے۔ ایک کو دوسرے کے ساتھ سولے اس جاہل یا زندقہ کے جس کا مقصد شرع کا باطل کرنا ہے، خلط ملط نہیں کرتا۔ کیونکہ شریعت کا جو حکم بتدی پر ہے وہی حکم منہی پر ہے عام مومنین اور خاص خواص اس امر میں مساوی اور برابر ہیں اکثر کچے مقصود اور بے شرافت محمد اس امر کے پڑے ہیں کہ اپنی گردنوں کو شریعت کی اطاعت سے نکال لیں۔ اور حکام شرعیہ کو عوام کے ساتھ ہی مخصوص رکھیں۔ یہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ خواص صرف معرفت ہی کے ساتھ مکلف ہیں۔ جیسے کہ اپنی جہالت کے باعث امیروں اور بادشاہوں کو عدل و انصاف کے سوا اور کسی چیز کے ساتھ مکلف نہیں جانتے۔ اور کہتے ہیں کہ شریعت کے احکام سب جلالی سے مقصود یہ ہے کہ معرفت حاصل ہو جائے۔ اور جب معرفت حاصل ہو جائے تو پھر شرعی حکم ساقط ہو جاتی ہیں۔ اور اس آیت کو بطریق شہادت پیش کرتے ہیں۔ **وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ** (اپنے رب کی عبادت کرتے کہ مجھے یقین حاصل ہو جائے) اور یقین کے

معنی اللہ کرتے ہیں۔ جیسے کہ سہل تستری م نے کہا ہے یعنی عبادت کی انتہا خدا کی معرفت حاصل ہونے تک ہی ہے۔ بظاہر جس شخص نے یقین کے معنی اللہ سبحانہ کے کئے ہیں اُس سے اس کی مراد یہ ہوگی کہ عبادت کی تکلیف کی انتہا حق تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو جانے تک ہے نہ کہ نفس عبادت کی انتہا۔ کیونکہ یہ امر اتحاد و زندقتہ تک پہنچانے والا ہے۔ اور یہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ عارفوں کی عبادت ریائی ہے۔ یعنی عارف اس واسطے عبادت کرتے ہیں کہ ان کے مقتدی اور پسِ ذان کی اقتدا کریں۔ نہ یہ کہ عارف عبادت کے محتاج ہیں۔ اور اس نقل کی تائید میں مشائخ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا ہے کہ جب تک پیر منافق اور مرائی یعنی پیاکا نہ ہو۔ مرد اس سے نفع نہیں حاصل کر سکتے۔ حَذَّاهُمُ اللہُ سُبْحَانَهُ مَا أَجْزَلُھُمْ (اللہ تعالیٰ ان کو نوا کرے یہ لوگ کیسے جاہل ہیں) عارفوں کو عبادت کی اس قدر حاجت ہے کہ اس کا سوا حصہ بھی مبتدیوں کو حاصل نہیں ہے۔ کیونکہ ان کے عروج عبادات پر ہی وابستہ ہیں۔ اور ان کی ترقیاں شرائع اور احکام کے بجائے پرخور ہیں۔ عبادات کے ثمرے اور فائزے جن کی امید عوام کو کل قیامت کے دن ہے، عارفوں کو وہ ثمرات آج ہی حاصل ہیں۔ پس یہ عبادت کے زیادہ مستحق ہیں۔ اور ان کو شریعت کی زیادہ حاجت ہے۔

جاننا چاہئے کہ شریعت صورت اور حقیقت کے مجموعہ سے مراد ہے۔ صورت ظاہر شریعت ہے اور حقیقت باطن شریعت پس قشر و لب یعنی پوست و مغز، دونوں شریعت کے اجزا ہیں۔ اور محکم و متشابہ دونوں اس کے افراد۔

علمائے ظاہر نے اس کے قشر رکفا بیت کی ہے اور علمائے ربخین نے اس کے قشر کو لب کے ساتھ جمع کیا ہوا ہے۔ اور مجموعہ صورت و حقیقت سے حظ وافر حاصل کیا ہے پس شریعت کو اس شخص کی طرح جو صورت و حقیقت سے مرکب ہے تصور کرنا چاہئے۔ ایک جماعت نے اس کی صورت کے ساتھ تعلق پیدا کر لیا اور اس کی حقیقت سے انکار کیا۔ اور ہدایہ و ہزد دی کے سوا اپنا پیر مقتدے کسی کو نہ جانا۔ یہ لوگ علمائے قشر ہیں۔ اور دوسری جماعت کے لوگ اس کی حقیقت کے گرفتار ہو گئے۔ لیکن اس حقیقت کو شریعت کی حقیقت نہ جانا۔ بلکہ شریعت کو صورت پر محدود رکھا۔ اور قشر خیال کیا۔ اور اس کے سوا لب کو تصور کیا۔ اور باوجود اس کے احکام شریعت کے بجا لانے سے سر مو نہ ہئے۔ اور صورت کو ماتھ سے نہ دیا۔ اور احکام شریعت میں سے کسی ایک حکم کے ترک کرنے والے کو بطل اور ضال یعنی جھوٹا اور گمراہ سمجھا

یہ لوگ خدا تعالیٰ کے اولیاء ہیں جنہوں نے حق تعالیٰ کی محبت میں اس کے ماسوائے سے قطع تعلیق کیا ہے۔ ایک اور گروہ کے لوگ ہیں جو شریعت کو صورت اور حقیقت سے مرکب جانتے ہیں۔ اور تشویش کے مجموعہ کا یقین کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک شریعت کی صورت کا حاصل ہونا اس کی حقیقت کے حاصل ہونے کے بغیر اعتبار سے ساقط ہے۔ اور اس کی حقیقت کا حاصل ہونا صورت کی ثبات کے بغیر ناقص ہے۔ بلکہ صورت کے حاصل ہونے کو جو حقیقت کے ثبوت کے بغیر ہو۔ اس کو بھی سلام ہی سے جانتے ہیں اور نجات بخش تصور کرتے ہیں۔ جیسے علمائے ظاہر اور عام مومنین کا حال ہے۔ اور صورت کے بغیر حقیقت کا حاصل ہونا محال تصور کرتے ہیں۔ اور اس کے قائل کو نزدیک اور گمراہ کہتے ہیں۔

غرض تمام ظاہری باطنی کمالات ان بزرگواروں کے نزدیک کمالات شریعیہ میں منحصر ہیں۔ اور علوم و معارف الہیہ ان عقاید کلامیہ پر وابستہ ہیں جو اہل سنت و جماعت کے لئے ثابت ہو چکے ہیں۔ ہزار ہا شہود اور شہادت کو حق تعالیٰ کی بیچونی اور سچگوئی کا ایک مسئلہ کے (جو مسائل کلامیہ میں سے ہے) برابر نہیں جانتے۔ اور ان احوال و مواجید و تعلقات و ظہورات کو جو احکام شریعیہ کے کسی حکم کے برخلاف ظاہر ہوں۔ ہم جو کے برابر نہیں خریدتے اور ایسے طور کو استدراج خیال کرتے ہیں۔ اُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ۔ یہ لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی ہے پس تو بھی ان کی ہدایت پر چل۔ یہ لوگ علمائے رنجین ہیں جن کو حقیقت معاملہ پر اطلاع دی گئی ہے اور آدابِ نبوت کو مد نظر رکھنے کی برکت سے ان کو شریعت کی حقیقت تک پہنچا دیا گیا ہے۔ برخلاف فرقہ ثانیہ کے کہ اگرچہ وہ بھی حقیقت کی طرف متوجہ اور اس کے ساتھ گرفتار ہیں۔ اور حق المقدور شریعت کو بجا لانے میں سر مو تجاور نہیں کرتے۔ لیکن چونکہ انہوں نے حقیقت کو شریعت کے ماسوا جانا ہے اور شریعت کو اس حقیقت کا پوست تصور کیا ہے۔ اس لئے اس حقیقت کے ظلال میں سے کسی ظل میں رہ گئے ہیں۔ اور اس حقیقت کے اصل معاملہ تک پہنچنے کی راہ نہیں پائی۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی ولایت ظلی ہے اور ان کا قرب صفاتی۔ برخلاف علمائے رنجین کی ولایت کے کہ اصل ہے اور انہوں نے اصل تک پہنچنے کا راستہ پایا ہے۔ اور ظلال کے تمام جابوں اور پردوں سے گذر گئے ہیں پس ان کی ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے اور ان اولیاء کی ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت کا ظل ہے۔

ابتدا میں فقیر سمجھتا تھا کہ علمائے سخن کو تشابہات کے ساتھ ایمان لانے کے سوا
 اور کچھ حاصل نہیں ہے۔ اور ان تاویلوں کو جو علمائے صوفیہ نے بیان کی ہیں تشابہات کے شان
 کے لائق نہ سمجھتا تھا۔ اور ان تاویلوں کو ان اسرار سے جو چھپانے کے قابل ہوں تصور نہ کرتا
 تھا۔ جیسے کہ عین القضاۃ نے بعض تشابہات کی تاویل میں کہا ہے :-

مثلاً الف لام ميم سے اکھڑا دل ہے جس کے معنی درد کے ہیں جو عشق
 و محبت کو لازم ہے وغیرہ وغیرہ *

آخر کار جب حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے محض اپنے فضل سے تشابہات کی تاویلات
 کا تھوڑا سا حال اس فقیر پر ظاہر کیا۔ اور اس سکین کی استعداد کی زمین میں اس دریائے خبط سے
 ایک چھوٹی سی نہر چلا دی تو معلوم ہوا کہ علمائے سخن کو بھی تشابہات کی تاویلات کا بہت سا
 حصہ حاصل ہے *

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ لَوْ لَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ
 لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَّيْبًا لِالْحَقِّ - اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو ہدایت دی اور
 اگر وہ ہدایت نہ دیتا تو ہم بھی ہدایت نہ پاتے بیشک ہمارے رب کے رسول حق بات لائیں *
 واقعات مذکورہ کی تعبیر جو آپ نے طلب فرمائی تھی۔ اس کو حضور اور ملاقات پر منحصر
 رکھا گیا ہے۔ اسی واسطے ان کی نسبت کچھ نہیں لکھا۔ کیا کیا جائے قلم اور ہی معارف کی طرف
 جاری ہو گئی۔ اور یہی معاملہ پیش آگیا۔ امید ہے کہ معاف فرمائیں گے *

وَالسَّلَامُ عَلَیْكَ وَ عَلٰی سَائِرِ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالْاَسْرَمُ مَتَابَعَةُ الْمُصْطَفٰی عَلَیْكَ
 وَ عَلٰی اٰلِهٖ وَاَخْوَانِهٖ الصَّوَابَاتُ وَ التَّسْلِیْمَاتُ الْعُلٰی - اور سلام ہو آپ پر اور ان لوگوں پر
 جو ہدایت کی راہ پر چلے اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا *

مکتوب ۲۷۷

علم الیقین اور عین الیقین اور حق الیقین کے بیان میں مولا عبدالحی کی طرف صابور
 فرمایا ہے :-

اور یہ علوم ان علوم سابقہ میں سے ہیں جو آپ نے توسط حال میں تحریر کئے تھے۔ اس
 معرفت میں نہایت شہود و ثبوت و انقیاس ہے۔ اور وہ معارف جو اخیر میں لکھے ہیں۔ ان میں انفسی کو

شہود و آفاقی کی طرح لا حاصل سمجھ کر انفسی و آفاقی شہود کے ماسوائے اور شہود کو ثابت کیا ہے۔ بلکہ نفس شہود کو وصول کا دروازہ جان کر اس کے علاوہ اور علوم و معارف لکھے ہیں۔ جیسے کہ آپ کی کتابوں اور رسالوں سے یہ بات ظاہر ہے *

پداں از شدنک انشد تعالے! خدا تجھے ہدایت دے۔ جان لے کہ حق تعالے نے سبحانہ کی ذات میں علم الیقین ان آیات و نشانات کے شہود سے مراد ہے جو حق تعالے کی قدرت پر دلالت کرتے ہیں۔ اور ان آیات کے شہود کو سیر آفاقی کہتے ہیں۔ لیکن فاعلی شہود اور حضور سیر انفسی کے سوائے تصور نہیں۔ اور وہ سالک کے اپنے نفس میں ہوتا ہے۔

ذره گرین نیک و ریس بدوڈ گرچہ عمرے تگ نے ند در خود بود
ترجمہ ذرہ دوڑے خواہ کم خواہ تیز تر ہے اسی جا گرچہ دوڑے عمر بھر
اور جو کچھ اپنے باہر میں مشاہدہ کرتا ہے سب حق تعالے کی ذات پر دلائل و آثار کے مشاہدہ کی قسم سے ہے نہ کہ حق تعالے کی ذات مشاہدہ *

قطب المحققین سید العارفین ناصر الدین خواجہ عبد اللہ قدس سرہ الاقدس نے فرمایا ہے کہ سیر دو قسم پر ہے۔ ایک سیر تطہیل۔ دوسری سیر ستدیر *

سیر تطہیل بعد و بعد ہے۔ اور سیر ستدیر قبل و قبل ہے۔
سیر تطہیل یہ ہے کہ اپنا مقصود اپنے دائرہ کے باہر طلب کریں اور سیر ستدیر یہ ہے کہ اپنے دل کے گرد پھریں اور اپنا مقصود اپنے ہی سے طلب کریں *

پس یہ تجلیات جو تہی یا مثالی صورتوں میں اور انوار کے پردہ میں ہوں۔ خواہ کوئی صورت ہو۔ اور خواہ کوئی نور ظاہر ہو۔ وہ نور خواہ رنگین ہو یا بیرنگ۔ اور فنا ہی ہو یا غیر فنا ہی اور کائنات کو محیط ہو یا نہ ہو۔ سب علم الیقین میں داخل ہیں *

حضرت مخدومی مولوی عبد الوحید جامی قدس سرہ الشامی لمعات میں اس طرح فرماتے ہیں *

لئے دست نزا بہر مکان محبت ہم دم خبرت نین آن محبت
ترجمہ دھو ٹٹا پھر تا تھا میں لے دست تجھ کو جا بجا
اور این آن سے تھا تیری خبر میں پوچھتا

اس مضمون میں بھی مشاہدہ آفاقی کی طرف اشارہ ہے، جو علم الیقین کے لئے مفید ہے۔ اور

یہ شہود چونکہ مقصودِ مرنہ کی خبر نہیں دیتا اور سولے مارٹ استدلال کے اس کا کچھ حصہ نہیں بخشتا۔ اس لئے دھوئیں اور کرمی کے مشاہدہ کی طرح ہے جو آگ کی ذات پر دلالت کرتا ہے پس یہ شہود علم کے دائرہ سے نہیں نکل سکتا۔ اور نہ ہی عین الیقین کے لئے کچھ مفید ہو سکتا ہے۔ اور نہ ہی ساک کا وجود اس سے فانی ہو سکتا ہے *

عین الیقین حق تعالیٰ کے شہود سے مراد ہے بعد اس کے کہ علم الیقین سے معلوم کر چکیں۔ اور یہ شہود ساک کے فنا کو مستلزم ہے۔ اور اس شہود کے غلبہ میں اس کا تعین بالکل گم ہو جاتا ہے۔ اور اس کے دیدہ شہود میں اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہتا۔ اور اس شہود میں فانی مستہلک یعنی مستغرق ہو جاتا ہے۔ یہ شہود اس طائفہ علیہ قدس سرہم کے نزدیک ادراک سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور معرفت بھی اس کو کہتے ہیں۔ اس ادراک میں خواص عوام شریک ہیں۔ لیکن فرق یہ ہے کہ خواص کو خلق کا شہود، حق تعالیٰ کے شہود سے مانع نہیں ہوتا بلکہ ان کے دیدہ شہود میں حق جل شانہ کے سوا اور کچھ مشہود نہیں ہوتا۔ اور عوام کو یہ شہود مانع ہو۔ یہی باعث ہے کہ اس شہود سے فافل اور اس ادراک سے بے خبر رہتے ہیں۔ اور عین الیقین علم الیقین کا حجاب ہے۔ جیسے کہ علم الیقین عین الیقین کا حجاب ہے۔ اس شہود کی تحقیق کے وقت سرسرحیت نادانی ہے۔ علم کی اس میں ہرگز گنجائش نہیں ہے *

بعض بزرگوں نے فرمایا ہے کہ علم الیقین، عین الیقین کا حجاب ہے۔ اور عین الیقین علم الیقین کا حجاب *

اور نیز بعض نے فرمایا ہے کہ اس شخص کی علامت جس نے اللہ تعالیٰ کو جیسے کہ اس کے پہچاننے کا حق ہے پہچان لیا، یہ ہے کہ اُس کے سر پر واقف ہو جاتا ہے۔ لیکن اس کا اس کو علم نہیں ہو سکتا۔ ایسا شخص اس معرفت میں کامل ہے، جس کے سوا اور کوئی معرفت نہیں ہے *

اور نیز بعض نے فرمایا ہے کہ سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا عارف و شخص ہے جو سب سے زیادہ حیران و پریشان ہے *

حق الیقین حق تعالیٰ کے شہود سے مراد ہے بعد اس کے کہ تعین دور ہو جائے۔ اور تعین فانی اور ناپود ہو جائے لیکن یہ شہود حق تعالیٰ سے حق تعالیٰ کی طرف ہے۔ کیونکہ لَا يَخْلُ الْعَطَايَا الْمَلِكِ إِلَّا مَطَايَا (پادشاہ کے عطیوں کو اُسی کے اُونٹ

اٹھا سکتے ہیں اور یہ شہود یقیناً بائیں میں جو بی کیسٹم اور بی بیڈم کا مقام ہے محل ہو ہے اور کبھی سالک کو فنا کے مطلق کے ساتھ تحقیق ہونے کے بعد جو ذات صفات کی فنا ہے حق تعالیٰ محض اپنی عنایت سے اپنے نزدیک سے ایک جو عطا کرتا ہے۔ اور اس حال اور بخودی سے صحو اور افاقہ یعنی ہوشیاری میں لے آتا ہے۔ اور اس جو کو جو وہ ہو تھا حق تعالیٰ یعنی خدا کا دیا ہوا وجود کہتے ہیں۔ اس مقام میں علم و عین ایک دوسرے کا حجاب نہیں ہوتے۔ عین میں علم کا شہود اور علم میں عین کا مشاہدہ ہوتا ہے جس کو عارف اس مقام میں عین حق پاتا ہے۔ نہ یہ کہ تعین کوئی کے ساتھ کیونکہ اس کے دیدہ شہود میں اس کا کوئی اثر نہیں رہتا۔ اور ان تجلیات صوریہ سے کہ جن میں اپنے تعینات اور صورتوں کو حق تعالیٰ معلوم کرتے ہیں، مراد وہ تعینات کوئیہ ہیں جن کی طرف فنا نے راہ نہیں پایا۔ **فَاِنْ أَحَدُهُمَا عَيْنُ الْاٰخِرِ** ان دونوں کے درمیان بہت فرق ہے، **مَا لِلْاَوَّلِ دَبِّ الْاٰدِ بَاب ۶**

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

اگرچہ ظاہر عبارت سے عوام کے نزدیک تجلی صوری (کہ جس میں اپنے آپ کو حق پاتے ہیں) اور حق الیقین کے درمیان (جہاں تک اپنے سر کو حق پاتے ہیں) کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا۔ لیکن تجلی صوری میں انا صورت پر پڑتا ہے اور حق الیقین میں حقیقت پر۔ اور نیز تجلی صوری میں حق کو اپنے آپ سے دیکھتے ہیں۔ اور اس مقام میں حق کو حق سے دیکھتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ حق کو اپنے آپ سے نہیں دیکھ سکتے۔ یہ حق الیقین ہی کا مرتبہ ہے جہاں کہ شہود کی حقیقت مستحق ہے۔ اور بعض مشائخ زمان نے جب اس فرق پر اطلاع نہ پائی اور تعین کوئی کے سوا اس تعین کو نہ جاتا۔ تو انہوں نے ان بزرگواروں پر جنہوں نے حق الیقین کی اس طرح پر تفسیر و تشریح کی ہے جیسے کہ مقرر و ثابت ہو چکی ہے، زبان طعن و راز کی۔ بدیں خیال کہ تعین تجلی صوری میں جو سلوک کا اول قدم ہے، حاصل ہو جاتا ہے۔ اور اس تعین کی انہوں نے حق الیقین کے ساتھ جو سلوک میں نہایت قدم ہے۔ تفسیر و تشریح کی ہے۔ یہ ان کا خیال کس طرح ٹھیک ہو سکتا ہے۔ جب کہ یہ امر ثابت ہے کہ وہ حق الیقین جو ان کو نہایت میں حاصل ہوتا ہے۔ وہ ہم کو تجلی صوری میں حاصل ہو جاتا ہے جو ہمارا اول قدم ہے۔ **وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ** اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے سیدھے راستہ کی ہدایت دیتا ہے۔

مکتوب ۲۷۸

اس بیان میں کہ عقائد کے درست کرنے اور شریعتِ عزاکے موافق عمل کرنے کے بعد ہر شخص کو لازم ہے کہ اپنے دل کو ماسوئے حق سے سلامت رکھے جس کو نبیان ماسوا کہتے ہیں۔ اور طریقِ علیہ نقشبندی کی تعریف اور سوتے یعنی مردوں کی یاد اور اعانت پر ترغیب دینے اور اس کے مناسب بیان میں مُلا عبد اللہ لکھنؤی شامی کی طرف لکھا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْلَحُوْا۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے

اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔
برادر عزیز کا مکتوب مرغوب نہنچا بہت خوشی حاصل ہوئی۔ نصیحتیں جو آگے یاد رکھ
کی گئی ہیں اور اب بھی کرنے کے لائق ہیں۔ وہ یہ ہیں کہ اول اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ
سبحہم کی کلامیہ کتابوں کے موافق اپنے عقائد کو درست کریں۔ پھر احکام فقہیہ یعنی فرض و واجب
و سنت و مندوب و حلال و حرام و مکروہ و مستحبہ علمی اور عملی طور پر بجالائیں۔ اس کے بعد
لازم ہے کہ اپنے دل کو ماسوئے حق کی گرفتاری سے سلامت رکھیں۔ اور دل کی سلامت اس وقت
حاصل ہوتی ہے جب کہ دل میں ماسوئے حق کا گزرنہ ہے۔ یعنی اگر بالفرض ہزار سال تک
زندگی وفا کرے تو بھی حق تعالیٰ کے سوا اور کچھ دل میں نہ گزرے۔ نہ اس معنی سے کہ اشیاء دل
میں گزریں اور ان کو غیر حق نہ جانیں۔ کیونکہ یہ بات ابتدا میں توحید کے مراقبہ کرنے والوں کو بھی
حاصل ہو جاتی ہے۔ بلکہ اس معنی سے کہ اشیاء ہرگز دل میں نہ آئے پائیں۔ اور اشیاء کا دل پر
گزرنہ ہو تا اس بات پر مبنی ہے کہ دل ماسوئے حق کو اس طرح بھول جائے کہ اگر تکلف کے
ساتھ بھی اشیاء سے یاد دلائیں۔ تو اس کو یاد نہ آئیں۔ اس دولت کو فنا کے قلب سے تعبیر کیجئے
ہیں۔ اور اس راہ میں یہ پہلا قدم ہے۔ اور باقی جتنے ولایت کے کمالات ہیں سب ہی دولت
کی فرع ہیں۔

یہ بچکس اتانگر دودا دفنا + نیست رہ در بارگاہ کبیرا

ترجمہ جب تک کوئی نہ ہو جائے فنا رہ نہیں ملتی اُسے سچے خدا

اور اس دولت عظمیٰ تک پہنچنے کے لئے سب سے زیادہ قریب اتنے طریقہ علیہ نقشبندیہ قدس شہر کا طریق

ہے۔ کیونکہ ان بزرگواروں نے اپنی سیر کی ابتدا عالمِ امر سے کی ہے۔ اور قلب سے قلب کے پھر پھیرا یعنی خدا کی طرف رستہ لگتے ہیں۔ انہوں نے دوسروں کی ریاضتوں اور مجاہدوں کے سچے سنت کو لازم پکڑا ہے۔ اور بدعت سے کنارہ کیا ہے۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ہمارا طریقہ سیرتِ نبوی سے زیادہ قریب ہے۔ لیکن سنت کو لازم پکڑنا بہت مشکل کام ہے۔ فَطَوْنِي لِمَنْ تَوَسَّلُ بِهِ وَفَاقْتَدِ عِيْنَ هُنْدُ لَهْمُ مُبَارَكٍ هِيَ وَه لَوْ كُتِبَتْ فِيهِمْ مَنَافِعُ ان کی ہدایت کا رستہ اختیار کیا ہے۔

مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

نقشبندی عجب قافلہ سالارزند	کہ بردار زرہ پنہاں ہجرم قافلہ را
از دل سالکے ہا جاذبہ صحبت شال	مے برد و سوسہ خلوت فکر چلہ را
قاصرے گر کنڈیر طائفہ را طعن و قصور	حاش بند کہ برارم زباں میں گلہ را
ہمہ شیران جہاں بستہ ہیں سلسلہ اند	رو با ز جیلہ چساں یکسلا میں سلسلہ را
عجب ہی قافلہ سالار میں نقشبندی	کہ بچاتے ہیں پوشیدہ حرم کمال کو
دل سالک سے جذبہ کی صحبت اور الفت کا	سنا دیتا ہے یکدم فکر خلوت اور جگہ کو
اگر کہ تیر نظر کوئی لگائے طعن ان کو	نہ لاول میں کبھی نئی زباں پر اس کو
جہاں کی شیریں باندھ کر ہے سلسلہ میں	نہیں جیلے سے رو بہ توڑ سکتی سلسلہ کو

ترجمہ

دوسرے یہ کہ قاضی محمد شریف کا محبت سے بھرا ہوا نواز شنامہ پہنچا ہے چونکہ فقرا کی محبت سے پرتھا، کمال خوشی کا باعث ہوا۔ فقیر کی دعا و سلام اس کو پہنچا دیں۔

تیسرے واضح ہو کہ شیخ نجیب اللہ کا مکتوب مرغوب پہنچا۔ اس نے اپنے والد مرحوم کے فوت ہو جانے کی نسبت لکھا تھا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ فقیر کی طرف سے دعا پہنچا کر اتم پرسی بجالائیں اور کہیں کہ دعا و فاتحہ و صدقہ و استغفار سے اپنے والد مرحوم کی امداد و اعانت کریں۔ فَإِنَّ الْمَلَائِکَۃَ کَانَزِلُیْنَ یَسْطُورُ دَعْوَہُ تَلْحِیْقُہُ مِنْ وَلَدِہٖ اَوْ اَبِیْہِ اَوْ اُمِّہٖ اَوْ صَدِیقِہٖ۔ مردہ غریق کی طرح ہوتا ہے جو دعا کا منتظر رہتا ہے جو اس کو بیٹھے یا باپ یا ماں یا بھائی یا دوست کی طرف سے پہنچتی ہے۔

چوتھے واضح ہو کہ شیخ احمد ان بزرگواروں کا طریقہ اخذ کر کے بہت متاثر ہوا ہے

حق تعالیٰ اُس کو انتقام عطا فرمائے۔ بشار النبیؐ چونکہ از سر نو اسلام لایا ہے یعنی نو مسلم ہے اس واسطے
اس کو عفو و کلامیت جو فارسی کتابوں میں مذکور ہیں سکھائیں۔ اور احکام فقہ کی بھی تعلیم دیں۔ تاکہ فرض
و واجب و سنت و مندوب و حلال و حرام و مکروہ و مشتبہ کو پہچان لے۔ اور اس کے موافق اپنی
زندگی بسر کرے۔ اور کتاب گستاخ و بوستان کا پڑھنا پڑھنا بیکاری میں داخل ہے۔ اسلام ۴

مکتوب ۲۷۹

ملاحسن کسٹمیری کی طرف صاف فرمایا ہے۔ اس کی اُس نعمت کے شکر ادا کرنے کے
بیان میں کہ اُس نے آپ کو طریقہ علیہ نقشبندیہ پرالائے رہنمائی کی تھی۔ اور اس کے ضمن
میں اللہ تعالیٰ کی اُن نعمتوں کا اظہار کیا ہے جو اُس کے وسیعہ حاصل ہوئی تھیں :-
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی اَعْبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور اس
کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو ۴

آپ کا مبارک صحیفہ جو از روئے کرم و انتفات کے اس فقیر کے نام لکھا تھا جناب مولانا
فکھدی علی نے پہنچایا۔ برسی خوشی کا باعث ہوا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو سلامت رکھے ۴

آپ نے دریافت فرمایا تھا کہ شیخ محی الدین ابن عربی دم کی یہ عبارت سَبَبُ
تَرْبِیۃٍ خِلَافِہُمْ مُدَّةٌ اَعْمَادِہُمْ (ان کی خلافت کی تربیت کا سبب ان کی عمروں کی مدت
ہے) شیخ موصوف کی کونسی تصنیف شدہ کتاب میں واقع ہے ۴

میرے مخدوم امدت ہوئی ہے کہ فقیر نے اس عبارت کو فتوحات مکیہ میں لکھا
تھا۔ لیکن اب وہ مقام ہر چند تلاش کیا، پر نہ ملا۔ اگر دوسری بار نظر سے گزرا تو عرض کر دیا جائیگا
انشاء اللہ تعالیٰ ۴

دوسرے یہ کہ فقیر آپ کی نعمت کا شکر ادا کرنے اور آپ کے اس احسان کا بدلہ
دینے میں قصور اور عاجزی کا اقرار کرتا ہے۔ یہ سب کاروبار اسی نعمت پر مبنی ہے۔ اور یہ سب
دید و داد اسی احسان پر وابستہ ہے۔ آپ کے حسن و قوسط اور وسیلہ سے فقیر کو وہ کچھ دیا ہے
جو کسی نے دیکھا ہی نہیں۔ اور آپ کے توسل کی مبین برکت سے وہ کچھ بخشا ہے کہ کسی نے اس کا
مرہ چکھا ہی نہیں۔ خاص خاص عطیے اس قدر عطا فرمائے ہیں کہ اکثر لوگوں کو ان عطیوں کا علم بھی
حاصل نہیں ہوا۔ احوال و مقامات اور اذواق و مواجید اور علوم و معارف اور تجلیات

و ظہورات سب کو عروج کے نیچے بنا کر قُرب کے ذبجوں اور وصول کی منزلوں تک پہنچا دیا۔
 قُرب وصول کا لفظ میدان عبارت کی تشکی کے باعث اختیار کیا ہے۔ ورنہ وہاں
 نہ قُرب ہے نہ وصول نہ عبارت ہے نہ اشارت نہ شہوت ہے نہ حلول نہ اتحاد ہے نہ کیف نہ این
 نہ زمان نہ مکان نہ احاطہ نہ سران نہ علم نہ معرفت نہ جہل نہ حیرت ۵

چو گویم بالقوا زمر غے نشانہ کہ با غفت بود ہم آشیانہ
 در غفا ہست نامے پیش دم ز مرغ من بود آن نام ہم گم
 ترجمہ کہوں کیا مرغ کا اپنے نشانہ کہ ہے غفا سے جو ہم آشیانہ
 مگر غفا تو ہے لوگوں کو معلوم مرے اس مرغ کا ہست نام معلوم
 چونکہ اندھا لے کے ان جانوں کے اظہار میں جن کا ظہور عالم اسباب میں آپ کی غفلت پڑا
 ہے۔ آپ کی نعمت کا شکر بھی شامل تھا۔ اس واسطے چند فقرہ میں درج کر کے تحریر کیا گیا
 تاکہ آپ کی نعمت کا ظہور آشکارا ہو جائے ۶

وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَ عَلَىٰ سَائِرِ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالشَّنَّاءُ مُمْتَابَةٌ
 الْمَصْطَفَىٰ عَلَيْكَ وَ عَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ وَالتَّسْلِيمَاتُ۔ سلام ہو آپ پر اور ان تمام لوگوں پر
 جو ہدایت کی راہ پر چلے اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا ۷

مکتوب ۲

اس بیان میں کہ اس گروہ کی محبت سعادت کا سراپہ ہے اور جس کسی کو اس نعمت
 سے مشرف فرمائیں اور استقامت دیں اس کو سب کچھ دیدیے ہیں۔ حافظ
 محمود کی طرف صادر فرمایا ہے :-

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد واضح ہو کہ آپ کا مکتوب شریف جو جناب لانا
 تھنڈی علی کے ہمراہ ارسال کیا تھا۔ پہنچا اور زبردستی خوشی کا موجب ہوا۔ اللہ تعالیٰ کی حمد اور
 احسان ہے کہ فقر کی محبت جو دنیا و آخرت کی سعادت کا سراپہ ہے۔ آپ کو کامل طور پر حاصل
 ہے۔ اور مفارقت کی مصائب نے اس میں کچھ تاثیر نہیں کی۔ دو چیزوں کی محافظت ضروری
 ہے۔ ایک صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت دوسرے شیخ مقتدا کی محبت
 و اخلاص۔ ان دو چیزوں کے ساتھ اور جو کچھ دیدیں سب نعمت ہی نعمت ہے۔ اور اگر کچھ

بھنی دیں لیکن یہ چیزیں راسخ اور مضبوط ہوں، تو پھر کچھ غم نہیں۔ آخر ایک دن دیدیگے اور اگر نوحہ نہ
ان دو چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل پڑ جائے۔ اور احوال و اذواق بھی بدستور اپنے حال پر
ریں۔ تو ان کو استدرج جاننا چاہئے اور اپنی خرابی اور بربادی خیال کرنی چاہئے۔ تنقہات
کا طریق یہی ہے۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْمَوْفِقُ (اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے) والسلام

مکتوب ۲۸۱

سلسلہ علیہ نقشبندیہ کی نسبت حاصل کرنے کی نعت کے شک میں۔ اور اس بیان
میں کہ اس طریق میں تبعیت اور وراثت کے طور پر کمالات نبوت کی طرف راستہ
کھول دیتے ہیں۔ اور جو شخص اس طریق میں اپنے واقعات اور منامات یعنی خوابوں
پر بھروسہ کر لے اور نئے نئے امور پیدا کرے۔ اور آداب طریقت کی رعایت
نہ کرے۔ وہ زیادہ کار اور ناامید رہتا ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں سادیت آپ
میر محمد نعمان کی طرف لکھا ہے :-

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰہ۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور

اُس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو :-

اس اعلیٰ نعمت کا شکر کس زبان سے ادا کیا جائے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے ہم
فقر اکو اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ اسعیم کی آراء کے موافق اپنے عقائد کو درست
کرنے کے بعد طریقہ علیہ نقشبندیہ کے سلوک سے مشرف فرمایا۔ اور اس خاندان بزرگ کے
نسبت یافتہ مریدوں سے بنایا :-

فقیر کے نزدیک اس طریق میں ایک قدم لگانا دوسرے طریقوں میں سات قدم لگانے
سے بہتر ہے۔ وہ راستہ جو تبعیت اور وراثت کے طور پر کمالات نبوت کی طرف کھولا جاتا
ہے، وہ اسی طریقہ علیہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ دوسرے طریقوں کی انتہا صرف کمالاتِ لایت
کے انتہا تک ہے۔ وہاں سے آگے کمالات نبوت کی طرف کوئی راستہ نہیں کھلا۔ یہی وجہ
ہے کہ اس فقیر نے اپنی کتابوں اور رسالوں میں لکھا ہے کہ ان بزرگواروں کا طریق اصحابِ کرام
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا طریق ہے۔ جس طرح اصحابِ کرام وراثت کے طور پر کمالات
نبوت سے حظ وافر حاصل کر لیتے ہیں۔ اس طریق کے منتہی بھی تبعیت کے طور پر ان کمالات

سے کامل حصہ پالیتے ہیں۔ وہ مبتدی اور متوسط جنہوں نے اس طریق کو لازم پکڑا ہے اور اس طریق کے منتہیوں کے ساتھ کامل محبت رکھتے ہیں اور وہ بھی امیدوار ہیں۔ اَلْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ (موسیٰ) اسی کے ساتھ ہے جس کی اس کو محبت ہے، دور افتادوں اور مجبوروں کے لئے بڑی بھاری بشارت ہے۔ اس طریق میں یائوس اور خسارہ والا وہ شخص ہے جو اس طریق میں داخل ہو کر اس طریق کے ادب کو مدنظر نہ رکھے اور نئے نئے امور اس طریق میں پیدا کرے۔ اور طریقت کے برعکس اپنے واقعات اور خوابوں پر اعتماد کرے۔ اس صورت میں طریق کا کیا گناہ ہے۔ وہ اپنے واقعات و منامات کی راہ پر چلتا ہے یعنی اپنے اختیارات سے کعبہ کی طرف سے منہ پھیر کر ترکستان کی طرف جارہا ہے۔

ترجمہ نہر سی محبوب کے اعرابی

ترجمہ تو کعبہ میں نہیں جائے گا ہرگز کہ ترکستان کو جاتی ہے یہ راہ

یہ اچھا نہیں ہے کہ اس طریق کے یاروں کی جمعیت اور طالبوں کی سرگرمی کے باوجود آپ کو اس جگہ سے بھا کر دیں۔ اس سے اول بھی اگر ان حدود کی سیر کے لئے اشارہ ہوا تھا تو شرائط پر مشروط تھا۔ اور اب بھی انہیں شرائط پر مشروط ہے۔ ہاں مکرر استخاروں اور انشراح قلب کے بعد اور کسی اور شخص کو اپنے قائم مقام بٹھا کر تاکہ وضع سابق میں کوئی فتور نہ پڑ جائے۔ بے فتور و بے تردد اگر اس طرف جائیں تو ہو سکتا ہے۔ ان شرائط کے سوا وٹاں کے معاملہ کو درہم برہم نہ کریں اور طالبوں کی جمعیت میں فتور نہ ڈالیں۔ اس سے زیادہ مبالغہ کیا گیا جائے۔ اسلام ۴

مکتوب ۲۸۲

حضرت الیاس و حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی کلمات

اور ان کے کچھ احوال کے بیان میں میاں بدیع الدین کی طرف صادر ہوا ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْطَفٰی۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور

اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو *

یار مدت سے حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے احوال کی

نسبت دریافت کیا کرتے تھے۔ چونکہ فقیر کو ان کے حال پر پوری پوری اطلاع نہ دی گئی تھی

اس لئے جواب میں توقف کیا کرتا تھا۔ آج صبح کے حلقہ میں دیکھا کہ حضرت الیاس و حضرت خضر

علیہ السلام وعلیہما الصلوٰۃ والسلام روحانیوں کی صورت میں حاضر ہوئے۔ اور تلقی روحانی یعنی روحانی ملاقات سے حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ ہم عالم ارواح میں سے ہیں۔ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ہماری ارواح کو ایسی قدرت کاملہ عطا فرمائی ہے کہ اجسام کی صورت میں متحمل ہو کر وہ کام جو جسموں سے وقوع میں آئیں یعنی جسمانی حرکات و سکنات اور جسمی طاعات و عبادات ہماری ارواح سے صادر ہوتی ہیں۔ اس اثنا میں پوچھا کہ آپ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے موافق نماز ادا کرتے ہیں۔ فرمایا کہ ہم شریعت کے ساتھ مکلف نہیں ہیں لیکن چونکہ قطب مدار کے کام ہمارے پیرو ہیں اور قطب مدار امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر ہے اس لئے ہم بھی اس کے پیچھے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے موافق نماز ادا کرتے ہیں۔

اس وقت یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کی طاعت پر کوئی جزا مترتب نہیں ہے۔ صرف طاعت کے ادا کرنے میں اہل طاعت کے ساتھ موافقت کرتے ہیں۔ اور عبادت کی صورت کو مد نظر رکھتے ہیں۔

اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ولایت کے کمالات فقہ شافعی کے ساتھ موافقت رکھتے ہیں اور کمالات نبوت کی مناسبت فقہ حنفی کے ساتھ ہے۔ اگر بالفرض اس امت میں کوئی پیغمبر مبعوث ہوتا، تو فقہ حنفی کے موافق عمل کرتا۔

اس وقت حضرت خواجہ محمد ہار ساقدس سرور کے اس سخن کی حقیقت بھی معلوم ہو گئی جو انہوں نے فضول ستہ میں نقل کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول کے بعد امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب کے موافق عمل کریں گے۔

اس وقت دل میں گذرا کہ ان دونوں بزرگواروں سے کچھ سوال کرے۔ انہوں نے فرمایا کہ جس شخص کے حال پر اللہ تعالیٰ کی عنایت شامل ہو۔ وہاں ہمارا کیا دخل ہے۔ گویا انہوں نے اپنے آپ کو درمیان سے نکال لیا۔ اور حضرت الیاس علیہ السلام نے اس گفتگو میں کوئی بات نہ فرمائی۔ والسلام۔

مکتوب ۲۸۴

اس بیان میں کہ احوال و مواجید عالم امر کے نصیب میں اور احوال و مواجید کا علم عالم خلق کا حصہ ہے۔ یہ معرفت معارف سابقہ سے ہے۔ اور حقیقت معاملہ وہی ہے۔ جو حضرت مخدوم نادوہ کلان علیہ الرحمۃ کے مکتوبات میں طریقت کے بیان میں لکھی گئی ہے ملا عبد اللہ القادری بنا لوی کی طرف صادر فرمایا ہے:-

جاننا چاہئے کہ انسان مرکب ہے عالم خلق سے جو اس کا ظاہر ہے اور عالم امر سے جو اس کا باطن ہے۔ وہ احوال و مواجید اور مشاہدات و تجلیات جو ابتدا اور توسط میں ظاہر ہوتے ہیں۔ عالم امر کا نصیب میں جو انسان کا باطن ہے۔ اور ایسے ہی حیرت و جہالت اور عجز و یاس جو انتہا میں حاصل ہوتے ہیں۔ وہ بھی عالم امر ہی کا حصہ ہیں۔ اور لَئِنْ دَرَسْتَ مِنْ كَائِنَاتِ كَرَامِ نَضِيبَتْ دُخَانِیْنَ كَاسِہ سے زمین کو بھی حصہ ملتا ہے، کے موافق ظاہر ہی حالات واردہ کے قوی ہونے کے وقت اس ماجرا سے حصہ پالیتا ہے۔ اگرچہ ثبات و استقامت نہیں رکھتا لیکن اس عالم سے کچھ تعلق پیدا کر لیتا ہے۔ اور اصل معاملہ جو ظاہر سے تعلق رکھتا ہے ان احوال کا علم ہے۔ کیونکہ باطن کو احوال حاصل ہوتے ہیں۔ اور ان احوال کا علم نہیں ہوتا۔ اگر ظاہر ہوتا وائش و تیز کار استند کھلتا۔ مثالیہ صورتوں اور مقامات کے عروج کا ظہور ظاہر ہے، اور اک کے لئے ہے۔ پس حال باطن کے لئے ہے اور ان احوال کا علم ظاہر کے لئے۔ اس بیان سے معلوم ہوا کہ وہ اولیاء جو صاحب علم ہیں اور وہ جو علم سے بے نصیب ہیں، احوال کے نفس حصول میں کچھ فرق نہیں رکھتے۔ اگر کچھ فرق ہے تو ان احوال کے علم یا عدم علم کے باعث ہے۔

مثلاً ایک شخص پر بھوک کی حالت غالب ہے اور وہ بھوک کے باعث بے قرار و بے آرام ہے۔ اور اس کے علاوہ وہ شخص جاننا ہے کہ اس حالت کو بھوک کہتے ہیں۔ اور ایک اور شخص ہے، جس پر یہی حالت طاری ہے۔ لیکن وہ نہیں جاننا کہ اس حالت کو بھوک سے تعبیر کرتے ہیں۔ پس یہ دونوں شخص نفس حصول میں برابر ہیں۔ فرق صرف علم اور عدم علم میں ہے۔

جاننا چاہئے کہ وہ لوگ جو علم نہیں رکھتے، دو قسم کے ہیں۔ ایک وہ لوگ ہیں۔ جو احوال کے نفس حصول کا علم نہیں رکھتے۔ اور ان کی تلویحات سے ہرگز واقف نہیں ہیں۔ دوسرے وہ لوگ ہیں جو احوال کی تلویحات کی خبر رکھتے ہیں۔ لیکن احوال کی تشخیص نہیں کر سکتے۔ یہ لوگ

اگرچہ احوال کی تشخیص نہیں کر سکتے لیکن اس باب علم میں غل ہیں۔ اور مشیت یعنی شفی اور پیشوائی کے لائق ہیں۔ اور احوال کی تشخیص کرنا ہر شیخ کا کام نہیں ہے۔ بلکہ یہ دولت بیشمار نادانوں کے بعد ظہور میں آتی ہے۔ اور ایک کو اس دولت سے سرفراز فرماتے ہیں۔ اور دوسروں کو اس کے علم کے حوالہ کر کے اس کے طفیلی بنا دیتے ہیں۔ اولوالعزم پیغمبر صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی جامعین بری بدت کے بعد مبعوث ہو کر آتے تھے۔ اور ان میں سے ہر ایک پیغمبر اپنے اپنے احکام متمیزہ کے ساتھ مخصوص ہوتا تھا۔ اور دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ان کی تعینیت کے ساتھ مانو ہوتے تھے۔ اور دعوت میں انہیں کے احکام پر کفایت کیا کرتے تھے ع

خاص کنندہ مصلحت عالم

ترجمہ م خاص کر لیتا ہے بندہ تابعدار ہو عام کا والسلام

مکتوب ۲۸

سماع و قص و جد کے احکام اور بعض ان معارف کے بیان میں جو مروج سے تعلق رکھتے ہیں۔ میر سید محبت اللہ مانگپوری کی طرف سے اور فرمایا ہے:-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الْاٰزِلِیْنَ اَصْطَفٰی اللّٰہ تَعَالٰی کی حمد ہے اور اس برگزیدہ بندوں پر سلام ہو +

یہاں اَدَّ اللّٰہ تَعَالٰی طَرِیْقَ السَّیْدَادِ قَاطَمَتْ صِرَاطَ الرِّشَادِ۔ اللّٰہ تعالیٰ تجھے سید سے راستہ کی ہدایت دی اور ہدایت کے راستہ پر چلائے +

جان لے کر سماع و وجد ان لوگوں کے لئے فائدہ مند ہے جن کے احوال متغیر اور اوقات متبدل ہوتے رہتے ہیں یعنی کبھی حاضر ہیں اور کبھی غائب اور کبھی واجب (پانیوالے) ہیں۔ اور کبھی فاقد (گم کرنے والے) یہ لوگ رباب قلوب میں، جو تجلیات صفاتیہ کے مقام میں ایک صفت سے دوسری صفت کی طرف اور ایک اسم سے دوسرے اسم کی طرف منتقل اور متحول ہوتے رہتے ہیں۔ احوال کا تلون ان کا نقد وقت ہے۔ اور امیدوں کا پرگندہ ہونا ان کے مقام کا حاصل ہے۔ اور دوام حال ان کے حق میں محال ہے اور استمرار وقت ان کے شان میں مشکل ہے۔ کبھی قبض میں ہیں اور کبھی بسط میں۔ یہ لوگ ابناء الوقت یعنی وقت کے

کے بیٹے اور وقت کے مغلوب ہیں۔ کبھی عروج کرتے ہیں اور کبھی ہبوط کرتے ہیں یعنی نیچے اتر آتے ہیں لیکن تجلیات ذاتیہ والے لوگ جو پورے طور قلب سے نکل گئے ہیں۔ اور متقلب قلب یعنی دل کے پھیرنے والے یعنی خدا تک پہنچ گئے ہیں۔ اور کھلی طور پر آزاد ہو گئے ہیں۔ ان کا وقت دائمی اور ان کا حال سرمدی ہے۔ نہیں بلکہ وہاں نہ وقت ہے نہ حال۔ یہ لوگ ابداً وقت اور صاحب تمکین ہیں۔ اور یہی لوگ ایسے واصل ہیں جن کے لئے ہرگز نہ رجوع ہے نہ فقہ ہے نہ وجہ ہے۔ ان منتہیوں میں سے ایک قسم کے لوگ ایسے ہیں جن کو سماع باوجودیکہ ان کا حال دائمی ہے فائدہ دیتا ہے۔ ان کا بیان اس بحث کے اخیر میں انشاء اللہ تعالیٰ لا بفضل طور پر لکھا جائیگا۔

اگر سوال کریں کہ حضرت سالت غایت علیہ السلام الصلوٰۃ والاعتقہ نے فرمایا ہے۔ **لَا يَسْعَىٰ فِيهِ مَلَكٌ مُّقْرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُّرْسَلٌ** میرے لئے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک ایسا وقت ہے جس میں کسی ملک مقرب اور نبی مرسل کو دخل نہیں ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وقت دائمی نہیں ہوتا۔

میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو صحیح مان لینے پر بعض مشائخ نے اس وقت سے وقت متروک کر رکھا ہے یعنی **لَا يَسْعَىٰ فِيهِ مَلَكٌ مُّقْرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُّرْسَلٌ** پس اس میں کوئی نکال نہیں ہے۔ اس کا دوسرا جواب کہتا ہوں کہ وقت سترہ میں کبھی کیفیت خاصہ حاصل ہوتی ہے جو ہو سکتا ہے کہ وقت سے وقت نادرہ اور یہ کیفیت نادرہ مراد ہو۔ اس صورت میں بھی یہ اشکال دور ہو جاتا ہے۔ اگر یہ سوال کریں کہ ہو سکتا ہے کہ نذر کے سننے کو اس کیفیت نادرہ کے حاصل ہونے میں خلل ہو۔ پس منتہی بھی اس کیفیت کے حاصل ہونے کے لئے سماع کا محتاج ہوا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ کیفیت غالباً اداے نماز کے وقت متحقق ہوتی ہے۔ اور اگر کبھی نماز کے علاوہ بھی حاصل ہو جائے تو نماز ہی کے نتائج اور ثمرات سے ہے۔ اور ممکن ہے کہ حدیث **فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ فِي الصَّلَاةِ** وغنائم میں میری آنکھ کی ٹھنڈک ہے، میں اسی کیفیت نادرہ کی طرف اشارہ ہو۔ اور نیز خبر میں ہے کہ **أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنَ الرَّبِّ فِي الصَّلَاةِ** بندہ کو اپنے رب سے زیادہ قرب نماز میں ہوتا ہے، اور اللہ تبارک تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَكَانَ يُجْدُّ وَكَانَ يُؤْتِي السَّجْدَ** اور قرب حاصل کرے اور کچھ شک نہیں ہے کہ جس وقت میں اللہ تعالیٰ کا قرب زیادہ ہے۔ اس وقت میں غیر کی گنجائش ہرگز نہیں ہے۔ پس اس حدیث اور آیت سے بھی مفہوم ہوتا ہے کہ وہ وقت نماز میں ہے۔ اور وقت کے استمرار اور وصل کے دوام پر دلیل شاخ کا اتفاق ہے۔

ذُو النُّونِ مِصْرَی دَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ فَمَا دَجَّعَ مَنْ دَجَّعَ الْاَیْمَنَ
الطَّرِیْقَ دَمَنْ وَصَلَ لَا دَجَّعَ نَحِیْسَ پھرا جو کہ پھرا لکھ طریق سے اور جو وصل ہو گیا وہ نہیں پھرا اور
یا دداشت جو خداوند جل شانہ کے ساتھ دوام حضور سے مراد ہے۔ حضرات خواجگان قدس بہریم
کے طریق میں امر مقرر ہے غرض دوام وقت سے انکار کرنا تارسانی کی علامت ہے۔ اور بعض
شائخ ابن عطا وغیرہ کی جو اس بات کے قائل ہیں کہ وصل کا صفات بشریت کی طرف رجوع کرنا
جائز ہے۔ اور اس سے وقت کا دائمی نہ ہونا مفہوم ہوتا ہے۔ ان کا خلاف رجوع کے
جواز پر یہ کہ وقوع میں کیونکہ رجوع بیشک واقع نہیں ہے۔ محالاً یخفی علی ادبایہ جیسے کہ
اس کے جاننے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے۔

پس شائخ کا اجماع و اصل کے عدم رجوع پر ثابت ہو گیا۔ اور بعض کا خلاف رجوع
کے جواز کی طرف مراح ہوا۔

منہیوں میں سے ایک گروہ کے لوگوں کا یہ حال ہے کہ کمال وصول کے درجات تک
کسی درجہ تک پہنچنے کے بعد کمال لائزل کے مشاہدہ سے ان کو قومی برودت حاصل ہو جاتی ہے
اور نسبت نامہ غفلت کے ساتھ پیدا ہو جاتی ہے۔ جو ان کو منازل وصول تک عروج کرنے سے
بٹا رکھتی ہے۔ کیونکہ منازل وصول بھی آگے ہوتے ہیں۔ اور قرب کے مراح نہایت کم
طے نہیں کیے ہوتے لیکن باوجود اس برودت کے عروج کی خواہش اور کمال قرب کی آرزو رکھتے ہیں
اس صورت میں ان کے لئے سلع فائدہ مند اور حرارت بخش ہوتا ہے۔ ہر گھڑی سلع کی مدد سے ان کو
منازل قرب کی طرف عروج میسر ہوتا ہے۔ اور تسکین کے بعد ان منازل سے نیچے آ جاتے ہیں۔
لیکن عروج کے ان مقامات سے کوئی نہ کوئی رنگ اپنے ہمراہ لے آتے ہیں۔ اور اس رنگ میں
رنگا جاتے ہیں۔ یہ وقید، فقد کے بعد نہیں ہے کیونکہ فقدان کے حق میں مفقود ہے۔ بلکہ دوام
وصل کے باوجود یہ وجد منازل وصول کی طرف ترقی کرنے کے لئے ہے۔ منہیوں اور وصولوں
کا سماع و وجد اسی قسم سے ہے۔ لیکن فنا و بقا کے بعد ان کو اگرچہ جذبہ عطا فرماتے ہیں لیکن چونکہ
برودت قویہ رکھتے ہیں۔ اور جذبہ تنہا منازل عروج تک ترقی حاصل کرنے کے لئے ان کو کافی نہیں
ہوتا۔ اس لئے سماع کے محمل ج ہوتے ہیں۔ اور شائخ میں سے ایک گروہ کے لوگ ہیں جن کے
نفوس درجہ ولایت تک پہنچنے کے بعد مقام بندگی میں اُتر آتے ہیں۔ اور ان کے ارواح نفوس
کی مزاحمت کے بغیر جناب قدس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اور ہر گھڑی نفس مطمئنہ کے مقام سے

جو مقام بندگی میں متکون رہتا ہے، ان کے روح کو مدہنہتی رہتی ہے۔ اور ان کے روح کو اس اعداد کے باعث مطلوب کے ساتھ خاص نسبت پیدا ہو جاتی ہے۔

ان بزرگواروں کا امام عبادات کے ساتھ ہے۔ اور ان کی تسکین بندگی اور طاعت کے حقوق ادا کرنے میں ہوتی ہے۔ عروج کی خواہش ان کے نہایت میں کم ہوتی ہے۔ اور صعود کا شوق ان کے باطن میں قلیل ہوتا ہے۔ ابھی تک ملت کی متابعت ان کے وقت کی پیشانی سے ظاہر ہے۔ اور ان کی بصیرت کی آنکھ سنت کے اتباع کے سر سے سرگیں ہے۔ اسی واسطے یہ لوگ تیز نظر والے ہیں۔ یہ لوگ دُور سے اُس چیز کو دیکھ لیتے ہیں۔ جس کے دیکھنے سے نزدیک کے لوگ عاجز ہیں۔ یہ لوگ اگرچہ عروج کتر رکھتے ہیں۔ لیکن نورانی ہیں۔ جو اصل نور سے منور ہیں۔ اور اسی مقام میں شانِ عظیم اور قدرِ جلیل رکھتے ہیں۔ ان کو سماع و وجد کی کچھ حاجت نہیں ہے۔ عبادات ان کے لئے سماع کا کام دے جاتے ہیں۔ اور اصل کی نورانیت عروج سے کفایت بخشتی ہے۔ ان ایک کو اہل سماع و وجد کے اکثر مقلد لوگ جو ان بزرگواروں کے شانِ عظیم سے واقف نہیں ہیں۔ وہ اپنے آپ کو عشاق خیال کرتے ہیں اور ان کو زائد سمجھتے ہیں۔ گویا یہ لوگ عشق و محبت کو رقص و جد ہی میں منحصر جانتے ہیں۔ اور مہنتیوں میں سے ایک گروہ کے لوگ ہیں جن کو سیر لٹہ کے قطع کرنے اور بقا باللہ کے ساتھ متحقق ہونے کے بعد جذب قوی عنایت فرماتے ہیں۔ اور جذب و انجذاب کی رسی سے کشاں کشاں لے جاتے ہیں۔ ان لوگوں میں برودت کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ تسلی و آرام ان کے لئے ناجائز ہوتا ہے۔ یہ لوگ عروج میں امور غریبہ کے محتاج نہیں ہوتے۔ سماع و رقص ان کی غفلت کی تنگ جگہ میں خلل نہیں پاتے۔ اور وجد و توجہ کا ان کے ساتھ کچھ کام نہیں ہوتا۔ اسی احتیاجی عروج کے ساتھ نہایت نہایت جہاں تک وصول ممکن ہے پہنچ جاتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وسیلہ سے اس مقام سے جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ خاص خصوص ہے حصہ پالیتے ہیں۔ اس قسم کا وصول گروہ افراد کے ساتھ مخصوص ہے۔ اقطاب کو بھی اس مقام سے کچھ حاصل نہیں ہے۔ اگر محض فضلِ ایزدی جل شانہ سے نہایت نہایت کے اس قسم کے وصل کو عالم کی طرف واپس لائیں اور مستعدوں کی تربیت اس کے حوالہ کریں۔ تو اس کا نفس مقہوم بندگی میں اتر آتا ہے۔ اور اس کی بصر نفس کی مزاحمت کے بغیر خائب و شکستہ کی طرح منوجہ رہتا ہے۔ ایسا شخص کمالاتِ فردیہ کا جامع اور کمیلاتِ قطبیہ کا حامی ہوتا ہے۔ اور قطب ہماری مراد اس جگہ قطبِ اشد ہے نہ قطبِ اذنا۔ اور مقاماتِ ظلی کے علوم اور مدارجِ اصلی کے متعار

اُس کو حاصل ہوتے ہیں۔ بلکہ جس مقام میں وہ ہوتا ہے۔ وہاں نہ نفل ہے نہ اصل۔ وہ نفل و اصل سے گذرا ہوا ہوتا ہے۔ ایسا کامل مکمل بہت ہی عزیز الوجود اور نایاب ہے۔ اگر بیشمار زمانوں کے بعد بھی ظہور میں آجائے، تو بھی غنیمت ہے۔ ایسے شخص کے وجود سے جہان متور ہوتا ہے۔ اور اس کی نظر دلی امراض کو شفا بخشتی ہے۔ اور اس کی توجہ ناپسندیدہ اور ردی اخلاق کو دور کرتی ہے۔ ایسا شخص مابرج عروج کو تمام کر کے مقام بندگی میں اتر آتا ہے اور عبادت کے ساتھ اُس و آرام پاتا ہے۔ مقام عبدیت کے ساتھ کہ جس سے بڑھ کر مقام ولایت میں اور کوئی بلند مقام نہیں ہے۔ اس طائفہ میں سے ایسے شخص کو منتخب کر کے مشرف فرماتے ہیں۔ اور منصب محبوبیت کی قابلیت بھی اسی کو مسلم ہوتی ہے۔ ایسا شخص مرتبہ ولایت کے کمالات کا جامع اور درجہ دعوت کے تمام مقامات کا عادی اور ولایت خاصہ اور نبوت سے بہرہ مند ہوتا ہے غرض اس کی شان میں یہ طالع صادق آتا ہے ع

آئینہ خواں ہمدارند تو تنہا داری

ع ترجمہ جو کچھ معشوق سب رکھتے ہیں تو تنہا ہی رکھتا ہے

مبتدی کے لئے وجد و سماع مضر ہے اور اس کے عروج کے منافی ہے خواہ شرائط کے موافق ہی واقع ہو +

سماع کی شرائط کا تقویرا ساحل انشاء اللہ اس سارے کے اخیر میں مکھا جائیگا۔ اس کا وجد معلول ہے اور اس کا حال وبال۔ اس کی حرکت طبعی ہے۔ اور اس کی تحریک نفسانی چرچہ ہے۔ اور مبتدی سے میری مراد وہ شخص ہے جو اباب قلوب یعنی صاحبان دل میں سے ہے اور اباب قلوب وہ لوگ ہیں جو مبتدیوں اور منتہیوں کے درمیان متوسط ہوتے ہیں۔ اور منتہی وہ ہے جو فانی فی اللہ اور باقی باللہ اور وصل کامل ہو۔ اور انتہا کے بہت سے درجات ہیں، جو ایک دوسرے کے اوپر ہیں۔ اور وصول کے بھی بہت سے مراتب ہیں۔ جن کا ابدالاً بالیعنی ہمیشہ تک قطع کرنا ناممکن ہے +

غرض سماع متوسطوں اور ایک قسم کے منتہیوں کے لئے بھی نافع اور مفید ہے۔

جیسے کہ اوپر گزر چکا +

لیکن جانتا چاہئے کہ اباب قلوب کو بھی سماع کی حاجت نہیں ہے۔ بلکہ ان لوگوں کے لئے جو جذب کی دولت سے مشرف نہیں ہوئے۔ اور محنت یا خدمتوں اور کوشش مجاہدوں کے

ساتھ مسافت کو قطع کرنا چاہتے ہیں۔ اس صورت میں سماع و وجد، ان لوگوں کا مددگار بن جاتا ہے۔ اور اگر ارباب قلوب مجذوبوں میں سے ہوں۔ تو ان کے سیر کی مسافت جذبہ کی مدد قطع ہو جاتی ہے۔ ان کو بھی سماع کی حاجت نہیں ہوتی۔

اور نیز جاننا چاہئے کہ غیر مجذوب ارباب قلوب کے لئے سماع مطلق طور پر فائدہ نہیں ہے۔ بلکہ اس سے نفع کا حاصل ہونا چند شرائط پر منحصر ہے۔ ویداد و یھا خراط الفیتاد ورنہ بیفائدہ رہے۔

سماع کی شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ اس کو اپنے کمال کا اعتقاد نہ ہو۔ اور اگر اپنی کمالات کا مستفاد ہے، تو مجبوس ہے۔ ہاں سماع اس کو بھی ایک قسم کا عروج بخشتا ہے۔ لیکن تسکین کے بعد اس مقام سے نیچے اتر آتا ہے۔ باقی تمام شرائط مستقیم الاحوال زیر لوگوں کی کتابوں مثل عوارف المعادف وغیرہ میں مفصل طور پر درج ہیں۔ جن میں سے اکثر اس وقت کے لوگوں میں مفقود ہیں۔ بلکہ اس قسم کا سماع و رقص جو آج کل لوگوں میں شائع ہے۔ اور اس قسم کی مجلس اجتماع جو اس زمانہ میں متعارف اور مشہور ہے، کچھ شک نہیں کہ مضر محض اور منافی صرف ہو عروج و ہاں کچھ معنی نہیں رکھتا۔ اور متعدد اس صورت میں مقصور نہیں ہے۔ اور سماع سے مدد ملنا کا حاصل ہونا وہاں مفقود ہے۔ اور حضرت منافات موجود۔

تنبیہ۔ سماع و رقص اگرچہ بعض منتہیوں کے لئے بھی درکار ہے۔ لیکن چونکہ لوگ ابھی بہت سے مراتب عروج آگے رکھتے ہیں۔ اس لئے اوساط میں سے ہیں۔ اور جب تک عروج کے مراتب کو جہاں تک کہ ان کا حاصل ہونا ممکن ہے۔ پورے طور پر طے نہ کر لیں انتہائی حقیقت ان سے مفقود ہے۔ اور اس کو نہایت کناسیر الی اللہ کے نہایت تک ہے۔ اور اس سیر کی نہایت اس اسم تک ہے، جس کا مظہر ساک ہے۔ اس کے بعد اس اسم اور اس کے متعلقات میں سیر ہوتا ہے۔ اور جب اس اسم اور اس کے متعلقات سے جو صاحبان اسم پر منکشف ہوتے ہیں، گذر کر حقیقی تک پہنچ جاتے۔ اور وہاں فنا و بقا حاصل کر لے تو اس وقت اس کو انتہائی حقیقی کہتے ہیں۔ اور درحقیقت سیر الی اللہ کی حقیقت اس صورت میں حاصل ہوتی ہے۔ نہایت اول کو بھی جو اسم تک ہی ہے سیر الی اللہ کی نہایت اعتبار کہا ہے۔ اور اس فنا و بقا کے اعتبار سے جو اس مرتبہ میں حاصل ہوتا ہے ولایت کا اسم اس پر اطلاق کیا ہے۔ اور یہ جو بعض نے کہا ہے کہ سیر فی اللہ کی نہایت نہیں ہے۔ یہ سیر تقا کے وقت میں ہے اور۔

عروج کی منازل طے کرنے کے بعد اس سیر کی بے نہایتی کے یہ معنی ہیں کہ اگر سیر اس اسم میں منقطع طور پر واقع ہو جائے تو اس اسم کے مندرجہ شینوات میں لگا رہتا ہے اور ہرگز اس کی نہایت تک نہیں پہنچتا۔ کیونکہ ہر ایک اسم بے نہایت مندرجہ شینوات پر مشتمل ہے لیکن اگر عروج کے وقت اس کو اس اسم سے گذارنا چاہیں۔ تو ہو سکتا ہے کہ ایک ہی قدم سے اس کو طے کرے۔ اور نہایت نہایت تک پہنچ جائے۔ اور اگر اسی جگہ مستحکم اور فانی رہیں، تو زہر شرافت اور اگر خلق کی تربیت کے واسطے اس کو واپس لے آئیں تو نہ فتنہ فتنیت۔ تو گمان نہ کرے کہ اس اسم تک پہنچنا آسان کام ہے۔ دیکھیں کس کو اس دولت سے مشرف فرمائیں۔ اور ان میں کس کو اس اعلیٰ نعمت سے سرفراز کریں۔ اور جس امر کو تو تنزیہ تقدیس خیال کرتا ہے۔ وہ عین تشبیہ و تمثیل ہے۔ بلکہ بہت سے مراتب جن کو تو تنزیہ خیال کرتا ہے۔ مقام روح سے بھی بہت نیچے ہیں اور وہ تنزیہ بھی جس کو تو عرش کے اوپر خیال کرتا ہے، دائرہ تشبیہ میں داخل ہے۔ اور وہ مکشوف منزہ عالم ارواح سے ہے۔ کیونکہ عرش تمام جہات کا گھیرنے والا اور تمام ابعاد یعنی بُعدوں کا منتہا ہے۔ اور عالم ارواح، عالم جہات و ابعاد کے ماسوئے ہے۔ کیونکہ روح لامکانی ہے۔ مکان میں نہیں سما سکتا۔ اور عرش کے ماسوئے روح کا ثابت کرنا تجھے اس اسم میں نہ ڈال دے کہ روح تجھ سے دور ہے۔ اور تیرے اور روح کے درمیان دور دراز مسافت ہے۔ روح کو باوجود لامکانی ہونے کے تمام مکانوں کے ساتھ برابر نسبت ہے۔ عرش کے ماسوئے کتنا اور معنی رکھتا ہے۔ جب تک تو وہاں نہ پہنچے، ان معنی کو نہیں پاسکتا۔

صوفیہ کا ایک گروہ جو تنزیہ روحی تک پہنچے ہیں اور عرش کے اوپر اس کو معلوم کیا ہے۔ انہوں نے اس تنزیہ کو، تنزیل الہی جل شانہ تصور کیا ہے۔ اور اس مقام کے علوم و معارف کو علوم غامضہ یعنی پوشیدہ علوم کہا ہے اور استوا کے سر کو اس مقام میں حل کیا ہے اور حق یہ ہے کہ وہ نور روح کا نور ہے۔

فقیر کو بھی اس مقام کے حاصل ہونے کے وقت اس قسم کا اشتباہ پیدا ہوا تھا لیکن جب اللہ تعالیٰ کی عنایت نے اس بھنور سے نکال دیا۔ تو معلوم ہوا کہ وہ نور روح کا نور تھا نہ نور الہی جل شانہ۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْ لَا اَنَّ هَدَانَا اللّٰہُ (اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو ہدایت دی اور اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو

ہم بھی ہدایت پاتے) چونکہ روح لامکانی ہے اور یہ جگہوں کی صورتیں مخلوق ہے اس لئے ہمتیہ کا محل ہو جاتا ہے۔ وَاللّٰهُ يَهْدِي الْغٰثِيَّ الْبَاسِيَّ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اور وہی سید سے راستہ کی ہدایت دیتا ہے) *

ان میں سے ایک گروہ اس فوق العرش روح کے نور کو ہمراہ لے کر نیچے آ جاتے ہیں اور اس کے ساتھ بقا حاصل کرتے ہیں۔ اور اپنے آپ کو تشبیہ اور تنزیہ کا جامع جانتے ہیں۔ اور اگر اس نور کو اپنے آپ سے جدا پاتے ہیں۔ تو فرق بعد الجمع کا مقام تصور کرتے ہیں۔ اس قسم کے منہ لے صوفیوں کو بہت پڑ جاتے ہیں۔ وَهُوَ بَشَرٌ نَّاهٍ الْعَاصِمِ عَنْ مَّظَانِّ الْاَفْلاَاحِ وَتَحَالِ الْاِشْتِبَاطِ وَاللّٰهُ تَعَالٰی ہی لغزش کے مقام اور ضبط کی جگہ سے بچاؤ لایا ہے) *

جاننا چاہئے کہ روح اگرچہ عالم بیچون کے ساتھ نسبت رکھتا ہے لیکن حقیقت دائرہ چون میں داخل ہے۔ گویا عالم چون اور بارگاہ حقیقی کے درمیان برزخ ہے۔ اور دونوں طرف نگاہ رکھتا ہے۔ اور ہر دو اعتبار اس میں صحیح ہیں۔ بر خلاف بیچون حقیقی کے کہ چون کو ہرگز اس کی طرف راہ نہیں ہے پس جب تک روح کے تمام مقامات سے عروج نہ کریں اس اسم تک نہیں پہنچتے پس اول آسمان سے بلکہ عرش تک کے تمام طبقات سے گذرنا پڑتا ہے۔ اور لوازم امکان سے پورے طور پر نکلنا پڑتا ہے۔ بعد ازاں عالم ارواح کے تمام لامکانی مراتب بھی طے کرنا پڑتا ہے پھر اس اسم تک پہنچتے ہیں ۵

خواجہ پندار کو مرد واصل است

ترجمہ ۵ خیال کرتا ہے خواجہ کہ مرد واصل ہو

سوئے خیال کے خواجہ کو کچھ نہیں حاصل

حق تعالیٰ و راء الورا ہے۔ اس عالم خلق کے آگے عالم امر ہے اور عالم امر کے آگے اسما شہوتہ کے ظلی اور اصلی اور اجمالی اور تفصیلی مراتب ہیں۔ ان ظلی اور اصلی اور اجمالی اور تفصیلی مراتب کے بعد مطلوب حقیقی کو ڈھونڈنا چاہئے۔ دیکھیں اس جستجو سے کس کو نوازش فرماتے ہیں۔ اور کس صاحب دولت کو اس سعادت سے مشرف کرتے ہیں۔ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ بڑے فضل والا ہے اہمیت کو بلند رکھنا چاہئے اور جو کچھ راہ میں آئے اس پر قناعت نہ کرنی چاہئے اور اس کو وراء الورا میں ڈھونڈنا چاہئے ۵

كَيْفَ الْوُصُولُ إِلَى سَعَادَةٍ دُونَهَا قُلُّ الْإِحْتِبَالِ وَدُونَهُنَّ يُخَيِّفُ

ترجمہ ہائے پنچوں کس طرح میں یا رہا

راہ میں ہیں پر خطہ کر وہ اور غار

تنبیہ۔ دائمی وصل اور استمراری وقت اس شخص کے لئے مسلم ہے۔ جو

ذات بے مطلق سے متحقق ہونے کے بعد بقا باللہ سے مشرف ہوا ہو۔ اور اس کا علم حصولی

علم حضور سے تبدیل ہو گیا ہو۔ اس بحث کو ذرا زیادہ تشریح کے ساتھ بیان کرتے ہیں

جاننا چاہئے کہ وہ علم جو عالم کو اپنی ذات کی ماسوائے سے حاصل ہوتا ہے۔ اس کے

حاصل ہونے کا طریق عالم کے ذہن میں معلوم کی صورت کا حاصل ہوتا ہے۔ اور جس علم میں صورت

کے حصول کی طرف محتاج نہ ہوں وہ اپنی ذات کا علم ہے۔ اور یہی علم حضور سے ہے۔ کیونکہ

ذات بنفسہ عالم میں حاضر ہے۔ اور علم حصولی میں جب تک معلوم کی صورت ذہن میں حاصل رہتی

ہے تب تک معلوم کی طرف توجہ رہتی ہے اور جب وہ صورت ذہن سے زائل ہو جاتی ہے

وہ ذہنی توجہ بھی زائل ہو جاتی ہے پس علم حصولی میں توجہ کا دائمی ہونا محال عادی یعنی از روئے عاد

محال ہے۔ برخلاف علم حضور سے کہ اس میں معلوم سے غافل ہونا غیر منظور ہے۔ کیونکہ اس علم کے

ثابت ہونے کا نشا عالم کی ذات کا حضور ہے اور چونکہ حضور دائمی ہے۔ اس لئے ذات کا

علم بھی دائمی ہو گا۔ پس اپنی ذات سے توجہ کا زائل ہونا ممکن نہیں ہے۔ اور بقا باللہ میں علم حصولی

ہے۔ جس کا زوال منظور نہیں ہے۔ تو گمان نہ کرے کہ بقا باللہ کے معنی ہیں کہ تو اپنے آپ

کو حق تسلے کا عین معلوم کرے جس طرح کہ اس گروہ میں سے بعض نے اس کی تعبیر حق الیقین

سے کی ہے۔ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ وہ بقا باللہ جو فنا سے مطلق کے بعد حاصل ہوتا ہے اس

قسم کے علوم کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں رکھتا۔ اور یہ حق الیقین کہ جس کو بعض نے کہا ہے

اس بقا کے مناسب ہے۔ جو جذبہ میں حاصل ہوتا ہے۔ اور وہ بقا جو اہل مقصود ہے۔ وہ

اور ہے ع

ذوق این شناسی سخن دانانچشی

ترجمہ ۲ مرہ تجھ کو نہ آئے گا نہ حب تک ان کو کھائیگا

پس استمرار توجہ اور دوام حضور بقا باللہ کی صورت میں ثابت ہوا۔ بقا باللہ کے ساتھ متحقق

ہونے سے پہلے دوام حضور ممکن نہیں ہے۔ اگرچہ بہت لوگوں کو اس مقام تک پہنچنے سے

پہلے ہی علیٰ الخصوص طریقہ علیہ السلام میں ان معنی کا وہم و گمبہ ہو جاتا ہے کہ الْحَقُّ مَا حَقَّقْتُ
وَالْقَوَابِ مَا اُفْهِمْتُ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالْغُیُوبِ وَالْمُنَاجِیَةُ دَلِیْلُنَا عَلٰی حَقِّ
یَسٰی ہے جو میں نے ثابت کیا۔ اور بہتر وہی ہے جو مجھے الہام ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جاننے
والا ہے۔ اور سب کی بازگشت اسی کی طرف ہے، *

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ دَائِمًا وَسَوْمَدًا
اول و آخر اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور اس کے رسول پاک پر ہمیشہ صلوٰۃ و سلام ہو *

مکتوب ۲۸۶

اہل سنت و جماعت کی آراء صائبہ کے موافق صحیح اعتقاد کے بیان میں جو
کتاب سنت سے ماخوذ ہے۔ اور ان لوگوں کے رد میں جنہوں نے کتاب سنت
سے اہل سنت و جماعت کے معتقدات کے برخلاف سمجھا ہے۔ یا کشف کے ساتھ
اہل حق کا خلاف معلوم کیا ہے۔ مولانا آماں اللہ نقیہ کی طرف صادر فرمایا ہے :-

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ہاں اَذْشَدَّكَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَاَقْلَمَكَ سِوَا عِزِّ رَاطِ۔ اللہ تعالیٰ مجھے سیدھے

راستہ کی ہدایت دے *

مجھے معلوم ہونا چاہئے کہ طریق سلوک کی جملہ ضروریات میں سے ایک اعتقاد صحیح ہے
جس کو علمائے اہل سنت و جماعت نے کتاب سنت اور آثار سلف سے استنباط فرمایا ہے
اور کتاب سنت کو ان معانی پر محمول رکھنا بھی ضروری ہے۔ جن معانی کو تمام علمائے اہل حق یعنی
اہل سنت و جماعت نے اس کتاب سنت سے سمجھا ہے۔ اور اگر بالفرض کشف الہام کے
ساتھ ان معانی مفہوم کے برخلاف کوئی امر ظاہر ہو تو اس کا اعتبار نہ کرنا چاہئے۔ اور اس سے
پناہ مانگنی چاہئے۔ مثلاً وہ آیات و احادیث جن کے ظاہر سے توجید سمجھی جاتی ہے۔ اور ایسے
ہی احاطہ اور شریان اور قرب اور معیت ذاتیہ معلوم ہوتے ہیں۔ جب علمائے حق نے ان آیات
و احادیث سے یہ معنی نہیں سمجھے ہیں۔ تو اگر اثنائے راہ میں سانک پر یہ معانی سنکشف ہو جائیں
اور رسولے ایک کے اور کو موجد و نہ پائے اور اس کو محیط بالذات جانتے اور از رُفے ذات
کے قریب جانے۔ اگرچہ اس وقت وہ غلبہ حال اور سکرت وقت کے باعث معذور ہے لیکن اس کو

جاننا چاہئے کہ صوفیہ کے معتقدات آخر کار یعنی منازل سلوک کے طے کرنے اور ولایت کے اعلیٰ درجات تک پہنچنے کے بعد علمائے اہل حق کے یہی معتقدات ہیں۔ علمائے اہل نقل و استدلال سے حاصل کرتے ہیں اور صوفیہ کشف و السام سے۔ اگرچہ بعض صوفیہ کو اثنائے راہ میں سُکروت اور غلبہ حال کے باعث ان معتقدات کے مخالف امور ظاہر ہوتے ہیں۔ لیکن اگر ان کو ان مقامات سے گذار کر نہایت کار تک پہنچائیں۔ تو وہ امور گرد کی طرح اُڑ جاتی ہیں۔ اور اگر اس مخالفت پر رہیں۔ تو تو بھی اُمید ہے کہ اس مخالفت پر ان کو مواخذہ نہ کریں گے۔ ان کا حکم مجتہد مخطی کا حکم ہے۔ یعنی مجتہد نے استنباط میں خطا کی۔ اور صوفیہ نے کشف میں *۔

صوفیہ کی جملہ مخالفتات میں سے ایک وحدت وجود اور احاطہ اور قرب اور معیت ذاتیہ کا حکم ہے جیسے کہ اوپر گذر چکا۔ اور ایسے ہی صفات سبعہ یا ثمانیہ کے وجود سے ان کا الگ ہے جو ذات باری تعالیٰ پر وجود زائد کے ساتھ خارج میں موجود ہیں۔ کیونکہ علمائے اہل سنت و جماعت صفات کو حق تعالیٰ کی ذات پر وجود زائد کے ساتھ خارج میں موجود جانتے ہیں۔ ان کا انکار اس طرح پیدا ہوتا ہے کہ اس وقت ان صفات کے آئینہ میں ان کو حق تعالیٰ کی ذات مشہود ہوتی ہے۔ اور یہ بات معلوم ہے کہ دیکھنے والے کی نظر سے آئینہ پوشیدہ رہتا ہے۔ پس اس اختلاف کے باعث خارج میں ان کے عدم وجود کا حکم کر دیتے ہیں۔ اور گمان کرتے ہیں کہ اگر خارج میں موجود ہوتیں تو مشہود ہوتیں۔ حقیقت کا مشہود لا وجود کا چومکہ مشہود نہیں اس لئے موجود بھی نہیں اور علمائے اہل سبک کے انہوں نے صفات کے وجود کا حکم کیا ہے طعن کرتے ہیں بلکہ کفر اور شوبہ یعنی دوہینی کا حکم کرتے ہیں۔ اَعَاذَنَا اللّٰهُ سُبْحَانَهُ عَنِ الْجَزَعِ فِي الطَّعْنِ (اللہ تعالیٰ ہم کو طعن کی جرات سے بچائے) اگر ان کو اس مقام سے ترقی ہو جاتی اور ان کا مشہود اس پردہ سے نکل آتا اور مرآتیت کا حکم زائل ہو جاتا۔ اور صفات کو جہاد دیکھتے تو ان کا حکم نہ کرتے اور ان کی نوبت علمائے بزرگوار کے طعن تک نہ پہنچتی *۔

اور ان کے جملہ مخالفتات میں سے دوسری یہ ہے کہ یہ لوگ بعض ایسے امور کا حکم کرتے ہیں جو واجب تعالیٰ کے ایجاب کو مستلزم ہیں۔ اگرچہ یہ لوگ ایجاب کے لفظ کا اطلاق نہیں کرتے۔ اور ارادہ کو ثابت کرتے ہیں۔ لیکن حقیقت ارادہ کی نفی کرتے ہیں۔ اس حکم میں یہ لوگ تمام اہل ملت کے مخالف ہیں۔ ان امور میں سے ایک یہ ہے کہ یہ لوگ اس بات کا حکم کرتے ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ قدرت کے ساتھ قادر ہے ان معنی میں کہ اِنْ شَاءَ فَفَعَلَ

وَاِنْ لَّمْ يَنْتَهِ لَمْ يَفْعَلْ (اگر چاہیگا کر گیا اور اگر نہ چاہیگا نہ کر گیا) لیکن شرطیہ اُورائے کو واجب الصدق جانتے ہیں اور شرطیہ ثانیہ کو متنع الصدق۔ یہ قول بھی ایجاب تک پہنچ جاتا ہے۔ بلکہ قدرت کا ان معنی کے لحاظ سے بھی انکار ہے جو اہل ملت کے نزدیک ثابت و مقرر ہیں کیونکہ ان کے نزدیک قدرت کے معنی صحت فعل اور ترک کے ہیں۔ اور ان کے قول سے فعل کا وجوب اور ترک کا امتناع لازم آتا ہے۔ فَاَيُّنْ هَذَا اَمِنْ ذَلِكْ اس میں اور اس میں بہت فرق ہو گا۔

اس مسئلہ میں ان کا مذہب بعینہ حکما کا مذہب ہے۔ اور صدق اُورائے کے وجوب اور صدق ثانیہ کے امتناع کے باوجود ارادہ کا ثابت کرنا اور اس اثبات کے ساتھ اپنے آپ کو حکما سے جدا کرنا نافع نہیں ہے۔ کیونکہ ارادہ کے معنی دو تساوی چیزوں میں سے ایک کو خاص کرنے کے ہیں پس جہاں تساوی مساوات نہیں ہے وہاں ارادہ بھی نہیں۔ اور اس جگہ وجوب اور امتناع کے درمیان تساوی و مساوات معدوم ہے۔ فافہم۔

اور ان امور میں سے دوسرے یہ ہے کہ مسئلہ قضاء و قدر کی تخصیص میں ان کا بیان اس طرح پر ہے جس کا ظاہر ایجاب ہے۔ اور اس بحث میں ان کی جملہ عبارات میں سے ایک یہ عبارت ہے کہ اَلْحَاكِمُ مَحْكُومٌ وَالْمَحْكُومُ مُخَاكِمٌ (حاکم محکوم ہے اور محکوم حاکم ہے) یہاں سے قطع نظر کر کے حق تعالیٰ کسی کا محکوم بنانا اور کسی کو اس پر حاکم مقرر کرنا بہت ہی بُرا ہے۔ اَتَكْفُرُونَ بِمُنْكَرٍ اَمِنْ الْقَوْلِ وَذُوْا دِيَارٍ لَوْ بَدَتْ هِيَ جُرْمٌ اَوْ جُحُوثٌ بَاتٍ بُولَتِي (ہیں) اور ابھی اس قسم کی بہت سی مخالفتیں ہیں كَقَوْلِهِمْ اِمَكَانٌ لَّدُنِّي الْحَقُّ سُبْحَانَكَ لَيْسَ اِلَّا بِالْحَقِّ الصُّوْرِي (حق سبحانہ کی رویت تجلی صورتی کے سوانا ممکن ہے) یہ قول بھی حق تعالیٰ کی رویت کو مستلزم ہے۔ وہ رویت جو انہوں نے تجلی صورتی میں تجویز کی ہے، درحقیقت حق تعالیٰ کی رویت نہیں ہے۔ وہ شیخ و مثال کی رویت ہے۔

يَا اَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ بَغْيٌ كَيْفٍ وَاِذَا كَالَيْكَ وَصَرِّبْ مِنْ مِّثَالٍ

ترجمہ ۵ مومن خدا کو دیکھیں گے جنت میں خوش فصال

بے کیف و بے ثبات بہت مجھے درک دے مثال

كَقَوْلِهِمْ بِنَفْسِهِ اِرَادُ وَاَجَّ الْكَمَلِ لَا ذَلِيلَةً لَهَا يَتَنَبَّهُ يَرِي لَوْ اِسْ بَاتِ كَيْ قَائِلٍ هِيَ كَمَا لَيْلِي كَيْ اَرَوَّاحِ اَذِلْ هِيَ سَمِ قَدِيمِ هِيَ

ان کا یہ قول بھی اہل اسلام کے مخالف ہے کیونکہ اہل اسلام کے نزدیک تمام عالم

مع اپنے اجزاء کے محدث ہے۔ اور ارواح بھی جملہ عالم میں سے ہیں۔ کیونکہ تمام ماسوے اللہ کا نام عالم ہے۔ فافہم *

پس سالک کو چاہئے کہ حقیقت حال تک پہنچنے سے پہلے اپنے کشف و الہام کے برخلاف علماء اہل حق کی تقلید کو لازم جانے۔ اور علما کو حق پر اور اپنے آپ کو خطا پر خیال کرے کیونکہ علما کی سند انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تقلید ہے۔ جن کی تائید وحی قطعی سے کی گئی ہے اور خطا و غلط سے معصوم ہیں۔ اور کشف الہام وحی کے ساتھ ثابت ہوئے ہوئے احکام کے لحاظ ہونے کی صورت میں سراسر خطا و غلط ہیں۔ پس اپنے کشف کو علما کے قول پر مقدم کرنا حقیقت احکام قطعیہ منقولہ پر مقدم کرنا ہے۔ اور یہ عین گمراہی اور محض خسارہ ہے۔ اور نیز جس طرح کتاب سنت کے موافق اعتقاد کا درست کرنا ضروری ہے۔ اسی طرح ان کے موافق جیسے کہ علماء مجتہدین نے کتاب سنت سے استنباط فرمایا ہے۔ اور احکام حلال و حرام و فرض و واجب و تحبیہ و مشتبہ ان سے نکالے ہیں، ان کا علم و عمل بھی ضروری ہے۔ مثلاً کولا لائق نہیں کہ مجتہد کی رائے کے برخلاف کتاب سنت سے احکام اخذ کرے اور ان پر عمل کرے۔ اور عمل کرنے میں اس مجتہد کے مذہب سے جس کا وہ تالیف ہے قول محنت را کو اختیار کرے۔ اور خصصت سے اجتناب کرے غریت پر عمل کرے۔ اور جہاں تک ہو سکے مجتہدین کے اقوال جمع کرنے میں کوشش کرے۔ تاکہ متفق علیہ قول ہو عمل واقع ہو *

مثلاً امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ صومیت کو فرض کہتے ہیں نہیت کے بغیر وضو نہ کرے اور ایسے ہی ترتیب ادر اعضا کے دھونے اور تواز کو بھی لازم جانتے ہیں۔ ترتیب و تواز کی بھی حمایت کرنی چاہئے *

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اعضا کے دھونے میں دلوک یعنی ملنے کو فرض کہتے ہیں۔ اعضا کو ملنا بھی چاہئے *

ایسے ہی مس نما اور مس ذکر کو وضو کا ناقض یعنی توڑنے والا کہتے ہیں۔ مس نما اور مس ذکر کے واقع ہونے کی صورت میں از سر نو وضو کرے۔ علیٰ ہذا القیاس *

ان دو اعتقادی و عملی پردوں کے حاصل بہرنے کے بعد قرب ایزدی جل شانہ کے مابج عودج کی طرف متوجہ ہونا چاہئے۔ اور منازل ظلماتی اور سالک نورانی کے قطع کرنے کا طالب ہونا چاہئے *

لیکن جاننا چاہئے کہ ان مسائل کا قطع کرنا۔ اور ان ملازم پر عروج کرنا شیخ کا مکمل
راہ دہاں براہ میں، راہنما کی توجہ و تصرف پر وابستہ ہے جس کی نظر امر اضربلی کو شفا بخشے
والی ہے اور اس کی توجہ ناپسندیدہ روئی اخلاق کو دور کرنے والی ہے۔ پس طالب کو چاہئے
کہ اول شیخ کی طلب کرے۔ اگر محض فضل خداوندی سے اس کو شیخ کا پتہ بتلادیں۔ توفیق کی
معرفت کو نعمت عظمیٰ تصور کر کے اپنے آپ کو اس کا ملازم نہ لے۔ اور ہمہ تن اس کے تصرف
کے تابع ہو جائے۔

شیخ الاسلام ہر وہی رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ الہی یہ کیا ہے جو تو نے اپنے دوستوں
کو عطا کیا ہے کہ جس نے ان کو پہچانا اس نے تجھ کو پایا۔ اور جب تک تجھ کو نہ پایا ان کو نہ پہچانا۔
اور اپنے اختیار کو کلی طور پر شیخ کے اختیار میں گم کر دے۔ اور اپنے آپ کو تمام مرادوں سے
خالی کر کے کمر ہمت کو اس کی خدمت میں باندھے۔ اور جو کچھ شیخ اس کو فرمائے اس کو اپنی سعاد
کا سرمایہ چاہے اس کے بجالانے میں جان سے کوشش کرے شیخ مقتدا اگر ذکر کو اس کی استعداد
کے مناسب دیکھیں تو اس کا امر کریں گے۔ اور اگر توجہ و مراقبہ کے مناسب دیکھیں تو اس کی طرف اشارہ
کریں گے۔ اور اگر صرف صحبت ہی میں رہنا اس کے لئے کافی دیکھیں تو اس کا امر کریں گے۔

غرض شیخ کی صحبت کے حاصل ہونے کے باوجود ذکر اور مشغلہ راہ میں سے کسی شرط
کی حاجت نہیں ہے۔ جو کچھ طالب کے حال کے مناسب دیکھیں گے، فرما دیں گے۔ اور اگر ہمت کی بعض
شرائط میں تعصیر واقع ہوگی۔ تو شیخ کی صحبت اس کا تدارک کر دیں گے۔ اور اس کی فوج اس کی کمی کو پورا
کر دیں گے۔ اور اگر ایسے شیخ مقتدا کی شرف صحبت سے مشرف نہ ہو۔ تو پھر اگر مرادوں میں سے ہے۔
تو اس کو اپنی طرف جذب کر لیں گے۔ اور محض عنایت بیانیہ سے اس کا کام کر دیں گے۔ اور جو شرط
و ادب کہ اس کے لئے درکار ہوگا۔ اس کو بتلا دیں گے۔ اور منازل سلوک کے قطع کرنے میں بعض
بزرگواروں کی روحانیات کو اس کے راستہ کا وسیلہ بنائیں گے۔ کیونکہ عادت اسی طرح جاری ہے
کہ راہ سلوک کے طے کرنے میں مشلح کی روحانیات کا وسیلہ درکار ہے۔ اور اگر مریدوں
میں سے ہے تو اس کا کام شیخ مقتدا کے وسیلہ کے بغیر مشکل ہے۔ جب شیخ مقتدا نہ لے۔
ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں التجا و زاری کرتا ہے تاکہ اس کو شیخ مقتدا تک پہنچا دیں اور
نیز چاہئے کہ شرائط راہ کی رعایت کو لازم جانے۔ شرائط مشائخ کی کتدوں میں مفصل طور پر بیان
ہو چکی ہیں۔ وہاں سے ملاحظہ کر کے ان کو مدنظر رکھیں۔

شکرا اٹھ راہ میں سے اٹھنے اور عظیم شہر طائف کی مخالفت ہے۔ اور وہ مقام
 دوع و لغوئے کی رعایت پر موقوف ہے۔ جو محرم یعنی حرام سے ہٹ جانے سے مراد ہے
 اور محرمات و حرام سے نہیں بچ سکتے۔ جب تک فضول مباحت سے پرہیز نہ کریں کیونکہ مباحت
 کے ارتکاب میں نفس کی باگ کا ڈھیلا کرنا مشتبہات تک پہنچا دیتا ہے۔ اور مشتبہ حرام کے
 نزدیک ہے۔ اور حرام میں گر پڑنے کا احتمال قوی ہے۔ مَنْ حَامَ حَتَّىٰ لَمْ يُلْحِظْ يُوْشِكْ اَنْ يَقَعَ
 فِيْهِ اَوْ يَخْطُئَ فِيْهِ اَوْ يَجْرِيَ فِيْهِ اَوْ يَكْثُرَ فِيْهِ اَوْ يَكْثُرَ فِيْهِ اَوْ يَكْثُرَ فِيْهِ اَوْ يَكْثُرَ فِيْهِ
 پہنچنے پر موقوف ہوا۔ پس دوع میں فضول مباحت سے بچنا بھی ضروری ہوا۔ اور ترقی و عروج دوع پر
 وابستہ ہے۔

اس کا بیان یہ ہے کہ اعمال کے دو جزو ہیں۔ ایک امتثالِ اوامر یعنی امر کا بجالانا دیکر
 انتہا آزمائشی یعنی منہیات سے بچنا۔ امتثالِ اوامر میں قدسی یعنی فرشتے بھی شامل ہیں۔ اگر امتثالِ امر
 میں ترقی واقع ہوتی۔ تو قدسیوں کو بھی واقع ہوتی۔ اور منہای سے بچ رہنا قدسیوں میں نہیں ہے
 کیونکہ وہ بالذات معصوم ہیں۔ اور مخالفت کی مجال نہیں رکھتے تاکہ اس سے نہی کی جائے پس
 معلوم ہوا کہ ترقی اسی جزو پر وابستہ ہے اور یہ اجتنابِ سرِ نفس کی مخالفت ہے کیونکہ
 شریعت ہولے نفسانی اور رسوم ظلمانی کے دفع کرنے اور مٹانے کے لئے وارد ہوئی ہے۔ چو
 نفس کی طبعی خواہش محرم کا ارتکاب یا فضولِ امر کا ارتکاب ہے۔ و محرم کے ارتکاب تک پہنچنا
 دیتا ہے۔ اس لئے محرم و فضول کے اجتناب میں نفس کی عین مخالفت ہے۔

اگر سوال کریں کہ امتثالِ اوامر میں بھی نفس کی مخالفت ہے۔ کیونکہ نفس نہیں چاہتا کہ عبادات
 میں مشغول ہو۔ پس امتثالِ بھی ترقی کا مستلزم ہو گا۔ اور چونکہ ملائکہ میں امتثال کی مخالفت مفقود
 ہے۔ اس لئے ان کی ترقی کا سبب نہیں ہے۔ پس قیاس مع الفارق ہے۔ تو اس کا جواب
 یہ ہے کہ عبادات میں نفس کا رہتی نہ ہوتا اس سبب سے ہے کہ وہ اپنی فراغت و آرام کا خواہاں
 ہے۔ وہ نہیں چاہتا کہ اپنے آپ کو کسی چیز سے مقید کرے۔ اور یہ فراغت اور عدم تقید بھی محرم
 میں داخل ہے یا فضول میں۔ پس امتثالِ اوامر میں نفس اتارہ کی مخالفت اس محرم یا فضول سے
 اجتناب کے باعث ہے نہ صرف اداے اوامر کے باعث جو کہ ملائکہ کو بھی حاصل ہے۔ پس
 قیاس صحیح ہے۔ پس جس طریق میں نفس کی مخالفت زیادہ تر ہے۔ وہی سب طریقوں سے قریب
 اور زیادہ تر نزدیک ہے۔ اور کچھ شک نہیں کہ تمام طریقوں میں سے طریقہ علیہ ثقیلہ بندہ میں نفس کی

مخالفت کو زیادہ تر مد نظر رکھتے ہیں۔ کیونکہ ان بزرگواروں نے عملِ غریت پر اختیار کیا ہے اور رخصت سے اجتناب فرمایا ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ عزیت میں محرم و فضول کے اجتناب کے دونوں جزو مد نظر ہوتے ہیں۔ برخلاف رخصت کے کہ فقط محرم کا اجتناب ہے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ ہو سکتا ہے کہ باقی طریقوں نے بھی غریت کو اختیار کیا ہو۔ تو میں کہتا ہوں کہ اکثر طریقوں میں سماع و قس ہے۔ بڑے تامل کے بعد کام رخصت تک پہنچ جاتا ہے۔ غریت کی اس میں کیا مجال ہے ایسے ہی ذکر کہ ہر جس میں رخصت سے زیادہ متصور نہیں +

اور نیز دوسرے سلسلوں کے مشائخ نے اپنے اپنے طریقوں میں بعض حقانی نیتوں کے باعث امور محدث یعنی نئے نئے امور پیدا کئے ہیں جن میں نہایت صحت و تحقیق کے بعد رخصت ہی کا حکم ہے۔ برخلاف اس سلسلہ علیہ کے بزرگواروں کے جو سرِ مونسنت کی مخالفت پسند نہیں کرتے۔ اور ابداع و احداث یعنی کسی نئے امر کا پیدا کرنا دانی نہیں رکھتے۔ پس اس طریق میں نفس کی مخالفت پورے طور پر ہے۔ اس لئے یہی طریقہ سب طریقوں سے اقرب ہے پس طالب کے لئے اس طریق کا اختیار کرنا نہایت ہی بہتر اور مناسب ہے۔ کیونکہ یہ راہ نہایت اقرب ہے اور مطلب کمال فوجت میں ہے۔ لیکن ان کے متاخرین خلفاء کی ایک جماعت نے ان بزرگواروں کے اوضاع و اطوار کو ترک کر کے اس طریق میں بعض نئے نئے امور پیدا کئے ہیں۔ اور سماع و قس و ذکر جہر کو اختیار کیا ہے۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ اس خاندان بزرگ کے بزرگواروں کی نیتوں کی اصل حقیقت تک نہیں پہنچے۔ یہ لوگ اپنے زعم میں خیال کرتے ہیں کہ ان محدثات اور بدعات یعنی نئے امور اور بدعتوں سے اس طریقہ کی تکمیل اور تہمید کرتے ہیں اور نہیں جانتے کہ اس کی مبادی اور خرابی میں کوشش کر رہے ہیں۔ وَاللّٰهُ يَحْكُمُ الْخُلُقَ وَالْحَقُّ وَهُوَ هِدَى السَّبِيلِ اللّٰهُ تَعَالٰی لَاحِقَ بَات کو پسند کرتا ہے اور وہی سید سے راستہ کی ہدایت دیتا ہے +

مکتوب ۲۸۷

جذہ اور سلوک اور ان محارف کے بیان میں جو ان دونوں مقاموں کے مناسب ہیں۔ اپنے براہِ تحقیق حقائق آگاہ میاں غلام محمد کی طرف صادر فرمایا ہے :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْ لَا اَنَّ هَدٰنَا اللّٰهُ لَفَدَّ جَاوِشٌ

رُسُلَ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَتَحْتَمُّهُمْ بِأَفْضَلِهِمْ وَأَكْثَرِهِمْ مُحَمَّدٌ الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ صَلَوَاتُ
 اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ وَعَلَى مَنْ تَابَعَهُمْ أَتَمِّعِينَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ أَمِينٌ
 اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو ہدایت دی اور اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم کبھی ہدایت نہ
 پاتے۔ بیشک ہمارے رب کے رسول حق بات لانے ہیں۔ اور ان کو ختم کیا ان کے فضل اور
 اکمل یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو صدق کے ساتھ آئے۔ ان پر اور ان کے
 تمام تابعداروں پر قیامت تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلوات برکات ہوں۔ آمین +
 دیکھنے میں آتا ہے کہ طالب اپنی کم ہمتی اور پست فطرتی اور شیخ کمال کمال کی صحبت
 نہ پانے کے باعث دراز راستہ اور بلند مطلب کو چھوڑے راستہ اور ادنیٰ مطلب پر لے
 آئے ہیں۔ اور جو کچھ ان کو راستہ میں حقیر و فقیر یعنی بیچ بوج حاصل ہوا ہے اسی پر کفایت کر کے
 اسی کو اصلی مقصد خیال کئے بیٹھے ہیں۔ اور اس کے حاصل ہونے سے اپنے آپ کو کامل اور منتهی
 سمجھے بیٹھے ہیں۔ اور وہ احوال جو راہ کے منتہیوں اور درگاہ کے وصلوں نے اپنے کام کے
 انجام اور اپنے روزگار کے نہایت کی نسبت بیان فرمائے ہیں۔ یہ پست فطرت لوگ اپنی
 قوت متخیلہ کے غلبہ کے باعث ان احوال کا ملہ کو اپنے احوال ناقصہ کے مطابق کرتے ہیں۔
 ان کا بعینہ یہی قصہ ہے ع

بنو اب اندرگر موشے شتر شد

نواب میں موش بن گیا شتر

ترجمہ ۴

انہوں نے بحر عریق سے قطرہ بلکہ قطرہ کی صورت پر اور دریائے عمان سے بوند بلکہ بوند کی صورت
 پر قناعت کی ہے۔ اور چون کو بیچون تصور کر کے بیچون سے آرام حاصل کیا ہے۔ اور مانند
 کو بیاند خیال کر کے بیاند کو چھوڑ کر مانند کے ساتھ گرفتار ہوئے ہیں۔ ان سالکوں کے
 اعمال سے جنہوں نے ابھی سلوک کو تمام نہیں کیا۔ اور ان پیاسوں کے حالات سے جنہوں نے
 سراب کے ساتھ آرام حاصل کیا ہوا ہے۔ ان لوگوں کے احوال جو تقلید کے ساتھ بیچون
 پیاسان لاسے ہیں۔ اور بیاند کے گرفتاریں۔ کئی درجے بہتر ہے۔ حق اور مطلق (یعنی سچے
 اور جھوٹے) اور مصیب اور محظی (یعنی باصواب اور خطا کار) کے درمیان بہت فرق ہے۔
 ان طلبوں کو جو ابھی مطلب تک نہیں پہنچے۔ اور حادث کو قدیم جانتے ہیں۔ اور چون کو بیچون
 سمجھتے ہیں۔ اگر غیر صحیح کشف پر معذور نہ رکھیں اور اس غلط اور خطا پر مواخذہ کریں۔ تو ان کا حال

نہایت ہی افسوس کے قابل ہے۔ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَسِينَا وَلَا اَخْطَاْنَا۔ یا اللہ! تو ہمارے بھول چوک پر ہمارا مواخذہ نہ کر۔

مثلاً ایک شخص کعبہ کا طالب ہوا۔ اور شوق سے اس کی طرف پہنچنے کے لئے توجہ ہوا۔ اتفاقاً اثنائے راہ میں خانہ کعبہ جیسا ایک اور خانہ اس کے سامنے آیا صورت کی مشابہت کے باعث اس شخص نے خیال کیا کہ کعبہ ہے۔ اور وہیں معکف ہو کر بیٹھ گیا۔ اور دوسرے شخص نے کعبہ کے خواص کو کعبہ کے، مصلوں سے معلوم کر کے کعبہ کی تصدیق کی اس شخص نے اگرچہ طلب سے کعبہ کی راہ میں قدم نہیں کھا لیکن اس نے غیر کعبہ کو کعبہ نہیں جانا ہی شخص اپنی تصدیق میں محق یعنی سچا ہے۔ اور اس کا حال طالب خطا کار مذکور سے بہتر ہے لیکن اس طالب کا حال جو ہر چند مقصد تک نہیں پہنچا ہے۔ لیکن اس نے غیر مطلب کو مطلب نہیں سمجھا ہے۔ اس مقلد حق کے حال سے جس نے ابھی راہ مطلب میں قدم نہیں کھا بہتر ہے کیونکہ اس نے مطلوب کے تصدیق کی حقیقت کے باوجود جو مطلوب کے راہ کی مسافت کو مجمل طور پر قطع کیا ہے۔ پس زیادت برتری اس کے لئے متحقق و ثابت ہوگی۔ اور ان میں سے ایک گروہ کے لوگ اپنے اس خیالی کمال اور وہی وسال سے شیخی اور خلق کی اقتدا کی مسند پر بیٹھے ہیں اور اپنی منقصد کے باعث کمالات کے بہت سے مستعدوں کی استعداد کو ضائع کر دیا ہے۔ اور اپنی صحبت کی سردی کی شومی سے طالبوں کی طلب کی حرارت کو دور کر دیا ہے صَلُّوْا فَاَصْلَحُوْا اَفَاَصْلَحُوْا دیکھ لوگ خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔ اور آپ بھی ضائع ہوئے اور دوسروں کو بھی ضائع کیا، کمالات کا اس قسم کا تخیل اور وصال کا توہم سا کائن مجذوب و نارسیدہ کی نسبت مجذوبان سلوک ناکردہ میں زیادہ تر ہے۔ کیونکہ مبتدی اور فتنی جذب کی صورت میں ایک دوسرے کے مشابہ اور عشق و محبت میں بظاہر ایک دوسرے کے مساوی ہیں۔ اگرچہ حقیقت میں ایک دوسرے کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں رکھتے اور ایک دوسرے کے احوال جدا ہیں مع

چہ نسبت خاک ابا عالم پاک

ابتدا میں جو کچھ ہے معلول ہے اور غرض پر محمول ہے اور انتہا میں حق کے ساتھ ہے سب کچھ حق کے لئے ہے۔ اس سخن کی تفصیل انشاء اللہ عنقریب تدکیر ہوگی۔ یہ صورتی مشابہت اور ظاہری مناسبت اس تخیل کا باعث ہو جاتی ہے۔ اور چونکہ طریقہ علیہ نقشبندیہ میں جذب سلوک پر مقدم

ہے۔ اس لئے اس طریق کے محذوبوں کو جو سلوک کی دولت سے مشرف نہیں ہوئے۔ اس قسم کا تخیل اور اس طرح کا وہم بہت پیدا ہوتا ہے۔ ان میں سے ایک اور جماعت کے لوگ جو مقام جذبہ میں تقلب حاصل ہوتا ہے اور ایک حال سے دوسرے حال میں بٹلتے ہیں، سمجھتے ہیں کہ منازل سلوک قطع ہو گئیں اور سیر الہ اللہ کے راستے طے ہو چکے ہیں اور ان تقلبات سے اپنے آپ کو مجذوب سانا جانتے ہیں۔ اس لئے خاطر فائز میں آیا کہ چند فقرے لکھے جائیں جن میں جذبہ اور سلوک کی حقیقت اور ان ہر دو مقام کے درمیان فرق ظاہر ہو۔ اور ہر ایک کے خواص کو بیان کیا جائے جن کے سبب ایک دوسرے سے متغیر ہو سکے۔ اور جذبہ مبتدی اور جذبہ منتہی کے درمیان فرق اور مقام تکمیل و ارشاد اور اس مقام کے مناسب علوم کی حقیقت معلوم ہو۔ *لِيُخَيِّطَ الْخَلْقَ وَيُطَيِّلَ الْبَاطِلَ وَكَذَوِّ الْخَيْرِ مَوْتًا*۔ تاکہ حق حق ثابت ہو اور باطل باطل ثابت ہو۔ اگرچہ مجرم لوگ اس کو ناپسند کریں +

فَنَسْرَعَتْ فِيهِ بِحُسْنِ تَوْفِيقِهِ سُبْحَانَهُ وَهُوَ سُبْحَانَهُ يَهْدِي السَّبِيلَ
يَعْلَمُ الْغَوَّيَاتِ وَيَنْصَحُ الْوَكِيلَ۔ اب میں حق تسلی کی توفیق سے اس بیان کو شروع کرتا ہوں۔ اور وہی سیدھے راستہ کی ہدایت دیتا ہے اور وہی اچھا ملے اور بہتر وکیل ہے +
یہ مکتوب نے مقصودوں اور ایک عالم پر مشتمل ہے +

مقصد اول میں ان معارف کا بیان ہے جو مقام جذبہ کے متعلق ہیں۔ اور مقصد ثانی میں ان معارف کا بیان ہے جو مقام سلوک سے متعلق رکھتے ہیں۔ اور خاصہ میں بعض ان علوم و معارف متفرقہ کا بیان ہے جن کا جاننا طالبوں کے لئے نہایت ہی مفید ہے +

مقصد اول

جاننا چاہئے کہ وہ مجذوب جنہوں نے ابھی سلوک کو تمام نہیں کیا۔ اگرچہ تو کچھ دیکھتے ہوں۔ اور خواہ کسی راہ سے مجذوب ہوں۔ ارباب قلوب کے گروہ میں داخل ہیں سلوک اور مرکز نفس کے بغیر مقام قلب سے نہیں گذر سکتے تاکہ مقرب قلب یعنی دل کے پھرنے والے تک پہنچ جائیں۔ ان کا انجذاب قلبی ہے اور ان کی محبت عرضی ہے نہ ذاتی۔ اور ظاہری ہے نہ اصلی۔ کیونکہ اس مقام میں نفس روح کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ اور ظلمت نور کے ساتھ خلط ملط

ہوتی ہے۔ مناسا نل سلوک کے قطع کرنے اور سیر الے اللہ کے راستوں کو طے کرنے اور سیر اللہ کے ساتھ متحقق ہونے بلکہ مقام قرق بعد الحج (جو سیر عن اللہ باللہ سے تعلق رکھتا ہے) کے حاصل ہونے کے بعد جب تک رُوح نفس سے خلاص و آزاد نہ ہو جائے تب تک مقام قلب کی تنگی سے کلی طور پر نہیں نکل سکتے۔ اور قلب قلب سے نہیں مل سکتے۔ اور مطلوب کے ساتھ انجذاب و محبت پیدا نہیں کر سکتے۔

ہر گداۓ مرد میدان کے شود پشہ آخر سیلماں کے شود
نزع گدا ہوتا نہیں ہے مرد میدان نہیں مچھڑے بن سکتا سیلماں

اس بیان سے جذب مغنی اور جذب بُندی کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا۔ ان صاحبانِ قلوب مجذوبوں کا شہود پردہ کثرت میں ہے۔ خواہ وہ ان نئے کو معلوم کریں یا نہ کریں۔ اور اس کثرت میں ان کو عالم ارواح کے سوا اور کچھ مشہود نہیں ہوتا۔ چو لطائف اور احاطہ و سر بیان میں اپنے موجد کے مشابہ صورت رکھتا ہے۔ اِنَّ اللہَ خَلَقَ اَدَمَ عَلٰی صُوْرَتِهِ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا، اور اس مناسبت کے باعث شہود و رُوح کو شہود حق جانتے ہیں۔ اور احاطہ و سر بیان اور قرب نیست بھی اسی قیاس پر ہیں۔ کیونکہ سادک کی نظر مقام فوق تک ہی رہتی ہے۔ اور اس سے آگے مقام فوق۔ فوق تک عبور نہیں کر سکتے اور ان کے مقام کے فوق رُوح کا مقام ہے۔ اس لئے ان کی نظر مقام رُوح سے بلند نہیں جاتی۔ اور رُوح کے سوا اور کوئی امر مشہود نہیں ہوتا۔ فوق رُوح تک نظر کا جانا مقام رُوح تک پہنچنے پر موقوف ہے۔ اور محبت و انجذاب بھی شہود حق کی طرح ہے۔ بلکہ حق تعالیٰ کی بارگاہ کے ساتھ محبت و انجذاب کا پیدا ہونا فنا کے حاصل ہونے پر موقوف ہے۔ جو سیر الی اللہ کی نہایت سے مراد ہے۔

ہیچکس اتانگرد و اوفنا نیست رہ و ربارگاہ کبریا

نزع جب تک کوئی نہ ہو بلے فنا رہ نہیں ملتا اُسے سُوے خدا

اس مقام میں شہود کا اطلاق میدان عیارت کی تنگی کے باعث ہے۔ ورنہ ان بزرگوں کا کاغذ شہود کے دریا اور اسے جس طرح ان کا مقصد پہچون دیکھو ان ہے۔ ان کا اتصال بھی حق تعالیٰ کے ساتھ پہچون دیکھو ان ہے۔ چوں کہ پہچون کی طرف کوئی راہ نہیں۔ لایحیٰ عطا یا الملیٰ لا مٹایا کا۔ پادشاہ کے عطا یا کو اسی کے اونٹ اٹھا سکتے ہیں۔

اتصال بے کیف بے قیاس ہست بت الناس ایا جانناس

ترجمہ ۵ ہے خدا کا اپنے بندوں سے اکیسا اتصال

جس کی کیفیت کا پانا اور سمجھنا ہے محال

محققین ارباب سلوک کے نزدیک جو نہایت کا رنگ پہنچ چکے ہیں۔ حق تعالیٰ کے احاطہ اور سرایان اور قرب اور معیت علمائے اہل حق شکر اللہ تعالیٰ علیہم کے موافق علمی ہے قرب الہی وغیرہ کے ساتھ حکم کرنا ان کے نزدیک بیجا صلی اور دوری کی علامت ہے۔ نزدیک کے لوگ قرب کا حکم نہیں کرتے *

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ جو کوئی کہتا ہے کہ میں نزدیک ہوں وہ دور ہے اور جو کوئی دور ہے وہ نزدیک ہے۔ تصوف یہی ہے۔ اور وہ علم جو توحید و جود ہی کے متعلق ہے اس کا سبب قلبی محبت و انجذاب ہے۔ وہ ارباب قلوب جن کو ابھی جذب حاصل نہیں ہوا۔ اور سلوک کے طریق پر منازل کو قطع کرتے ہیں۔ یہ علم ان کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتا۔ اور ایسے ہی وہ مجذوب جو سلوک کے ساتھ قلب سے پورے طور پر قلب قلب کی طرف متوجہ ہیں۔ ان علوم سے بیزار ہوتے اور توبہ کرتے ہیں۔ بعض مجذوب ایسے ہوتے ہیں جو ہر چند راہ سلوک پر آجاتے ہیں۔ اور سلوک سے منازل کو طے کرتے ہیں۔ لیکن ان کی نظر مقام موقوف سے قطع نہیں ہوتی۔ اور فوق کی طرف توجہ پیدا نہیں کرتی۔ اس قسم کے علوم ان کا دامن نہیں چھوڑتے۔ اور اس بھڑے سے نہیں نکل سکتے۔ اسی واسطے مارج قرب پر عروج کرنے اور مراتب قدس پر صعود کرنے میں لنگرے پڑتے ہیں۔ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا هَذِهِ الْقَرْيَةَ الظَّالِمُ اَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِّنْ لَّدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِّنْ لَّدُنْكَ نَصِيًّا (اے رب ہمارے ہم کو سے بیزار ہو تا نہایت مطلب تک پہنچنے کی علامت ہے۔ کیونکہ جوں جوں تہذیب کے ساتھ زیادہ زیادہ مناسبت پیدا ہو جاتی ہے۔ توں توں عالم کی اپنے صانع کے ساتھ بے مناسبتی زیادہ ہوتی جاتی ہے اس وقت عالم کو صانع کا عین جاننا یا صانع کو عالم کا محیط بالذات سمجھنا کچھ معنی نہیں رکھتا۔ مَا لِلتَّوَّابِ وَرَبِّ الْاَزْوَاجِ رِجْشِيَّتْ خَاکِ رَا بَا عَالَمِ پَاکِ) *

معرفت حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے

کہ ہم نہایت کو ہدایت میں درج کرتے ہیں *

اس عبارت کے معنی یہ ہیں کہ وہ انجذابِ محبت جو منہتیوں کو نہایت میں میسر ہوتی ہے۔ اس طریق میں وہ انجذابِ محبت جو ابتدا میں پیدا ہو جاتی ہے۔ مندرج سے کیونکہ منتہی کا جذبہ روحی ہوتا ہے اور مبتدی کا جذبہ قلبی۔ اور چونکہ قلب روح اور نفس کے درمیان برزخ ہے۔ اس لئے جذبہ قلبی کے ضمن میں جذبہ روحی بھی میسر ہو جاتا ہے۔ اور اس اندراج کو اس طریق کے ساتھ خاص کرنا اگرچہ مطلب تمام جذبات میں حاصل ہے۔ اس سبب سے ہر کہ اس خاندان کے بزرگواروں نے اس مطلب کے حاصل ہونے کے لئے ایک خاص طریقہ وضع کیا ہے۔ اور اس مطلب تک پہنچنے کے لئے ایک خاص مسلک تعین کیا ہے۔ اور دوسروں کو یہ مطلب اتفاق کے طور پر حاصل ہوتا ہے۔ ان کے ہاں کوئی خاص منابطہ اور قاعدہ مقرر نہیں ہے اور نیز ان بزرگواروں کے لئے مقام جذبہ میں شان خاص ہوتا ہے۔ جو آدمیوں کے لئے نہیں ہوتا اگر ہوتا بھی ہے تو شاد و نادر ہوتا ہے۔ اسی واسطے ان میں سے بعض کو اس مقام میں بغیر اس بابا کے کہ منازل سلوک کو قطع کریں۔ ارباب سلوک کے فنا و بقا کی مانند فنا و بقا حاصل ہو جاتا ہے اور مقام تکمیل کا سیر بھی جو مقام سیر عن اللہ باللہ کے مشابہ ہے میسر ہو جاتا ہے جس کے ساتھ یہ لوگ متعددوں کی تربیت کرتے ہیں۔ اس بحث کی تحقیق انشاء اللہ عنقریب بھی جائیگی۔ یہاں ایک دقیقہ ہے جس کا بیان کرنا ضروری ہے *

جاننا چاہئے کہ روح کو بدن کے تعلق سے پہلے ایک قسم کی توجہ اپنے مقصود کی طرف حاصل ہوتی ہے جب اس کا تعلق بدن کے ساتھ ہوا۔ تو وہ توجہ زائل ہو گئی *

اس طریقہ علیہ کے بزرگواروں نے اس سابقہ توجہ کے ظہور کے لئے اس خاص طریقہ کو وضع کیا ہے۔ لیکن چونکہ روح بدن کے ساتھ متعلق ہے اس واسطے توجہ قلبی حاصل ہوتی ہے جو توجہ روح و نفس کی جامع ہے۔ اور کچھ شک نہیں کہ توجہ روحی توجہ قلبی میں مندرج ہے۔ لیکن توجہ روحی جو منہتیوں کے لئے ہے۔ روح کے فنا اور وجود حقیقی کے ساتھ اس کے بقا کے بعد ہے۔ جس کو بقا باللہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور توجہ روحی جو توجہ قلبی کے ضمن میں ہے بلکہ روح کی وہ توجہ بھی جو بدنی تعلق سے پہلے تھی۔ وہ وہ توجہ ہے جو باوجود ہستی روح کے ہے جس کی طرف فنا نے راستہ نہیں پایا۔ اور روح کی اس توجہ میں جو باوجود ہستی روح کے ہے۔ اور اس توجہ میں جو روح کے فنا ہونے کے باوجود ہے۔ بہت فرق ہے۔ پس اس توجہ روحی مندرج کو نہایت گہنا اس اعتبار سے ہے کہ روح کی توجہ ہے۔ کیونکہ نہایت میں صرف یہی

رہتی ہے۔ پس ہدایت میں نہایت کے اندراج سے یہ مراد ہے کہ نہایت کی صورت ہدایت میں مندرج ہے نہ کہ نہایت کی حقیقت کیونکہ اس کا ہدایت میں مندرج ہونا محال ہے۔ اور ممکن ہے کہ صورت کے لفظ کو اس واسطے نہ لائے ہوں تاکہ اس طریق کی طلب میں رغبت و شوق پیدا ہو وَأَلْحَقِیْقَةُ مَا حَقَّقْتُ بِعَوْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی حَقِیْقَتِیْ ہي ہے جو اللہ کی مدد سے میں نے تحقیق کی، اور وہ سابقین (سب سے آگے بڑھنے والے، جن کا انجذاب بے عقل قبضے کسب ہے یعنی ابن کو کسی عمل یا کسب کی حاجت نہیں محض اللہ کی عنایت ان کو کھینچ لائی ہے، بلکہ توجہ و حضور کے ساتھ آئے ہیں۔ ان کا یہ انجذاب بھی قلبی ہے۔ اور روح کی اس سابقہ توجہ کا اثر ہے۔ جو بدنی تعلق کے باعث اس سابقہ توجہ کو فراموش کر چکے ہیں۔ گویا کسب اس توجہ سابقہ کی آگاہی کے لئے اور اس گم شدہ دوست کے یاد دلانے کے لئے ہے لیکن توجہ سابقہ کے بھولنے والے سابقان مذکورہ سے لطیف الاستعداد ہیں۔ کیونکہ متوجہ الیہ کی طرف سے توجہ سابق کا کُلّی طور پر فانی اور گم ہونے کی خبر دیتا ہے اور توجہ کا عدم نسیان ایسا نہیں ہے۔ غرض سابقین میں وہ توجہ کُلّی طور پر شمول و سرمان پیدا کرتی ہے اور ان کا بدن بھی ان کے رُوح کا حکم حاصل کر لیتا ہو۔ تَا هُوَ شَأْنُ الْمُحِبِّوْنَ لِلْمُؤْمِنِ (جیسے کہ محبوبین مرادین کا حال ہے، لیکن محبوبین کے اس شمول اور سابقین کے شمول میں وہی فرق ہوتا ہے۔ جو کسی شے کی حقیقت اور صورت میں ہوتا ہے۔ تَا هُوَ الظَّاهِرُ عَلَى اَدْبَارِهِ (جیسے کہ اس کے وائفاً علی ظاہر ہاں جہان وصل اور مردان کمال کے لئے بھی اس قسم کا شمول ثابت ہو جاتا ہے۔ لیکن یہ شمول برقی کی طرح ہوتا ہے۔ دائمی نہیں ہوتا شمول دائمی محبوبوں کا خاصہ ہے۔

معرفت۔ مجذوبانِ اربابِ قلوب جب مقامِ قلب میں تکمیل و رُشوخ

پیدا کر لیتے ہیں اور وہ معرفت و صحو جو اس مقام کے مناسب ہے ان کو حاصل ہو جاتا ہے۔ تو اس وقت طالبوں کو فائدہ پہنچا سکتے ہیں۔ اور ان کی صحبت میں طالبوں کو قلبی انجذاب و محبت حاصل ہو جاتی ہے۔ لیکن ان سے کمال تک نہیں پہنچ سکتے۔ کیونکہ یہ خود حد کمال تک نہیں پہنچے ہیں۔ اس واسطے دوسروں کے لئے کمال حاصل کرنے کا واسطہ نہیں بن سکتے۔ یہ بات شہور ہے کہ ناقص سے کوئی کامل نہیں بنتا۔ البتہ ان کا افادہ جتنا ہی ہو اربابِ سلوک کے افادہ سے زیادہ ہوتا ہے۔ اگرچہ اربابِ سلوک نہایت سلوک تک پہنچ جائیں اور منتہیوں کا جذبہ پیدا کر لیں لیکن مقامِ قلب میں ان کو سریرِ اللہ باللہ کے طریق پر نہیں لگتے۔ کیونکہ وہ منتہی جہاں

ابھی عالم کی طرف رجوع نہیں کیا تکمیل و افادہ کا مرتبہ نہیں کھتا۔ کیونکہ عالم کے ساتھ اس کو کوئی توجہ اور مناسبت نہیں ہوتی۔ تاکہ غیر کا افادہ کر سکے۔ شیخ مقتدا کو جو برزخ کہتے ہیں اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ وہ مقام برزخیت میں جس کو مقام قلب کہتے ہیں اُترا ہوا ہوتا ہے۔ اور رُوح و نفس ہر دو جہت سے حظ وافر حاصل کیا ہوتا ہے۔ رُوح کی جہت سے اپنے فوق و اعلیٰ سے استفادہ یعنی فائدہ حاصل کرتا ہے۔ اور نفس کی جہت سے اپنے سے اذنی و ماتحت کو فائدہ دیتا ہے۔ کیونکہ اس کے لئے حق تعالیٰ کی توجہ و رُح کی توجہ دونوں جمع ہوتی ہیں اور ایک دوسرے کا حجاب نہیں ہونے لیں۔ پس افادہ و استفادہ اس کو ایک ہی وقت میں حاصل ہوتے ہیں۔ بعض مشائخ اس برزخیت سے برزخیت بین المخلوق والحق (خلق اور حق کے درمیان برزخیت) مراد رکھتے ہیں۔ اور شیخ برزخ کو تشبیہ و تمثیل کا جامع کہتے ہیں۔

پوشیدہ نہ ہے کہ اس قسم کی برزخیت جو سکریٹری ہے مقام شیعنی (جو سراسر صحریٰ مبنی ہے) کے لائق نہیں ہے۔ کیونکہ اس مقام میں ان کا نفس و وحانی انوار کے غلیوں میں پھنسا ہوتا ہے۔ اور یہی امر سکریٹری کا باعث ہو جاتا ہے۔ اور مقام برزخیت میں قلب و نفس و رُوح ایک دوسرے سے جدا ہیں۔ پس ناچار سکریٹری کی نجائش نہ ہوگی۔ بلکہ وہاں تو صحریٰ ہی صحو ہے جو مقام دعوت کے مناسب ہے۔ اور شیخ کامل کو جو مقام قلب میں لے آتے ہیں۔ تو برزخیت کے باعث عالم کے ساتھ مناسبت پیدا کر لیتا ہے۔ اور متعددوں کے لئے کمالات حاصل کرنے کا واسطہ بن جاتا ہے۔ اور مجذوب متکلم بھی جو کہ مقام قلب میں ہے وہ بھی عالم کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ اور توجہ کو ان سے دریغ نہیں کرتا۔ اور انجذاب و محبت سے اگر قلبی ہو بہت سادہ اس کو حاصل ہوتا ہے۔ اس لئے افادہ کا راستہ اس پر کھل جاتا ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ مجذوب متکلم کے افادہ کی کیفیت یعنی مقدار شتی مرجوع کے افادہ کی مقدار سے زیادہ ہوتی ہے۔ اور منتہی کے افادہ کی کیفیت مجذوب کے افادہ کی کیفیت سے زیادہ ہوتی ہے۔ کیونکہ منتہی مرجوع اگرچہ عالم کے ساتھ مناسبت پیدا کر لیتا ہے۔ لیکن حقیقت میں جدا ہے۔ اور رنگ اہل کے ساتھ رنگا ہوا اور اس کے ساتھ باقی ہے۔ اور یہ مجذوب حقیقت میں عالم کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ اور مجملہ افراد عالم کے ہوتا ہے۔ اور اس بقا کے ساتھ باقی ہوتا ہے جس سے عالم باقی ہے۔ پس طالب حقیقی مناسبت کے باعث منتہی مرجوع کی نسبت مجذوب یا وہ فائدہ حاصل کرتے ہیں لیکن کمالات لایت کے مراتب کا افادہ منتہی کے

ساتھ مخصوص ہے پس اس لحاظ سے منتہی کا افادہ کیفیت میں راجع اور غالب ہوگا۔ اور نیز منتہی کے لئے وحقیقت ہمت و توجہ نہیں ہوتی۔ اور مجذوب صاحب ہمت توجہ ہوتا ہے۔ ہمت و توجہ کے ساتھ طالب کا نام کمال ہے جاتا ہے۔ اگرچہ حد کمال تک نہیں پہنچاتا۔ اور نیز نہایت توجہ جو طالبوں کو مجذوبوں سے حاصل ہوتی ہے۔ روح کی وہی سابقہ توجہ ہے جو انہوں نے فراموش کی تھی۔ ان کی صحبت میں ان کو یاد آجاتی ہے۔ اور بطریق اندراج توجہ قلبی میں حاصل کر لیتے ہیں۔ بر خلاف اس توجہ کے جو مفتیوں کی صحبت میں حاصل ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ توجہ حادث ہے جو پہلے حاصل نہ تھی۔ اور روح کے فانی ہونے بلکہ وجود حقیقتی کے ساتھ اس کے باقی ہونے پر موقوف تھی پس توجہ اسل حصول یعنی حاصل ہونے میں آسان ہوگی۔ اور توجہ ثانی متعسر الوجود یعنی مشکل سے حاصل ہونے والی ہوگی۔ اور جو چیز زیادہ آسان ہوتی ہے۔ زیادہ حاصل ہوتی ہے۔ اور جو چیز مشکل ہوتی ہے۔ کمتر حاصل ہوتی ہے۔ اسی سبب بزرگوں نے کہا ہے کہ جہت جذبہ کے حاصل کرنے میں شیخ مفتدا کا واسطہ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ نسبت اس کو اہل ہی حاصل تھی۔ صرف نسیان کے باعث تنبیہ و تعلیم کا محتاج ہوا ہے۔ اسی واسطے اس شیخ کو شیخ تعلیم اور شیخ تربیت کہتے ہیں۔ اور جہت سلوک میں منازل سلوک کے قطع کرنے کے لئے شیخ مفتدا اور کا ہے۔ اور اس کی تربیت ضروری ہے *

شیخ مفتدا کو لازم ہے کہ اس قسم کے مجذوب ممکن کو عام کے افادہ کے لئے اجازت دے اور قائم تکمیل اور شیخی میں بٹھائے۔ کیونکہ بعض طالب ایسے ہوتے ہیں جن کی استعداد بلند ہوتی ہے اور کمال تکمیل کی قابلیت ان میں کامل طور پر ہوتی ہے۔ ایسے طالب اگر ایسے مجذوب کی صحبت میں آجائیں تو احتمال ہے کہ ان کی وہ استعداد ضائع ہو جائے۔ اور ان کی وہ قابلیت برطرف ہو جائے مثلاً وہ زمین جس میں گندم بونے کی عمدہ قابلیت ہو۔ اگر اس میں گندم کا اچھا بیج بویا جائے۔ تو استعداد کے موافق اچھا پھل لاتی ہے۔ اور اگر اس زمین میں گندم کا بدوی بیج یا چنوں کا بیج ڈالا جائے۔ تو ظاہر ہے کہ پھل تو کچھا اس کی قابلیت بھی سلوک ضائع ہو جائیگی *

اور اگر بالفرض شیخ مفتدا اس کی بہتری اجازت میں دیکھے اور افادہ کے معنی اس میں معلوم کرے۔ تو چاہئے کہ اس کے افادہ کو بعض فیو اور شرائط کے ساتھ مقید کرے۔ مثلاً اس کے افادہ کے طریق پر طالب کی مناسبت کا ظاہر ہونا اور اس کی صحبت میں اس کی استعداد کا ضائع نہ ہونا۔ اور اس دیاست میں اس کے نفس کا سرکش نہ ہونا کیونکہ توجہ نفس ہونے کے باعث اس سے

ہوئے نفسانی کی اقتدا نازل نہیں ہوئی۔ اور جب معلوم کرے کہ طالب اس سے اس کے نہایت افادہ تک پہنچ گیا ہے۔ اور طالب کی استعداد میں ابھی ترقی کی قابلیت ہے تو اس کو چاہئے کہ یہ بات اس پر ظاہر کر دے۔ اور اس کو رخصت کر دے تاکہ وہ اپنے کام کو دوسرے شیخ سے کامل و تمام کرے۔ اور اپنے آپ کو مفتی نہ سمجھ لے۔ اور اس جلیلہ سے لوگوں کی رہنمائی نہ کرے اور اس قسم کی شراط جو اس کے حال کے مناسب جانے اس کے سامنے ذکر کر دے۔ اور ان کی وصیت کر کے رخصت و اجازت دے۔ لیکن انتہی مرحلہ افادہ و تکمیل میں ان کیود و شراط کا محتاج نہیں ہے۔ کیونکہ اس کو جامعیت کے باعث تمام طریقوں اور استعدادوں کے ساتھ مناسبت ہوتی ہے۔ ہر شخص اپنی اپنی استعداد و مناسبت کے موافق اس سے فائدہ حاصل کر لیتا ہے۔ اگرچہ شاخ اور عقداؤں کی صحبت میں مناسبت کے قوی یا ضعیف ہونے کے باعث عسر و بطن یعنی دیر یا درجہ میں تفاوت ہے لیکن اصل افادہ میں تضاد ہی الاقدام یعنی رتبہ میں برابر ہیں شیخ مقتدا کو لازم ہے کہ طالب کے افادہ کے وقت حق سبحانہ کی بارگاہ میں التجا کرتا رہے۔ اور اس کے جل متین یعنی مضبوط رہتی سے پیچہ مارے کہ مبادا اس اشتہائے ضمن میں مکر و استدراج پوشیدہ ہو۔ اور یہ التجا اس امر میں کیا بلکہ تمام امور میں ہر وقت حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس کو عطا فرمائی ہوتی ہے۔ اور کسی فعل میں کسی وقت اس سے جدا نہیں ہوتی۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ مَن یَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔

مقصد دوم

اس باب میں جو سلوک سے تعلق رکھتا ہے

جاننا چاہئے کہ طالب جب طریق سلوک میں فوق کی طرف متوجہ ہوتا ہے اگر اس اسم تک جو اس کا رب ہے پہنچے اور اس میں فانی اور مستہلک ہو جائے۔ تو فنا کا اطلاق اس پر درست آتا ہے۔ بعد ازاں اس اسم کے ساتھ بقا حاصل کرنا ہی سلوک اور فنا و بقا کے حلقہ میں سے لایت مرتبہ والے کے ساتھ مشرف ہونا ہے۔ اس سخن کو تفصیل اور بساط کیساتھ بیان کرنا ضروری نہیں ہے۔

تہذیب۔ وہ فیض جو حق تعالیٰ کی طرف سے پہنچتا ہے اور قسم کا ہے۔

ایک قسم ہے جو ایجاد و موجود کرنا، اور بقا (باقی رکھنا)، اور تخلیق (پیدا کرنا)، اور تزیین (دزق دینا)، اور احیا (زندہ کرنا)، و آتیت (مارنا)، وغیرہ کے ساتھ تعلق رکھتا ہے +
دوسری قسم ہے جو ایمان و معرفت اور مراتب ولایت و نبوت کے تمام کمالات سے تعلق ہے +

پہلی قسم کا فیض صفات کے ذریعے سے آتا ہے۔ اور بعض کوشیونات کے واسطے سے۔ اور صفات اور شیونات کے درمیان بہت دقیق فرق ہے۔ لَا يَظْهَرُ إِلَّا عَلَى أَحَادٍ مِنَ الْأَوَّلِيَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَشْرُوبِ كَمَا بَعَلْنَا أَنَّهُ تَكَلَّمَ بِهِ أَحَدٌ (محمدی الشرب اویا کے سوا اور کسی پر ظاہر نہیں ہوتا۔ اور نہ ہی کسی اور نے اس کی نسبت کلام کی ہے) +

غرض صفات حق تعالیٰ کی ذات پر وجود نامہ کے ساتھ ظاہر میں موجود ہیں۔ اور شیونات حق تعالیٰ کی ذات میں مجرور اعتبار ہیں۔ اس بیان کو ہم اس مثال سے روشن کرتے ہیں۔ مثلاً پانی باطبع اوپر سے نیچے گرتا ہے۔ یہ طبعی فعل اس میں حیات و علم و قدرت و ارادت کا اعتبار پیدا کرتا ہے۔ کیونکہ صاحبان علم اپنے ثقل کے باعث مقتضائے علم اوپر سے نیچے گرتے ہیں۔ اور فوق کی طرف توجہ نہیں کرتے، اور علم حیات کے تابع ہیں۔ اور ارادت علم کے تابع ہے۔ اور قدرت بھی ثابت ہے۔ کیونکہ احد المقدوسین کی تخصیص ہے +

یہ اعتبارات پانی کی ذات میں ثابت کئے جاتے ہیں، بلکہ شیونات کے ہیں۔ اگر ان اعتبارات کے باوجود پانی کی ذات میں صفات نامہ ثابت کئے جائیں۔ تو وجود نامہ کے ساتھ صفات ہو جو کی طرح ہونگے۔ پانی کو پہلے امت بارات کے لحاظ سے حی و قادد و مرید نہیں کہہ سکتے ان اسموں کے ثابت کرنے کے لئے صفات نامہ کا ثابت کرنا ضروری ہے +

پس جو کچھ بعض مشائخ کی عبارت میں پانی کے لئے مذکورہ بالا اسموں کے ثابت کرنے کے لئے واقع ہوا ہے۔ وہ شیون و صفات کے درمیان فرق کے نہ ہونے پر مبنی ہے۔ ایسے ہی صفات کے وجود کی نفی کا حکم بھی اس فرق کے نہ ہونے پر محمول ہے +

دوسرا فرق شیون و صفات کے درمیان یہ ہے کہ مقام شیون ذی شان کا موجب بنی جا تو جہ ہے۔ اور مقام صفات ایسا نہیں ہے +

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان اویا کو جو آپ کے قدم پر ہیں فیض ثانی شیونات کے واسطے پہنچتا ہے۔ اور دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام

اور ان لوگوں کو جو ان کے قدموں پر ہیں۔ فیض بلکہ فیض اول بھی صفات کے واسطے سے پہنچتا ہے پس میں کہتا ہوں کہ وہ اسم جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا رب اور فیض دوم کے پہنچنے کا واسطہ ہے۔ نشانِ اسم کا ظل ہے۔ اور یہ شان تمام اسماء الٰہیہ کا جامع ہے۔ اور وہ ظل شانِ علم کے لئے بلکہ تمام اجالی و تفصیلی شیوں کے لئے اس اعتبار سے کہ شانِ علم ان کو شامل ہے۔ ذات حق تعالیٰ کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے +

جاننا چاہئے کہ یہ قابلیت اگرچہ حق تعالیٰ کی ذات اور شانِ اسم کے درمیان برزخ ہو لیکن چونکہ اس کی ایک جہت بزرگ ہے اور وہ حق تعالیٰ کی ذات کی جہت ہے۔ اس لئے برزخ میں بھی اس کا رنگ پیدا نہیں ہوتا۔ پس وہ برزخ دوسری جہت کے رنگ سے جو شانِ علم ہے۔ رنگا ہوا ہے۔ اس لئے اس شان کے ظل کا اثر کہا گیا ہے۔ اور نیز ظل شے مرتبہ دوم میں اس شے کے ظہور سے مراد ہے اگرچہ وہ مشال کے طور پر ہو۔ چونکہ برزخ کا حامل ہونا طرہین کے حاصل ہونے کے بعد ہے۔ اس لئے یہ برزخ مکاشفہ کے وقت اس شان کے تحت میں مکشف ہوتا ہے۔ پس اس ظہور کے اعتبار سے آخر تک نفلیت کا اطلاق مناسب ہوا۔ اولیاء اللہ میں سے ایک گروہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدم پر ہیں۔ وہ اسماء فیض ثانی کے پہنچنے میں ان کے رب ہیں۔ اس قابلیت کے ظلال کے جامع ہیں۔ اور اس ظلِ محفل کے لئے تفصیلوں کی طرح ہیں۔ اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ارباب جو ان کے لئے فیض اول و ثانی کے پہنچنے کا واسطہ ہیں۔ ذات حق تعالیٰ کی وہ قابلیتیں ہیں، جو جو ذائدہ کی صفات سے متصف ہیں۔ اور وہ لوگ جو ان کے قدموں پر ہیں۔ ان کے اربابہ صفات ہیں جو ان کے واسطے فیض اول و ثانی کے پہنچنے کا ذریعہ ہیں۔ اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے فیض اول کے پہنچنے کا واسطہ ذات حق تعالیٰ کی وہ قابلیت ہے جو تمام صفات سے متصف ہے۔ گویا وہ قابلیتیں جو تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے فیوض کا واسطہ ہیں۔ اس قابلیت جامع کے ظلال ہیں۔ اور اس جامع محفل کے لئے تفصیلوں کی طرح ہیں۔ اور وہ لوگ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدم پر ہیں، ان کے لئے فیض اول کے پہنچنے کے واسطے بھی جدا ہیں یعنی صفا ہیں پس محمدیوں کے لئے فیض اول کے پہنچنے کے ذریعہ فیض ثانی کے پہنچنے کے ذریعے سے جدا ہیں برزخا دوسروں کے کہ ان کیلئے دونوں فیوض کے پہنچنے کا ذریعہ ایک ہی ہے +

بعض مشائخ قدس سرہم نے جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے رب کی قابلیت انصاف

میں منحصر کیا ہے۔ اس کا سبب شیون صفات کے درمیان فرق کا نہ ہونا بلکہ مقام شیون کے علم کا نہ ہونا ہے۔ واللہ یحییٰ الموتی وھو یمیتہم لیسبیلہ (اللہ تعالیٰ حق ظاہر کرتا ہے اور وہی سیدھے راستہ کی ہدایت دیتا ہے) پس ثابت ہوا کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا رب مقام شیون میں بھی اور خاندان صفات میں بھی رب الارباب ہے۔ اور دونوں فیوض کے پہنچنے کا واسطہ ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مراتب کمالات کے فیض کا پہنچنا حق تعالیٰ کی ذات سے امر زائد کے وسیلہ کے بغیر ہے۔ کیونکہ شیون عین ذات حق تعالیٰ ہیں۔ ان میں یادقی کا اعتبار کرنا عقل کے مغتربات سے ہے اسی واسطے تجلی ذاتی آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہوئی۔ اور حضورؐ کے کامل تابعدار چونکہ حضور علیہ السلام کی راہ سے فیض حاصل کرتے ہیں۔ اس لئے ان کو بھی اس مقام سے کچھ حصہ حاصل ہے۔ اور دوسروں کے لئے چونکہ صفات کے وسائل درمیان ہیں اور صفات وجود زائدہ کے ساتھ موجود ہیں۔ اس لئے بڑا مضبوط حجاب درمیان آگیا۔ اور تجلی صفاتی ان کے نصیب ہوئی ۴

جاننا چاہئے کہ قابلیت تصاف اگرچہ عتبہ ہے لیکن جو زائد نہیں کھتی کیونکہ صفات وجود زائدہ رکھتی ہیں نہ کہ ان کی قابلیتیں۔ لیکن چونکہ قابلیتیں ذات صفات بلکہ شیون و صفات کے درمیان برزخوں کی طرح ہیں۔ اور برزخ اپنی طرفین کا رنگ حاصل کرتا ہے اس لئے قابلیتوں نے بھی صفات کا رنگ پکڑ کر قابلیت پیدا کر لی ہے ۵

فراق دوست اگر نڈک ست اندک نیست درون دیدہ اگر نیم دوست بسیاست

ترجمہ ۵ فراق دوست گو کم ہو مگر وہ کم نہیں ہرگز

اگر ہو نیم دوست بھی بہت ہے چشم عشق میں

اس بیان سے ظاہر ہوا کہ حق تعالیٰ کی ذات کلبے پردہ ظہور تجلی شہودی کے منافی نہیں ہے لیکن تجلی وجودی کے منافی ہے۔ اسی واسطے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے کمالات ولایت کے شہودی فیض کے پہنچنے کی جانب میں کوئی حائل درمیان آیا۔ جو قابلیت تصاف ہے۔ جیسے کہ گڈ چٹکا۔ یہ نہ کہا جائے کہ جی شیون اور ان کی قابلیت عقل کے اعتبارات سے ہیں۔ تو وجود ذہنی ثابت ہوا۔ اور اس سے حجاب علمی لازم آتا ہے۔ غرض صفات کے حجاب خارجی ہیں اور شیون کے حجاب علمی کیونکہ میں کہتا ہوں کہ موجود ذہنی دو موجود خارجی کے درمیان

پردہ نہیں ہو سکتا۔ اور موجود خارجی کے درمیان موجود خارجی پردہ ہو سکتا ہے۔ اور اگر اس کو تسلیم بھی کریں تو بعض معارف کے حاصل ہونے سے حجاب علمی کا درمیان سے اٹھ جانا ممکن ہے۔
برخلاف خارجی کے کہ اس کا زائل ہونا ممکن نہیں ۴

جب یہ مقدمات معلوم ہو چکے تو پھر جاننا چاہئے کہ اگر محمدی مشرب ہے تو اس کی سیر کا منتہا جو سیر الہیہ سے موسوم ہے، اس شان کے ظل تک ہے جو اس کا اسم ہے۔ اور اس اسم میں فنا ہونے کے بعد فانی الہیہ سے مشرب ہو جاتا ہے۔ اور اگر اس اسم کے ساتھ باقی ہو جائے تو بقا باللہ بھی اس کو حاصل ہو جاتا ہے۔ اور اس قنات بقا سے ولایت خاصہ محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و اٰلہٖ و اٰصحابہ کے پہلے مرتبہ میں داخل ہو جاتا ہے۔ اور اگر محمدی مشرب نہیں ہے تو صرف صفت کی قابلیت یا نفس صفت تک جو اس کا رب ہے پہنچتا ہے اور اگر اس اسم میں فانی ہو جائے تو فانی فی اللہ کا اطلاق اس پر نہ کرنا چاہئے۔ اور ایسے ہی اس اسم کے ساتھ باقی ہونے پر باقی باللہ کا اطلاق بھی نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ اسم اللہ اس مرتبہ سے مراد ہے جو تمام شیوں صفات کا جامع ہے۔ اور چونکہ شیوں کی جہت میں یادتی کا اعتبار نہیں ہے۔ اس لئے ذات کے عین اور ایک دوسرے کے عین ہیں۔ پس ایک اعتبار میں فانی ہونا گویا تمام اعتبارات میں بلکہ ذات حق تعالیٰ میں فانی ہونا ہے۔ ایسے ہی ایک اعتبار کے ساتھ باقی ہونا تمام اعتبارات کے ساتھ باقی ہونا ہے۔ پس اس صورت میں فانی فی اللہ اور باقی باللہ کتنا درست ہے۔ برخلاف صفات کی جہت کے جو ذات حق تعالیٰ پر وجود نماندہ کے ساتھ موجود ہیں۔ اور حق تعالیٰ کی ذات کے ساتھ اور آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ ان کی مغایرت تحقیقی ہے۔ پس ایک میں فانی ہونا تمام میں فانی ہونے کو مستلزم نہیں ہے اور یہی حال بقا میں ہے۔ پس اس فانی کو فانی فی اللہ اور باقی کو باقی باللہ نہ کہنا چاہئے۔ بلکہ مطلق فانی و باقی کہنا چاہئے۔ یا کسی صفت کے ساتھ مفید کرنا چاہئے۔ یعنی فانی و صفت علم یا باقی و صفت علم۔ پس محمدیوں کی فنا اتم ہے اور ان کی بقا اکل ہے۔ اور نیز محمدی کا عروج چونکہ شیوں کی جانب ہے۔ اور شیوں کی عالم کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے۔ کیونکہ عالم صفات کا ظل ہے نہ کہ شیوں کا ظل۔ پس سالک کا ایک شان میں فانی ہونا اس کے مطلق فنا کو مستلزم ہوگا۔ اس طرح پر کہ سالک کا وجود اور اس کا کچھ اثر باقی نہ رہے گا۔ اور ایسے ہی اس شان کے ساتھ کامل طور پر باقی ہو جانے پر باقی ہو جاتا ہے۔ برخلاف فانی و صفت کے جو

پوسے طور پر اپنے آپ سے نہیں نکلتا۔ اور اس کا اثر زائل نہیں ہوتا۔ کیونکہ سالک کا وجود اسی صفت کا اثر و ظل ہے۔ پس اصل کا ظہور ظل کے وجود کو کلی طور پر مٹو نہیں کرتا۔ اور بقا فنا کے اندازہ کے موافق ہوتی ہے۔ پس محمدی المشرق صفت بشریت کی طرف رجوع کرنے سے بے غم اور اس کے خوف سے محفوظ ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ کلی طور پر اپنے آپ سے کلک حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ باقی ہوتا ہے۔ اس مقام میں عود کرنا ممنوع ہوتا ہے۔ برخلاف نیک صفت کی صورت کے کہ اس میں وجود سالک کے اثر باقی رہنے کے باعث عود کرنا ممکن ہے۔ اور ممکن ہے کہ وہ اختلاف جو شاخ کے درمیان اصل کی طرف رجوع کرنے کے جواز یا عدم جواز میں ہے اسی سبب سے ہو۔ لیکن حق یہ ہے کہ اگر محمدی ہے تو عود سے محفوظ ہے۔ ورنہ معاملہ خطرناک ہے۔ اور ایسے ہی وہ اختلاف ہے جو فنا ہونے کے بعد وجود سالک کے اثر کے زائل ہونے میں ہے بعض آخر و عین کے زوال کے قائل ہیں۔ اور بعض اثر کے زوال کو بھی جائز نہیں جانتے۔ اس باب میں بھی حق یہی ہے کہ اگر محمدی ہے تو عین و آخر دونوں کو گم کر دیتا ہے۔ اور اس کے غیر کا اثر زائل نہیں ہوتا۔ کیونکہ اصل صفت جو اصل اثر ہے باقی ہے۔ پس اس کے ظل کا بالکل زائل ہونا ممکن نہیں۔ یہاں ایک ذیقہ بیان کرنے کے قابل ہے *

جاننا چاہئے کہ عین و اثر کے زوال سے زوال شہودی مراد ہے نہ وجودی۔ کیونکہ وجودی زوال کا قائل ہونا الحاد و زندقہ کو مستلزم ہے۔ اور اس گروہ میں سے بعض نے زوال وجودی تصور کیا ہے۔ اور اثر ممکن کے زوال سے انکار کیا ہے۔ اور اس کو الحاد و زندقہ جانتے ہیں وَالْحَقُّ مَا حَقَّقْتَ بِالْغَلَامِ سُبْحَانَكَ۔ حق وہی ہے جو میں نے اللہ تعالیٰ کے جلال سے ثابت کیا ہے *

بڑے تعجب کی بات ہے کہ زوال وجودی کے قائل ہونے کے باوجود زوال عین کے بھی قائل ہوئے ہیں۔ کیونکہ عین وجود کے زوال کا حکم کرنا اثر کے زوال کے حکم کی طرح الحاد و زندقہ کو مستلزم ہے *

حاصل کلام یہ ہے کہ زوال وجودی عین اثر میں محال ہے۔ اور شہودی دونوں میں ممکن بلکہ واقع ہے۔ لیکن محمدی المشرق کے ساتھ مخصوص ہے۔ پس محمدی جو بالکل قلب سے کلک متقلب قلب تک پہنچ جاتے ہیں۔ احوال کبد لہنے سے محفوظ ہیں۔ اور اسوے اللہ کی غلامی سے بالکل آزاد ہیں۔ اور دوسروں کو چونکہ وجود آثار و استغیر ہیں اور تقلب احوال ان کا تقدیر وقت

ہے۔ اس لئے مقام قلب سے خلاص نہیں ہوتے۔ کیونکہ وجود آثار اور قلب احوال قلب کی حقیقت جامع کی شاخوں میں سے ہیں۔ پس دوسروں کا شہود ہمیشہ در پردہ ہو گا۔ کیونکہ وجود ساک کا جس قدر بقیہ ثابت ہے۔ اسی قدر مطلوب کا پردہ ہے۔ جب اثر باقی ہے۔ وہی اثر پردہ ہے۔

معرفت۔ اگر ساک غیر متعارف سلوک کے راستہ سے اس اسم کے مراتب کے فوق سے جو اس کا رب ہے۔ کسی مرتبہ میں پہنچ جائے۔ اور نیز اس بات کے کہ اس اسم میں پہنچے۔ اس مرتبہ میں فنا فی مستہلک ہو جائے۔ تو اس صورت میں فنا فی اللہ کہنا درست ہے۔ اور اس مرتبہ کے ساتھ بقا کا حاصل ہونا بھی اسی طرح ہے۔ پس فنا فی اللہ کو اس اسم کے ساتھ مخصوص کرنا اس اعتبار سے ہے کہ مراتب فنا فی اللہ میں سے وہ پہلا مرتبہ ہے۔

معرفت۔ سلوک کی کئی قسمیں ہیں۔ بعض کا سلوک جذبہ پر مقدم ہے بعض جذبہ سلوک پر مقدم ہے۔ اور بعض کو منازل سلوک کے قطع کرنے کے اثنا میں جذبہ حاصل ہو جاتا ہے۔ اور بعض کو منازل سلوک کا طے کرنا میسر ہو جاتا ہے۔ لیکن جذبہ تک نہیں پہنچتے۔

جذبہ کا مقدم ہونا مجبوروں کے لئے ہے۔ اور باقی اقسام اسی طرح مجبوروں کے سلوک سے تعلق رکھتے ہیں۔ جو مقامات عشرہ مشہورہ کو ترتیب تفصیل کے ساتھ طے کرنے سے مراد ہے۔ اور مجبوروں کے سلوک میں مقامات عشرہ کا خلاصہ حاصل ہو جاتا ہے۔ ترتیب تفصیل کے ساتھ ان کا کوئی کام نہیں ہوتا۔ وحدت وجود اور احاطہ دس ربان و سمیت ذاتیہ کا علم جذبہ مقدم یا متوسط پر وابستہ ہے۔ منتہیوں کے سلوک خالص اور جذبہ کو اس قسم کے علوم سے کچھ مناسبت نہیں ہے جیسے کہ اوپر گذر چکا۔ اور منتہیوں کے حق یقین کو بھی توحید وجودی کے مناسب علوم کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے۔ اور جہاں کہیں تمام جذبہوں کے حق یقین کو توحید وجودی اولوں کے مقام کے مناسب بیان کیا ہے۔ وہ مبتدی یا متوسط جذبہوں کا حق یقین ہے۔

معرفت۔ بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ جب طالب کا کام جذبہ تک پہنچ جائے۔ بعد ازاں اس کا رب وہی جذبہ ہے یعنی اس کو کسی اور رب کی حاجت نہیں ہے وہی جذبہ کافی ہے۔ اگر اس جذبہ سے سیر فی اللہ کا جذبہ مراد ہے تو بیشک کافی ہے۔ لیکن لفظ ربہ اس ارادہ کے منافی ہے۔ کیونکہ سیر فی اللہ کے بعد کوئی سافت نہیں ہے جس کے قطع کرنے میں ربہ کے محتاج ہوں۔ اور ایسے ہی جذبہ مقدم بھی مراد نہیں ہے جیسے کہ عبارت

سے ظاہر ہے۔ پس ناچار جذبہ متوسط اور ہلکا اور مطلوب تک پہنچنے میں یہ جذبہ کافی نہیں معلوم ہوتا۔ کیونکہ بہت سے متوسط اس جذبہ کے حامل ہونے کے وقت فوق کی طرف عروج کرنے سے رہ جاتے ہیں۔ اور اسی جذبہ کو جذبہ نہایت سمجھ لیتے ہیں۔ اگر یہ جذبہ کافی ہوتا، تو راہ میں نہ چھوڑتا۔ ہاں جذبہ مقدم جو مجبوروں سے تعلق رکھتا ہے، اگر کافی ہو سکے تو ہو سکتا ہے مجبوروں کو محض عنایت سے اپنی طرف کھینچ لیتے ہیں۔ اور راستہ کے درمیان نہیں چھوڑتے۔ لیکن یہ کفایت تمام جذبات مقدم کے حق میں ممنوع ہے۔ وہ جذبہ جس کا انجام کار سلوک تک پہنچے، کافی ہے۔ اور اگر سلوک تک آئے تو مجذوب ابتر ہے۔ وہ مجبوروں میں سے نہیں ہے۔

ختم

مشائخ قدس سرہم میں سے ایک گروہ نے کہا ہے کہ تجلی ذاتی شعور کو زائل کر نیوالی اور جس کو بیکار کرنے والی ہے۔ اور بعض نے اپنے حال کی نسبت اس طرح بیان کیا ہے کہ اس تجلی ذاتی کے ٹھور کے وقت مدت تک بحیرہ حرکت پڑے ہے۔ اور لوگوں نے مردہ خیال کیا۔ اور بعض نے تجلی ذاتی میں کلام کرنے سے منع کیا ہے۔ اس سخن کی حقیقت یہ ہے کہ تجلی ذاتی اس میں سے ایک اسم کے پردہ میں ہے۔ اور پردہ کا باقی رہنا صاحب تجلی کے وجود کے بقیہ اثر کے باعث ہے۔ اور وہ بے شعوری اس بقیہ کے سبب ہے۔ اگر تمام کا تمام غانی ہو جاتا اور بقا باللہ سے مشرف ہوتا، تو وہ تجلی ہرگز اس کو بے شعور نہ کرتی۔

يُجْرِّقُ السَّادُ مَنْ يَمْسُ بِهِ مَنْ هُوَ النَّادُ كَيْفَ يَخْتَرِقُ

ترجمہ ۵ جلائی آگ ہے اس کو جو ہاتھ اس کو لگتا ہے

جو خود ہی آگ ہو شعلہ اسے کیونکر جلاتا ہے

میں کہتا ہوں کہ وہ تجلی جو پردہ میں ہے تجلی ذاتی نہیں ہے۔ وہ تجلی صفات میں داخل ہے۔ کیونکہ تجلی ذاتی جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے وہ تجلی بے پردہ ہے۔ اور پردہ کی علامت بے شعوری ہے۔ اور بے شعوری دعویٰ کا نشان ہے۔ اور بے پردگی کی دلیل شعور ہے۔ اور شعور کمال حضور کا نشان ہے۔

ایک بزرگ اس تجلی والے کے حل سے جو اصالت اور استقلال کے ساتھ ہے

اس طرح خبر دیتا اور کہتا ہے ۵

موسىٰ زہوش رفتہ بیک پر توصفہ تو عین ذات سے نگری و رستہ
ترجمہ ۵۔ بیش کر کے کلیم اک پر توصفہ سے
تو عین ذات دیکھی حالت نہ تیری بدلی

یہی تجلی ذاتی جو بے پردہ ہے، مجبوبات کے لئے دائمی ہے۔ اور مجبوبات کے لئے برقی۔ کیونکہ
مجبوبات کے بدن ان کی رُوحوں کا سارنگ حاصل کر لیتے ہیں۔ اور وہ نسبت ان میں کُلّی طور
پر اثر کرتی ہے۔ اور مجبوبات میں یہ سرایت شاذ و نادر طور پر ہوتی ہے۔ اور یہ جو حدیث نبوی میں
لِی مَعَ اللّٰهِ وَقَدْ وَاقِعٌ ہوا ہے۔ اس وقت سے مراد یہ تجلی برقی نہیں ہے۔ کیونکہ یہ تجلی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں جو مرادوں اور مجبوبات کے پادشاہ ہیں دائمی ہے
بلکہ اس تجلی دائمی کی ایک قسم کی خصوصیت ہے۔ جو قلت کے طور پر واقع ہے کما لا یخفی علی
آذناہ (جیسے کہ اس کے صاحبان پر ظاہر ہے) *

معرفت۔ حدیث لی مَعَ اللّٰهِ وَقَدْ لَایَسَعُنِیْ فِیْہِ مَلَأٌ مُّقْرَبٌ
وَلَا یَنْبِئُ مُرْسَلٌ (میرے لئے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسا وقت ہے جس میں کسی ملک مقرب
اور نبی مرسل کو دخل نہیں ہے) کے بیان میں شائع قدس سرہم کے دو گروہ ہیں۔ ایک گروہ
وقت سے وقت مستمرہ مراد لیا ہے۔ اور ایک گروہ وقت کے شاذ و نادر ہونے کے
قائل ہوئے ہیں۔ اور حق یہ ہے کہ وقت کے استمرار ہونے کے باوجود وقت نادر بھی متحقق
ہے۔ جیسے کہ ابھی اس کی طرف اشارہ ہو چکا *

اس فقیر کے نزدیک اس وقت نادر کا متحقق ہونا نماز ادا کرنے کے وقت میں ہے
اور بیشک آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حدیث قُنْتُ عِیْنِیْ فِی الصَّلٰوۃِ دَنَا مِنْ مِیْکَا
آنکھ کی ٹھنڈک ہے) میں اسی بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے *

نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اَقْرَبُ مَا یَكُونُ الْعِبْدُ مِنْ
الرَّبِّ فِی الصَّلٰوۃِ (سب سے زیادہ قرب جو بندوں کو اپنے رب سے ہوتا ہے وہ نماز
میں ہے) اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاصْبِرْ وَافْتَزْ بِسُجْدِکَ رَاوِرْ قَرِیْبٌ مِّنْ رَبِّکَ
وقت میں اللہ تعالیٰ کا قرب زیادہ تر ہوگا۔ غیر کی گنجائش اس وقت میں ہرگز نہ ہوگی *

اور یہ جو بعض مشائخ قدس سرہم نے فرمایا ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت
حال اور وقت استمرار کی نسبت ایسی خبر دی ہے۔ جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے

حَالِي فِي الصَّلَاةِ كَمَا لِي قَبْلَ الصَّلَاةِ (میرا حال نماز میں ہی ہوتا ہے جو نماز سے اول ہوتا ہے) ✽
احادیث اور نص مذکورہ مساوات اور استمرار کی نفی کرتی ہیں ✽

جاننا چاہئے کہ استمرار وقت کو متحقق ہے لیکن گفتگو اس امر میں ہے کہ باوجود استمرار کے حالت تادیرہ بھی واقع ہے یا نہیں۔ وہ لوگ جن کو وقت کے تادیرہ ہونے پر طلاع نہیں ملی۔ وہ اس کی نفی کے قائل ہیں۔ اور جن لوگوں کو اس مقام سے حصہ حاصل ہے۔ انہوں نے اس کا انکار کیا ہے۔ اور واقعی وہ لوگ جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی طفیل نماز میں جمعیت دی گئی ہے۔ اور قرآن کی دولت سے حصان کو عطا کیا گیا ہے۔ بہت ہی تھوڑے ہیں۔ دَذَقْنَا اللَّهُ بُسْتَانَهُ بِكَمَالٍ كَوْمِهِ نَصِيبًا مِنْ هَذَا الْمَقَامِ بِحُجْرَةِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَعَلَى إِلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْحَيَّةُ (اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد رسول اللہ علیہ آلہ وسلم کی طفیل اپنے کمال کرم سے ہم کو بھی اس مقام سے حصہ عطا فرمائے) ✽

معرفت۔ ارباب صفات کے منتهی علوم و معارف میں مجذوبوں کے نزدیک ہیں۔ اور شہود میں بھی دونوں یک رنگ ہیں۔ کیونکہ دونوں ارباب قلوب میں سے ہیں۔ غرض ارباب صفات تفصیلوں سے مطلع ہوتے ہیں، بر خلاف مجذوبوں کے۔ اور نیز ارباب صفات کو فوق کی طرف سلوک و عروج کرنے کے باعث عروج ناکردہ مجذوبوں کی نسبت قریب زیادہ حاصل ہوتا ہے۔ لیکن اصل محبت ان کے دامگیر ہوتی ہے۔ اگرچہ حجاب درمیان ہوتے ہیں۔ اگر اکثر مع من احب آدمی اُسی کے ساتھ ہے جس کی اس کو محبت ہے کے موافق مجذوبوں میں بھی اصل قریب محبت کا اعتبار کیا جائے، تو کیا تعجب ہے۔ پس مجذوب محبت میں ان منہیوں کے ساتھ مناسبت کھتے ہیں۔ کیونکہ محبت ذاتی اگرچہ حجاب درمیان ہیں مجذوبوں میں بھی متحقق و ثابت ہے ✽

معرفت۔ اس گروہ میں سے بعض کی عبارت میں واقع ہے کہ اقطاب کے لئے تجلی صفات ہے۔ اور افراد کے لئے تجلی ذات۔ اس سخن میں تامل کی مجال ہے۔ کیونکہ قطب محمدی مشرب ہے۔ اور متحدیوں کو تجلی ذات ہے۔ ہاں اس تجلی میں بھی بہت تفاوت ہے۔ وہ قریب جو افراد کے لئے ہے اقطاب کے لئے نہیں ہے۔ لیکن ہر دو کو تجلی ذات سے حصہ حاصل ہے۔ ہاں اگر قطب سے مراد قطب ابدال ہو جو حضرت اسرافیل ع کے قدم پر ہے نہ کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کے قدم پر، تو پھر یہ بات درست ہے ✽

معرفت۔ اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ اٰدَمَ عَلٰی صُوْرَتِهٖ۔ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی

صورت پر پیدا کیا ہے، اللہ تعالیٰ بیچون و بیچگون ہے۔ آدم علیہ السلام کی رُوح کو جو اس کا خلاصہ ہے۔ بیچونی اور بیچگونگی کی صورت پر پیدا کیا۔ پس جس طرح حق سبحانہ لامکانی ہے۔ رُوح بھی لامکانی ہے۔ اور رُوح کو بدن کے ساتھ وہی نسبت ہے جو حق تعالیٰ کو عالم کے ساتھ ہے۔ نہ داخل ہے نہ خارج نہ متصل ہے نہ منفصل۔ اور قیومیت سے زیادہ اور کوئی نسبت مفہوم نہیں ہوتی۔ اور بدن کے ذرات میں سے ہر ذرہ کا قیوم رُوح ہے۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ عالم قیوم ہے۔ بدن کے لئے حق تعالیٰ کی قیومیت رُوح کی قیومیت کے سبب سے ہے۔ جو فیض وارد ہوتا ہے، اس فیض کے وارد ہونے کا محل پہلے رُوح ہے۔ اور پھر رُوح کے ذریعے وہ فیض بدن کو پہنچتا ہے۔ اور چونکہ رُوح بیچونی اور بیچگونگی کی صورت میں پیدا کیا گیا ہے۔ اس لئے حقیقی بیچون و بیچگونگی کی اس میں گنجائش ہو گئی۔ لَا يَسْتَعِيْنُ اَرْضًا وَلَا سَمٰوٰتٍ وَلَا كُنْ يَسْتَعِيْنُ قَلْبُ عَبْدٍ مُّؤْمِنٍ اَمْسِ اَمْسِ اَرْضِيْنَ وَاَسْمٰنِ مِّنْ نَّهْنِ سَمٰسَتَا، لیکن مومن آدمی کے دل میں سما سکتا ہوں، کیونکہ آسمان و زمین باوجود وسعت فراخی کے چونکہ دائرہ امکان میں داخل ہیں۔ اور چونی اور چگونگی کے نشان سے داغدار ہیں۔ اس لئے لامکانی کی جو چندمی اور چونی سے مقدس پاک ہے، گنجائش نہیں رکھتے۔ کیونکہ لامکانی مکان میں گنجائش نہیں رکھتا۔ اور بیچون چونی میں گرام نہیں لیتا۔ پس ناچار مومن آدمی کے دل میں جو لامکانی ہے۔ اور چندمی اور چونی سے نبرا ہے۔ گنجائش ثابت ہو گئی۔

مومن آدمی کے دل کی تخصیص اس لئے ہے کہ غیر مومن آدمی کا دل لامکانی کی بلندی سے نیچے اتر اٹھا ہوتا ہے اور چندمی و چونی میں گرفتار ہو کر اسی کا حکم چل گئے ہوتا ہے۔ پس نزول و گرفتاری کے باعث چونکہ دائرہ امکان میں داخل ہو گیا ہے۔ اور چونی کا حکم چل کر لیا ہے۔ اس لئے اس نے اس قابلیت کو ضائع کر دیا ہے۔ اَوَلَيْكَ كَالَا شَاهِدٍ بَلْ هُمْ أَهْلٌ دِیَہِ لُؤْک چارپاؤں کی طرح ہیں بلکہ اُن سے بھی زیادہ تر گمراہ ہیں، +

اور شائع میں سے جس کسی نے اپنے دل کی وسعت کی نسبت خبر دی ہے۔ اُس کی مراد قلب کی لامکانیت ہے۔ کیونکہ مکان خواہ کتنا ہی وسیع ہو، پھر بھی تنگ ہی ہے + عرش اپنی فراخی و عظمت کے باوجود چونکہ مکانی ہے اس لئے لامکانی کے مقابلہ میں جو رُوح ہے۔ دائرہ رانی کا حکم رکھتا ہے۔ بلکہ اس سے بھی کم معلوم ہوتا ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں

کہ جب یقیناً انوار قدس کی تجلی کا محل ہے۔ اور قدیم کے ساتھ بقا حاصل کر چکا ہے۔ تو عرض فرمایا
کو اگر اس میں ڈال دیں تو محو و مستلاشی ہو جائیں۔ اور ان میں سے کچھ باقی نہ رہے۔ جیسے کہ
سید الطائفہ نے اس مقام کے بارہ میں فرمایا ہے۔ **يَا نَّالُحْدَثِ اِذَا اُقُوْدُنْ بِالْقَدِيْمِ**
كَمْ يَبْقَى لَهٗ اَتَمُّ کہ جب حادث قدیم کے ساتھ بچائے تو اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہتا۔

یہ ایسا یکتا لباس ہے جو خاص روح کی قدر پر سیا ہوا ہے۔ ملائکہ کو بھی خصوصی حاصل
نہیں ہے۔ کیونکہ وہ بھی دائرہ امکان میں داخل ہیں۔ اور چون کے داغ سے موسوم ہیں۔
اسی واسطے انسان خلیفہ جن جن شان بن گیا۔ ٹاں شے کی صورت اس شے کا خلیفہ ہوتی ہے۔
اور جب تک شے کی صورت پر مخلوق نہ ہو، شے کی خلافت کے لائق نہیں ہوتا۔ اپنے اصلی
امانت کے بوجھ کو نہیں اٹھا سکتا۔ **لَا يَحْمِلُ عَطَايَا الْمَلِكِ اِلَّا مَطَايَا**۔ پادشاہ کے عطیوں
کو اسی کے اونٹ اٹھا سکتے ہیں۔

اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ يَحْمِلْنَهَا
وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا سَهُوْلًا۔ ہم نے امانت کو آسمانوں اور
زمین اور پہاڑوں کے پیش کیا لیکن انہوں نے اس کے اٹھانے سے انکار کیا اور ڈر گئے۔
اور انسان نے اس کو اٹھالیا۔ واقعی ظالم اور جاہل ہے۔

اپنے نفس پر ظلم کرنے والا اس حیثیت سے ہے کہ اس کے وجود اور توابع وجود کا
کوئی اثر اور حکم باقی نہیں رہتا۔ اور زیادہ نادان و جاہل اس لئے ہے کہ اس کو اتنا ادراک نہیں
ہوتا کہ مقصود کو پاسکے اور نہ ہی اس قدر علم ہوتا ہے کہ مطلوب کو معلوم کر سکے۔ بلکہ اس مقام میں
ادراک سے عاجز ہونا ادراک ہے۔ اور چہالت کا اقرار کرنا معرفت ہے۔ اسی واسطے
بزرگوں نے فرمایا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کا زیادہ عارف ہے وہ سب زیادہ حیران پریشان ہے۔

تنبیہ۔ اگر کسی عبارت میں ایسا لفظ واقع ہو جائے جس سے حق تعالیٰ کی شان
میں طرف یا منظور ہونے کا وہم گزرتا ہو۔ تو اس کو میدان عبارت کی تنگی پر محمول کرنا چاہئے۔
اور کلام کی مراد کو اصل سنت جماعت کی آرا کے موافق سمجھنا چاہئے۔

معرفت۔ عالم کیا صغیر اور کیا کبیر حق تعالیٰ کے اسما و صفات کے مظہر ہیں
اور اس کے ذاتیہ شیونات و کمالات کے آئینے ہیں۔ حق تعالیٰ ایک خزانہ مخفی اور پوشیدہ
ہے۔ جب اس نے چاہا کہ پوشیدگی سے ظہور میں آئے اور اجمال سے تفصیل میں لائے تو عالم

کو پیدا کیا تاکہ اپنے اصل پر دلالت کرے۔ اور اپنی حقیقت پر علامت ہو۔ پس عالم کو اپنے صالح بچوں کے ساتھ کچھ نسبت نہیں۔ مگر یہ کہ عالم اس کا مخلوق ہے اور حق تعالیٰ کے پوشیدہ کمالات پر دلیل ہے۔ اس حکم کے سوا اور جتنے حکم ہیں یعنی اتحاد و عبثیت و احاطہ و معیت وغیرہ مگر وقت اور غلبہ حال پر مبنی ہیں۔ مستقیم الاحوال بزرگوار جنہوں نے صحو کے پیالہ سے پانی پیا ہے، ان علوم سے بیزار ہوتے اور توبہ کرتے ہیں۔ اگرچہ ان میں سے بعض کو اٹلے راہ میں یہ علوم حاصل ہوتے ہیں۔ لیکن آخر کار گزر جاتے ہیں۔ اور علوم شریعت کے موافق ان پر علوم ازلی وارد فرماتے ہیں *

اس بحث کی تحقیق کے لئے ہم ایک مثال بیان کرتے ہیں۔ مثلاً کوئی عالم فاضل ہست سے فن جاننا ہے۔ اس نے چاہا کہ اپنے پوشیدہ کمالات کو ظاہر کرے۔ اور اپنے خفیہ فنوں کو لوگوں کے سامنے جلوہ دے۔ تو اس نے حروف اور آوازوں کو ایجاد کیا تاکہ ان حروف و اصوات کے پردہ میں ان کمالات اور فنوں کو ظاہر کرے پس اس صورت میں یہ حروف و اصوات اس کے پوشیدہ معانی پر دلالت کرتے والے ہو گئے۔ بلکہ ان حروف و اصوات کو اس موجود عالم کے ساتھ سوائے اس کے اور کوئی نسبت نہیں ہے کہ عالم ان کا موجد ہے۔ اور یہ اس کے کمالات خفیہ پر دلالت کرنے والے ہیں۔ ان حروف و اصوات کو اس عالم موجد کا عین یا ان معانی کا عین کہنا کچھ معنی نہیں رکھتا۔ اسی طرح احاطہ و معیت کا حکم کرنا اس حادثہ میں غیر واقع اور نامناسب ہے۔ معانی اسی پوشیدہ صرافت پر ہی ہیں۔ چونکہ معانی اور صاحب معانی اور حروف و اصوات کے درمیان دلیلت مدلولیت کی مناسبت ثابت ہے۔ اس لئے بعض زائدہ غیر واقع معانی خیال میں آتے ہیں۔ لیکن حقیقت وہ عالم اور اس کے معانی مخدوندان زائد نسبتوں سے منزہ و مبرا ہیں۔ اور یہ حروف و اصوات خارج میں موجود ہیں۔ نہ یہ کہ وہ عالم اور معانی موجود ہیں۔ اور وہ حروف و اصوات نئے دہم خیال ہیں۔ پس عالم جو ماسوے اللہ سے مراد ہے وجود قطعی اور کون تبعی کے ساتھ خارج میں موجود ہے نہ یہ کہ عالم صرف ہم و خیال ہے۔ یہ سوفسطائی کا مذہب ہے۔ جو عالم کو دہم و خیال جانتا ہے اور کہتا ہے کہ عالم میں حقیقت کو ثابت کرنا عالم کو دہم و خیال سے نہیں نکالنا۔ اور حقیقت موجود ہے نہ عالم۔ کیونکہ عالم حقیقت کے سوا معروض ہے *

تنبیہ۔ عالم کے مظهر اور آئینہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ اسما و صفات

کی صورتوں کا مظہر اور تائید ہے نہ کہ بعینہ اسما و صفات کا۔ کیونکہ اسم اپنے سنے کی طرح کسی آئینہ کو
 احاطہ میں نہیں آ سکتا۔ اور صفت اپنے موصوف کی طرح کسی مظہر سے تنقید نہیں ہو سکتی۔
 ورنہ گناے صورت معنی چلو نہ گنجد ورنہ گناہ گدایاں سلطان چکر دار
 ترجمہ صورت کی تنگ جا میں معنی نہیں سکتے
 گھر میں گدا کے سلطان ہرگز نہیں ہیں گتے

معرفت۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابعداروں کو اگرچہ
 آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اتباع کے باعث تجلی ذات سے جو اصلی طور پر آنحضرت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خاصہ ہے۔ کچھ حصہ حاصل ہے۔ اور باقی تمام انبیاء علیہم السلام
 الصلوٰۃ والسلام کے لئے تجلیات صفات ہیں۔ اور تجلی ذات، تجلی صفات کو اشرف ہے۔
 لیکن جاننا چاہئے کہ انبیاء علیہم السلام کو تجلیات صفات میں قرب کے
 وہ مراتب حاصل ہیں جو اس امت کے کامل تابعداروں کو حاصل نہیں ہے اگرچہ نسبت کے
 طور پر تجلی ذات سے متحقق ہیں۔ مثلاً ایک شخص جمال آفتاب کی محبت سے عاجز ہو کر
 طے کر کے آفتاب تک پہنچ جائے اور آفتاب اور اس کے دریاں حائل کے سوا کوئی دقیقہ نہ
 رہے۔ اور ایک اور شخص ہے جو آفتاب کی ذاتی محبت کے باوجود ان مراتب تک عاجز رہ کر
 میں عاجز ہے۔ اگرچہ آفتاب اور اس کے درمیان کوئی حائل درمیان نہیں ہے۔ تو کچھ
 شک نہیں کہ پہلا شخص آفتاب کے زیادہ نزدیک ہے۔ اور اس کے کمالات دقیقہ کو زیادہ
 جاننے والا ہے۔ پس جس میں قرب معرفت زیادہ تر ہے، وہی فاضلتر ہے۔

پس اس امت کے (جو خیر الامم ہے) اولیاء میں سے کوئی ولی اپنے پیغمبر کے فضل
 ہونے کے باوجود انبیاء میں سے کسی نبی کے مرتبہ تک نہیں پہنچتا۔ اگرچہ اس کو اپنے پیغمبر کی
 متابعت کے باعث اس مقام سے جس کے ساتھ اس کو فضیلت حاصل ہے، کچھ حصہ حاصل ہو
 کیونکہ کلی فضیلت انبیاء کے لئے ہے اور اولیاء ان کے طفیلی ہیں۔ وَلَیْکِنْ هَذَا اَخْرَجَ
 الْکَلَامَ بِمِثْلِ اَمْرِ مِثْلِهِ عَلٰی کُلِّ مَقَامٍ

وَاَتَّخِذَ لِلّٰهِ سُبْحٰنًا عَلٰی ذٰلِکَ وَ عَلٰی جَمِیْعِ نَعَاۡیِهِ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی
 اَفْضَلِ الْاَنْبِیَآءِ وَ عَلٰی جَمِیْعِ الْاَنْبِیَآءِ وَالْمُرْسَلِیْنَ وَالْمَلٰٓئِکَۃِ الْمُقَرَّبِیْنَ وَالصِّدِّیْقِیْنَ
 وَالشُّہَدَآءِ وَالصَّالِحِیْنَ۔ اللہ تعالیٰ کی اس نعمت پر اور تمام نعمتوں پر اس کی حمد ہے۔ اور

انبیاء میں سے افضل نبی اور تمام نسبیا اور مرسلین اور ملائکہ مقربین اور صدیقین اور شہداء اور صالحین پر صلوٰۃ و سلام ہو۔ آمین ❦

کتاب ۲۸۸

اس بیان میں کہ عاشورا اور شبِ برات میں تماز و اقل کو جماعت کے ساتھ ادا نہ کرنا چاہئے۔ اور اس کے مناسب بیان میں سید امین مابھپوری کی نظر صاف فرمایا ہے :-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَفَنَا بِمَتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَجَنَّبَنَا عَنْ إِتْيَاكِ
الْمُبْتَدِعَاتِ فِي الدِّيْنِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى قَوْمٍ بُنِيَانَ الصَّلَاةِ وَرَفَعَ أَعْلَامَهُ
الْهُدَىٰ وَعَلَى إِلَهِهِ الْأَبْدَارِ وَصَحْبِهِ الْأَخْيَارِ۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو
سید المرسلین کی متابعت سے مشرف فرمایا اور دین کی بدعتوں سے بچایا۔ اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم پر جنہوں نے گمراہی کی بنیاد کو اکھیر اور ہدایت کے جھنڈوں کو بلند کیا۔ اور انکی
آل ابراہیم اور اصحاب اختیار پر صلوة و سلام ہو۔

ان ابراہم اور اسحابؑ اسباب پر سکون و سلام ہو ۞

جاننا چاہئے کہ اکثر خاص عام لوگ اس زمانہ میں نوافل کے ادا کرنے میں بڑا اہتمام کرتے ہیں۔ اور مکتوبات یعنی فرضی نمازوں میں مستی کرتے ہیں۔ اور ان میں سنتوں اور تجویزوں کی رعایت کم کرتے ہیں۔ نوافل کو عزیز جانتے ہیں۔ اور فرائض کو ذیل و خوار۔ فرائض کو اوقات مستحبہ میں بشکل ادا کرتے ہیں۔ اور جماعت مسنونہ کی تکثیر بلکہ نفس جماعت میں کوئی تقیہ نہیں رکھتے۔ نفس فرائض کو غفلت و مستی سے ادا کرنا غنیمت سمجھتے ہیں۔ اور روز عاشورا اور شبِ اُت اور ماہِ رجب کی سنائیسیویں ات اور ماہِ رجب کے اول جمعہ کی رات کو حبس کا نام انہوں نے لیلۃ الرغائب کھا ہے۔ بڑا اہتمام کرتے ہیں۔ اور نوافل کو بڑی جمیعت کے ساتھ جماعت سے ادا کرتے ہیں۔ اور اس کو نیک و مستحسن خیال کرتے ہیں۔ اور نہیں جانتے کہ شیطان کے تسویلات یعنی مکر و فریب ہیں جو حیثیات کو حسنات کی صورت میں ظاہر کرتا ہے ۞

شیخ الاسلام مولانا عصام الدین ہروی شرح وقایہ کے حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ نوافل کو جماعت سے ادا کرنا اور فرض کی جماعت کو ترک کرنا شیطان کا مکرو فریب ہے۔

جاننا چاہئے کہ نوافل کو جمعیت تمام کے ساتھ ادا کرنا، ان کو روکنا اور مذکورہ بدعتوں میں سے ہے جن کے متعلق حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مَنْ أَخَذَ بِفَيْدِ بَيْنَنَا هَذَا فَهُوَ كَذَّابٌ (جس نے ہمارے اس دین میں نئی بات نکالی وہ روتہ ہے)۔

جاننا چاہئے کہ نوافل کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا فقہ کی بعض روایات میں مطلق طور پر مکروہ ہے۔ اور بعض روایات میں کراہت تداعی اور جمیع (یعنی بکام نے اور جمعیت) پر مشروط ہے۔ پس اگر بغیر تداعی کے ایک دو آدمی مسجد کے گوشہ میں نفل کو جماعت سے ادا کریں تو بغیر کراہت کے روا ہے۔ اور تین آدمیوں میں مثل شلخ کا اختلاف ہے۔ اور بعض روایات میں چار آدمیوں کی جماعت بالاتفاق مکروہ نہیں۔ اور بعض روایات میں صحیح ہے کہ مکروہ ہے۔

فتاویٰ سراجیہ میں ہے کہ تراویح اور کسوف کی نماز کے سوا اور نوافل کو جماعت سے ادا کرنا مکروہ ہے۔

اور فتاویٰ بغیانیہ میں ہے کہ شیخ امامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ رمضان کے سوا نوافل کو جماعت سے ادا کرنا جب کہ تداعی کے طریق پر ہو، مکروہ ہے۔ لیکن جب ایک یا دو اقتدا کریں تو مکروہ نہیں۔ اور تین میں اختلاف ہے اور چار میں بلا خلاف کراہت ہے۔ اور خلاصہ میں ہے کہ نفلوں کی جماعت جب تداعی کے طریق پر ہو، تو مکروہ ہے۔ لیکن جب اذان اقامت کے بغیر گوشہ مسجد میں ادا کئے جائیں تو مکروہ نہیں۔ اور شمس لائمہ حلوانی نے کہا ہے کہ جب امام کے سوا تین آدمی ہوں تو بالاتفاق مکروہ ہے۔ اور چار میں اختلاف ہے۔ اور اصح یہی ہے کہ مکروہ ہے۔

اور فتاویٰ شافعیہ میں ہے کہ ماہ رمضان کے سوا نوافل کو جماعت سے دانہ کریں اور نوافل کو تداعی کے طور پر یعنی اذان اقامت کے ساتھ ادا کرنا مکروہ ہے۔ لیکن اگر ایک یا دو اقتدا کریں جو تداعی کے طور پر نہ ہو تو مکروہ نہیں۔ اور اگر تین اقتدا کریں تو اس میں مثل شلخ کا اختلاف ہے۔ اور اگر چار اقتدا کریں تو بالاتفاق مکروہ ہے۔ اس قسم کی اور بھی بہت سی روایتیں ہیں اور فقہ کی کتابیں ان سے بھری ہوئی ہیں۔ اور اگر کوئی ایسی روایت پیدا ہو جائے جو عدد کے ذکر سے ساکت ہو۔ اور اس سے مطلق طور پر نفل کو جماعت سے ادا کرنا جائز ہو تو ہمارے ہاں تو اس کو مقید پر محمول کرنا چاہئے جو دوسری روایات میں واقع ہے۔ اور مطلق سے مقید قرار لینا چاہئے۔ اور جواز کو حد یا تین پر منحصر کرنا چاہئے۔ کیونکہ علماء حنفیہ اگرچہ مہول میں مطلق کو مقید پر

حمل نہیں کرتے۔ لیکن دایات میں مطلق کو مفید پر حمل کرنا جائز بلکہ لازم جانتے ہیں اور اگر بغیر منی حمل نہ کریں۔ اور اطلاق پر ہی سہنے دیں۔ تو یہ مطلق اس مفید کا معارض ہوگا۔ اگرچہ قوت میں برابر ہوں۔ اور سادات ممنوع ہے۔ کیونکہ کراہت کی روایتیں یا وجود کثرت کے تحت راوی مفید ہیں۔ بخلاف اباحت کی روایتوں کے۔ اور اگر سادات کو مان بھی لیں تو ہم کہتے ہیں کہ کراہت و اباحت کے لائل متعارض ہونے کی صورت میں کراہت کی جانب کو ترجیح ہے۔ کیونکہ اعتیاط کی رعایت اسی میں ہے۔ جیسے کہ اصول فقہ کے جاننے والوں کے نزدیک مقرر ہے *

پس نہ نماز چورہ شور اور شب براءت اور لیلة الرغائب میں جماعت کے ساتھ ادا کرتے ہیں۔ اور دود و سو یا تین تین سو یا اس سے زیادہ آدمی مسجدوں میں جمع ہوتے ہیں۔ اور اس نماز اور اجتماع کو مستحسن خیال کرتے ہیں۔ ایسے لوگ فقہاء کے اتفاق سے امر مکروہ کے ترک میں ہیں۔ اور مکروہ کو مستحسن جاننا بڑا بھاری گناہ ہے۔ کیونکہ حرام کو مباح جاننا کفر تک پہنچا دیتا ہے۔ اور مکروہ کو احسن سمجھنا ایک درجہ اس سے کم ہے۔ اس فعل کی بُرائی کو اچھی طرح ملاحظہ کرنا چاہئے۔ اور کراہت کے دفع کرنے میں ان کے پاس سند عدم تداعی ہے ناس عدم تداعی بعض روایات میں کراہت کو دفع کرتی ہے۔ لیکن ایک یا دو کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور وہ بھی اس شرط پر کہ گوشہ مسجد میں ہو۔ وَیَدُؤْنَہَا کَحَرْطِ الْفِتْنَادِ۔ اس کے علاوہ بیفائدہ رنج ہے *

تداعی سے مراد ہے نماز نفل کے ادا کرنے لئے ایک دوسرے کو خبر دینا۔ اور یہ معنی اس جماعت میں متحقق ہیں۔ کیونکہ قبیلہ قبیلہ عاشورا کے دن ایک دوسرے کو خبر کرتے اور جہانائے ہیں کہ فلاں شیخ یا فلاں عالم کی مسجد میں جانا چاہئے۔ اور نماز کو جمعیت سے ادا کرنا چاہئے۔ اور اس فعل کو معتبر جانتے ہیں۔ اس قسم کا اعلام اذان اقامت سے بھی ابلغ ہے۔ پس تداعی بھی ثابت ہوگئی۔ اگر تداعی کو اذان و اقامت پر ہی مخصوص رکھیں۔ جیسے کہ بعض روایات میں واقع ہے اور اس سے اذان اقامت کی حقیقت مراد لیں تو پھر بھی جواب ہی ہے جو اوپر لکھ چکا کہ ایک یا دو کے ساتھ مخصوص ہے۔ یا دوسری شرط کے ساتھ جو اوپر مذکور ہو چکی *

جاننا چاہئے کہ ادا سے نوافل کی بنیاد اخلا و تشریع یعنی پوشیدگی پر ہے۔ تاکہ شریعت کا گمان نہ گدھے اور جماعت اس کی منافی ہے۔ اور فرائض کے ادا کرنے میں اظہار و اعلان مطلوب ہے۔ کیونکہ ریا و سمعہ کی آمیزش سے پاک ہے۔ پس ان کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا

مناسب ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ کثرت اجتماع فتنہ پیدا ہونے کا عمل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نما
جمہ کے ادا کرنے کے لئے سلطان یا اس کے نائب کا حاضر ہونا شرط ہے تاکہ فتنہ کے پیدا ہونے
سے امن رہے۔ اور ان کو وہ جماعت میں بھی فتنہ پیدا ہونے کا قوی احتمال ہے۔ پس یہ اجتماع
بھی مشروع نہ ہوگا۔ بلکہ منکر ہوگا۔

حدیث نبوی میں ہے اَلْفِتْنَةُ نَائِمَةٌ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ اَيْقَظَهَا۔ فتنہ سویا ہوتا ہے
جو اس کو جگاتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔

پہل اسلام کے والیوں اور قاضیوں اور عیسویوں کو لازم ہے کہ اس اجتماع سے منع
کریں۔ اور اس بارہ میں بہت ہی زبردستی کریں۔ تاکہ یہ بدعت جس سے فتنہ برپا ہو، جڑ سے اکھڑ جائے
وَ اللّٰهُ يُمِيقُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (اللہ تعالیٰ حق ثابت کرتا ہے اور وہی سیدھے رستہ کی
ہدایت دیتا ہے)۔

مکتوب ۲۸۹

قضا و قدر کے اسرار اور اس کے مناسب بیان میں مولانا بدال الدین کی طرف
صادر فرمایا ہے :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے قضا و قدر کے اسرار کو اپنے خاص بندوں پر ظاہر کیا۔ اور عوام سے
اس لئے چھپا رکھا کہ وہ راہ راست سے گمراہ نہ ہو جائیں۔ اور سیدھے رستہ سے ہٹ جائیں
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کہ جن کے ساتھ محبت بالغہ کامل ہوئی۔ اور نافرمانی و ابروؤں کے
باطل عند قطع ہوئے۔ اور ان کے نیکیوں کا رآل اور پرہیزگار اصحاب پر جو قدر کے ساتھ ایمان لائے اور قضا
سے رہنی ہوئے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلوٰۃ و سلام ہو۔

اس کے بعد واضح ہو کہ مسئلہ قضا و قدر میں اکثر لوگ حیران اور گمراہ ہو رہے ہیں۔ اور
اس مسئلہ کے اکثر دیکھنے والوں پر اس قسم کے باطل وہم و خیال غالب ہیں جو کچھ بندہ سے اپنے
اختیار سے صادر ہوتا ہے، اس میں جبر کے قائل ہیں۔ اور بعض بننے کے فعل کو حق تعالیٰ کی
طرف منسوب ہی نہیں کرتے۔ اور بعض نے طریق اعتدال اختیار کیا ہے جس کو صراط مستقیم یا راہ راست
کہا جاسکتا ہے۔ اور اس صراط مستقیم کی توفیق حق تعالیٰ نے فرقہ ناجیہ کو عطا فرمائی ہے۔ جن کو

اہل سنت جماعت (رضی اللہ تعالیٰ عنہم وعن اہل سلا فہم و اخلافہم) کہتے ہیں جنہوں نے افراط و تفریط کو چھوڑ کر ان کے درمیان وسط اور دیانہ روی کو اختیار کیا ہے *

حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹے کیا اللہ تعالیٰ نے کوئی امر اپنے بندوں کے سپرد کیا ہے۔ تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس بات سے برتر ہے کہ اپنی ربوبیت اپنے بندوں کے سپرد کرے *

پھر عرض کیا کہ کیا ان کو جبر کرتا ہے؟ فرمایا کہ یہ بات بھی اللہ تعالیٰ کی شان ہے یہی ہے کہ پہلے کسی بات پر مجبور کرے اور پھر اس پر عذاب دے *

پھر عرض کیا کہ یہ بات کس طرح ہے؟ امام رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کے بین بین ہے یعنی نہ جبر کرتا ہے اور نہ سپرد کرتا ہے۔ اور نہ اکراہ اور تسلیط ہے (یعنی نہ جبر اور غلبہ سے کسی کام پر لگاتا ہے) *

اسی واسطے اہل سنت جماعت کے لوگ فرماتے ہیں کہ بندوں کے اختیار میں فصل خلق و ایجاد کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہیں اور کسب و کتاب کی کوشش و سعی کے تعلق کے باعث بندوں کی طرف منسوب ہیں۔ بندوں کی حرکت کو حق تعالیٰ کی قدرت کی طرف منسوب کرنے کے اعتبار سے خلق سے کہتے ہیں۔ اور بندے کی قدرت کی طرف منسوب کرنے کی اعتبار سے اس کا نام کسب کہتے ہیں۔ برخلاف اشعری کے کہ وہ اس طرف گیلے کہ بندوں کا اپنے افعال میں ہرگز کچھ اختیار نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے بطریق جبری العادۃ (یعنی عادت اللہ اسی طرح جاری ہے) بندوں کے اختیار کے بعد افعال کو ایجاد کیا ہے۔ کیونکہ وہ قدرت حادثہ کے لئے کوئی تاثیر نہیں جانتا۔ یہ مذہب بھی جبر کی طرف اجمع ہے۔ اسی واسطے اس کو جبر المتوسط کہتے ہیں *

استاد ابو اسحاق اسفہرائی اصل فعل میں قدرت مادہ کی تاثیر کا اور دونوں قدرتوں کے مجموعہ سے فعل کے محل ہونے کا قائل ہے۔ اور اس نے اثر و استعداد پر دو مختلف جہتوں کے لحاظ سے دو مؤثرات کا جمع ہونا جائز قرار دیا ہے *

قاضی ابوبکر باقلانی وصف فعل میں قدرت حادثہ کی تاثیر کا قائل ہے۔ اس طرح پر کہ اس فعل کو طاعت یا معصیت کے ساتھ موصوف کیا جائے *

اس کا رکنہ ضعیف کے نزدیک محنت اریہ ہے کہ اصل فعل اور وصف فعل دونوں میں قدرت
 حادث کی تاثیر ہے۔ کیونکہ اصل کی تاثیر کے بغیر وصف کی تاثیر کے کچھ معنی نہیں ہیں۔ اور وصف
 اس کا اثر ہے جو اسی پر متفرع ہے یعنی اسی سے نکلا ہوا ہے۔ لیکن اصل فعل کی تاثیر پر زائد تاثیر
 کی محتاج ہے کیونکہ وصف کا وجود اصل کے وجود پر زائد ہے۔ اور تاثیر کے قائل سمجھنے میں کوئی معذور نہیں ہے۔
 اگرچہ یہ بات اشعری پر ناگوار ہے۔ کیونکہ قدرت میں تاثیر کا ہونا بھی حق تعالیٰ
 کی ایجاد سے ہے۔ جیسے کہ نفس قدرت حق تعالیٰ کی ایجاد ہے۔ اور قدرت کی تاثیر کا قائل ہونا
 بھی صواب اور بہتری کے زیادہ قریب ہے۔ اور اشعری کا مذہب درحقیقت دائرہ جبر میں داخل
 کیونکہ اس کے نزدیک ہرگز اختیار نہیں ہے اور نہ ہی قدرت حادثہ کی کوئی تاثیر ہے۔ سوائے اس کے
 کہ اصل اختیاری جبریت کے نزدیک فاعل کی طرف حقیقی طور پر منسوب نہیں کیا جاتا بلکہ مجازی طور پر۔ اور
 اشعری کے نزدیک حقیقی طور پر فاعل کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اگرچہ اس کے لئے حقیقی طور پر
 اختیار ثابت نہیں۔ کیونکہ اصل حقیقی طور پر بندہ کی قدرت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ خواہ قدرت
 مجمل طور پر مؤثر ہو۔ جیسے کہ اشعری کے سوا اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔ یا ماحض اور
 جیسے کہ اشعری کا مذہب ہے۔ اور اسی فرق سے اہل حق کا مذہب اہل باطل کے مذہب سے
 جدا ہو جاتا ہے فعل کے فاعل کی طرف سے حقیقی طور پر نفی کرنی اور مجازی طور پر اس کے لئے ثابت
 کرنا جیسے کہ جبر کا مذہب ہے، محض کفر اور ضرورت کا انکار ہے۔

اور صاحب تمہید نے کہا ہے کہ جبر میں سے جو اس بات کا قائل ہے کہ بندہ سے
 فعل کا صادر ہونا ظاہری اور مجازی ہے۔ لیکن حقیقت میں اس کے لئے کوئی استطاعت و قوت
 نہیں۔ جیسے کہ درخت جو ہوا کے ہلنے سے ہلتا ہے۔ اسی طرح بندہ بھی درخت کی طرح جیو رہا
 یہ بات کفر ہے۔ اور جس شخص کا یہ اعتقاد ہو وہ کافر ہے۔

اور نیز مذہب جبر میں اس بات کے قائل ہیں کہ افعال خواہ شرہوں خواہ خیر حقیقی طور پر بندہ
 کے نہیں ہیں۔ بندے کو کچھ کرتے ہیں، ان کا فاعل اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ یہ بھی کفر ہے۔

اگر کوئی سوال کرے کہ جب بندہ کی قدرت کو افعال میں کچھ تاثیر نہیں۔ اور نہ حقیقت
 میں اس کا کچھ اختیار ہے۔ تو پھر اشعری کے نزدیک افعال کو بندوں کی طرف حقیقی طور پر منسوب
 کرنے کے کیا معنی ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ قدرت کی اگرچہ افعال میں تاثیر نہیں ہے۔ مگر
 اللہ تعالیٰ اس کو وجود افعال کا ملاحظہ کیا ہے اس طرح کہ اللہ بطریق جری العادت بندوں کو افعال

کی طرف اختیار اور قدرت دینے کے بعد افعال کو پیدا کر دیتا ہے۔ گویا قدرت افعال کے وجود کو لئے علت عادیہ ہے۔ پس اس لحاظ سے عادت کے طور پر افعال کے صادر ہونے میں قدرت کا دخل ہے کیونکہ قدرت کے سوا اور نادست پائی نہیں جاتی۔ اگرچہ افعال میں اس کی کوئی تاثیر نہیں۔ پس علت عادیہ کے اعتبار سے بندوں کے افعال ان کی طرف منسوب ہوتے ہیں۔ مذہب اشعری کی تصحیح میں نہایت کلام یہی ہے لیکن ابھی اس کلام میں محل تاہل ہے۔

جاننا چاہئے کہ اہل سنت و جماعت قدس کے ساتھ ایمان لائے ہیں اور اس بات کو قائل ہیں کہ قدرت کا غیر و شر و حلول و غیر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے۔ کیونکہ قدر کے معنی احدیث اور ایجاد کے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ کے سوا اور کوئی محدث اور موجد نہیں ہے۔ لا الہ الاہو و خالق کل شیء کا عبود و اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہی تمام اشیا کا پیدا کرنے والا ہے اسی کی عبادت کرو اور معتزلہ اور قدریہ نے قضا و قدر کا انکار کیا ہے۔ اور انہوں نے خیال کیا ہے کہ بندوں کے افعال صرف بندوں کی قدرت ہی سے حاصل ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ شر کو قضا کرے اور پھر اس پر عذاب دے تو یہ اس کا جور ہے۔ ان کی یہ بات جہالت پر مبنی ہے۔ کیونکہ قضا بندہ سے قدرت اور اختیار کو سلب نہیں کرتی۔ بلکہ اس طرح قضا فرمائی ہے کہ بندہ اپنے اختیار سے اس کو کرے یا چھوڑے۔

حاصل کلام یہ کہ قضا اختیار کو واجب کرتی ہے اور اختیار کا ثابت ہونا اس کے منافی نہیں ہے۔ اور نیز حق تعالیٰ کے افعال میں نقص لازم آتا ہے۔ کیونکہ قضا کی طرف نظر کرنے کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے افعال یا واجب ہیں یا ممتنع۔ اس لئے کہ اگر قضا کا تعلق وجود کے ساتھ ہو، تو واجب ہوتا ہے۔ اور اگر عدم کے ساتھ ہو، تو ممتنع ہوتا ہے۔ پس اگر اختیار کے ساتھ فعل کا واجب ہونا اس کے منافی ہو۔ تو حق تعالیٰ مختار نہ ہوگا۔ اور یہ کفر ہے۔ اور یہ بات کسے پوشیدہ نہیں ہے کہ اس بات کا قائل ہونا کہ بندے کو باوجود کمال صنعت کے افعال کے ایجاد میں متقلط و پر قدرت حاصل ہے۔ نہایت بیوقوفی اور کمال نادانی ہے۔ اسی واسطے متشیخ ما دوا للنہد شکوا اللہ تعالیٰ سعیدم نے اس مسئلہ میں ان کی تفصیل اور تفسیر میں بہت مبالغہ کیا ہے۔ اور یہاں تک فرمایا ہے کہ جو جس ان سے کئی درجے بہتر ہیں کہ انہوں نے ایک شریک کے سوا اور کو ثابت نہیں کیا۔ اور معتزلہ نے اس قدر شریک ثابت کئے ہیں جو شائبہ سے باہر ہیں۔ اور جبریت نے یہ خیال کیا ہے کہ بندہ کا اپنا ہرگز فعل نہیں ہے۔ اور اس کی حرکات و جمادات کی حرکات کی مانند ہیں

جن کے لئے کوئی قدرت نہیں ہے نہ قصد نہ اختیار۔ نیز انہوں نے یہ گمان کیا ہے کہ بندہ کو خیر پر ثواب ملے گا۔ اور شر پر عذاب ہوگا۔ اور کا فرو عاصی معذوریں ان سے کچھ نہ پوچھا جائیگا۔ کیونکہ افعال سب کے سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں۔ اور بندہ ان میں مجبور ہے۔ یہ بھی کفر ہے۔ یہ مرجیہ یعلوم لوگ ہیں۔ جو کہتے ہیں کہ معصیت ضرر نہیں دیتی اور عاصی کو عذاب نہیں ملتا۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ لعنۃ اللہ علی المرتجیۃ علی لسان سبعین یحییٰ۔ مرجیہ کو ستر نبی کی زبان پر لعنت کی گئی ہے۔ اور ان کا مذہب باطل ہے۔ اس لئے کہ حرکت بطش اور حرکت ارتعاش میں فرق ظاہر ہے۔ اور سب کو معلوم ہے اور ہم بھی جانتے ہیں کہ حرکت اول اس کے اختیار سے ہے اور دوسری نہیں۔ اور نقص قطع یہ اس مذہب کی نفی کرتی ہیں :-

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جَزَاءَ دِمَاكَ اَنْ تَعْمَلَ۔ یہ اس کی جزا ہے جو عمل کرتے ہوئے اور فرماتا ہے۔ مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ۔ جو چاہے مومن بن جائے اور جو چاہے کافر بن جائے :-

جاننا چاہئے کہ اکثر لوگ اپنی کم ہمتی اور بد ہمتی کے باعث عذر خواہی طلب کرتے ہیں۔ اور اپنی جانوں سے سوال کو دفع کرتے ہیں۔ اور کبھی مذہب اشعری کی طرف اور کبھی مذہب جبوری کی طرف میلان کرتے ہیں۔ کبھی اس طرح کہتے ہیں کہ بندہ کا وہ حقیقت کوئی اختیار نہیں ہے اور اس کی طرف فعل کی نسبت مجازی ہے۔ اور کبھی ضعف اختیار کے قائل ہوتے ہیں جو اجماع کو مستلزم ہے :-

اس کے علاوہ اس مقام میں بعض صوفیہ کے کلام کو سُنتے ہیں کہ فاعل ایک ہی ہے۔ اس کے سوا اور کوئی فاعل نہیں ہے۔ اور بندہ کی قدرت کو افعال میں کوئی تاثیر نہیں۔ اور اس کے حرکات جادات کے حرکات کی طرح ہیں۔ بلکہ بندہ کا وجود ذات و صفت میں جھٹل کے سراپ کی طرح ہے جس کو پیا سا پانی سمجھ کر جب اس کے نزدیک آتا ہے تو اس کو کچھ نہیں پاتا۔ اس قسم کی باتیں ان کو اقوال و افعال میں استہت اور سستی پر زیادہ دیر گزرتی ہیں پس ہم اس مقام کی تحقیق میں کہتے ہیں اور حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ اگر اختیار حقیقی طور پر بندہ کے لئے ثابت نہ ہوتا۔ جیسے کہ اشعری کا مذہب ہے۔ تو اللہ تعالیٰ ظلم کو بندوں کی طرف منسوب کرتا۔ کیونکہ اشعری کے نزدیک ہی بندوں کا اختیار ہے

اور نہ ہی ان کی قدرت کی تاثیر ہے۔ بلکہ قدرت اس کے نزدیک محض ہمارے ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مجید میں کئی جگہ ظلم کو بندوں کی طرف منسوب کیا ہے۔ اور تاثیر کے سوا محض ہمارے ہونا ظلم کو واجب نہیں کرتا۔ اُن حق تعالیٰ کا بندوں کو بیچ و عذاب دینا بغیر اس امر کے کہ ان کے لئے اختیار ثابت ہو۔ ہرگز ظلم نہیں ہے۔ کیونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود مختار پادشاہ ہے وہ جس طرح چاہتا ہے اپنے ملک میں تصرف کرتا ہے۔ لیکن ظلم کی نسبت ان کے اختیار کے ثبوت کو مستلزم ہے۔ اور اس نسبت میں مجاز کا احتمال خلاف قیاد ہے جس کو بلا ضرورت اختیار نہیں کیا جاتا۔ لیکن ضعف اختیار کا قائل ہونا دو حال سے خالی نہیں۔ اگر ضعف سے مراد یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے اختیار کی نسبت بندہ کا اختیار ضعیف ہے۔ تو یہ بات مسلم ہے اور اس میں کسی نوع کو نزاع نہیں ہے۔ اور اگر ضعف کے یہ معنی ہیں کہ افعال کے صادر ہونے میں بندہ کا استقلال نہیں۔ تو یہ بھی مسلم ہے۔ لیکن اگر ضعف سے یہ مراد ہو کہ افعال میں بندے کے اختیار کو ہرگز دخل نہیں۔ تو ممنوع ہے۔ اور وہی پہلا مسئلہ ہے۔ اور منع کی سند مفصل گزشتہ جگہ ہے اس بات کو جاننا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ان کی طاقت اور استطاعت کے موافق تکلیف دی ہے۔ اور ان کے ضعف خلقت کے موافق تخلیف میں تخفیف کی ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یُرِیدُ اللّٰہُ اَنْ یَّخَفِّفَ عَنْکُمْ وَاَخْلَقَ الْاِنْسَانَ ضَعِیْفًا ۝ اللہ تعالیٰ تم سے تخفیف کرنا چاہتا ہے اور انسان ضعیف پیدا کیا گیا ہے اور کیونکہ تخفیف نہ کرے جب کہ اللہ تعالیٰ حکیم اور رؤف اور رحیم ہے۔ اس کی مکت اور رافت اور رحمت کے لائق نہیں کہ بندے کو اس کی طاقت سے بڑھ کر تکلیف دے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ایسے ایسے بھاری پتھر اٹھانے کی تکلیف نہیں دی جن کے اٹھانے کی ان میں طاقت نہیں بلکہ ایسی چیزوں سے تکلیف کیا ہے جو بندے پر نہایت ہی آسان ہیں۔ مثلاً نماز جو قیام و رکوع و سجود اور قرائت میسرہ پر مشتمل ہے۔ یہ سب کے سب نہایت ہی آسان ہیں۔ اور ایسے ہی روزوں کا حال ہے کہ نہایت سہولیت میں ہیں۔ اور ایسے ہی زکوٰۃ ہے کہ چالیسواں حصہ مقرر ہے اور آدھا یا کل مقرر نہیں کیا تاکہ بندوں کو کراں معلوم نہ ہو۔ یہ اس کی کمال رافت و مہربانی ہے۔ اور ناموں کے لئے خلیفہ بنایا اگر اصل دشوار ہو یعنی جو صوبہ کے لئے تیمم کو خلیفہ بنایا۔ اور ایسے ہی حکم کیا ہے کہ جو قیام پر طاقت نہ رکھتا ہو۔ وہ بیٹھ کر پڑھے۔ اور جو بیٹھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ وہ لیٹ کر ادا کرے۔ ایسے ہی جو رکوع و سجود کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ وہ اٹھائے سے ادا کرے۔ وغیرہ وغیرہ

جو احکام شرعیہ میں اعتبار و انصاف کی نظر سے دیکھتے والے غلطی نہیں ہیں۔ ان تمام شرعیہ تکلیفات کی حد نہایت آسانی اور سہولت میں ہے۔ اور ان تکلیفات کے صفحوں میں اللہ تعالیٰ کی کھالت کا مطالعہ ہوتا ہے۔ ان تکلیفات کی تخفیف کا مصداق عام لوگوں کی خواہش اور تساہل ہے۔ جو ان امور و تکلیفات کے زیادہ ہونے میں کرتے ہیں۔ یعنی بعض کہتے ہیں کہ فرضی روزے زیادہ ہوتے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ فرضی نمازیں زیادہ ہوتیں علیٰ ہذا القیاس۔ اور اس قسم کی تنہا کمال تخفیف ہی باعث ہے۔ اور بعض لوگوں کو اے احکام میں آسانی کا معام نہ ہونا۔ اس سبب سے ہے کہ ان پر نفسانی غلطیتیں اور طبعی کمزوریاں غالب ہیں جو نفسانہ کی خواہش سے پیدا ہوتی ہیں۔ اور نفسانہ اللہ تعالیٰ کی دشمنی میں قائم ہے۔ کَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ (مشرکوں پر وہ بات بہت ہی بھاری ہے جس کی طرف تو ان کو بلاتا ہے) اور اللہ تعالیٰ فرمانا ہے۔ وَإِنَّمَا لِكَيْبُوتِهَا لَا عَلَى الْمُخَافَةِ عَيْنِ (خاشعین کے سوا نماز سب پر بھاری ہے)۔ جس طرح ظاہری مرض احکام کو شکل ادا کرنے کا موجب ہے۔ اسی طرح باطنی مرض بھی اس شواہی کا باعث ہے۔ اور شرع شریف نفسانہ کی رسوم کو مٹانے اور اس کی خواہشات کو دور کرنے کے لئے وارد ہوئی ہے۔ گویا ہولے نفس اور شریعت کی متابعت دو طرفیں ہیں جو ایک دوسرے کی نفیض ہیں۔ پس اس دشواری کا وجود ہوا نفس کے وجود پر دلالت کرتا ہے۔ اور جس قدر ہوا نفس زیادہ ہوگی اسی قدر یہ دشواری زیادہ ہوگی۔ پس جب خواہش نفس بالکل دور ہو جائیگی۔ یہ دشواری بھی بالکل دور ہو جائیگی۔ لیکن بعض صوفیہ کی کلام جو اختیار کی نفی یا اس کے ضعف میں ابھی مذکور ہو چکی ہے تو جاننا چاہئے کہ اگر ان کا کلام احکام شرعیہ کے مطابق نہیں ہے۔ تو اس کا ہرگز اعتبار نہیں ہے اور نہ ہی حجت کے لائق ہے کیونکہ حجت اور تقلید کے لائق علمائے اہل سنت و جماعت کے اقوال ہیں۔ پس صوفیہ کا جو کلام علمائے اہل سنت و جماعت کے اقوال کے موافق ہے وہ قبول ہے اور جو ان کے اقوال کے مخالف ہے وہ مردود اور نامقبول ہے۔ اس کے علاوہ ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ مستقیم الاحوال صوفیہ احوال اعمال اور علوم و معارف میں ہرگز شریعت سے متجاوز نہیں کرتے۔ اور جانتے ہیں کہ شریعت کا بقیہ خلاف حال کی خرابی اور تدرستی سے پیدا ہے۔ اگر حال درست و صواب ہو تو شریعت حقہ کے مخالف نہ ہوتا۔ غرض خلاف شریعت زندقہ کی قیول اور احاد کی علامت ہے۔ حاصل کلام یہ کہ اگر صوفی غلط حال یا سکر وقت میں اپنے کشف سے کوئی ایسا کلام کہے جو شریعت کے مخالف ہو۔ تو وہ معذور ہے۔ اور اس کا کشف غیر صحیح ہے اور اس کی تقلید ناجائز اور تدرست ہے۔

اس کی کلام کو ظاہر کی طرف سے اور معنی کی طرف حمل کرنا اور بھیڑنا چاہئے۔ کیونکہ مکمل اس کی کلام ظاہر کی طرف سے محمول و مصروف کی جاتی ہے۔ **هَذَا مَا تَنَسَّرَ لِي فِي هَذَا الْمَقَامِ بِعَوْنِ اللَّهِ سُبْحَانَ وَحُسْنُ تَوْفِيقِهِ** (یہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی مدد سے اور اس کی حق توفیق سے مجھ سے ہو سکا) +
الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو +

مکتوب ۲۹۰

ملا ہوا شہد کی طرف صاف فرمایا ہے :-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالصَّلٰوَةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَالِلهُ وَحْدًا
 الطَّيِّبِيْنَ الطَّاهِرِيْنَ** +

جاننا چاہئے کہ وہ طریقہ جو اقرب اور سبق اور اوفق اور اسلم اور احکم اور اصدق اور اول اور اعلىٰ اور اجل اور ارفع اور اکمل ہے، وہ طریقہ نقشِ شبنمیتہ ہے۔ **قَدْ تَسَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَىٰ اَرْوَاحَ اَهْلِهَا وَاسْتَرَادَ مَوَالِيَهَا**۔ اس طریق کی سب بزرگی اور ان بزرگوں کی یہ بلند شان سُنَّتِ سُنِّيَّةٌ عَلٰی صَاحِبِهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ النَّبِيِّ کے لازم پکڑنے اور نامرضیہ بدعت سے بچنے کے باعث ہے۔ یہی وہ لوگ ہیں کہ اصحاب کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی طرح کام کی نہایت ان کی ہدایت میں مندرج ہے۔ اور ان کے حضور اور آگاہی نے دوام پیدا کر کے درجہ کمال تک پہنچنے کے بعد دوسروں کی تمام آگاہیوں سے بڑی حاصل کی ہے +

لے بھائی خدا تجھے میرے راستہ کی ہدایت دے۔ تجھے جاننا چاہئے کہ جب اس درویش کو اس آہ کی ہوس پیدا ہوئی۔ تو حق تعالیٰ کی ہدایت نے ہادی راہ ہو کر ولایت پناہ حقیقت آگاہ، ایسے طریق کی طرف ہدایت دینے والے جس کی ہدایت میں نہایت مندرج ہے اور ایسا راستہ بتانے والے جو درجات ولایت تک پہنچا دیا ہے۔ دین پسندیدہ کی تائید کرنے والے ہمارے شیخ اور امام خواجہ محمد باقی قدس سرہ کی خدمت میں جو حضرت مشائخ نقشبندیہ قدس سرہم کے خاندان بزرگ کے بڑے خلفائے تھے، پہنچایا۔ انہوں نے اس درویش کو ذکر اسم ذات تعلیم فرمایا۔ اور مقررہ طریق سے ایسی توجہ فرمائی کہ مجھ میں کمال لذت پیدا

ہوئی۔ اور حال شوق سے گریہ شروع ہوا۔ ایک وز کے بعد بخود ہی کیفیت جوان بزرگواروں کے نزدیک معتبر ہے اور غیبت سے موسوم ہے، طاری ہوئی۔ اور اس بخود ہی کی حالت میں میں نے ایک دریائے محیط کو دیکھا۔ جس میں عالم کی صورتیں اور شکلیں سایہ کی طرح معلوم ہوئیں۔ یہ بخود ہی رفتہ رفتہ غالب ہوتی گئی۔ اور اس قدر بڑھ گئی کہ کبھی پھر روز نکلتی نہ تھی۔ اور کبھی دوپہر نہ نکلتی۔ اور بعض اوقات تمام رات طاری رہتی۔ جب اس قصہ کو حضرت ایشاں قدس سرہ کی حضور میں عرض کیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ بخود ہی سے فنا حاصل ہو گئی ہے۔ اور ذکر کرنے سے منع فرمایا۔ اور اس کا گاہی کی نگہداشت کا امر فرمایا۔ ورنہ کے بعد مجھے فنا سے اطلاع حاصل ہو گئی۔ پھر عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ اپنے کام میں مشغول رہ۔ بعد ازاں فنا سے فنا حاصل ہوئی۔ پھر عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ تو تمام عالم کو ایک دیکھتا ہے۔ اور متصل واحد پاتا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ ہاں۔ آپ نے فرمایا کہ فنا سے فنا میں معتبر یہ ہے کہ اس اتصال کی دید کے باوجود بے شعوری حاصل ہو۔ اسی رات کو اس قسم کی فنا حاصل ہو گئی۔ اُس کو بھی عرض کیا اور وہ حالت جو فنا کے بعد حاصل ہوئی، وہ بھی عرض کی اور کہا کہ میں اپنے علم کو حق سبحانہ کی نسبت حضور ہی پاتا ہوں۔ اور ان اوصاف کو جو میری طرف منسوب تھے، حق سبحانہ کی طرف منسوب پاتا ہوں۔ بعد ازاں وہ نور جو تمام اشیاء کو محیط ہے ظاہر ہوا۔ اور میں نے اُس کو حق سبحانہ و تعالیٰ جانا۔ اس نور کا رنگ سیاہ تھا۔ میں نے عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ سبط پروردہ نور میں مشہود ہے۔ اور نیز فرمایا کہ یہ انبساط اور پھیلاؤ جو اس نور میں دکھائی دیتا ہے، علم میں ہے حق تعالیٰ کی ذات کا اشیاء متعددہ کے ساتھ جو بندگی و بستی میں واقع ہیں تعلق ہونے کے باعث منبسط اور پھیلا ہوا دکھائی دیتا ہے، اس کی بھی نفی کرنی چاہئے۔ بعد ازاں وہ پھیلا ہوا سیاہ نور کم اور تنگ ہونے لگا۔ یہاں تک کہ ایک نقطہ بن گیا۔ فرمایا کہ اس نقطہ کی بھی نفی کرنی چاہئے۔ تاکہ حیرت آجائے۔ میں نے ایسا ہی کیا۔ اور وہ نقطہ موبہوم بھی درمیان سے دور ہو گیا۔ اور حیرت تک پہنچا کہ جس مقام میں حق تعالیٰ کا شہود خود بخود ہے۔ جب میں نے عرض کیا تو فرمایا کہ یہی حضور نقشبندیہ کا حضور ہے۔ اور نسبت نقشبندیہ اسی حضور سے مراد ہے۔ اور اس حضور کو حضور بے غیبت بھی کہتے ہیں۔ اور بدایت میں نہایت کا مندرج ہونا اس مقام میں حاصل ہوتا ہے۔ اس طریق میں طالب کو اس نسبت کا حاصل ہونا ویسا ہی ہے جیسے کہ دوسرے سداوے میں طالب اذکار و اوارا اپنے پیروں سے اخذ کرتے ہیں تاکہ ان پر عمل کر کے مقصود تکمیل نہیں ۴

قیاس کن رنگستان بن ہمارا ترجمہ ۴ مری بہار کا کرے قیاس مبتلا سے

معلوم کیا۔ اور خارج میں ایک ذات کے سوا کچھ موجود نہ دیکھا۔ جب اس حالت کو خدمت اشرف میں عرض کیا تو فرمایا کہ مرتبہ فرق بعد الجمع یہی ہے۔ اور سب کو کشش کی نہایت یہیں تک ہے اس کے آگے جو کچھ کسی کے نہاد و استعداد میں دکھائے، ظاہر ہو جاتا ہے۔ اس مرتبہ کو مشائخ طریقت نے مقام تکمیل کہا ہے +

جاننا چاہئے کہ اس درویش کو جب اول مرتبہ میں شکر سے صحیح لائے۔ اور فنا سے بقا کے ساتھ مشرف فرمایا تو جب اپنے وجود کے ذرات میں سے ہر ذرہ میں نظر کی۔ تو حق تعالیٰ کے سوانہ پایا۔ اور ہر ذرہ کو اس کے شہود کا آئینہ معلوم کیا۔ اس مقام سے پھر حیرت میں لے گئے جب ہر شیاری میں لائے تو اپنے وجود کے ذرات میں سے ہر ذرہ کے ساتھ حق تعالیٰ کو پایا۔ نہ ہر ذرہ میں۔ اور پہلا مقام اس دوسرے مقام کی نسبت بہت نیچے نظر آیا۔ پھر حیرت میں لے گئے۔ جب ہوش میں لائے۔ تو اس مرتبہ میں حق سبحانہ کو نہ عالم کے متصل نہ اس کے منفصل اور نہ عالم میں داخل اور نہ اس سے خارج معلوم کیا۔ اور معیت اور احاطہ اور سیران کی نسبت جس طرح کہ اول پاتا تھا بالکل منتفی ہو گئی۔ باوجود اس کے اسی کیفیت پر مشہود ہوا۔ بلکہ اس طرح پر کہ گویا محسوس ہے۔ اور عالم بھی اس وقت مشہود تھا۔ لیکن حق تعالیٰ کے ساتھ یہ نسبت مذکورہ کچھ نہ رکھتا۔ پھر حیرت میں لیگئے۔ جب صحیح لائے تو معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کو عالم کے ساتھ اس نسبت مذکورہ کے سوا ایک نسبت ہے اور وہ نسبت مجہول الکفیت ہے حق تعالیٰ مجہول الکفیت نسبت سے مشہود ہوا۔ پھر حیرت میں لے گئے۔ اور جب اس مرتبہ میں افاقہ حاصل ہوا۔ اور ہوش میں لائے تو حق تعالیٰ اس مجہول الکفیت نسبت کے بغیر اس طرح مشہود ہوا کہ عالم کے ساتھ کوئی نسبت نہیں رکھتا۔ نہ معلوم الکفیت نہ مجہول الکفیت۔ اور اس وقت عالم اسی خصوصیت سے مشہود تھا۔ اس وقت ایک خاص علم عنایت ہوا۔ جس کے باعث ہر ذرہ مشہود کے حامل ہونے کے باوجود خلق اور حق تعالیٰ کے درمیان کوئی مناسبت نہ رہی۔ اس وقت مجھے تجلایا کہ اس صفت کا مشہود ذات حق کی تشریح نہیں ہے حق تعالیٰ اس سے بزرگ ہے۔ بلکہ اس کے تکیوں کے تعلق کی صورت مثالی ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ تعلقات کوئی کے ویرا اورائے۔ خواہ وہ تعلق معلوم الکفیت ہو یا مجہول الکفیت۔ ہیئات

کَيْفَ الْوُجُوهُ إِلَى السَّعَادَةِ وَدَوَّهَا قَلِيلُ الْخَيَالِ وَدَوَّهِنَّ خَيُوفٌ

مذہبہ ۱۔ خاکساروں کی طرح نیکی یا رتک راہ میں میں پڑھو شستہ جبال
 اے عزیز! اگر قدم کو احوال کی تفصیل اور معارف کے بیان کرنے میں جاری کروں تو
 سخن راز ہو جائے۔ خاصکر توحید و جود و غلطیت اشیاء کے عالم کے معارف اگر بیان کئے
 جائیں۔ تو جن لوگوں نے اپنی عمریں توحید و جود میں گزاری ہیں۔ معلوم کر لیں کہ ابھی اس
 دریائے بے نہایت سے قطرہ بھی حاصل نہیں کیا۔ پھر یہ ہے تعجب کی بات ہے کہ وہ لوگ
 اس درویش کو توحید و جود والوں سے نہیں جانتے۔ اور توحید کے منکین علماء سے سمجھتے ہیں
 یہ لوگ اپنی کوتاہ نظری سے یہ سمجھے بیٹھے ہیں کہ توحیدی معارف پر اصرار کرنا ہی کمال ہے۔ اور
 اس مقام سے ترقی کرنا سراسر نقصان ہے۔

بہرے چند زخود بے خبر عجب پسند نہ بر غم بہتر
 توحید وہ بیخ کن جن کو نہیں اپنی کچھ خبر کرتے پسند عیب کو ہیں بھوکٹنہر
 یہ لوگ اس امر میں گزشتہ مشائخ کو اقوال کو جو توحید و جود میں واقع ہیں۔ بطور شہادت پیش
 کرتے ہیں۔ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ان کو انصاف ہے۔ انہوں نے کہاں سے معلوم کیا
 ہے کہ ان مشائخ کو ان مقام سے ترقی واقع نہیں ہوئی۔ اور اسی مقام میں محبوس ہے یہ معارف
 توحیدی کے نفس حصول میں تو کوئی کلام نہیں کیونکہ وہ تو بیشک واقع ہے۔ بلکہ گفتگو اس مقام سے
 ترقی کے بارہ میں ہے۔ اگر صاحب ترقی کو توحید کا منکر کہیں۔ اور اس پر اصطلاح باندھیں
 تو کیا مناقشہ ہے؟

اب ہم اصلی بات کو بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ چونکہ قلیل کثیر پر دلالت کرتا ہے۔
 اور قطرہ بحر غدیر کی خبر دیتا ہے۔ اس لئے قلیل پر موقوف رکھا اور قطرہ پر کفایت کی۔
 اے برادر حبیب حضرت خواجہ نے مجھ کو کامل مکمل جانتا کہ تعلیم طریقہ کی اجازت فرمائی۔
 اور طالبوں کی ایک جماعت کو میرے حوالہ کیا۔ تو مجھے کو اس وقت اپنی کمال تکمیل میں نزد
 آپ نے فرمایا کہ ترو دکی کوئی جگہ نہیں۔ کیونکہ مشائخ عظام نے اس مقام کو مقام کمال تکمیل فرمایا
 ہے۔ اگر اس مقام میں ترو دکیں تو ان مشائخ کی کمالیت میں نزول لازم آتا ہے۔ حسب الامر
 طریقت کی تعلیم کو شروع کیا۔ اور طالبوں کے حق میں توجہ کو مد نظر رکھا۔ اور طالبوں میں اس کا
 بڑا اثر محسوس ہوا۔ حتیٰ کہ سالکوں کا کام گھڑیوں میں ہونے لگا۔ کچھ مدت تک اس کام کو
 بڑی سرگرمی اور مستعدی سے کرتا رہا۔ آخر کار اپنے نقص کا علم پیدا ہوا۔ اور ظاہر ہوا کہ

تجلی ذاتی برقی جس کو مثل الخبز زرا کو اس نے نہایت کہا ہے اس راہ میں کوئی پیدا نہیں ہوئی۔ اور نیز معلوم نہیں ہوا کہ میرا لے لیا گیا ہے۔ ان کلمات کا حاصل کرنا ضروری ہے۔ اس وقت اپنے نقص کا علم روشن ہو گیا۔ وہ طالب جو میرے پاس جمع تھے۔ سب کو جمع کر کے اپنا نقص بیان کیا۔ اور سب کو وواع کر دیا۔ لیکن طالب اس بات کو تو واضح سے جانکر اپنے عقیدہ سے نہ پھر کچھ مدت بعد حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل احوال منتظرہ کو حاصل فرمایا۔

جاننا چاہئے کہ حضرات خواجگان قدس سرہم کے طریقہ کا حاصل یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کے عقائد کے موافق اپنا اعتقاد درست کریں۔ سنت سنیہ مصطفویہ علیہ صلوٰۃ والسلام کی متابعت کریں۔ بدعت اور ہولے نفسانی سے پرہیز کریں۔ جہاں تک ہو سکے غیرت پھیل کریں۔ اور رخصت سے احتراز کریں۔ اس کے بعد اول جہت جذبہ میں استہلاک و انحلال یعنی فنا و استغراق حاصل کریں۔ اس استہلاک کو عدم سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور وہ بقا جو اس جہت میں اس استہلاک کے تحقق ہونے کے بعد پیدا ہوتی ہے۔ اس کو وجود عدم سے تعبیر کرتے ہیں۔ یعنی وہ وجود و بقا جو عدم پر منترتب ہے جس کو استہلاک و انحلال کہتے ہیں۔ اس استہلاک یا عدم سے مراد نہیں کہ جس سے بنجر باغائب ہو جائیں۔ بلکہ باوجود اس استہلاک کے بعض جس سے بنجر باغائب ہو جاتے ہیں۔ اور بعض نہیں ہوتے۔ اور اس بقا والے کے لئے ممکن ہے کہ صفات بشریت کی طرف رجوع کرے اور خلاق نقسانید کی طرف لوٹ آئے۔ برخلاف اس بقا کے جو نہایت مرتب ہے کہ اس سے عود کرنا جائز نہیں۔ اور ممکن ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ قدس سرہ نے انہی منوں کے لحاظ سے فرمایا ہو کہ وجود عدم وجود بشریت کی طرف رجوع کرتا ہے۔ لیکن جو فنا وجود بشریت کی طرف ہرگز عود نہیں کرتا۔ کیونکہ مقام اول میں ابھی کچھ راستہ باقی ہے۔ اور راستہ سے رجوع کرنا ممکن ہے۔ اور دوسرا دھل منتی ہے اور اصل کے لئے رجوع نہیں ہوتا۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ مَا دَجَعْتُ مِنْ دَجَعٍ إِلَّا مِنْ الطَّرِيقِ وَمَنْ وَصَلَ إِلَيْهِ لَا دَجَعٍ لَهُ كُنْ تَخْصُرُ نَحْسًا مَرًّا مَرًّا رَسْتًا سے اور جو اصل ہوتا ہے وہ نہیں مڑتا۔

جاننا چاہئے کہ وجود عدم والا اگرچہ راہ ہی میں ہے۔ لیکن ہدایت میں نہایت درجہ ہونے کے موافق نہایت کا رے آگاہ ہے۔ جو کچھ منتی کو آخر میں تیرہ ہوتا ہے اس کو اس جہت

میں اس کا خلاصہ محیل طور پر حاصل ہے۔ اس نسبت نے چونکہ منتهی میں شمول اور عموم سیر پیدا کیا ہوا ہے اس لئے وہ نسبت اس کی روحانیت اور جسمانیت میں حاصل ہوئی ہوئی ہے۔ اور وجود عدم میں خلاصہ قلب پر ہی موقوف ہے۔ وَكُنْ فِي الْجَلَّةِ وَإِنْ كَانَ عَلَى سَيِّئَةٍ لَا تَجَالِ دَاكِرْ فِي الْجَلَّةِ ہو اور اجمال کے طور پر ہو، اسی واسطے منتهی صاحب تفصیل ہے۔ اور صفات جسمانیہ کی طرف اس کا رجوع کرنا ممتنع ہے۔ کیونکہ اس نسبت نے اس کے تمام مراتب جسمانیہ میں سرایت کر کے اس کو ان صفات سے نکال دیا ہے۔ اور فانی کر دیا ہے۔ اور یہ فنا موہبت محض یعنی اللہ تعالیٰ کی بخشش ہے۔ اور موہبت محض سے رجوع کرنا حق تعالیٰ کی پاک درگاہ کے لائق نہیں ہے۔ برخلاف وجود عدم والے کے کہ یہ سرایت اس کے حق میں مفعود ہے۔ چونکہ یہ مراتب قلب کے تابع ہیں۔ اس لئے وہ نسبت تبعیت کے طور پر ان میں بھی فی الجملہ ساری ہے۔ اور صورت سے ہٹا کر مغلوب کر دیا ہوا ہے۔ لیکن فنا اور زوال تک نہیں پہنچایا۔ یہی وجہ ہے کہ اس سے رجوع کرنا ممکن ہے کیونکہ مغلوب کبھی بعض عوارض کے پیش آنے اور بعض موانع کے لاحق ہونے سے مغلوب ہو جاتا ہے۔ اور واصل عود نہیں کرتا جیسے کہ گذر چکا +

جاننا چاہئے کہ اس سلسلہ علیہ کے بعض مشائخ قدس سرہم نے مذکورہ بالا تہلاک و ضحکال اور اس بقا پر جو اس پر تترتب ہے فنا و بقا کا اطلاق کیا ہے۔ اور تجلی ذاتی اور شہود ذاتی بھی اس مرتبہ میں ثابت کیا ہے۔ اور اس باقی کو واصل کہا ہے۔ اور یادداشت بھی جو حق تعالیٰ کی بارگاہ کے ساتھ دوام آگاہی سے مراد ہے، اسی مقام میں متحقق جانتے ہیں۔ یہ سب کچھ بیادیت میں نہایت بیج ہونے کے اعتبار سے ہے۔ ورنہ فنا و بقا منتهی واصل کے سوا کسی کو نہیں ہوتی اور تجلی ذاتی بھی اس سے مخصوص ہے۔ اور دوام حضور بھی واصل منتهی کے لئے ہوتا ہے۔ کیونکہ اس کے لئے ہرگز رجوع نہیں ہوتا لیکن پہلا اطلاق بھی مذکورہ بالا اعتبار سے صحیح ہے۔ اور وجہ وجہ پر مبنی ہے۔ اور واصل کی فنا و بقا اور تجلی ذاتی اور شہود ذاتی اور یادداشت جو کتاب فقرات حضرات خواجہ احمد قدس سرہ میں واقع ہیں۔ اسی قسم سے ہیں +

ایک بزرگ فرمایا کرتے تھے کہ وہ کتاب در مکتوبات و رسائل جو بعض غلصوں کی طرف لکھے ہیں۔ مکتوب الیہ کی درایت و معرفت پر مبنی ہیں۔ اور کَلِمَاتُ النَّاسِ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ (لوگوں کے ساتھ ان کی عقل کے موافق کلام کرو) ان میں مد نظر ہے۔ اور زلہ سلسلۃ الاحرار جو حضرت خواجہ احمد قدس سرہ کے طریق پر واقع ہے۔ اور رباعیات مشرچ جو حضرت خواجہ

پسندیدہ دین کی تائید کرنے والے ہمارے شیخ و مولا محمد باقی قدس سرہ نے لکھی ہیں، اسی قسم سے ہیں۔ اور اس بقا کا بلکہ ہر ایک اس بقا کا جو جذبہ میں پیدا ہو۔ اس کا رخ توحید و جود ہی میں ہے اسی واسطے بعض مشائخ رحمۃ اللہ علیہ نے حق الیقین کو اس طرح پر بیان کیا ہے کہ جس کا انجام توحید و جود ہی کی طرف ہے۔ اور بعض لوگوں کو اسی بیان نے اشتباہ میں ڈال دیا کہ حق الیقین ان کے نزدیک تخیلی صورتی مراد ہے۔ اور طعن و تشنیع تک نوبت پہنچا دی۔ اور حق یہ ہے کہ ان کا یہ حق الیقین حجت جذبہ میں پیدا ہوا ہے۔ اور یہ معرفت اس مقام کے لائق ہے۔ اور تخیلی صورتی چیز دیگر ہے۔ کما لا یخفی علی ادبایہ (جیسے کہ اس کی صاحبان پر واضح ہے) اور کثرت کے آئینہ میں حدت کا اس طرح پر شاہدہ کرنا کما آئینہ باکل پوشیدہ ہو جائے اور وحدت کے سوا اور کچھ شہود نہ ہو۔ اس مقام کو یادداشت کے مناسب جابجا اس مرتبہ پر یادداشت کا اطلاق کیا ہے۔ اور اس کو تخیلی ذاتی اور شہود ذاتی بھی کہتے ہیں۔ اور اس مقام کو مقام احسان فرماتے ہیں۔ اور اس گم ہونے کو وصل سے تعبیر کرتے ہیں ص ۷

تو دروگم شو وصال این است بس

ترجمہ ۴ وصال نام ہے اس کا کہ ہو تو گم اس میں

یہ اصطلاح حضرت خواجہ ناصر الدین خواجہ عبید اللہ احرار قدس سرہ سے مخصوص ہے۔ اس

سلسلہ کے مشائخ متقدمین سے کسی نے بھی اس اصطلاح کی نسبت کلام میں کی ص ۷

ہرچہ جو باں گشتہ خوب آید

ترجمہ ۴ خوب صورت جو کیں وہ خوب ہے

ان کے کلمات قدسی سمات سے ہے کہ زبان دل کا آئینہ ہے۔ اور دل روح کا اور روح حقیقت انسانی

اور حقیقت انسانی حق تعالیٰ کا آئینہ ہے۔ حقائق غیبیہ غیب ذات سے مسافت بعیدہ کو قطع کر

زبان پر آتے ہیں۔ اور وہاں صورت نقطی قبول کر کے مستعدوں کے کانوں میں پہنچتے ہیں *

اور نیز حضرت خواجہ قدس سرہ فرمایا ہے کہ بعض بزرگواروں نے جن کی میں نے ملازمت

کی، دو چیزیں مجھ کو بہت کیں۔ ایک یہ کہ جو کچھ لکھوں جدید لکھوں نہ قدیم۔ دوسرے یہ کہ جو کچھ کہوں سچ

ہو گا نہ مردود۔ ان کی بزرگی اور ان کے معارف کی بلندی ان کلمات قدسیہ سے سمجھی جاتی ہے۔ اور

واضح ہوتا ہے کہ آپ ان باتوں کے درمیان نہیں ہیں۔ اور آئینہ سے زیادہ نہیں ہیں۔ واللہ
سُبْحَانَ أَعْلَمَ حَقِيقَةِ الْحَالِ وَمَا عِنْدَكَ مِنْ عِلْمٍ وَدَرْجَتِهِ وَمَنْزِلَتِهِ كَمَالِهِ (ان کی حقیقت

اور درجہ کی بلندی اور کمال مرتبہ کو حق تعالیٰ ہی جانتا ہے، اپنے حال کے موافق ان ثنویات کو چڑھا کرتے تھے۔ **مثنوی**

ہر کسے از ظن خود شد یاد من از درون من محبت اسرار من
سرم نالاسن و در نیست لیک چشم و گوش را این فریست
یار میرا ہر کوئی ظن سے بنا پر نہ میرے راز کا واقف نہ
سرم کچھ نہیں نالے سے دور نہیں کان کھیں ہرگز یہ نور
ان کے علوم و معارف کا ٹھوسا بیان اس مکتوب کے اخیر میں یہ حقیر اپنے فہم کے مصرعے موافق لکھیگا۔
وَلَا تُعِنْدُكَ اللَّهُ

اگر حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی کمال غنایت کے ساتھ ان میں سے بعض کو اس جذبہ کے حامل ہونے کے بعد سلوک کی دولت سے مشرف فرمائے۔ تو جذبہ کی مدد سے دور دراز مسافت کو جس کا اندازہ پنجہ ہزار سال کا راستہ مقرر ہے۔ اور آیت کریمہ تَعَزُّوْا مَلٰٓئِكَةُ وَالرُّوْحُ اِلَیْہِ فِیْ یَوْمِہٖمْ کَانَ مُفْعَلًا اِنْ تَعْمَلُوْنَ اِلَّا سُبْحٰنًا وَاَفْرِشْتُمْ اَوْ رُوحُ اُس کی طرف چڑھتے ہیں ایسے دن میں جس کا اندازہ پنجہ ہزار سال ہے) میں اسی اندازہ کی طرف اشارہ ہے۔ قہوری ہی مدت میں قطع کر سکتے ہیں اور فنا فی اللہ اور بقا باللہ کی حقیقت تک پہنچ سکتے ہیں۔

سلوک کا مقہاسیر الی اللہ کی نہایت تک ہے، جس کو فنا کے مطلق سے تعبیر کرتے ہیں بعد ازاں پھر مقام جذبہ ہے جس کو فنا فی اللہ اور بقا باللہ کی سیر سے تعبیر کرتے ہیں۔ سیر الی اللہ اس اسم تک سیر کرنے سے مراد ہے جس کا مظهر سالک ہے اور سیر فی اللہ اس اسم میں سیر ہوتا ہے کیونکہ ہر ایک اسم بے نہایت اسما کا جامع ہے۔ پس اس میں سیر بھی بے نہایت ہوگا۔ اور اس درویش کو اس مقام میں معرفت حاصل ہے جس کا بیان ابھی انشاء اللہ کیا جائیگا۔ اور یہ اسم مرتب عروج میں عین ثابۃ کے فوق میں ہے۔ کیونکہ سالک کا عین ثابۃ اسی اسم کا ظل اور اسی کی صورت علیہ ہے۔ وہ لوگ جو محض فضل ایزدی جل شانہ کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اس اسم سے بھی عروج فرماتے ہیں۔ اور جہاں تک خدا کو منظور ہو بے نہایت ترقیاں کرتے ہیں۔

مِنْ بَعْدِ هٰذَا مَا یَنْدَرُ وَصِفًا اِنَّہٗ وَکَلِمَةً اَخْطَا لَدِیْہِ وَاَجْمَلًا

ترجمہ بعد ازاں وہ چیز ہے جس کا نہیں دستا پتا
اس کا پوشیدہ ہی رکھنا اور چھپانا ہے بھلا

اگرچہ صاحبان سلوک کے وصلِ حُبّ ثانی میں ان کے ساتھ شریک ہیں اور ثانی اللہ اور ثانی اللہ کے ساتھ متحقق ہیں لیکن وہ مسافت جو صاحبان سلوک یا مشتوں اور مجاہدوں سے قطع کرتے ہیں۔

اور بڑی دراز مدت میں اس کی مُتہا تک پہنچتے ہیں۔ اس بزرگ خانوادہ کے بزرگ اردو دولت شہود کی لذت اور مقصود کے ہا لینے کے ذوق سے اس مسافت کو تھوڑی سی مدت میں قطع فراتے ہیں اور کعبہ مقصود تک پہنچ جاتے ہیں۔ اور وہاں پہنچ کر اس قدر بے نہایت ترقیاں کرتے ہیں کہ ارباب سلوک کے مُنتہی اس ترقی و قرب سے بے نصیب ہیں۔ کیونکہ سلوک پر جذبہ کا قدم ہونا ایک قسم کی محبوبیت کے معنی چاہتا ہے۔ جب تک مراد نہ ہوں جذب نہیں کرتے۔ اور جب جذب کرتے ہیں تو بہت ہی نزدیک ہو جاتے ہیں اور قرب زیادہ تر حاصل کرتے ہیں تو بہت ہی نزدیک ہو جاتے ہیں۔ اور قرب زیادہ تر حاصل کرتے ہیں۔ بلائے ہوئے اور بن ہلائے جانے میں بہت فرق ہے۔ ذلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُوْنِیْہِ مَنْ یَّشَاءُ وَاللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ یا اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے شہود کی

عشق معشوقان نہاں مست تیر

عشق عاشقان زن زہ کند

عشق معشوقان سچہ وہ میں جیچا

عشق معشوقان بدن خوشتر کرے

اگر کہیں کہ دوسرے سلسلوں کی مراد بھی اس ترقی اور قرب میں شریک ہیں۔ کیونکہ جذبہ ان کے سلوک پر بھی مقدم ہے۔ پس دوسرے طریقوں پر اس طریق کی زیادتی کیا ہے۔ اور اس کو اقرب طرق کیوں کہا جاتا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ دوسرے طریق اس مطلب کے حاصل ہونے کے لئے موانع نہیں ہیں۔ بلکہ ان میں سے بعض کو یہ دولت انفاقیہ حاصل ہوتی ہے۔ اور طریق اس دولت کے حاصل ہونے کے لئے موضوع ہے۔ اور یادداشت جو اس سلسلہ علیہ کے بزرگوار کی عبارتوں میں واقع ہے۔ جذبہ و سلوک کی دونوں جہتوں کے متحقق ہونے کے بعد منظور ہوتا ہے۔ اور اس کو نہایت اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ مراتب شہود کا گاہی کا نہایت ہے۔ ورنہ نہایت مطلق دراز الورا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ شہود یا صورت کے آئینہ میں ہے یا معنی میں یا صورت و معنی کے ماوراء ہے۔ اس شہود بے پردہ کو برقی کہتے ہیں۔ یعنی یہ شہود برق کی طرح حاصل ہوتا ہے۔ پھر پردہ میں ہو جاتا ہے۔ یہی شہود اگر فضلِ بزرگی سے دائمی ہو جائے اور

پورے طور پر پردوں کی تنگی سے نکل جائے۔ تو اس کی تعمیر باید داشت سے کرتے ہیں، جس کو حضور
بے غیبت کہتے ہیں۔ کیونکہ جس وقت مشہود پردہ احدیت میں تحقیق ہوا۔ توجیب تک انی طور پر
بے پردگی پیدا نہ کرے۔ اس پر باید داشت کا اطلاق نہیں کیا جاتا۔ یہاں ایک فقیہ ہے جس کا
جاننا ضروری ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ کسی اصل کو جو ع نہیں ہوتا کیونکہ اس کی آگاہی دائمی ہے۔
لیکن اس نسبت کا سر بیان اس کے کلیہ میں برق کی طرح ہے۔ بر خلاف ان مجنوں جن کا جذبہ بلوک
پر مقدم ہے۔ ان کے حق میں یہ سر بیان دائمی ہے۔ اور ان کی کلکتہ نے سر کا حکم حاصل کر لیا ہے۔
اور سر کا کام کرتا ہے۔ جیسے کہ پہلے اس کی طرف اشارہ ہو چکا۔ یعنی ان کے جسم ان کے روحوں
کی طرح نرم ہو جاتے ہیں، جسے کہ ان کے ظاہر باطن کی طرح اور باطن ظاہر کی طرح ہو جاتے ہیں۔ یہی
وجہ ہے کہ ان کی آگاہی میں غیبت کی گنجائش نہیں۔ پس یہ نسبت تمام نسبتوں سے بڑھ کر ہے
اور ان حضرات کی کتابوں اور رسالوں میں عبارت انہی معنوں میں شائع ہے۔ کیونکہ نسبت آگاہی
سے مراد ہے۔ اور مراتب آگاہی کا نہایت یہ ہے کہ بے پردہ میسر ہو۔ اور دائمی ہو۔ اور اس
طریق کے مشائخ جو اس نسبت کو اپنے ساتھ مخصوص کرتے ہیں تو اس اعتبار سے ہے کہ یہ طریق
اس وقت کے حاصل ہونے کے لئے موعود ہے۔ جیسے کہ گذر چکا۔ ورنہ دوسرے سلسلوں کے
بزرگواروں کو بھی اگر میسر ہو جائے تو جائز ہے بلکہ واجب ہے۔

اکابر اہل اللہ کے سرگروہ شیخ ابو سعید ابوالخیر قدس سرہ ان بزرگواروں کی نسبت
ایک فرمایاں فرماتے ہیں۔ اور اپنے استاد سے اس کی تحقیق کرتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ آیا یہ
حدیث دائمی ہوتی ہے۔ استاد جواب میں فرماتے ہیں کہ نہیں ہوتی شیخ پھر اس مسئلہ کا تکرار کرتے
ہیں۔ اور وہی جواب پاتے ہیں۔ اور تیسری بار پھر اسی سوال کا تکرار کرتے ہیں۔ اور استاد جواب میں
فرماتے ہیں کہ اگر ہوتی ہے تو شاید نادار ہوتی ہے شیخ رقص کرنے لگے اور کہنے لگے کہ یہ بھی ان
نادار امور سے ہے۔

اور یہ جو میں نے بیان کیا تھا کہ نہایت مطلق دراد اور ہے۔ اس کا بیان یہ ہے
کہ اس آگاہی کے ثابت ہونے کے بعد اگر عروج واقع ہو۔ تو حیرت کے بھنور میں جا پڑتے ہیں
اور اس آگاہی کو باقی مراتب عروج کی طرح پیچھے چھوڑ جاتے ہیں۔ یہی حیرت ہے جس کو حیرت کبریٰ
سے موسوم کرتے ہیں جو بزرگواروں کے ساتھ مخصوص ہے۔ جیسے کہ ان لوگوں کی کتابوں میں
واقع ہے۔ ایک بزرگ اس مقام میں فرماتے ہیں۔

خُشن قرار کرو چنان زیرِ زیر
کو خالِ خط و زلفِ نامِ نیستِ خبر
تیرے خُشن کیا مجھ کو ایسا زیرِ زیر
کیرے خُشن خط و زلف کی ہر ہی خبر
ایک اور بزرگ فرماتے ہیں ۵

عشقِ بالاسے کفر و دین دیدم
برتر از شک و از یقین دیدم
کفر و دین و یقین و شک ہر چار
ہمہ باقتل ہم نشین دیدم
چوں گذشتہ عقلِ صد عالم
چوں گویم کہ کفر و دین دیدم
ہر چہ ہستند سدا رہ تو اند
سدا سخت در ی ہمیں دیدم
عشق ہے دین کفر کے اوپر
ہے یقین و شک سے برتر
کفر و شک و یقین دین دیکھا
عقل کا سب کو ہم نشین دیکھا
جب کہ دنیا کی عقل سے گذرا
تب ہوا مجھ کو کفر و دین کا پتا
ہے جو سب کچھ ہے سدا رہ تیرا
سدا سخت در ی ہی دیکھا
ایک اور بزرگ فرماتا ہے ۵

لا وھو ذال سرے روز ہی
باز گشتند و جیب کیسے تھی
لا وھو دونوں در گھر سے
جیب کیسے کو خالی بیکے پھرے

اس حیرت کے حامل ہونے کے بعد جو مقام معرفت ہے۔ دیکھیں کس کو اس دولت سے شرف
کرتے ہیں۔ اور کفر حقیقی کے بعد جو مقام حیرت ہے ایمان حقیقی سے کس کی نوازش فرماتے
ہیں محققین کے مطلوب کا نہایت اسی ایمان میں ہے۔ اور حضرت صاحبِ شریعت
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعوت اور کمال متابعت کا مقام کہ اَدْعُوْا اِلَی اللّٰہِ عَلٰی بَصِیْرَۃٍ
اَنَا وَ مَنْ اَتَّبَعَنِ (میں اللہ تعالیٰ کی طرف بلا تا ہوں، میں اور میرے تابعدار بصیرت پر ہیں)
میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ اسی مقام میں ہے۔ اور دین و دنیا کے سردار علیہ الصلوٰۃ والسلام
اسی ایمان کو طلب کیا کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِیْ اِیْمَانًا صَادِقًا وَ یَقِیْنًا کَیْسَ بَعْدَہُ کُفْرًا
(یا اللہ تو مجھے وہ ایمان صادق اور یقین عطا کر جس کے بعد کفر نہیں) اور کفر حقیقی سے جو مقام حیرت
ہے پناہ مانگتے تھے۔ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْکُفْرِ (میں فقر اور کفر سے پناہ مانگتا ہوں)
یہ ترتیب حقِ یقین کا نہایت ہے اس مقام میں علم و یقین ایک دوسرے کا حجاب نہیں ہیں ۵
ہَبِیْبًا لَا دَابَّۃَ لَیْلَیْمٍ نَعِیْمًا
وَلِلْعَاشِقِ الْمُسْکِیْنِ مَا یَنْجُو

ترجمہ مبارک معنوں کو اپنی نعمت مبارک عاشقوں کو درود و کلفت

اے برادر خدا تجھے ہدایت دے۔ جان لے کہ ان عزیزوں کا جذبہ و قسم پر ہے :-

پہلا جذبہ ہے جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پہنچا ہے۔ اور اسی اعتبار سے ان کا طریقہ حضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی طرف منسوب ہے۔ اور یہ جذبہ ایک خاص قسم کی توجہ کے ساتھ جو تمام موجودات کی قیوم ہے۔ اور اس میں استہلاک و استعمال یعنی فنا و استعراق کے ساتھ حاصل ہوتا ہے ۔

دوسری قسم جذبہ کی وہ ہے جس کے ظہور کا مبداء اس طریق میں حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ سرہ ہیں۔ اور یہ جذبہ معیت ذاتیہ کی راہ سے پیدا ہوتا ہے۔ یہ جذبہ حضرت خواجہ قدس سرہ سے ان کے پہلے غریقہ خواجہ علاء الدین قدس سرہ کو پہنچا۔ اور چونکہ اپنے وقت کے فطائے شائق تھے۔ اس لئے انہوں نے اس جذبہ کے حاصل ہونے کے لئے ایک خاص طریقہ وضع کیا۔ وہ طریقہ ان کے خاندان کے خلف میں طریقہ علائیہ کے نام سے مشہور ہے۔ اور ان کی عبارت میں اس طرح واقع ہے کہ سب طریقوں سے اقرب یہ طریقہ علیہ علائیہ ہے۔ اس جذبہ کی اصل اگرچہ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ سے ہے لیکن اس کے حاصل ہونے کے لئے طریق کا وضع کرنا خواجہ علاء الدین قدس سرہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ یہ طریقہ بہت کثیر البرکت ہے۔ اس طریق پر قہراً ساچلنا دوسرے طریقوں پر بہت چلنے سے زیادہ فائدہ مند ہے۔ اپنے ملک خانوادہ علائیہ و اختاریہ کے مشائخ کے تعلق اس دولت عظمیٰ سے بہرہ مند ہیں۔ اور اسی راہ سے طالبوں کی تربیت فرماتے ہیں۔ حضرت خواجہ آحرار قدس سرہ کو یہ دولت حضرت ملا یعقوب چرخ قدس سرہ سے جو حضرت خواجہ علاء الدین قدس سرہ کے خلفا میں سے ہیں پہنچی ہے ۔

اول قسم کا جذبہ جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے۔ اس کے حاصل ہونے کے لئے جدا طریقہ موضوع ہے۔ اور وہ طریق و توقف عددی ہے۔ اور وہ سلوک بھی جو اس جذبہ کے حاصل ہونے کے بعد تحقق ہوتا ہے۔ و قسم پر ہے۔ بلکہ اس کی کئی قسمیں ہیں۔ ایک قسم ہے جس کے طریق سے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ مقصود نکالے گئے ہیں۔ اور حضرت رسالت خاتمت علیہ الصلوٰۃ والسلام و آخرتہ بھی اسی جذبہ اور اسی طریق سے مطلب تک پہنچے ہیں۔ اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کمال اخلاص کے باعث جو حضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رکھتے تھے۔ اور ان میں فانی تھے۔ باقی تمام اصحاب عنوان اللہ تعالیٰ علیہم جمیعین میں سے یہی خاص طریق کے ساتھ مخصوص ہوئے ہیں۔ اور جذبہ و سلوک کی یہی نسبت اسی خصوصیت کے ساتھ حضرت امام جعفر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ہو چکی ہے۔ اور چونکہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ ماجدہ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد کرام سے تھیں۔ اس لئے ان دونوں عتباروں کے لحاظ سے حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ دَلَّی ابُو بَکْرٍ مَرْتَلَانِ مجھے حضرت ابوبکرؓ نے دو بار جنا، اور چونکہ حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے بزرگ آبا و اجداد کی طرف سے جدا نسبت حاصل تھی۔ اس لئے ان دونوں طریقوں کے جامع ہوئے ہیں۔ اور اس جذبہ کو ان کے سلوک کے ساتھ جمع کیا۔ اور اس سلوک سے متصف و تک پہنچے۔

ان دونوں سلوک کے درمیان فرق یہ ہے کہ حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سلوک سیر فانی سے قطع ہوتا ہے۔ اور حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سلوک آفاقی سے کچھ تعلق نہیں رکھتا۔

ان کے سلوک کی مثال اس طرح ہے کہ جیسے خانہ جذبہ سے نقیب کھود کر مطلوب پہنچا دیں۔

سلوک اول میں معارف کی تحصیل ہے۔ اور سلوک ثانی میں غلبہ محبت۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہر علم کا دروازہ بن گئے۔ اور حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خلعت بینی دوستی کی قایت حاصل کی۔

آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ لَوْ كُنْتُ مُسْتَخْدًا لِّأَحَدٍ أَخِي لَإِخْتِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَدِيئًا (اگر ہم کو کوئی اپنا غلیل بنانا ہوتا تو حضرت ابوبکرؓ کو بنانا) اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جذبہ کہ جس کی بنیاد محبت پر ہے اور سلوک آفاقی کہ جس کا مقنا علوم و معارف ہیں) کے جامع ہونے کے عتبار سے محبت و محبت سے بہت سا حصہ حاصل کیا۔

بعد ازاں حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس نسبت مرتبہ کو امانت کے طور پر سلطان العارفین حضرت بایزید بطامی قدس سرہ کے حوالہ کیا۔ گویا یہ بار امانت ان کی نسبت پر رہا تو تاکہ تندرید رج امانت والوں کو پہنچائیں۔ ورنہ ان کی توجہ کا رخ دوسری طرف ہے۔ اور اس

امانت کے تحمل سے زیادہ کوئی مناسبت اس نسبت کے ساتھ نہیں رکھتے۔ اور اس تحمل میں بھی کئی حکمتیں ہیں۔ اگرچہ اس نسبت کے اٹھانے والے کم نصیب ہیں لیکن اس نسبت کو ان بزرگواروں کے انوار سے وافر حصہ حاصل ہے۔ مثلاً ایک قسم کا سکر جو اس نسبت میں ملا ہوا ہے سلطان العارفین کے انوار کا اثر ہے۔ وہ سکر مبتدیوں کو جس سے غائب اور بیہوش کر دیتا ہے بعد ازاں آہستہ آہستہ چھپتا جاتا ہے۔ اور اس نسبت کے غلبہ صحو کے باعث مراتب صحو میں مل جل جاتا ہے۔ گویا ظاہر میں صحو ہے اور باطن میں سکر۔ یہ بیت ان کے حال کے مناسب ہے۔

ازدروں شو آشنائوزیروں بگایہ شو
ایچنین بیاروش کم بیو اندر جہا
اندر سے ہو تو آشنایا ہر سے ہو بیگانہ تو

ایسی برائی طرز کا ملنا نہیں ہے خوب

علیٰ ہذا القیاس ہر بزرگ سے نور حاصل کر کے وہ نسبت اپنے اہل تک پہنچ گئی۔ اور وہ عارف ربانی خواجہ عبدالخالق غجدانی قدس سرہ ہیں۔ جو حضرت خواجگان قدس سرہم کے سلسلہ کے سر حلقہ ہیں۔ ان کے زمانہ میں یہ نسبت پھلنا شروع ہو کر ظاہر ہوئی۔ ان کے بعد اس سلسلہ میں سلوک آفاقی کی جست پھر خفی ہو گئی۔ اور جذبہ کے حامل ہونے کے بعد دوسری راہ سے سلوک کیا اور عروج پیدا کیا۔ اور اس نے مانہ تک کہ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ عالم نقویں آئے یہ نسبت پھر جذبہ اور سلوک آفاقی کے ساتھ ظاہر ہوئی۔ اور ان سرہ و جست کے ساتھ حال معرفت و محبت کی جامع ہو گئی۔ اور اس جذبہ کی ایک خاص قسم کے علاوہ ایک اور جذبہ بھی جو معیت کی راہ سے پیدا ہوتا ہے ان کو عطا فرمایا۔ جیسے کہ اوپر گذر چکا۔ اور ان کمالات میں سے بہت سا حصہ ان کے قائم مقام حضرت خواجہ علاء الحق والدین قدس سرہ کو حاصل ہوا۔ اور جذبہ اور سلوک آفاقی کی ذیل دولتوں سے مشرف ہوئے۔ اور قطب ارشاد کے مقام تک پہنچ گئے۔

ایسے ہی حضرت خواجہ محمد یار قدس سرہ نے ان کمالات سے کامل حصہ حاصل کیا۔ اور حضرت خواجہ قدس سرہ اپنی زندگی کے اخیر ان کے حق میں فرمایا کرتے تھے کہ جس کو مجھے دیکھنے کی خواہش ہو وہ محمد کو دیکھ لے۔

اور نیز ان کے حق میں منقول ہے کہ فرمایا کرتے تھے کہ بھائو الدین کے وجود سے مقصود محمد کا خلوص ہے۔ اور حضرت خواجہ محمد یار قدس سرہ کو باوجود ان کمالات کے مولانا خواجہ محمد عارف ریوگری قدس سرہ کی فردیت کی نسبت بھی حاصل تھی۔ جو انیر

زندگی میں ان کو عطا فرمائی تھی۔ اور اسی نسبت کا غلبہ ان کو شیخی اور طلباء کی تکمیل سے مانع ہوا۔ ورنہ کمال تکمیل میں ان کو بڑا اعلیٰ درجہ حاصل تھا۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ ان کے حق میں فرمایا کرتے تھے کہ اگر وہ شیخی کے تمام جہان اس سے منور ہو جائے۔ اور مولانا عارف قدس سرہ نے اس نسبت فردیت کو اپنے والد بزرگوار مولانا بھاء الدین قدس سرہ سے حاصل کیا تھا۔

جانتا چاہئے کہ نسبت فردیت کی توجہ پورے طور پر حق تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے۔ اور شیخی اور تکمیل اور دعوت کے ساتھ اس کا کچھ تعلق نہیں ہوتا۔ اگرچہ یہ نسبت قطب ارشاد کی نسبت کے ساتھ جو خلق کی دعوت و تکمیل کا مقام ہے جمع ہو جائے۔ تو پھر دیکھتا چاہئے کہ اگر فردیت کی نسبت غالب ہے۔ تو ارشاد و تکمیل اس صورت میں زیوں ہے۔ ورنہ ان نسبتوں والا حد اعتدال میں ہے۔ اس کا ظاہر سب کا سب خلق کے ساتھ ہے۔ اور اس کا باطن بالکل حق تعالیٰ کے ساتھ۔ دعوت خلق کے مقام میں اعلیٰ درجہ انہی دونوں نسبتوں والے کو حاصل ہوتا ہے۔ اگرچہ قطب ارشاد کی نسبت تنہا بھی دعوت میں کافی ہوتی ہے۔ مگر ان بزرگواروں کو اس مقام میں مرتبہ دیگر حاصل ہوتا ہے۔ ان کی نظر دل احوال کو شفا بخشی ہے۔ اور ان کی صحبت برے اور ناپسندہ خلق کو دور کرتی ہے۔

یہ الفاظ حضرت جدید بغدادی قدس سرہ اس وقت اور اس مرتبہ سے شرف ہوئے تھے قطبیت کی نسبت ان کو شیخ سموی سقطی قدس سرہ سے حاصل ہوئی تھی۔ اور فردیت کی نسبت شیخ محمد قصاب قدس سرہ سے۔

ان کے پاکیزہ کلاموں میں سے ایک یہ ہے کہ لوگ جانتے ہیں کہ میں سموی سقطی قدس سرہ کا مرید ہوں، نہیں۔ میں محمد قصاب قدس سرہ کا مرید ہوں۔ گویا نسبت فردیت کو غالب کر کے نسبت قطبیت کو اس کے مقابل میں محاروم سمجھا ہے۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ کے خلفاء کے بعد اس خاندان بزرگ کے چراغ روشن حضرت خواجہ احراء قدس سرہ تھے۔ جو خواجگان قدس سرہم کے جذبہ کو تمام کر کے سیر فانی کی طرف توجہ ہوئے۔ اور اسم تک سیر کو پہنچا کر بغیر اس بات کے کہ اسم میں اگر اس شہلاک اور فنا پیدا کریں۔ پھر خانہ جذبہ میں آگئے۔ اور خاص استہلاک و انحلال یعنی استعراق و فنا اسی جہت میں پیدا کی اور بقا بھی اسی جہت میں حاصل کی۔ غرض اس جہت میں شان عظیم رکھتے تھے۔

اور وہ علوم و معارف جو فنا و بقا سے حاصل ہوتے ہیں۔ ان کو اسی مقام میں حاصل ہو گئے تھے۔ اگرچہ جہتوں کے متغائر ہونے کے باعث علوم میں تفاوت پیدا ہو گیا۔ ان تقاضا میں سے ایک توحید و جود ہی کا اثبات اور عدم اثبات ہے۔ اور ایسے ہی ان امور کا ثبوت کرنا ہے جو توحید و جود ہی کے مناسب ہیں۔ مثلاً احاطہ و سرایان اور معیت ذاتیہ اور کثرت میں وحدت کا اس طرح پر مشاہدہ کرنا کہ کثرت باطل محقق ہو جائے۔ اور سالک کی زبان پر کلام آنا ہرگز نہ اپنے پاؤں وغیرہ غیر یہ خلاف ان علوم کے جو اس بقا پر ترتیب ہوتے ہیں جو فنا سے مطلق کے بعد ہے۔ کیونکہ وہ اس طرح نہیں۔ بلکہ ان کے علوم مشربیت حقہ کے علوم کے موافق ہیں۔ اور اس قسم کے جیلے بہانے اور تکلفات اور سوال و جواب کے محتاج نہیں ہیں۔

غرض وہ بقا جو جذبہ کی جہت میں ہے، خواہ کسی قسم کا جذبہ ہو۔ منکر سے نہیں نکالتا اور صحو میں نہیں لاتا۔ اسی واسطے باوجود بقا کے آنا پر رجوع نہیں کرتا۔ اور اس کی طرف اشارہ نہیں کرتا۔ کیونکہ جذبہ میں غلبہ محبت ہوتا ہے۔ اور غلبہ محبت کو منکر لازم ہے۔ اور منکر کسی طرح اس سے جدا نہیں ہوتا۔ اس لئے اس کے علوم ہی منکر آئینہ ہوتے ہیں۔ مثلاً وحدت و جود کا قائل ہونا جو منکر اور غلبہ محبت پر مبنی ہے۔ اس طرح پر کہ محب کی نظائیں سوائے محبوب کے اور کوئی چیز باقی نہیں رہتی جس لئے وہ اسوے محبوب کے سب کی نفی کا حکم کر دیتا ہے۔ اور اگر صحو میں آتا تو محبوب کا شہود اس کے ماروئے کے شہود سے مانع نہ ہوتا۔ اور وحدت و جود کا منکر نہ کرتا۔ اور وہ بقا جو فنا سے مطلق کر کے بدلتا ہے اور سلوک کا نہایت ہے، اس کا فنا اور سید صحو و معرفت ہے منکر کو اس مقام میں کچھ دخل نہیں جو کچھ فنا کی حالت میں مالک سے گم ہوا ہوتا ہے۔ سب رجوع کر آتا ہے۔ لیکن اصل کے رنگ میں رنگا ہوتا ہے۔ اور فنا کے بعد بقا کے یہی معنی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے علوم میں منکر کی مجال نہیں ہوتی۔ ان کے علوم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علوم کے مطابق ہوتے ہیں۔

نیز میں نے ایک عزیز سے سنا ہے کہ حضرت خواجہ قدس سرف نے اپنی والدہ کے باپ دادا یعنی نہال کی طرف سے بھی جو بہت ہی عجیب و غریب احوال اور قوی جذبہ رکھتے تھے۔ ایک نسبت حاصل کی تھی۔ اور اثناعشر یعنی دوازدہ اقطاب کے مقام سے جن کے ساتھ دین کی تائید و اہستہ ہے۔ اور نسبت میں شان عظیم رکھتے ہیں۔ حضرت خواجہ قدس سرف کو وافر حصہ حاصل تھا۔ اور اسی نسبت سے حضرت خواجہ قدس سرف شریعت کی تائید اور دین کی مدد کیا کرتے تھے۔

ان کے احوال گرامی کا کچھ اور ذکر ہو چکا ہے ۔

اس کے بعد ارشاد پناہی معارف گاہی مویہ الدین الرضی شیعنا و مولانا محمد باقی سلمہ اللہ تعالیٰ کے نور ظہور کی برکت سے ان بزرگواروں کا طریق علی الخصوص حاکمہند عثمان میں جہاں کے بہت سے دالے ان کمالات سے بے بہرہ تھے ، از سر نو زندہ ہوا ۔ اور ان عزیزوں کے آداب شائع ہوئے ۔

اس حقیر نے چاہا کہ اس مکتوب میں ان کی بھی تھوڑے سے کمالات درج کئے جائیں چو کہ اس بارہ میں ان کی فرمانبرداری مفہوم نہ ہوئی اس لئے اس بارہ میں حجت نہ کی ۔

مکتوب ۲۹

توحید وجودی اور توحید شہودی کے مراتب اور ان کے متعلقہ معارف کے بیان میں
مولانا عبیدالحی کی طرف صادر فرمایا ہے :-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَسْأَلُكَ يَا رَبُّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ
اجْمَعِينَ ۔

خدا تجھے ہدایت دے ، تجھے جاننا چاہئے کہ بعض کے لئے توحید وجودی کا باعث یہ ہوتا ہے کہ وہ توحید کے مراتبوں کی کثرت سے مشق کرتے ہیں ۔ اور کہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے معنی کو لا مؤجود الا اللہ سمجھتے ہیں ۔ اس قسم کی توحید تحمل و تحمل و تحمل کے بعد سلطان خیال کے غایب کے باعث ظاہر ہوتی ہے کیونکہ معنی توحید کے بکثرت مشق سے اس معرفت کا نقش قوت و تمیز میں بندھ جاتا ہے ۔ چونکہ یہ توحید صاحب توحید کی اپنی بنائی ہوئی ہوتی ہے اس لئے معلوم ہے کہ اس توحید والا رباب احوال میں سے نہیں ہے ۔ کیونکہ رباب احوال وہ لوگ ہیں جو رباب قلوب ہیں ۔ اور اس توحید والے کو ابھی مقام قلب کی کچھ خبر نہیں ہے ۔ بلکہ صرف علم ہی علم ہے ۔ بلکہ علم کے بھی کئی درجے ایک دوسرے کے اوپر ہیں ۔ بعض کے لئے توحید وجودی کا منشا قلبی انجذاب و محبت ہوتی ہے کہ اول ان افکار و مراقبات میں جو معنی توحید کے تخلیل سے خالی ہوتے ہیں ۔ ہستیاں کر گئے ہیں ۔ اور پھر اپنی کوشش یا صرف بقدر عنایت سے مقام قلب تک پہنچ جاتے ہیں اور جذب پیدا کرتے ہیں ۔ اس مقام میں اگر ان پر توحید وجودی

کا جمال ظاہر ہو جائے۔ تو اس کا سبب مجبوبات کی محبت کا غلبہ ہو گا۔ جس نے مجبوبات کے ماسوا کو ان کی نظر سے مخفی اور پوشیدہ کر دیا ہے۔ اور چونکہ مجبوبات کے ماسوا کو نہیں دیکھتے۔ اور نہ ہی پاتے ہیں اس لئے مجبوبات کے ماسوا کسی کو موجود نہیں جانتے۔ اس قسم کی توحید احوال سے ہے اور تخیل و توہم سے پاک ہے۔ اگر اس قسم کے رباب قلوب کو اسی مقام سے عالم کی طرف لے آئیں۔ تو اپنے مجبوبات کو ذرات عالم میں سے ہر ذرہ میں شاہدہ کرتے ہیں۔ اور موجودات کو اپنے مجبوبات کے حسن و جمال کے آئینے اور منظر سمجھتے ہیں۔ اور اگر محض فضل خداوندی جل شانہ سے مقام قلب سے ہٹ کر مقاب قلوب کی بارگاہ کی طرف متوجہ ہوں۔ تو یہ توحیدی معرفت جو مقام قلب میں پیدا ہوئی تھی۔ زائل ہونے لگتی ہے۔ اور جوں جوں معارج عروج میں صعود و ترقی کرتے جاتے ہیں۔ توں توں اپنے آپ کو اس معرفت کے ساتھ زیادہ زیادہ نامناسب پاتے جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ ان میں بعض اس معرفت والوں کے طعن و انکار تک پہنچ جاتے ہیں شیل دکن الدین ابوالمکارم شیبہ علامہ الدلہ سمنانی کے۔ اور بعض کا اس معرفت کے زائل ہونے کے بعد اس معرفت کی نفی و اثبات سے کچھ کام نہیں ہوتا ہے۔

ان سطور کا کتاب اس معرفت والوں کے انکار سے کنارہ گرفتار ہے اور ان کے طعن سے اپنے آپ کو دور رکھتا ہے۔ انکار و طعن کی مجال تب ہوتی ہے جب کہ اس حال والوں کا اس حال کے مغلوب میں پناہ قصد و اختیار ہو۔ جب ان کے ارادہ کے بغیر ان سے یہ سنیے ظاہر ہو رہے ہیں۔ تو یہ اس حال میں مغلوب ہیں۔ اس لئے معذور ہیں۔ اور یہ چاہے معذور پر طعن کی کیا مجال لیکن اس قدر جاننا ہی کہ اس معرفت کے اوپر اور معرفت ہے اور اس حال کے ماسوا اور حالات ہے۔ اس مقام کے مجبوبات بہت سے کمالات سے لگے ہوئے ہیں۔ اور بیارستگاری سے محروم ہیں۔ اس بے سرو سامان حقیر کو بغیر کلمات کے کہ معنی توحید میں مشق کرے مراقبات و اذکار کے ضمن میں اپنی کوشش کے بغیر محض فضل انبوی سے ہدایت و انعامت پناہ حقائق و معارف آگاہ موبد الدین الرضی فیخنا مولانا محمد باقی قدس سرہ کی خدمت میں فکر کی تعلیم اور ان کی توجہ و انتفات کے بعد مقام قلب میں لا کر معرفت کا دروازہ کھول دیا تھا۔ اور اس مقام کے بہت سے معارف عطا فرمائے تھے۔ اور اس معرفت کے قائل کو مشکشف کر دیا تھا۔ کچھ مدت تک اس حقیر کو اس مقام میں رکھا۔ آخر کار کمال بندہ نوازی سے مقام قلب سے نکالا۔ اور اس ضمن میں یہ معرفت رفتہ رفتہ زائل ہو کر سب کی سب معدوم ہو گئی۔ اپنے احوال کے اظہار سے متفقہ ویر ہے۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ کچھ کھما جا رہا ہے

از روئے کشف ذوق کے ہے۔ نہ از روئے ظن تقلید کے۔ اور وہ معارف توحیدی جو بعض اولیاء اللہ سے تبدلِ حال میں ظاہر ہوئے ہیں۔ وہ مقامِ قلب ہی میں سرزد ہوئے ہونگے۔ اس لحاظ سے کوئی نقص ان پر لاحق نہیں ہوتا۔

اس حقیر نے بھی اس وقت معارف توحیدی میں بہت سے رسالے لکھے ہیں۔ اور چونکہ بعض یاروں نے ان تحریروں کو اس طرح پراکندہ کر دیا تھا کہ ان کا جمع کرنا دشوار تھا۔ اس لئے ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیا۔ نقص اس وقت لازم آتا ہے جب کہ اس مقام سے اوپر نہ لیجائیں۔

ارباب توحید میں سے ایک گروہ وہ لوگ ہیں۔ جو اپنے مشہود میں ہتھلاک و ضللال یعنی فنا و استغراقِ کامل طور پر پیدا کر لیتے ہیں۔ اور ان کا ارادہ یہ ہوتا ہے کہ ہمیشہ اپنے مشہود میں مضطرب و معذور رہیں۔ اور ان کے وجود کے لوازم سے کوئی انحراف نہ ہو۔ یہ لوگ انا کے وقوع کو اپنے اوپر کفر جانتے ہیں۔ اور نہایت کاران کے نزدیک فنا و نیستی ہے مشاہدہ کو بھی گرفتاری جانتے ہیں۔ ان میں سے بعض اس طرح فرماتے ہیں کہ اَشْتَهِي عَذَابًا لَا آخِرَ لَهَا میں ایسا عدم چاہتا ہوں کہ ہرگز جس کا وجود نہ ہو۔ یہی لوگ محبت کے مقتول ہیں۔ اور حدیث قدسی مَنْ قَتَلْتُمْ فَأَنَا دِيْتُهُ (جس کو میں قتل کروں میں ہی اس کا خون بہا ہوں) انہی کی شان میں ثابت ہے۔ ہمیشہ وجود کے زیر بار رہتے ہیں۔ اور ایک لمحہ آرام نہیں پاتے۔ کیونکہ آرام غفلت میں ہوتا ہے۔ دوامِ استغراق کے ہوتے غفلت کی گنجائش نہیں ہوتی۔

شیخ الاسلام ہر ذمی فرائض میں کہ جو شخص مجھ کو ایک ساعت کے لئے حق تعالیٰ سے غافل کرے۔ اُمید ہے کہ حق تعالیٰ اس کے گناہوں کو بخش دیگا۔ اور وجودِ بشریت کی غفلت و کار ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے کمالِ کرم سے ان میں سے ہر ایک کے ظاہر کو ان کی استعداد کے موافق ان امور میں جو غفلت کو مستلزم ہیں مشغول کیا ہے۔ تاکہ وہ بار وجود ان سے کچھ خفیف پائے۔ بعض کو سماع و قص کی الفت دی ہے۔ اور ایک گروہ کو کتابوں کی تصنیف اور علوم و معارف کی تحریر میں لگا دیا ہے۔ اور کسی گروہ کو بعض امورِ مباح میں مشغول کر دیا ہے۔ عبد اللہ الصغریٰ سگبانوں کے ہمراہ جنگل میں چلے جایا کرتے تھے۔ کسی شخص نے ایک غیز سے اس کی وجہ پوچھی تو اس نے فرمایا کہ اس لئے تاکہ نفسِ بار وجود سے خلاص ہو جائے۔ بعض کو توحید و جود کی علوم اور وحدت میں کثرت کے شاہدہ سے آرام دیا تاکہ اس با سے ایک ساعت کے لئے آرام پالیں اور وہ توحید و مشائخ نقشبندیہ کے بزرگواروں سے ظاہر ہوئی ہے، اسی قسم سے ہے۔ ان

نزدکوں کی نسبت تنہا صرف کی طرف بجاتی ہے۔ اور عالم اور مشہود و عالم کے ساتھ کچھ کام نہیں رکھتے اور وہ معارف جو ارشاد پناہی حقائق و معارف دست گاہی ناصر الدین خواجہ عبد اللہ قدس نے لکھے ہیں۔ توحید کی اخیر قسم سے ہیں۔ ان کی کتاب فقرات جو بعض علوم توحیدی پر مشتمل ہے اس کتاب کے علوم کا نشانہ اور ان معارف کا مقصود عالم کے ساتھ ان کا انس و الفت ہے۔ اور ہمارے خواجہ قدس سرہ کے معارف جو بعض سالوں میں کتاب فقرات کے لکھے گئے ہیں۔ اسی قسم سے ہیں۔ ان علوم توحیدی کا نشانہ جذبہ ہے نہ غلبہ محبت۔ اور ان کے مشہود کو عالم کے ساتھ کچھ نسبت نہیں ہے۔ ان کو کچھ عالم میں دکھاتے ہیں۔ ان کے مشہود حقیقی کا شبہ و مثال ہے۔ مثلاً ایک شخص حال آفتاب کا گرفتار ہے۔ اور کمال محبت سے اپنے آپ کو اس نے آفتاب میں گم کیا ہے۔ اور اپنا نام و نشان کچھ نہیں چھوڑا۔ ایسے گم ہوئے کو اگر چاہیں کہ پھر اپنے ہوش میں آئیں اور ماسوائے آفتاب کے ساتھ اس کی انس و الفت پیدا کریں۔ تو ایک ساعت تک انور آفتاب کی چمک سے اس کو باہر نکالتے ہیں۔ تاکہ ایک دم کے لئے آرام لے لے۔ پھر اُسے آفتاب کے عالم کے مظہر میں دکھاتے ہیں۔ اور اس علاقہ سے اس کا انس و الفت اس عالم کے ساتھ پیدا کرتے ہیں۔ اور کبھی اس کو جلاتے ہیں کہ عالم عین آفتاب ہے۔ اور آفتاب کے سوا کچھ ہو جو وہ نہیں۔ اور کبھی ذرات عالم کے آئینہ میں آفتاب کا جمال دکھاتے ہیں۔ اس جگہ کوئی یہ سوال نہ کرے کہ جب عالم نفس الامر میں آفتاب کا عین نہیں ہے۔ تو پھر اس کو آفتاب جتنا غلاف آفتاب ہے۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ آفتاب عالم ایک دوسرے کے ساتھ بعض امور میں اشتراک رکھتے ہیں۔ اور بعض امور میں ایک دوسرے سے امتیاز حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی کمال قدرت سے وہ امور جو امتیاز کا باعث ہیں بعض حکمتوں اور مصلحتوں کے باعث ان کی نظروں میں پوشیدہ کر دیتا ہے۔ اور صرف اجزائے مشترکہ ان کو مشہود کرتا ہے۔ اس لئے ایک دوسرے کے اتحاد کا حکم کرتے ہیں۔ پس آفتاب کبھی اس علاقہ سے عالم پلتے ہیں۔ ایسے ہی حق سبحانہ و تعالیٰ کو عالم کے ساتھ اگرچہ حقیقت کوئی مناسبت نہیں۔ لیکن مشابہت اسی اس اتحاد کو صحیح و درست کر دیتی ہے۔ مثلاً حق تعالیٰ موجود ہے۔ اگرچہ فی حقیقت ان دو موجودوں کے درمیان کچھ مناسبت نہیں۔ ایسے ہی حق تعالیٰ سمیع و بصیر و حی و قادر و مدبر اور عالم کے بعض افراد بھی ان صفات سے متصف ہیں۔ اگرچہ ایک دوسرے کے صفات ایک دوسرے سے جدا ہیں۔ لیکن چونکہ وجود مکانی کی خصوصیت اور صفات محدثات کے نقصوں کو ان کی نظروں میں پوشیدہ کر دیا ہے۔ اس لئے اگر اتحاد کا حکم کریں تو گنجائش ہے۔

توحید کی یا خیر قسم توحید کی تمام اقسام سے اعلیٰ ہے۔ بلکہ حقیقت اس معرفت والے لوگ اس اور کے مغلوب نہیں ہیں۔ بلکہ اس اور کو ان پر کسی مصلحت کے لئے لائے ہیں اور چاہئے کہ اس معرفت کے وسیلہ سے ان کو سکر سے صحیح لائیں اور تسلی دیں۔ جیسے کہ بعض کو سماع و نقص سے اور بعض کو امور مباحہ کے استعمال سے تسلی دی ہے۔

جاننا چاہئے کہ ان گروہوں میں سے تمام لوگ بعض ایسے امور میں جو ان کے مشہود کے مغایر ہیں۔ اشتغال کرتے ہیں اور تسلی پاتے ہیں۔ برخلاف ان بزرگواروں کے کہ اپنے مشہود کے مغایر کی طرف التفات نہیں کرتے اور نہ ہی اس کے مطیع ہوتے ہیں۔ اسی لئے عالم کو ان کے مشہود کا عین دکھاتے ہیں۔ اور اس کے گرفت را اور مطیع ہو جاتے ہیں۔ پس ناچار عالم کو عین مشہود دکھاتی ہیں یا عالم کے آئینہ میں اس کو جلوہ دیتے ہیں۔ تاکہ کوئی ساحت اس بائے سے تخفیف پائیں۔

توحید کی اس خیر قسم کا منشا اس حقیقہ کو کشف ذوق کے طریق پر معلوم نہ تھا۔ ان دو پہلی وجہوں ہی کو جاننا تھا۔ البتہ اس قسم کے ساتھ ظن رکھنا تھا۔ اسی واسطے اپنے رسالوں اور مکتوبوں میں انہی دو وجہوں کو بلکہ وجہ دوم کو لکھا ہے۔ اور توحید وجودی کو اسی میں منحصر کیا ہے۔ لیکن جیسا ارشاد پناہی قبلہ گا ہی کے حلت فرما جانے کے بعد مزار شریف کی زیارت کی تقریب سے بلکہ محروم مری میں جانے کا اتفاق ہوا۔ اور عید کے روز ان کی زیارت شریف کے لئے گیا۔ تو مزار مبارک کی طرف توجہ کرنے کے اثناء میں ان کی روحانیت مفد سے پوری پوری توجہ ظاہر ہوئی۔ اور کمال غریب نوازی سے اپنی نسبت خاصہ کو جو حضرت خواجہ احواد قدس سرہ سے مخصوص تھی، مرحمت فرمایا۔ جب اس نسبت کو اپنے آپ میں معلوم کیا۔ تو ان علوم و معارف کی حقیقت کو بطریق ذوق پایا۔ اور معلوم ہوا کہ ان میں توحید وجودی کا منشا انجذاب قلبی اور علیہ محبت نہیں۔ بلکہ اس معرفت سے مقصود اس غایت کی تحقیق ہے۔ مدت تک اس معنی کے اظہار کو مناسب نہ دیکھا لیکن چونکہ بعض رسائل میں وہی سابقہ وجہیں مذکور ہوئی تھیں۔ جن سے بعض بے سمجھ لوگوں کو وہم ہوا کہ اس بیان سے ان دو بزرگواروں کی شان میں نقص لازم آتا ہے کہ ارباب توحید کا طریق ہے۔ اور اس سید سے انہوں نے فتنہ پرداز کی زبان دراز کی۔ حتیٰ کہ یہ ہم بعض قلیل الارادہ طالبوں میں ان کے احوال کے فتور کا باعث ہوا۔ اس لئے توحید کی اس قسم کا اظہار کرنا بہتر دیکھا۔ اور اس واقعہ کا ذکر بھی بطریق شہادت تحریر کرنا مناسب جانا۔

ہماری خواجہ قدس سرہ کے مخلصوں میں سے ایک درویش نے نقل کی کہ آپ نے یا کرتے تھے

کہ لوگ جانتے ہیں کہ ہم ارباب توحید کی کتابوں سے نسبت چل کر تھے ہیں۔ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ مقصود یہ ہے کہ ایک ساعت اپنے آپ کو غافل کریں۔ یکلام یا بقولہ کلام کی تائید کرتی ہے۔ فضیلت پناہی شیخ عبدالحق نے جو ہمارے خواجہ قدس سرہ کے مخلصوں میں سے ہے نقل کی کہ حضرت خواجہ قدس سرہ ایام حلت سے پہلے فرمایا کرتے تھے کہ ہم کو عین البقیع سے معلوم ہوا ہے کہ توحید ایک تنگ کوچہ ہے۔ شاہ راہ اور ہے۔

اگرچہ اس سے پہلے بھی ہم جانتے تھے۔ لیکن اس قسم کا یقین اب ظہور میں آیا ہے اس بات سے بھی مفہوم ہوتا ہے کہ آخر کار میں اکی مشرب توحید کے ساتھ کچھ مناسبت نہ رکھتا تھا۔ ہاں اگر ابتدا میں اس قسم کی توحید ظاہر ہوئی ہو۔ تو کچھ ڈرنہیں۔ بلکہ بہت شائع کے لئے ابتدا میں اس قسم کی توحید ظاہر ہوئی ہے۔ لیکن آخر کار اس سے نکل گئے ہیں۔ اور نیز جذبہ نقشبندیہ کے مقام تک پہنچنے کے بعد حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ اور حضرت خواجہ احمرار قدس سرہ کا طریق ایک دوسرے سے جدا ہے۔

بعد ازاں حضرت خواجہ احمرار قدس سرہ کی توحید کا علیہ اپنی والدہ کے آباد اجداد کی باطنی نسبت ہے۔ جو پشت یہ پشت بزرگ ہوتے چلے آئے ہیں۔ اور یہ فنا و نیستی جو اوپر مذکور ہو چکی ہے انہی بزرگواروں کی نسبت کے لوازم سے ہے۔ اس حقیر نے اس وقت کے لوگوں کی مصیبت کو نظر رکھ کر طالبوں کی تربیت کے لئے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ کے طریق کو اختیار کیا ہے۔ اور اس طریق کے علوم و معارف کا (جو ظاہر شریعت کے علوم سے زیادہ تر مناسبت رکھتے ہیں) ایسے فاسد زمانہ میں (جب کہ ارکان شریعت کے ادا کرنے میں لوگ سست ہو گئے ہیں) ظاہر کرنا مناسب دیکھ کر افادہ طلبیہ کے لئے اسی طریق کو معین کیا۔ اگر حق سبحانہ و تعالیٰ اس حقیر کے ذریعے طریقہ احمراریہ کو رواج و رونق دینا چاہتا تو جہان کو اس کے انوار سے منور کرنا یکسر ممکن نہ ہو۔ دو بزرگواروں کے انوار کو کمال طور پر عطا فرمایا ہے اور دونوں بزرگواروں کی تکمیل کا طریقہ ظاہر کر دیا ہے۔ اِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ فضل اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔

ہر دو عالم بہ یک گد بخشد
گدا غریب کو دونوں جہاں مال کرے

پادشاہیت کو عنایت قبولش
وہ پادشاہ ہے ایسا کہ مرانی سے

حزبہ

۵ اگر بادشاہ بر در پیر زن
ترجمہ اگر بڑھیا کے در پر آئے سلطان
تو لے خواجہ نہ ہو ہرگز پریشاں
اس حقیر نے دامنِ بے غم نہ دیا
پیشیدہ اسرار کو ظاہر کر دیا ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ طالبانِ حق کو اس سے بہرہ مند کرے۔
اگر حیر جانتا ہے کہ منکروں کو انکار کے سوا اور کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ لیکن مقصودِ طالب
کا افادہ ہے۔ منکر صحبت سے خارج ہیں اور منظرِ نظر سے باہر ہیں۔ یٰصِدِّیقُ یہ کشتِ ناز آؤ کھنڈی
یہ کشتِ ناز اکثر کو گمراہ کرتا ہے اور اکثر کو ہدایت دیتا ہے، داناؤں پر محض نہیں ہے کہ کسی مصلحت
کے لئے ایک طریق کے اختیار کرنے سے دوسرے طریق پر اس کی فضیلت لانے میں آتی۔ اور
نہ ہی دوسرے کا نقص ظاہر ہوتا ہے۔

دروازہ شہر را توں بست
ترجمہ دروازہ بند شہر کے در کو،
نتواں دماں من افغان بست
پرزباں منکروں کی بند نہ ہو

مکتوب ۲۹۲

مریدوں کے آقاب ضروری اور ایک شیعہ کے دفع کرنے کے بیان میں شیخ حمید
کی طرف صادر فرمایا ہے:-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَدْبَنَّا بِالْاَدَابِ السَّبْوِيَّةِ وَهَدَانَا بِاَلْاَخْلَاقِ الْمُسْتَطْقَوِيَّةِ
عَلَيْهِ وَعَلَى اٰلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا تَمَّهَا وَآخُفَّهَا۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے
ہم کو آدابِ نبوی کے ساتھ تہذیب بنایا اور اخلاقِ مصطفوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہم
ہدایت دی۔

جاننا چاہئے کہ اس راہ کے سالک وصال سے خالی نہیں۔ یا مرید ہیں یا مراد۔ اگر مراد ہیں
تو ان کے لئے مبارکبادی ہے۔ محبت و انجذاب کی راہ سے ان کو کھینچ کھینچ کر لے آئینگے۔
اور مطلب اعلیٰ تک پہنچا دیں گے۔ اور جواب ان کے لئے درکار ہوگا بوسیلہ یا بوسیلاں
سکھا دیں گے۔ اور اگر ان سے کوئی لغزش ہو جائیگی، تو ان کو جلدی سے اس سے آگاہ کر دیں گے
اور اس پر ان کا مواخذہ نہ کریں گے۔ اور اگر یہ ظاہر کی ان کو حاجت ہوگی۔ تو ان کی کوشش کے بغیر

اس وقت کی طرف ان کی رہنمائی کریں گے۔ عرض حق تعالیٰ کی عنایت ازل ان بزرگواروں کے شامل حال ہوتی ہے۔ یہ سب بیلے سبب ان کا کام بنا دیتے ہیں۔ **وَاللّٰهُ يُخَيِّئُ مَنِ ارَادَ اللّٰهُ تَعَالٰی** جس کو چاہتا ہے برگزیدہ کر لیتا ہے) *

اور اگر تمہیں تو کامل مکمل پیر کے وسیلہ کے بغیر ان کا کام دشوار ہے۔ پیر ایسا ہونا چاہئے جو جذبہ اور سلوک کی دولت سے مشرف ہوا ہو۔ اور فنا و بقا کی سعادت سے بہرہ ور ہو۔ اور پیر الی اللہ اور پیر فی اللہ اور پیر عن اللہ باللہ اور پیر فی الاشیا باللہ کو انجام تک پہنچایا ہو۔ اور اس کا جذبہ اس کے سلوک پر مقدم ہے۔ اور مرادوں کی تربیت سے تربیت یافتہ ہے۔ تو اس کا وجود سرخ گندھک (کیمیا) کی طرح ہے۔ اس کی کلام دوا۔ اور اس کی نظر شفا ہے۔ مردہ دل اس کی توجہ شریف سے زندہ ہوتے ہیں۔ اور مرجھائی ہوئی جانیں اس کے لطیف التفات سے تازہ ہوتی ہیں۔ اور اگر اس قسم کا صاحب دولت نہ ملے۔ تو سالک مجذوب بھی غنیمت ہے۔ وہ بھی نافصوں کی تربیت کر سکتا۔ اور فنا و بقا کی دولت تک پہنچا سکتا ہے۔

آسمان نسبت بعرش شرف و فرد
ورنہ بس عالی است پیش خاک تو
ترجمہ عرش سے نیچے ہے گرچہ آسماں
لیک اونچا ہے نہیں سوائے جوں
اگر اٹھ تھانے کی غنایت سے کسی طالب کو اس قسم کا کل مکمل پیڑھا ہے تو چاہئے کہ اس کے دُجڑ
شریف کو غنیمت چاہئے۔ اور اپنے آپ کو ہمہ تن اُس کے حوالہ کرے۔ اور اپنی سعادت اس کی
رضامندی میں اور اپنی بد بختی اس کی ناراضامندی میں جانے بغرض اپنی خواہش کو اس کی رضا کے
تابع بناوے ❖

حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے۔ کَنْ يُّؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ هَوَاجًا تَبَعًا لِمَا جُمْتُ بِهِ، تم میں سے کوئی ایسا نادر نہ ہوگا جب تک اس کی خواہش اس امر کے تابع نہ ہو جائے جس کو تم نے لایا ہوگا +

جاننا چاہئے کہ صحبت کے آداب اور شرائط کو مد نظر رکھنا اس راہ کی ضروریات میں سے ہے تاکہ افادہ اور استفادہ کا راستہ کھل جائے۔ ورنہ صحبت سے کوئی نتیجہ پیدا نہ ہوگا۔ اور مجلس کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا۔ بعض ضروری آداب شرائط لکھے جاتے ہیں۔ گوش ہوش سے سنتی چاہئیں۔ طالب کو چاہئے کہ اپنے دل کو تمام اطراف سے بھیر کر اپنے پیر کی طرف متوجہ کرے۔ اور پیر کی خدمت میں اس کے اذن کے بغیر نوافل و اذکار میں مشغول نہ ہو۔ اور اس کے حضور میں اس کے سوا

کسی اور کی طرف توجہ نہ کرے۔ اور بالکل اسی کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھا ہے۔ حتیٰ کہ جب تک ڈاکٹر کر
 ذکر میں بھی مشغول نہ ہو۔ اور اس کی حضور میں نماز فرض و سنت کے سوا کچھ ادا نہ کرے۔
 کسی پادشاہ کی نقل کرتے ہیں کہ اس کا وزیر اس کے سامنے کھڑا تھا۔ اتفاقاً وزیر کی نظر اس کے
 اپنے کپڑے پر جا پڑی۔ اور اس کے بند کو اپنے ہاتھ سے درست کرنے لگا۔ اس حال میں جب پادشاہ
 نے اس کو دیکھا کہ میرے سوا غیر کی طرف متوجہ ہے۔ تو جھٹک کر فرمایا کہ تیرے یہ بددشت نہیں کر سکتا
 کہ تو میرا وزیر ہو کر میرے حضور میں اپنے کپڑے کے بند کی طرف توجہ کرے۔ تو سوچنا چاہئے
 کہ جب دنیا کی مافیہ کے وسائل کے لئے چھوٹے چھوٹے آداب ضروری ہیں۔ تو وصول الی اللہ کے
 وسائل کے لئے ان آداب کی رعایت نہایت ہی کامل طور پر ضروری ہوگی۔ اور جہاں تک ہو سکے
 ایسی جگہ بھی کھڑا نہ ہو کہ اس کا سایہ پیر کے کپڑے یا سایہ پر پڑتا ہو۔ اور اس کے مصالک پر پاؤں رکھے
 اور اس کے وضو کی جگہ میں طہارت نہ کرے۔ اور اس کے خاص تبرتوں کو استعمال نہ کرے۔ اور
 اس کے حضور میں پانی نہ پیئے۔ کھانا نہ کھائے۔ اور کسی سے گفتگو نہ کرے۔ بلکہ کسی اور کی طرف متوجہ
 نہ ہو۔ اور پیر کی غیبت یعنی عدم موجودگی میں جہاں کہہ رہتا ہے اس طرف پاؤں دراز نہ کرے۔
 اور حقوک بھی اس طرف نہ پھینکے۔ اور جو کچھ پیر سے صادر ہو۔ اس کو صواب بہتر جانے۔ اگرچہ بظاہر بہتر
 معلوم نہ ہو۔ کیونکہ جو کچھ وہ کرتا ہے الہام سے کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے اذن سے کام کرتا ہے
 اس تقدیر پر اعتراض کی کوئی گنجائش نہیں۔ اگرچہ بعض صورتوں میں اس کے الہام میں خطا کا ہوا ممکن ہے
 لیکن خطائے الہامی خطائے اجتہادی کی طرح ہے۔ اور ملامت و اعتراض اس پر جائز نہیں۔ اور نیز
 جب اس کو اپنے پیر سے محبت ہے۔ تو جو کچھ محبوب سے صادر ہوتا ہے۔ محب کی نظروں میں
 محبوب ہی دکھائی دیتا ہے۔ پھر اعتراض کی کیا مجال ہے۔ اور کھانے پینے پہننے اور طاعت کے
 چھوٹے بڑے کاموں میں پیر ہی کی اقتدا کرنی چاہئے۔ اور نماز کو بھی اسی طرز پر ادا کرنا چاہئے۔ اور
 فقہ بھی اسی کے طریق عمل سے سیکھنی چاہئے۔

آن کہ در سرے نگار سیت فارغ است از باغ و بوستان و تماشاے لالہ زار

ترجمہ وہ شخص جس کے گھر میں گلزار خود لگا ہو غیروں کی بجائے دیکھتے بخت نہیں ہو سکتا
 اور اس کے حرکات و سکنات میں کسی قسم کا اعتراض نہ کرے۔ اگرچہ وہ اعتراض رائی کے لئے نہ جتنا ہو
 کیونکہ اعتراض سے سولے یا دسویں کے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ اور تمام مخلوقات میں سے بدبخت و شغص ہے
 جو ان ملک کے دو کا عیب بین ہے اللہ تعالیٰ ہم کو اس بلا سے عظیم سے بچائے۔ اور اپنے پیر سے

خوارق و کرامات طلب کرے۔ اگرچہ وہ طلب خطرات اور وساوس کے طریق پر ہو۔ کیا تم نے نہیں سنا کہ کسی مومن نے پتھر سے معجزہ طلب نہیں کیا۔ معجزہ طلب کرنا کافروں اور منکروں کا کام ہے۔

معجزات از بہر قہر دشمن بہت ہوئے ضمیمت پر دل برداشتہ
موجب ایماں بنا شد معجزات ہوئے ضمیمت کند جذبات
قہر دشمن کے لئے ہیں معجزے ہوئے ضمیمت دلوں کو کھینچے
موجب ایماں نہیں ہیں معجزے ہوئے ضمیمت صفت کو کھینچے

اگر دل میں کوئی شبہ پیدا ہو، بے توقف عرض کرے۔ اگر حل نہ ہو، اپنی فقیر سمجھے۔ اور پیر کی طرف کسی قسم کی کوتاہی یا عیث کرے۔ اور جو واقع ظاہر ہو، پیر سے پوشیدہ نہ رکھے۔ اور واقعات تبیل سی سے دریافت کرے۔ اور جو تغیر طالب پر ظاہر ہو، وہ بھی عرض کرے۔ اور صواب و خطا کو اسی سے طلب کرے۔ اور اپنے کشف پر ہرگز بھروسہ نہ کرے۔ کیونکہ اس جہان میں حق باطل کے ساتھ اور خطا صواب کے ساتھ ملا جلا ہے۔ اور بے ضرورت دلیہ اذن اس سے جدا نہ ہو۔ کیونکہ اس کے غیر کو اس کے اوپر اختیار کرنا ارادت کے برخلاف ہے۔ اور اپنی آواز کو اس کی آواز سے بلند نہ کرے۔ اور بلند آواز سے اس کے ساتھ گفتگو نہ کرے کہ بے ادبی میں داخل ہے۔ اور جو فیض و فتوح اس کو پہنچے، اُس کو اپنے پیر کے ذریعے سمجھے۔ اور اگر واقع میں دیکھے کہ فیض اور مشائخ سے پہنچا ہے۔ اُس کو بھی اپنے پیر ہی سے جانے۔ اور جان لے کہ جب پیر تمام کمالات فیوض کا جامع ہے۔ پیر کا خاص فیض پیر کی خاص استغداد کے مناسب اس شیخ کے کمال کے موافق جس سے یہ صورت افاضہ ظاہر ہوئی ہے۔ مرید کو پہنچا ہے۔ اور وہ پیر کے لطائف میں سے ایک لطیفہ ہے جس کے مناسب وہ فیض رکھتا ہے۔ اور اُس شیخ کی صوت میں ظاہر ہوا ہے۔ محبت کے غلبہ کے باعث مرید نے اس کو دوسرا شیخ خیال کیا ہے۔ اور فیض اس سے جانا ہے۔ یہ بڑا بھاری مغالطہ ہے اللہ تعالیٰ لغزش سے نگاہ رکھے۔ اور سید البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل پیر کے اعتقاد اور محبت پر ثبات قدم رکھے۔ غرض الطریق مگر اَدَب مثل مشہور ہے۔ کوئی بے ادب خدا تک نہیں پہنچا۔ اور اگر مرید بعض آداب کے بجالانے میں اپنے آپ کو قصور و ارجانے اور اس کو کا حق ادا نہ کر سکے۔ اور کوشش کرنے کے بعد بھی اس سے عمدہ برآ نہ ہو سکے، تو معاف ہے۔ لیکن اس کو اپنے قصور کا اقرار کرنا ضروری ہے۔ اور اگر غور و فہم آداب کی رعایت بھی نہ کرے۔ اور اپنے آپ کو قصور و ارجانے بھی نہ جانے تو وہ ان جبرگواروں کے برکات سے محروم رہتا ہے۔

ہر کدے سے پہنچو نہ داشت دیدن سہ بنی سو نہ داشت
ترجمہ ہدایت تھی جس کی قسمت میں ناپو تقابے میر تقی میر نے سو اس کو
ہاں وہ مرید جو پیر کی توجہ کی برکت سے فنا و بقا کے مرتبہ تک پہنچ جائے۔ اور امام و فرست کا رتبہ
اس پر مکمل جائے۔ اور پیر اس کو مسلم رکھے اور اس کے کمال کی گواہی دے۔ اس مرید کو لائق ہے کہ
بعض الہامی امور میں پیر کے برخلاف اپنے الہام کے موافق عمل کرے۔ اگرچہ اس کا خلاف پیر کے
تذویک ثابت ہو کیونکہ وہ مرید اس وقت تقلید سے نکل چکا ہے۔ اب تقلید اس کے حق میں خطا ہے۔
کیا نہیں جانتے کہ صحابہ کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے بعض امور اجتہاد اور احکام غیر منقولہ
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خلاف کیا ہے۔ اور بعض اوقات حق بجانب صحابہ
ظاہر ہوا ہے۔ کما لا یخفی علیٰ ارباب الفیہ (جیسے کہ صاحب ابن علم پر پوشیدہ نہیں ہے) *
پس معلوم ہوا کہ مرتبہ کمال تک پہنچنے کے بعد مرید کو پیر کے برخلاف کرنا جائز ہے اور
بے ادبی سے دور ہے۔ بلکہ یہی ادب ہے۔ ورنہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب رضوان
اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کمال ادب کے ساتھ مودب ہوئے ہیں۔ اور تقلید کے سوا اور کوئی امر نہیں
کیا ہے۔ ابویوسف کے لئے مرتبہ اجتہاد تک پہنچنے کے بعد ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی
تقلید خطا ہے۔ اس کے لئے بہتری اپنی رائے کی متابعت میں ہے۔ نہ کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
علیہ کی رائے میں *
امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول مشہور ہے کہ نَارَعْتُ اَبِي حَنِيفَةَ فِي مَسْئَلَةٍ
خَلَقَ الْفَنَاءُ سَيِّئَةً اَشْهَرُ (میں نے ابو حنیفہ کے ساتھ قرآن کے مخلوق ہونے کے مسئلہ
میں چھ مہینے تک جھگڑا کیا، تو نے مٹا ہوا گاکہ ہر صفت بہت سے فکروں کے لئے سبب کمال
ہوتی ہے۔ اگر ایک ہی فکر پر رہتی۔ تو کچھ زیادتی حاصل نہ کرتی۔ وہ نحو جو سبب وہ کے زمانہ میں
تھا۔ آج وہ مختلف راؤں اور بہت سی نظروں اور فکروں کے لئے سبب گئی گنا زیادہ ہو گیا ہے۔
چونکہ بنیاد اسی نے رکھی ہے۔ اس لئے فضیلت اسی کے لئے ہے۔ کیونکہ فضیلت متفقین
کے لئے ہے *
حدیث نبوی میں ہے۔ مَثَلُ اُمَّتِي كَمَثَلِ الْمَطْوِيِّ لَا يَدْرِي اَوَّلُهُمْ خَيْرٌ اَمْ اٰخِرُهُمْ
میری امت کی مثال بارش کی طرح ہے نہیں معلوم کہ اس کا اول چھاپا ہے یا اخیر *
۵۰

تذییل

بعض مریدوں کو شبہ رفع کرنے کو سیاں میں

جاننا چاہئے کہ بزرگوں نے فرمایا ہے۔ اَلشَّيْخُ يُرْجَى وَبَيِّنَاتُ الشَّيْخِ زَنْدَه کرتا ہے اور راتنا ہے) احیاء و امانت مقام شیخی کے لازم سے ہے۔ اس احیاء و امانت سے مراد روحانی احیاء و امانت ہے نہ جسمانی۔ اور اس حیات و موت سے مراد فنا و بقا ہے۔ جو مقام تیات و کمال تک پہنچاتے ہیں۔ اور شیخ مقتدا اللہ تعالیٰ کے اذن سے ان دو امر کا مکمل ہے۔ پس شیخ کے لئے یہ احیاء و امانت ضروری ہے۔ اور رُجَى وَبَيِّنَاتُ کے معنی یَقِيْنٌ وَبَيِّنَاتُ یعنی باقی رکھنا اور فنا کرنا ہیں۔ جسمانی احیاء و امانت کو مرتبہ شیخی سے کچھ واسطہ نہیں شیخ مقتدا کرم باک حکم رکھتا ہے۔ اور جس کسی کو اس سے مناسبت ہوتی ہے۔ جس خاشاک کی طرح اس کے پچھو دوڑتا چلا آتا ہے۔ اور اپنا حصہ اس سے لے لیتا ہے۔ خوارق و کرامات مریدوں کے جذب کرنے کے لئے نہیں ہیں۔ مرید روطنی اور باطنی مناسبت سے کچھ چلے آتے ہیں۔ اور جو شخص ان بزرگواروں سے نسبت نہیں رکھتا۔ وہ ان کے کمالات کی دولت سے محروم رہتا ہے۔ اگرچہ ہزار ماہجر سے اور خوارق و کرامات دیکھے۔ ابو جہل و ابولہب کے حال اس بات کا شاہد ہے۔

اللہ تعالیٰ لغافلہ کے حق میں فرماتا ہے۔ وَانْ يَرَوْكُمْ لَيَايَةً لَا يُؤْمِنُوْا بِهَا حَتَّىٰ اِذَا جَاؤْكَ يَخْبَاؤْكَ وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِنْ هٰذَا اِلَّا اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ۔ خواہ یہ لوگ کتنے ہی آیات و معجزات دیکھیں ان پر ایمان نہیں لائینگے۔ حتیٰ کہ جب وہ میرے پاس آتے ہیں تو جھگڑتے ہیں اور کافر لوگ کہتے ہیں کہ یہ تو پہلے لوگوں کے قصے کہانیاں ہیں۔ وہ اسلام۔

مکتوب ۲۹۳

چند سوالوں کے جواب میں شیخ محمد خبیری کی طرف صادر فرمایا ہے سوال اول پوچھا گیا تھا کہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں لَی مَعَ اللّٰهِ وَتَقْتُ آیا ہے۔ اور حضرت ابو ذر غفادی رضی اللہ عنہ نے بھی اسی طرح کہا ہے۔ اس کی وجہ کیا ہے۔ سوال دوم پوچھا گیا تھا کہ حضرت شیخ عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔ قَدْ مِیْ هٰذَا عَلٰی رَقَبَةٍ کُلِّ وَلِیِّ اللّٰهِ مِرْقَدَمٌ تَمَامٌ اُوْیَاکِیْ کَرِکْ

ہے۔ اور ایک اور شیخ نے بھی یہی کہا ہے۔ اس کی حقیقت کیا ہے۔ سوال سو
پوچھا گیا تھا کہ ان اولیاء سے جن کی گردنوں پر قدم رکھا تھا، مراد اسی وقت کے اولیاء ہیں
یا مطلق اور عام طور پر مراد ہیں؟

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلَیْہِ اَیُّہَا الَّذِیْنَ اصْطَفٰہُ۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور اس کے

برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔

صحیفہ شریفہ جو اپنے ارصال کیا تھا، اس کے آنے سے بڑی خوشی حاصل ہوئی۔ یہ کس قدر
اعلیٰ نعمت ہے کہ حق تعالیٰ کے دوست و ورثہ دو کو یاد کریں۔

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت سالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اَمْرٌ مِّنْ
وَقْتِ دَمِ اللّٰہِ تَعَالٰی کے ساتھ ایک وقت ہے) اور حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ نے
بھی یہی کہا ہے۔ اور حضرت میراں محی الدین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ میرا پاؤں تمام اولیاء کی گردنوں
پر ہے۔ اور ایک شیخ نے بھی یہی کہا ہے۔ کبھی کبھی ان دونوں نقطوں پر بڑا غوغا مچ جاتا ہے۔
مہربانی کر کے فرمائیں کہ ان دونوں کلاموں کے کیا معنی ہیں۔ اور ان دونوں میں کیا فرق ہے۔
غور کے ساتھ سب کو واضح کر کے جو اس غریب کے فہم کے موافق ہو۔ لکھ کر ارصال فرمائیں۔

میرے مخدوم! اس فقر نے اپنے سالک میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
باجود استمرار وقت کے ایک خاص اور نادر وقت بھی حاصل تھا اور وہ وقت اسی نماز کو وقت
تھا۔ اَلصَّلٰوۃُ مِغْرَاجُ الْمُؤْمِنِیْنَ نماز مومنوں کا معراج ہے، آپ نے سنا ہوگا اور آدھنی
یا بلالؓ (اے بلال مجھے غم سے آزاد کر، اس مطلب کے ثبوت کے لئے عادل گواہ ہے اور
ابو ذر غفاری بھی وراثت اور بیعت کے طور پر اس دولت سے مشرف ہوا ہوگا۔ کیونکہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کامل تابعداروں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام کمالات
سے وراثت کے طور پر کامل حصہ حاصل ہوتا ہے۔

اور یہ جو حضرت شیخ عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔ قَدْ جِئْتُ هٰذَا
عَلٰی رَقَبَةٍ لِّکُلِّ وَلِیِّ اللّٰہِ اَوْ جَمِیْعِہُمْ اَوَّلِیَّاءِ میرا قدم تمام اولیاء کی گردن پر ہے،
عوام و الملعا داف والہو شیخ ابو نجیب سرور دی رحمۃ اللہ علیہ (جو حضرت
شیخ عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ کے محرموں اور صاحبوں سے ہے) کا مرید اور تربیت یافتہ ہے
اس کلمہ کو ان کلمات سے بیان کرتا ہے جو عجیب پرستش ہے۔ جو ابتدائے احوال میں بقیۃ شکر کے

باعث شائع نہ ہوئے ہیں۔ اور نفحات میں شیخ حماد دباس سے جو حضرت شیخ کے شائع نہیں سے ہیں، نہ قول ہے کہ انہوں نے بطریق فراست فرمایا تھا کہ اس عجیبی کا ایک ایسا قدم ہے کہ اس کے وقت میں تمام اولیا کی گردنوں پر ہوگا۔ اور اس بات کے کہنے پر مامور ہوگا کہ قَدْ حُجَّ هَذَا عَلَى ذُقْبَةِ كُلِّ وَلِيٍّ اَللّٰهُ۔ اور جس وقت یہ بات کیگا تمام اولیا اپنی گردنیں جھٹکا دینگے۔ بہر صورت شیخ اس کلام میں سچے ہیں۔ خواہ یہ کلام اُن سے بقیہ کر کے باعث سرزد ہوا ہو یا نہ ہو۔ اس کلام کے اظہار پر مامور ہوئے ہوں۔ کیونکہ ان کا قدم اس وقت کے تمام اولیا کی گردنوں پر ہوا ہے۔ اور اس وقت کے تمام اولیا ان کے قدم کے نیچے ہوئے ہیں لیکن جانتا چاہئے کہ یہ حکم اس وقت کے اولیا کے ساتھ ہی مخصوص ہے۔ اولیائے متقدمین اور متاخرین اس حکم سے خارج ہیں۔ جیسے کہ شیخ حماد کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ اس کا قدم اُس کے وقت میں تمام اولیا کی گردنوں پر ہوگا۔

اور نیز ایک غوث نے جو بغداد میں ہوا ہے اور حضرت شیخ عبد القادر، اور ابن سقا، اور عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہم جمعین اس کی زیارت کے لئے گئے تھے۔ بطریق فراست شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے حق میں کہا تھا کہ میں دیکھتا ہوں کہ تو بغداد میں ممبر پر چڑھا ہوا ہے اور کہہ رہے۔ قَدْ حُجَّ هَذَا عَلَى ذُقْبَةِ كُلِّ وَلِيٍّ اَللّٰهُ۔ اور میں دیکھتا ہوں کہ اس وقت کے تمام اولیا نے تیرے اجلال و اکرام کے باعث اپنی گردنوں کو پست کیا ہوا ہے۔

اس بزرگ کے کلام سے بھی مفہوم ہوتا ہے کہ یہ حکم اس وقت کے اولیا کے ساتھ ہی مخصوص تھا۔ اس وقت بھی اگر خدا تعالیٰ کسی کو چشم بصیرت عطا فرمائے تو دیکھ سکتا ہے۔ جیسے کہ اس غوث نے دیکھا تھا کہ اُس وقت کے اولیا کی گردنیں اس کے قدم کے نیچے ہیں۔ اور یہ حکم اس وقت کے اولیا اور وقت کے اولیا تک نہیں پہنچا۔ اولیائے متقدمین کے حق میں یہ حکم ایسے جائز ہو سکتا ہے جن میں اصحاب کرامؓ بھی شامل ہیں۔ جو یقیناً حضرت شیخؓ سے ہمیشہ ہیں۔ اور اولیائے متاخرین میں بھی کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ جن میں حضرت مہدیؓ بھی شامل ہیں۔ جن کے آنے کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بشارت دی ہے۔ اور امت کو ان کے وجود کی خوشخبری دی ہے۔

اور ان کے حق میں غلیظۃ اللہ فرمایا ہے۔ ایسے ہی حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام جو اولوا العزم نبی ہیں ان کے اصحاب سابقین میں سے ہیں۔ اور اس شریعت کی متابعت کے باعث حضرت خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب سے ملحق ہیں۔ متاخرین کی اس بزرگی کے باعث ممکن ہے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو۔ لایذرنی اذہم خیرا کم ایخوہم (میں معلوم
ان کے اول بہتر میں یا آخر کے) *

غرض حضرت شیخ عبداللہ القادری قدس سرہ ولایت میں شان عظیم اور درجہ بلند رکھتے
ہیں۔ ولایت خاصہ محمدیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام و اخیۃ کو سیر کی راہ سے آخر لفظ تک پہنچا یا
اور اس دائرہ کے سر حلقہ ہوئے ہیں *

اس بیان سے کوئی یہ وہم نہ کرے کہ جب حضرت شیخ دائرہ ولایت محمدیہ کے حلقہ
ہیں تو چاہئے کہ سب اولیاء سے افضل ہوں کیونکہ ولایت محمدی تمام انبیاء کی ولایت سے برتر
ہے۔ کیونکہ میں کہتا ہوں کہ اس ولایت محمدی کے سر حلقہ میں چوراہ سیر سے حاصل ہوئی ہے جیسو کہ
اوپر گذر چکا۔ نہ کہ مطابق اس ولایت کے سر حلقہ ہیں جس سے فضیلت لازم آئے۔ یا دوسرا اس کا
جواب یہ ہے کہ میں کہتا ہوں کہ مطلق ولایت محمدیہ کا سر حلقہ ہونا فضیلت کو مستلزم نہیں ہے
کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی اور بھی کمالات نبوت محمدیہ میں تبعیت اور وراثت کے طریق پر قدم اگے
رکھتا ہو۔ اور ان کمالات کی راہ سے فضیلت اس کے لئے ثابت ہو *

حضرت شیخ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ کے اکثر مرید شیخ کے حق میں بہت غلو کرتے ہیں اور
محبت کی جانب میں افراط سے کام لیتے ہیں۔ جیسے کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ کے محب ان کی
محبت میں افراط کرتے ہیں۔ ان لوگوں کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ شیخ کو تمام اگلے پچھلے
اولیاء سے فضیلت دیتے ہیں۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سوا معلوم نہیں کہ کسی اور کو حضرت شیخ سے
افضل جاننے ہوں۔ یہ کلام افراط محبت سے ہے *

اگر کہیں کہ جس قدر خوارق و کرامات شیخ سے ظاہر ہوئے ہیں اور کسی کی سے ظاہر نہیں ہوئے
اس لحاظ سے فضیلت انہی کے لئے ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ خوارق و کرامات کا بکثرت ظاہر ہونا
افضیت پر دلالت نہیں کرتا۔ ممکن ہے کہ کوئی شخص جس سے کوئی بھی خرق عادت ظاہر نہ ہوئی ہو
اس شخص سے کس سے خوارق و کرامات بکثرت ظاہر ہوئے ہوں، افضل ہو *

شیخ اشیمون نے عوارق و کرامات کے ذکر کے بعد فرمایا ہے کہ یہ سب
اللہ تعالیٰ کی بخششیں اور مہربانیاں ہیں جو بعض لوگوں کو عطا فرماتا ہے اور ان کے ساتھ
ان کی عزت بڑھاتا ہے۔ اور بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں جو رتبہ او فضیلت میں ان سے بڑھ کر
ہوتے ہیں۔ لیکن ان کرامات میں سے ان کو کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ کیونکہ یہ کرامات یقین کی تقویت

کا باعث ہیں۔ اور جس کو صرف یقین عطا کیا گیا ہو۔ اس کو ذکر قلبی اور ذکر ذات کے سوا ان کرامات کی کچھ حاجت نہیں ہے۔ بخوارق کے بکثرت ظاہر ہونے کو فضیلت کی دلیل بنانا ایسا ہے جیسے کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ کے بکثرت فضائل و مناقب کو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ پر ان کی فضیلت ہونے کی دلیل بنائیں۔ کیونکہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے اس قدر فضائل و مناقب ظہور میں نہیں کئے جس قدر کہ حضرت کرم اللہ وجہہ سے ۛ

اے برادر! غور۔ سے سن کہ خرق عادات دو قسم ہیں :-

نوع اول وہ علوم و معارف الہی بل شانہ ہیں جو حق تعالیٰ کی ذات و صفات فضائل کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔ اور وہ عقل کے اسوایں اور متعارف معناد کے برخلاف ہیں۔ جن کے ساتھ اپنے خاص بندوں کو ممتاز کرتا ہے ۛ

نوع دوم مخلوقات کی صورتوں کا کشف ہونا۔ اور پوشیدہ چیزوں پر اطلاع پانا اور ان کی خبر دینا جو اس عالم کے ساتھ تعلق رکھتا ہے ۛ

نوع اول۔ اہل حق اور ارباب معرفت کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور نوع ثانی محقق اور مبطل یعنی جھوٹے اور سچے میں شامل ہے۔ کیونکہ استدراج والوں کو بھی نوع ثانی حاصل ہے ۛ
نوع اول حق تعالیٰ کے نزدیک شرف و اعتبار رکھتی ہے۔ کیونکہ اس کو اپنے دوستوں ہی سے مخصوص کیا ہے اور دشمنوں کو اس میں شریک نہیں کیا۔ اور نوع دوم عام مخلوقات کے نزدیک مفید ہے۔ اور ان کی نظروں میں بہت معزز و محترم ہے۔ یہی باتیں اگر استدراج والوں سے ظاہر ہوں تو عجب نہیں کہ نادانی کے باعث اس کی پرستش کرنے لگ جائیں۔ اور رطب و یابس پر کہ ان کو تکلیف ہے اس کے مطیع اور فرمانبردار ہو جائیں۔ بلکہ محبوب نوع اول کو خوارق و کرامات سے نہیں جانتے۔ ان کے نزدیک خوارق نوع دوم میں منحصر ہیں۔ اور کرامات ان محبوبوں کے خیال میں مخلوقات کی صورتوں کے کشف اور پوشیدہ چیزوں کی خبر دینے پر مخصوص ہیں۔ یہ لوگ عجب بیوقوف ہیں۔ اتنا نہیں جانتے کہ وہ علم جو حاذیہ نامیہ مخلوقات کے احوال تعلق رکھتا ہے اس میں کوئی شرافت و کرامت حاصل ہے۔ بلکہ یہ علم تو اس بات کے لائق ہے کہ جہالت سے بدل جائے تاکہ مخلوقات اور ان کے احوال بھول جائیں۔ وہ حق تعالیٰ کی معرفت ہی ہے جو شرافت و کرامت اور اعزاز و احترام کے لائق ہے ۛ

پر ہی نمونہ کرو و دیو در کشف و نماز بسوخت عقل ز حیرت کہ ایں چہ بود عجیب است

چھپا کر کچھ کو پری اور دیو ناز کرے اللہ معاملہ سن کر بھانہ ہوش ہے۔
 شیخ الاسلام ہر وی اور امام اعلیٰ انصاری نے سائرین اور اسکین کی منازل اور ان
 کے بیان میں جو کچھ فرمایا ہے۔ وہ ہمارے مذکورہ بیان کے قریب قریب ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ تجربہ
 سے مجھے یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ اہل معرفت کی فراست یہ ہوتی ہے کہ یہ لوگ تیز کر لیتے ہیں
 کہ کونسا شخص حق تعالیٰ کی بارگاہ کے لائق ہے اور کونسا نہیں۔ اور ان اہل استعداد کو پہچان لیتے ہیں
 جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اشتغال رکھتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ کی بارگاہ کی طرف وصل ہوتے ہیں۔ یہ
 اہل معرفت کی فراست ہے۔ لیکن اہل ریاضت کی فراست بڑھک اور خلوت اور تصفیہ باطن سے
 ہوتی ہے۔ بغیر اس امر کے کہ جناب حق تعالیٰ تک وصل ہوں۔ یہ لوگ مخلوقات کی صورتوں کا کشف
 کرتے اور پوشیدہ امور کی خبر دیتے ہیں۔ اس لئے کہ حق تعالیٰ کی طرف سے محبوب ہوتے ہیں۔
 اور چونکہ اہل معرفت حق تعالیٰ کے ان علوم و معارف میں مشغول رہتے ہیں جو ان پر وارد ہوتے
 رہتے ہیں۔ اس لئے یہ لوگ جو خبر دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے دیتے ہیں۔ اور چونکہ
 اہل عالم اکثر حق تعالیٰ سے الگ اور دنیا میں ہمہ تن مشغول ہوتے ہیں۔ اس لئے ان کے دل ان
 لوگوں کی طرف جلدی مائل ہو جاتے ہیں۔ جو مخلوق کی صورتوں کو ظاہر کریں۔ اور مخلوقات کی غائبانہ
 احوال کی خبریں دیں۔ یہ لوگ ان کو بڑا بزرگ جانتے ہیں اور اعتقاد کرتے ہیں کہ خاص اہل اللہ ہی لوگ
 ہیں۔ اور اہل حقیقت کے کشف سے اعراض کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دینے کے
 باعث ان پر تمہتیں لگاتے ہیں۔ اور اس طرح کہتے ہیں کہ اگر یہ لوگ اہل حق اور ولی ہوتے تو ہم کو
 ہمارے اور مخلوقات کے احوال کی نسبت خبریں بتلاتے۔ اور جب مخلوقات کے احوال کے کشف پر
 قدرت نہیں رکھتے۔ تو اس سے بڑھ کر اعلیٰ امور کے کشف پر کیسے طاقت رکھتے ہیں۔ اور اس قیاس
 فاسد سے ان کی تکذیب کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ لوگ خود خیر و صیحہ سے اندھے ہوتے ہیں۔ اور
 نہیں جانتے کہ اہل حق کو اللہ تعالیٰ نے خلق کے ملاحظہ سے محفوظ رکھا ہے۔ اور ان کو اپنے
 لئے خاص کر لیا ہے اور ماسوا سے اللہ سے ان کو ہٹا رکھا ہے۔ اور اگر یہ بھی ان لوگوں میں سے ہوتے
 جو خلق کے احوال کے درپے ہوتے ہیں۔ تو بارگاہ حق کے لائق نہ ہوتے۔ اور ہم نے اکثر اہل حق کو
 دیکھا ہے کہ جب وہ کشف صورت کی طرف اپنے توجہ کرتے تھے تو اس فراست کے ساتھ جس کو اہل معرفت
 ثابت کرتے ہیں اور یہ فراست ہے جو حق تعالیٰ اور اس کے قرب سے تعلق رکھتی ہے جھٹ
 معلوم کر لیا کرتے تھے۔ جن کے ادراک پر ان کے غیر طاقت نہ رکھتے تھے۔ لیکن یہ اہل صفاء جو انکشت

سے خارج اور خلق کے ساتھ متعلق ہیں۔ وہ حق تعالیٰ اور اس کے قریب کے ساتھ کچھ تعلق نہیں رکھتے اس میں مسلمان اور نصاریٰ اور یہود و برہمنی گروہ شامل ہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شریف نہیں ہیں۔ یہ اپنے اہل کے ساتھ ہی خصوصیت رکھتی ہے *

مکتوب ۲۹

ان معارف کے بیان میں جو واجب الوجود کی صفات ثانیہ کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تعینات کے مبادی اور تمام عقائدات کی مبادی تعینات کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ خبریات اپنے کلی کے ساتھ لاحق ہوتے ہیں۔ اور کلی کی جزئیات کا انتقال دوسری کلی میں جائز نہیں۔ اور اس بیان میں کہ انبیاء اور انبیاء کی تجلی تھوڑی سی کیا فرق ہے۔ اور اس بیان میں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے وسیلہ کے باوجود ان کے کامل تابدیادوں کو وصل عرانی حاصل ہوتا ہے۔ اور لفظ نحو و محمول کی تحقیق میں جو مشائخ رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت میں واقع ہیں اور اس کے مناسب بیان میں محد و مبادہ محمد الدین خواجہ محمد معصوم کی طرف سادہ فرمایا ہے۔ جو ظاہری علوم اور باطنی معارف و اسرار کے جامع ہیں :-

واجب۔ اور جو کی صفات ثانیہ حقیقیہ جن میں سے اول صفت الحیوۃ ہے اور اخیر کی صفت تکوین ہے۔ تین قسم ہیں *

ایک قسم وہ ہے جس کا تعلق عالم کے ساتھ غالب ہے اور اس کی اصناف و نسبت مخلوق کی طرف زیادہ تر ہے۔ جیسے کہ تکوین۔ یہی باعث ہے کہ اہل سنت و جماعت میں سے ایک جماعت نے اس کے وجود کا انکار کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ تکوین صفات اضافیہ میں سے ہے اور حق یہی ہے کہ وہ صفات حقیقیہ سے ہے۔ صرف اصناف اس پر غالب ہے۔ اور دوسری قسم وہ ہے جو اصناف و نسبت رکھتی ہے مگر پہلی قسم سے کمتر۔ جیسے کہ علم و قدرت و ارادہ و سمیع و بصیر اور کلام۔ اور تیسری قسم بینوں قسموں سے اعلیٰ ہے۔ جس کا کسی وجہ سے عالم کے ساتھ تعلق نہیں ہے۔ اور اس میں مشافہت و نسبت کی کوئی تک نہیں۔ جیسے کہ حیوۃ۔ یہ صفت تمام صفات کی اُم اور ان سب کی اصل اور سب سے اہم ہے۔ اس صفت کے زیادہ قریب صفت العلم ہے جو حضرت خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تعین کا مبدیہ ہے۔ اور دوسری صفات اور مخلوقات سے تعینات کے مبادی ہیں۔ اور چونکہ

ہر صفت تعلقات متعددہ کے اعتبار سے بہت ہی جزئیات رکھتی ہے۔ جیسے کہ گویں کے اس سے
 تعلقات متعددہ کے اعتبار سے تحقیق (پیدا کرنا) و تزیین (رزق دینا) و احیاء (امت زنده کرنا
 اور امانا) جزئیات پیدا ہوئی ہیں۔ اس لئے یہ جزئیات بھی اپنے کلیات کی طرح مخلوقات کے
 تعینات کی مبادی ہیں۔ اور جس شخص کا کہ بعد تعین ہو گئی ہے۔ دوسرے تعینات کہ جن کے مبادی
 اس کلی کے جزئیات ہیں۔ اس شخص کے تابع ہوں گی۔ اور اس کے قدم کے نیچے زندگی بسر کرینگے۔ اسی
 سبب سے کہتے ہیں کہ فلاں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زیر قدم ہے اور فلاں حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کے زیر قدم اور فلاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قدم کے نیچے ہے۔ اور حیا ان
 جزئیات کو بطریق سلوک ترقی و ترقی واقع ہو۔ تو اپنی کلیات سے ملحق ہو جاتی ہیں۔ اور ان کا شہود کلیات
 کا شہود ہی ہو جاتا ہے۔ فرق صرف اصالت و بقیت کا رہتا ہے۔ اور اتنا صرف، توسط اور عدم
 توسط سے ہو سکتی ہے۔ کیونکہ تابع جو کچھ پاتا ہے اور جو کچھ دیکھتا ہے اصل کے وسیلہ کے بغیر ممکن نہیں۔
 کبھی ایسا ہوتا ہے کہ تابع اپنے قصور سے اصل کو متوسط نہیں جانتا۔ لیکن فی الحقیقت اصل تابع اور اس کے
 شہود کے درمیان حامل ہوتا ہے۔ نہ ایسا حامل جو شہود کا مانع ہو۔ بلکہ عینک صاف کی طرح شہود کا باعث
 ہوتا ہے۔ اور بائز نہیں کہ ایک کلی کی جزئیات ترقی کر کے اور اپنے کلی سے خروج کر کے دوسرے کلی
 کے ماتحت آجائیں۔ اور ان کا شہود اس دوسری کلی کا شہود ہو۔ مثلاً وہ لوگ جو حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کے قدم کے نیچے ہیں، انتقال کر کے حضرت عیسیٰ کے قدم کے نیچے داخل نہیں ہو سکتے
 ناں یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زیر قدم آجائیں۔ باوجودیکہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے قدم کے نیچے ہیں۔ کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رب رب الارباب ہے۔
 اور ان تمام کلیات کا اصل ہے۔ پس وہ ان جزئیات کے لئے اصل الاصل ہو گا۔ اور یہ ترقی گویا
 اصل الاصل کی طرف ہوگی۔ نہ کہ اصل کی طرف جو ان کے اصل کے مبائن اور برخلاف ہے۔ اس قدر
 فرق جزئیات اور کلیات کے درمیان رہیگا کہ جزئی کے دو حامل ہیں۔ ایک اس کا اپنا اصل جو اس
 کی کلی ہے۔ اور دوسرا حامل اصل الاصل۔ اور اس کی کلی کے لئے حجاب اصل الاصل ہے۔ پس یہاں سے
 معلوم ہوا کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شہود ہے پر وہ تعینات ہے۔ اور دوسروں
 کا شہود پر وہ تعینات میں ہے یا پر وہ تعین محمدی میں۔ اسی واسطے کہتے ہیں کہ تجلی ذات حضرت
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خاصہ ہے اور دوسروں کی تجلی پر وہ صفات میں ہے یا
 پر وہ رب الارباب ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رب ہے جو سوائے صفت الہیہ

کے تمام اسماء و صفات سے برتر ہے۔ اگر کہیں کہ اس بیان سے لازم آتا ہے کہ تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا شہود مبدء تعین محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پردہ میں ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رب ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کے اولیاء جو بالاصلاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زیر قدم ہیں۔ ان کا شہود بھی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے شہود کی طرح پردہ رب الارباب میں ہوگا۔ پھر تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اولیاء امت کے درمیان کیا فرق رہا۔ تو میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے اس شہود کے سوا جو پردہ حقیقت محمدی میں ہے ایک اور شہود بھی ہے جو ان کے مبادی تعینات کی راہ سے پیدا ہوتا ہے۔ اور بالاصلاح اپنی مخصوصہ عینوں کو بصیرت کی آنکھ پر رکھ کر غیب الغیب کا شاہد فرماتے ہیں۔

جاننا چاہئے کہ ان ہر دو شہود سے یہ مراد نہیں کہ دونوں ایک ہی وقت میں ثابت ہوتے ہیں۔ بلکہ یہ مراد ہے کہ اگر اصل الاصل تک ترقی پہنچ جائے۔ تو اس کا شہود حضرت عیسیٰ کی طرح جو نزول کے بعد اس دولت سے شرف ہونگے حقیقت محمدی کے پردہ میں ہے۔ اور یہ ترقی بہت مشکل ہے اور محال کے نزدیک ہے۔ اس ترقی کے لئے قصائے تعالیٰ کا بڑا فضل درکار ہے۔ اور عالم اسباب میں محمدی مشرب پیر کی شفقت ہونی چاہئے۔ اور اگر اپنے اصل سے ترقی نہ کرے۔ اور اپنی حقیقت سے حقیقت الحقائق تک نہ پہنچے۔ اس کا شہود اپنی مخصوصہ حقیقت کے مرتبہ میں ہے۔

جان اور آگاہ ہو کہ جس طرح حقیقت الحقائق سے حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کی شرف راہ ہے جو منازل کثیرہ کے طے کرنے کے بعد وائیں تک وصول میسر ہوتا ہے۔ اسی طرح تمام حقائق کلیات سے بھی حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کی طرف راہ ہے جس میں بہت سے مرحلے طے کرنے کے بعد وصول حاصل ہوتا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ حقیقت الحقائق کی راہ میں وصل عریان ہے۔ اور باقی طریقوں میں اگرچہ وصل ذات میسر ہوتا ہے۔ لیکن اس سیر کے لئے ہول عالیہ کے منتہا میں حقیقت الحقائق جو حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ درمیان میں حاصل ہے۔ اگرچہ حصن حصین و رمانع متین نہیں ہوتی۔ لیکن اس قدر حاجز حیرت اور غایت بھی بہت ہے جو تحقق ذات کے اطلاق کی مانع ہوئی ہے۔ ورنہ باقی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو بھی بالاصلاح حق تعالیٰ کی ذات سے حصہ

حاصل ہے۔ اور ان کی امت کے کاملوں کو انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے باعث حصہ حاصل ہوتا ہے۔

سوال۔ جب صفت الحیات صفت لہم سے برتر ہے تو حقیقت الحقائق کی راہ میں بھی صفت الحیات کا تعین حاصل ہوگا۔ پھر اصل عربانی کس طرح ہوگا۔ اور اس کو نجلی ذات کیوں کہتے ہیں؟

جواب۔ وہ تعین لائقین کی مانند ہے اور محو و مٹلاشی ہو جاتا ہے۔ اور حضرت ذات تعالیٰ کے مرتبہ میں کچھ اعتبار نہیں رہتا۔ اگرچہ دوسری صفات کے لئے بھی مرتبہ ذات میں کچھ اعتبار نہیں۔ لیکن مرتبہ ذات میں وہ اس طرح نہیں پہنچتیں کہ مٹلاشی ہو جائیں۔ برخلاف صفت الحیات کے کہ وہاں پہنچ کر مٹلاشی ہو جاتی ہے۔ اسی واسطے حقیقت محمدی کا تعین اور دوسری خلائق کے باقی تعینات دائمی ہیں۔ اور مراتب میں سے کسی مرتبہ میں ان کا زائل ہونا محال ہے ہاں کسی شے تک پہنچنا اور اس شے میں مشتمل ہونا امر دیگر ہے۔ اور بعض مشائخ رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت میں جو لفظ محو و اضمحلال واقع ہوتا ہے۔ اس سے مراد محو و اضمحلال نظری ہے نہ محو ذاتی یعنی سالک کا تعین اس کی نظر سے مرتفع ہو جاتا ہے۔ نہ یہ کہ نفس الامر میں محو ہو جاتا ہے کہ یہ اتحاد و زندہ ہے۔ اس اسناد کے بعض اقصا ان الفاظ موہبہ سے محو و اضمحلال عینی جان کر تہذیب تک پہنچ گئے ہیں اور عاقبت کے ثواب عذاب سے انکار کر دیا ہے۔ انہوں نے خیال کیا ہے کہ جس طرح وحدت سر کثرت میں آئے ہیں اسی طرح دوسری مرتبہ کثرت سے وحدت میں جائینگے۔ اور یہ کثرت اس وقت میں مشتمل ہو جائیگی۔ اور ان زندیقوں میں سے بعض نے اس محو ہونے کو قیامت کہہ کر خیال کیا ہے۔ اور شرف و نشر و حساب و میزبان سے انکار کیا ہے۔ صَلُّوْا فَاَصَلُّوْا کَثِیْرًا مِّنْ اَنْتَاسِ (یہ لوگ خود بھی گمراہ ہوئے اور بہت لوگوں کو گمراہ کیا)۔

ان لوگوں میں سے میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے کہ اپنے مطلب میں مولانا عبد الرحمن جامی قدس سرہ کے اس شعر کو بطور شہادت پیش کرتا تھا۔

جامی معاد و مبداء وحدت است و لہن

مادرمیان کثرت موہوم و اسلام +

ترجمہ معاد و مبداء ہوا ہے جاکمیا وحدت بجائے نام ہیں ہم درمیان کثرت

نہیں جانتا کہ مولانا کی مراد اس بیت سے وحدت کی طرف خود و رجوع کرنا نظر و شہود کے اعتبار

سے ہے۔ کیونکہ ایک ذات کے سوا اور کچھ ان کا مشہور نہیں ہوتا۔ اور تمام کثرتیں ان کی نظر سے پوشیدہ ہو جاتی ہیں۔ رجوع عینی اور رجوعی مراد نہیں ہے +

یہ لوگ شاید اندھ سے ہیں کہ دیکھتے نہیں کہ کسی کامل سے عجز و نقص اعتیاج زائل نہیں ہوتی پھر حدت کی طرف رجوع وجودی کے کیا معنی ہیں۔ اور اگر حدت کی طرف رجوع کرنا موت کے بعد خیال کیا ہے تو کافر ذلیل ہیں کہ مذاب آخرت سے انکار کرتے ہیں۔ اور انبیاء علیہم السلام کو باطل سمجھتے ہیں +

سوال۔ تو نے اپنے بعض برائیوں میں لکھا ہے کہ قنایہ اخفیہ ولایت محمدی کے ساتھ مخصوص ہے اس کے کیا معنی ہیں؟

جواب۔ گذشتہ تحقیق سے معلوم ہو چکا کہ وصل عریان ولایت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور دوسروں کے لئے حجاب اگرچہ مرتفع ہو جاتے ہیں لیکن پیراہن شعر کی مانند حیلولہ سے جو حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے توسط کی راہ سے حاصل ہوتا ہے چارہ نہیں ہوتا، جیسے کہ گذر چکا۔ پس اخفیہ سے جو مراتب انسانی کا نہایت ہے اس حیلولہ کے اندازہ کے موافق بلند ہی میں بقیہ رہ جاتا ہے پس اس بقیہ کے لحاظ سے فنا مطلق کا اطلاق جا نہیں ہوتا۔ اس بقیہ کے بقا کو محمدی ۲ کے سوا اور کوئی نہیں معلوم کر سکتا۔ ہزاروں محمدی شریب میں سے اگر کسی کو اس قسم کی تیز نظر حاصل ہو جائے تو بھی غیبت ہے۔ شائع طبقات میں سے اکثر نے روح ترک ہی گفتگو کی ہے۔ شاید ہی کوئی ایسا ہو گا جس نے خفی کا سر بیان کیا ہو۔ تو پھر اخفیہ کی نسبت کس طرح بیان کر سکے۔ اور جس شخص نے دریائے اخفیہ میں غوطہ لگایا ہو۔ اور اس کے ذرات میں سے فہرہ تک پہنچا ہو۔ اور اس پر اطلاع پائی ہو۔ وہ کبریت احمر ہے۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ مَنْ یَّشَآءُ وَاللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے ہوتا ہے +

سوال۔ تو اس امر کا مقتد ہے کہ جو کالات نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاصل ہوتی ہیں اس کے کامل تا بعد ازاں کو تبعیت کے طور پر ان کمالات سے حصہ حاصل ہوتا ہے۔ پس لازم آتا ہے کہ ان کو وصل عریانی سے بھی حصہ حاصل ہو گا۔ حالانکہ وہی حاصل درمیان ہے؟

جواب۔ وصل عریانی میں نبی کا حیلولہ ضرر نہیں رکھتا۔ کیونکہ وہ وصل تبعیت کے طور پر ہے نہ اتصال کے طور پر۔ پس حیلولہ تبعیت کا موکہ ہو گا نہ کہ اس کے متنافی۔ کیونکہ تبعیت کے معنی متوسط کا حاصل ہونا ہے نہ کہ متوسط کا رفع ہونا کہ وہ مقام مہالت کے مناسب ہے پس حیلولہ

بھی ہوگا اور رسول عیانی بھی تعجبت کے طور پر متیر ہوگا۔ فاقہم *

سوال۔ کیا سبب ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابعداروں کے حق میں صل عیانی اور تعجلی ذاتی کا اطلاق کرتے ہیں۔ اور دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حق میں اطلاق تعجیز نہیں کرتے۔ حالانکہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جیلولہ دونوں کے حق میں حاصل ہے؟

جواب۔ کامل تابعداروں کے حق میں اس اطلاق کا تجویز کرنا تعجبت کے اعتبار سے ہے کہ نبی کا توسط اس اطلاق کے منافی نہیں ہے۔ جیسے کہ گذر چکا۔ اور دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حق میں اگر یہ اطلاق تجویز کیا جائے تو اصالت کے اعتبار سے ہوگا۔ کیونکہ یہ بزرگوار اصالت کے طور پر منازل کو قطع کر کے ذات حق تعالیٰ تک پہنچے ہیں اور کچھ شک نہیں کہ اصالت باری سوت میں متوسط کا حاصل ہونا اس اطلاق کے منافی ہوگا۔ پس فرق وضع ہو گیا۔

جاننا چاہئے کہ گذشتہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اس امت کے کامل تابعداروں کے درمیان اصالت و تعجبت کا فرق انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی فضیلت کا موجب ہے کیونکہ اصل مقصود ہی ہے اور تابع طفیلی۔ اگرچہ تابعداروں پر صل عیانی اور تعجلی ذات کا اطلاق صحیح ہے اور مقبوعوں میں یہ اطلاق جائز نہیں۔ لیکن طفیلی کی کیا طاقت ہے کہ مقصود ہی کے ساتھ برابری کرے۔ اور کس طرح برابری کر سکے۔ جب کہ اصل میں وہ دولت اتم و اکمل طور پر ہے۔ اور تابع میں اسم و رسم کے طور پر۔ لیکن اس قدر مناسبت نسبت کو درست کرتی ہے۔ اور تابع کو بتوابع کی طرح ثنائی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کے علما کو بنی اسرائیل کی مانند فرمایا ہے۔ *

اس بیان سے واضح ہوا کہ اس امت کے اولیا کو تعجلی ذات کا حاصل ہونا۔ ان انبیاء پرچین کو تعجلی ذات حاصل نہیں، فضیلت کا باعث نہیں ہے۔ اس بات کو غور سے سوچنا چاہئے کیونکہ یہ مقام لغزش ہے۔ اور انصاف کرنا چاہئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیلی اپنے علوم کے ساتھ اس ضعیف بندے کو ممتاز فرمایا ہے۔ *

سوال۔ یہ اثبات و مقرر ہے کہ پیدائش سے مقصود حضرت خاتم الرسل علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں۔ دوسرے نفس وجود اور حصول کمالات میں ان کے طفیلی ہیں۔ اور انہی کی تعجبت بلند درجوں تک پہنچتے ہیں۔ اسی واسطے قیامت کے دن حضرت آدم علیہ السلام وغیرہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جھنڈے کے نیچے ہونگے۔ اور تو نے اوپر کہا ہے کہ تمام انبیاء

علیہ السلام کو وصول کی دولت بطریق مہالت حاصل ہے نہ بطریق تبعیت۔ اس کی کیا وجہ ہے۔ اور جیسے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے اپنی حقیقت کی جہت سے حضرت ذات تعالیٰ کی طرف راستے ہیں۔ اور اس وصول میں تبعیت نہیں۔ پر خلاف امتوں کے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تبعیت سے ان کے حقائق کی راہ سے اپنی اپنی استعداد کے مناسب مطلب تک پہنچ جاتے ہیں اور اصالت ان کے حق میں مفقود ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ دوسروں کا وصل اگرچہ اصالت کے طور پر ہو وصل عریانی نہیں ہے۔ کیونکہ خاتم الرسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت مطلوب کا پیر بہن شعر ہوئی ہے۔ پس دل جو فیض کہ آتا ہے اس حقیقت کے ساتھ اتصال پاتا ہے۔ بعد ازاں اس کے وسیلے سے دوسروں کو پہنچتا ہے۔ اور تبعیت کے معنی بھی توسط کا حاصل ہونا ہے۔ پس وہ اصالت اس تبعیت کے مخالف نہیں۔ اور اچھی طرح معلوم کرنا چاہئے کہ وہ تبعیت جو امتوں کے حق میں کی گئی ہے۔ وہ ان تبعیت کے ماسوا ہے جو اصالت کے منافی ہے۔ جیسے کہ کئی بار ذکر ہو چکا ہے۔ پس دونوں کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا۔

سوال۔ اگر کہیں کہ کالموں کو مراتب عرف میں مرتبہ صفت احیاء سے بھی حاصل ہوتا ہے یا نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ حاصل ہوتا ہے اور اگر کہیں کہ اوپر مذکور ہو چکا ہے کہ اس صفت کے نہایت کو حضرت ذات تعالیٰ میں ضمحلال و تلاش ہے۔ اور محو و تلاش سے کالموں کا کیا نصیب ہو گا۔ حالانکہ تو نے بیان کیا ہے کہ نئیقات حقائق کے لئے ضمحلال عینی نہیں ہے اور اگر ہے تو نظری ہے کیونکہ ضمحلال عینی محال و زندقہ تک پہنچا دیتا ہے؟

جواب۔ ضمحلال عینی کی کیا ضرورت ہے ضمحلال نظری کافی ہے۔ اگرچہ اس ضمحلال میں بہت سے مراتب متفاوت ہیں۔ فافہم۔ واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال پس سمجھ لے اور حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالشَّرَّ مُتَابِعًا الْمُسْطَفَىٰ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ

الْبِصْلَوَاتِ وَالسَّلَامَاتِ آمَنًا وَأَسْمَحًا

سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کی راہ پر چلا۔ اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کی متابعت کو لازم پکڑا۔

مکتبہ ۲۹۵

نظر رت دم و ہوش و مردم و سفر و وطن و خلوت و انجمن کے بیان میں جو طریقہ علیہ
نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار شائخہ میں اہول مقررہ ہیں۔ حاجی یوسف کشمیری
کی طرف صادر فرمایا ہے۔

جاننا چاہئے کہ طریقہ علیہ نقشبندیہ کے اصول مقررہ میں سے ایک نظر بر قدم ہے
نظر بر قدم سے مراد یہ نہیں کہ نظر قدم سے بجا ورنہ کرے۔ اور قدم سے زیادہ بلندی کی خواہش نہ کرے
کیونکہ یہ بات خلاف واقع ہے۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ نظر ہمیشہ قدم سے بلندی کی طرف چڑھے۔ اور
قدم کو اپنا ردیف بنائے۔ کیونکہ بلندی کے زینوں پر پہلے نظر چڑھتی ہے۔ اس کے بعد قدم صعود
کرتا ہے۔ اور جب قدم مرتبہ نظر میں پہنچتا ہے۔ نظر اس سے اوپر کے بیتمہ پر آجاتی ہے۔ اور قدم بھی
اس کی تبعیت میں اس نہیہ پر چڑھ آتا ہے۔ بعد ازاں نظر پھر اس مقام سے ترقی کرتی ہے۔ علیٰ
ہذا القیاس۔ اور اگر مراد یہ ہے کہ نظر اس مقام تک ترقی کرے جہاں قدم کی گنجائش نہ ہو۔ یہ بات
بھی غیر واقع ہے۔ کیونکہ قدم کے تمام ہونے کے بعد اگر نظر تنہا نہ ہو۔ تو بہت سے مراتب فوت
ہو جاتے ہیں۔

اس کا بیان یہ ہے کہ قدم کی نہایت سالک کی استعداد کے مراتب کی نہایت تک ہے
بلکہ اس نبی کی استعداد کے نہایت تک ہے جس کے قدم پر وہ سالک۔ لیکن قدم اوائل
ہے اور دوسرا قدم اس نبی کی تبعیت سے۔ اور اس استعداد کے مراتب سے اوپر اس کا قدم نہیں
لیکن نظر ہے۔ اور یہ نظر جب تیزی حاصل کر لے۔ تو اس کا مقنا اس نبی کی نظر کے مراتب کی نہایت
ہے۔ جس کے قدم پر وہ سالک ہے۔ کیونکہ نبی کے کامل تا بعد ازاں کو اس کے تمام کمالات سے
حصہ حاصل ہوتا ہے۔ لیکن مراتب استعداد کی نہایت تک جو سالک کی اصالت اور تبعیت سے
ہے۔ قدم و نظر موافقت رکھتے ہیں۔ بعد ازاں قدم کو تاہی کرتا ہے۔ اور نظر تنہا صعود کرتی ہے
اور اس نبی کے مراتب نظر کی نہایت تک ترقیاں کرتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والسلام کی نظر بھی ان کے قدم پر صعود کرتی ہے۔ اور ان بزرگواروں کے کامل تا بعد ازاں کو
بھی ان کے نظر کے مقام سے حصہ حاصل ہے۔ جیسے کہ ان کے قدم کے مقام سے نصیب
ہے۔ اور حضرت خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم کے اوپر مقام رویت ہے۔ جس کا وعدہ

دوسروں کو آخرت پر دیا گیا ہے۔ جو کچھ دوسروں کے لئے اُدعا ہے، حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے نقد ہے۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کمال تابعداروں کو اس مقام سے بھی حصہ حاصل ہے اگرچہ رویت نہیں ہے۔

فریادِ حافظ ایں ہمہ آخر ہرزہ نیست

ہم قصۂ غریبِ حدیثِ عجیب است

ترجمہ نہیں بقائدہ حافظ کی سیاد بہت عمدہ ہے اس کا مابہر سب

اب ہم اصلی بات کو بیان کرتے اور کہتے ہیں کہ اگر نظر بر قدم سے مراد یہ ہو کہ قدم نظر سے مختلف نہ کرے اس طرح پر کہ کسی وقت مقام نظر تک نہ پہنچے۔ تو نیک ہے۔ کیونکہ یہ معنی ترقی کے مانع ہیں۔ ایسے ہی اگر نظر بر قدم سے مراد ظاہری نظر و قدم لئے جاویں تو بھی گنجائش ہے۔ کیونکہ راستہ میں چلنے کے وقت نظر راگتہ ہو جاتی ہے۔ اور ہر طرح کے محسوسات کی طرف لگ جاتی ہے۔ اگر نظر کو قدم پر لگایا جائے تو جمعیت کے اقرب ہے۔ اور یہ مراد دوسرے کلمہ کے معنی کے کتاب ہے جو اس کا قرین ہے اور وہ کلمہ ہوش در دم ہے۔ غرض اول اس فقرہ کے دفع کرنے کے لئے ہے۔ جو آفاق سے پیدا ہوتا ہے۔ اور کلمہ دوسرا نفس کے تفرقہ کو دفع کرتا ہے۔ اور کلمہ تیسرا جو ان دو کلموں کے قرین ہے سفر در وطن ہے۔ اور وہ نفس میں سیر کرنے سے مراد ہے جو اندراج انتہائی فی البدایت کے حاصل ہونے کا باعث ہے۔ جو اس طریقہ علیہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اگرچہ نفسی تمام مایقوں میں ہے لیکن سیر آفاقی کے وصول کے بعد ہے۔ اور اس طریق میں اسی سیر سے شروع کرتے ہیں۔ اور سیر آفاقی اسی سیر کے ضمن میں مندرج ہے۔ اگر اس اعتبار سے بھی کہ میں کہ اس طریقہ علیہ میں نہایت برایت میں مندرج ہے۔ تو ہو سکتا ہے۔ اور چونکہ کلمہ جو ان تینوں کلموں کے ساتھ ہو خلوت در انجمن ہے۔ جب سفر در وطن میسر ہو جائے۔ تو انجمن میں بھی خلوت خانہ وطن میں سفر کرتا ہے اور آفاق کا تفرقہ نفس کے حیرہ میں راہ نہیں پاتا۔ یہ بھی اس صورت میں ہے کہ حیرہ کے درد از دل اور روزوں کو بند کر لیں۔ پس چاہئے کہ انجمن میں متکلم و مخاطب کا تفرقہ نہ ہو۔ اور کسی کی طرف متوجہ نہ ہو۔ یہ سب تکلفات اور چیلے ہانے ابتدا اور وسط ہی میں ہیں۔ اور انتہا میں ان میں سے کچھ بھی درکار نہیں عین فقرہ میں جمعیت کے ساتھ اور نفس غفلت میں حاضر ہوتے ہیں۔ اس بیان سے کوئی یہ گمان نہ کرے کہ جمعیت میں تفرقہ و عدم فقرہ منہدی کے حق میں مطلق طور پر ساویٰ بلکہ مراد یہ ہے کہ تفرقہ اور عدم تفرقہ اس کی باطن کی جمعیت میں برابر ہیں۔ اس کے باوجود اگر گناہ

کو باطن کے ساتھ جمع کر لے۔ اور تفرقہ کو ظاہر سے بھی دفع کر دے۔ تو بہت ہی بہتر اور مناسب ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فرما رہا ہے۔ **وَإِذْ كُنَّا نَسْتَدْرِكُكَ وَتَجْتَنِّي لِئَلَّا يَبْذُوكَ**

جانتا چاہئے کہ بعض اوقات ظاہری نفس قہر سے پارہ نہیں ہوتا۔ تاکہ حق کے حقوق ادا ہوں۔ پس تفرقہ ظاہر بھی بعض اوقات اچھا ہوتا ہے۔ لیکن تفرقہ باطن کسی وقت بھی اچھا نہیں کیونکہ وہ خاص حق تعالیٰ کے لئے ہے پس عبادت سے قین حصے حق تعالیٰ کے لئے مستمم ہونگے۔ باطن سب کا سب۔ اور ظاہر کو نصف حصہ۔ اور ظاہر کا دوسرا حصہ خلق کے حقوق ادا کرنے کے لئے رہا۔ چونکہ ان حقوق کے ادا کرنے میں بھی حق تعالیٰ کے حکم کی بجا آوری ہے اس لئے ظاہر کا دوسرا نصف بھی حق تعالیٰ کی طرف راجع ہے۔ **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ كَلِمَةً قَاسِمَةً** تمام امور اسی کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ پس اسی کی عبادت کر۔

مکتوب ۲۹۶

حق تعالیٰ کی صفات بسیط ہونے اور اشیا کے متعددہ تعلق کی نفی کرنے کے بیان میں حضرت محمد نامہ خواجہ محمد سعید رحمۃ اللہ تعالیٰ کی طرف صادر فرمایا ہے۔
أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
الطَّاهِرِينَ أَجْمَعِينَ۔ اللہ رب العالمین کی حمد ہے اور سید المرسلین اور ان کی آل پاک پر صلوٰۃ و سلام ہو۔

خدا تجھے سادہ و قند کرے تجھے جانتا چاہئے کہ اس واجب الوجود کے صفات اس کی ذات کی طرح بیچگونہ و بیچون ہیں۔ اور بیانات حقیقیہ سے ہیں۔ مثلاً علم ایک بسیط انکشاف ہے جس کے ساتھ تمام ازل و ابد کے معلومات منکشف ہوتے ہیں۔ اور ایک ہی قدرت کا علم بسیط ہے جس کے وسیلہ سے تمام اولین و آخرین کے مقدمات ظاہر ہوتے ہیں۔ اور ایک کلام بسیط ہے جس کے ساتھ ازل سے ابد تک گویا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس تمام صفات حقیقیہ کا یہی حال ہے۔ اور وہ تعدد بھی جو معلومات اور مقدمات کے ساتھ تعلق حاصل کرنے کے اعتبار سے پیدا ہوتا ہے۔ اس تبدیل منقوض ہے۔ تمام اشیا حق تعالیٰ کی معلوم و مقدر ہیں۔ لیکن بصفت علم و قدر و نسبت کو مشیلہ کے ساتھ کچھ تعلق نہیں۔ یہ صرف نظر و عقل کے احاطہ سے باہر ہے

ارباب معقول یعنی اہل فلسفہ ہرگز اس بات کو پسند نہیں کرتے۔ وہ اس بات کو محال جانتے ہیں کہ شیا حق تعالیٰ کی معلوم ہوں۔ اور حق تعالیٰ کے علم کا ان سے تعلق نہ ہو۔ اور ایسے ہی اثبات حق تعالیٰ کی مقدور ہوں۔ اور قدرت ان سے متعلق نہ ہو۔ یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ اس مرتبہ میں ازل و ابد ان واحد ہیں۔ بلکہ آں بھی گنجائش نہیں رکھتا۔ اور اقرب سے اور اوفق سے زیادہ کچھ ظاہر نہیں کرتا۔ اور ازل و ابد کے موجودات اسی آں واحد میں منکشف ہیں۔ مثلاً اسی آں واحد میں زید کو معدوم اور تاجوہ بھی جبین بھی صبی بھی جوان بھی بوڑھا بھی زندہ بھی مردہ بھی برنج میں بھی عرصات میں بھی جنات میں بھی برابر جانتا ہے۔ اور معلوم ہے کہ اس آں واحد کو ان موجودات کے ساتھ کچھ تعلق نہیں۔ کیونکہ اگر تعلق پیدا کرے تو آئینیت سے نکل جائیگا اور زمانہ نام پائیگا اور اصفیٰ و متقبل بن جائیگا۔ پس یہ موجودات اسی آں واحد میں ثابت بھی ہیں اور غیر ثابت بھی پس اگر انکشاف سے ثابت کیا جائے کہ بیض حقیقی کو معلومات میں سے کسی معلوم کے ساتھ تعلق نہیں اور تمام معلومات اسی انکشاف سے معلوم ہوتے ہیں۔ تو کیا عجیب ہے۔ کیونکہ جمع صہبہ اس جگہ محال نہیں ہے۔ کیونکہ وہ اتحاد زمان اور اتحاد جہت کے ساتھ مقصود ہیں اور اس جگہ زمان کی گنجائش نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پر زمانہ کے احکام جاری نہیں ہو سکتے اور اتحاد جہت بھی مقصود ہے۔ کیونکہ اجمال و تفصیل کا فرق ہے۔ جس طرح کلمہ کے مرتبہ میں کوئی شخص کہے کہ اسم فعل و حرف کہ ایک دوسرے کی قسم ہیں سب کو اس مرتبہ میں آں واحد میں متحد دیکھتا ہوں۔ اور منصرف کو عین غیر منصرف پاتا ہوں۔ اور بنی کو عین معرب جانتا ہوں۔ اور کہے کہ باوجود اس جامعیت کے کلمہ کو ان اقسام میں سے کسی کے ساتھ کچھ تعلق نہیں۔ اور ان سے مستغنی ہے۔ تو کوئی دانا اس شخص کی بات کا انکار نہ کریگا۔ اور اس کو دور از عقل و قیاس نہ جائیگا۔ تو پھر اس امر میں حیران رہ جائیگا کہ یہی **وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی** (مثلاً اعلیٰ اللہ ہی کے لئے ہے) میں کیوں تعجب کرتے ہیں اور کیوں توقف کرتے ہیں۔ اور اس کو دور از عقل کیوں سمجھتے ہیں۔ اگر یہ کہیں کہ اس قسم کی بات کسی نے نہیں کہی۔ تو پھر کیا ہوا۔ جب کہ دوسروں کی کلام کے مخالف نہیں ہے اور نہ ہی مرتبہ و جو کے نامناسب ہے

خروجہ بخور مزایا نیز چہ کارا

تو کھا خروجہ کچھ مطلب رکھتا ہے

ترجمہ

وہ مثال جو مخلوقات میں کہہ سکتے ہیں۔ اس معرفت کی توضیح کے لئے ہے جو انہوں نے کہی ہے

کہ علت کا علم معلول کے علم کو مستلزم ہے۔ اور اس صورت میں مذکر کہ بالا صلاحت کی طرف متوجہ ہے۔ اور علت کے ساتھ تعلق ہے۔ اور معلول کا علم علت کے علم کی تنہیت سے ہے بغیر اس بات کے کہ تعلق ثانی پیدا کرے لیکن معقولی یعنی فلسفے کے اس صورت میں بھی مرتبہ ثانی میں علم کے تعلق کے بغیر معلول کی معلومیت تجویز نہیں کرتے۔ اگرچہ وہ تعلق یا اصالت نہ ہو اس مثال سے زیادہ واضح مثل معلوم نہیں کہ مل سکے۔ اور ہمارا مقصود توضیح ہے نہ اثبات واللہ تعالیٰ اعلم بحقائق الامور کے لکھا۔ اللہ تعالیٰ تمام کاموں کی حقیقت کو زیادہ جانتا ہے۔

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالْتَزَمَ مَتَابَعَةَ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ
وَعَلَى آلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامَاتُ وَالْبَرَكَاتُ الْمُبَارَكَاتُ۔ اور صلوٰۃ و سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کے راہ پر چلا۔ اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم کرے اور اس کی اور اس کی آل پر درود اور تسلیات اور مبارکات ہو۔

مکتوب ۲۹

حق تعالیٰ کے احاطہ اور سران کی تحقیق اور مثالوں کے ساتھ اس کی توضیح اور مرتبہ و جوبی اور امکانی کی حفظ کی رعایت میں مولانا بدال الدین کی طرف سے دفرمایا ہے۔
جاننا چاہئے کہ حق تعالیٰ کا احاطہ اشیا کے ساتھ ایسا ہے جیسے مجمل کا احاطہ مفصل کے ساتھ۔ اور اشیا میں اس کا سران ایسا ہے جیسے کہ کلمہ اپنے تمام اقسام میں ساری ہے یعنی اسم فعل و حرف میں اور ان کی قسموں کی قسموں یعنی ماضی و مضارع و امر و نفی اور مصدر اور اسم فعل اور مفعول اور مستثنیٰ متصل اور مستثنیٰ منقطع اور حال اور تہذیب اور ثلاثی اور رباعی اور خماسی اور حروف جارہ اور ناصبہ اور وہ حروف جو افعال کے ساتھ مختص ہیں اور وہ حروف مختصہ بجران پر داخل ہونے والے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ جو غیر متساہی تقسیموں میں منقسم ہیں۔ ان سب میں کلمہ جاری و ساری ہے۔ یہ سب اقسام کلمہ کے غیر نہیں۔ بلکہ یہ سب اعتبارات ہیں جو کلمہ کے تحت میں مندرج ہیں۔ اور کلمہ سے تفصیل اور تہذیب پانے اور ایک دوسرے سے تمیز ہونے کے باعث اعتبار کلمی کے سوا اور کوئی شے ان سب کو کلمہ پر زیادہ نہیں جانتے۔ اور خارج میں کلمہ کے سوا اور کچھ موجود نہیں ہر اسلئے یہ جمل درست ہے۔ لیکن مراتب میں سے ہر مرتبہ کا ایک نام ہے جسکو ساتھ وہ مخصوص ہے اور خاص احکام ہیں جو دوسرے میں پائے نہیں جاتے۔ مثلاً جو مستقل طور پر

اپنے معنوں پر حالات کرے۔ اور اس میں زمانہ کا تعلق بھی ہو، تو اس کو فعل کہتے ہیں۔ اور جو بالاسقلال اپنے معنی پر حالات کرے۔ اور اس میں زمانہ کا تعلق نہ ہو۔ تو وہ اسم ہے۔ اور جو اپنے معنی پر بالاسقلال حالات نہ کر سکے، اس کو حرف کہتے ہیں۔ اسی طرح جن میں گذشتہ زمانہ پایا جائے، اس کو فعل ماضی کہتے ہیں۔ اور جن میں زمانہ حال و استقبال پایا جائے۔ اس کو مضارع کہتے ہیں۔ اور جن میں نومشہور علتوں میں سے دو علتیں پائی جائیں اس کو غیر منصرف کہتے ہیں ورنہ منصرف۔ ایسے ہی حروف کا حال ہے کہ جو جو کا عمل کرتے ہیں۔ ان کو جارہ کہتے ہیں۔ اور جن کا عمل نصب ہے ان کو ناصبہ کہتے ہیں۔

پس ایک مرتبہ کے اسم کا دوسرے مرتبہ کے اسم پر اطلاق کرنا اور ایک کے احکام کو دوسرے پر جاری کرنا ایسا ہے جیسے فعل ماضی کو مضارع پر اور منصرف کو غیر منصرف پر اور جارہ کو ناصبہ پر اطلاق کریں۔ حالانکہ سب کو اپنے اپنے مرتبہ میں کہہ کہتے ہیں۔ پس ایک احکام کو دوسرے پر جاری کرنا محض گمراہی اور راہ راست سے خارج ہونا ہے۔

پس ہم کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی زیادہ جانتا ہے کہ منزل وجود نقائلے کے مرتبہ میں سے ہر مرتبہ کے لئے خاص خاص نام اور خاص خاص احکام ہیں جو اس کے سوا کسی اور مرتبہ میں پائے نہیں جاتے۔ پس وجوب ذاتی اور استغناء ذاتی مرتبہ جمع اور الوہیت کے ساتھ محض ہیں اور امکان ذاتی اور انتفاء ذاتی مرتبہ کو نفاذ کے ساتھ مخصوص ہیں۔

مرتبہ اول، ربوبیت اور خالقیت کا مرتبہ ہے۔ اور مرتبہ دوم عبودیت اور مخلوقیت کا مرتبہ ہے۔ پس اگر ایک کے ناموں کو دوسرے پر اطلاق کریں یا ایک مرتبہ کے محققہ احکام کو دوسرے مرتبہ پر جاری کریں تو یہ زندہ صرف اور کفر محض ہے۔

پھر شیعہ تعجب کی بات ہے کہ بعض محدثین کس طرح مراتب کو ملا دیتے ہیں اور ایک مرتبہ کے احکام کو دوسرے مرتبہ پر جاری کرتے ہیں۔ اور ممکن کو واجب کی صفات سے اور واجب کو ممکن کی صفات سے موصوف کرتے اور ملا دیتے ہیں۔ حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ ممکن جو ایک ہی مرتبہ ہے اس کے صفات ایک دوسرے سے الگ الگ ہیں۔ اور ان کے احکام مختلف ہیں۔ اور جانتے ہیں کہ مرتبہ کو نبیہ میں باہم متحد ہونے کے باوجود بھی ان کا باہمی تمایز اور ان کے احکام کا اختلاف ہرگز زائل نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ یہی طور پر جانتے ہیں کہ مثلاً حرارت اور احتراق یعنی گرمی اور جلانا آگ کی صفات میں سے ہے جو اسی کے ساتھ مخصوص ہیں۔

اور ان میں سے کوئی بھی صفت پانی میں نہیں پانی طاقی اور نہ ہی ان صفات سے موسوف کیا جاسکتا ہے۔ ایسے ہی بردست یعنی سرومی پانی کے ساتھ مختص ہے جو آگ میں ہرگز نہیں۔ اور اسی طرح ان کے اندواج اور اتہات یعنی اقسام میں اجناس میں فرق کرتے ہیں۔ اور ان کے احکام جدا جدا ہونے کا حکم کرتے ہیں۔ وَاللّٰهُ مُبْتَلَاُكُمْ فِيْ الْاٰثَارِ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ
نہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے *

وَالسَّلَامُ عَلٰی اٰمِنٍ اٰتَمِّ الْاَهْلَادِیْ۔ اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کی راہ پر چلا *

مکتوب ۲۹۸

نہایت کا تک پہنچنے کے بیان میں اشارت خفیہ اور عبارت لطیفہ کے طور پر۔
میدوست اللہ مانگتا ہوں کہ اس کی طرف صادر فرمایا ہے۔ اور اس معمل کے بعد سے خود مد
کلام علیہ الرحمۃ والرضوان کے سوا یا روں میں سے کوئی یا رطیع نہیں ہوا :-
خدا تجھے ہدایت دے۔ تجھے واضح ہو کہ تدتوں تک جب کہ سیر فلال میں رکھتا تھا۔
فل کے دستور میں عین کا حصول پاتا تھا۔ اب جو اصل تک پہنچنا بیتر خواہے۔ سوائے فل کے
کچھ حاصل نہیں کھتا۔ جسے کہ آئینہ جو اس شخص کے ہاتھ میں ہو۔ جو اس آئینہ کی طرف پہنچنے والا ہے
اور اس آئینہ کو اس شخص سے سوائے فل کے اور کچھ حاصل نہیں۔ فَاَفْهَمَ فَاَنْ كَلَامًا شَاكًا
دیں سمجھ لے کیونکہ ہمارے کلام اشارہ ہوتی ہے، بیان کے مناسبہ عبارت جو رمز و اشارہ
کے طریق پر لکھی گئی ہے۔ اس مقام کے مناسب جملہ اس مکتوب میں بھی درج کر دی ہے۔ اس کو
سمجھ لیں عبارت یہ ہے :-

وکرچناں مانو ذرا پیر راہ داں مد اومت براں بازگشت بفضل حضرت رحمان وصل علیہ
باقی ہر حسیان :

یعنی اول پیر راہ داں سے ذکر سیکھیں اور پھر اس پر مد اومت کریں تاکہ بازگشت حاصل ہو اس کے
آگے اللہ تعالیٰ کا فضل و کرامت ہے تاکہ وصل عریانی نصیب ہو۔ صل مقصود یہی ہے باقی سب
وہم و گمان ہے *

ملک انظرین پر پیش کردہ ہے کہ مذکور بالا عبارت کا ترجمہ ہم نے اپنے فہم کا ترجمہ کر دیا ہے۔ اگر کسی صاحب کبری
بہری حقیقت معلوم ہو جائے تو اطلاع بخش کر دے ورنہ فراموش کیا کہ اس کی تصحیح کی جائے۔ لان فوق کافی علم ہم
فلاک را مترجم غفے عنہ

وَالسَّلَامُ عَلَیْهِ سَلَامٌ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الشَّرَیْفِ الْمُتَابَعَةِ الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ
مِنَ الصَّلٰوٰتِ اَقَامَہَا وَمِنَ الْخِیَاتِ اَحْمَلَهَا۔ اور سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کے راہ پر چلا۔
اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

مکتوب ۲۹۹

مصیبت کی تاثر پر سی اور قضا کے ساتھ صبرِ رضا پر دلالت کرنے اور مرگ طاعون کی
فصیلت میں۔ اور اس بیان میں کہ طاعون کی زمین سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے۔ جیسے کہ
یوم زحف یعنی کفار کے جنگ سے بھاگنا گناہ ہے۔ شیخ فرید را بھولی کی طرف
صادر فرمایا ہے:-

حمد و صلوة اور تسبیح و عوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ آپ کا مکتوب شریف پہنچا۔
آپ نے مصیبتوں کا حال لکھا ہوا تھا۔ واضح ہوا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاٰجِعُونَ۔ صبر و تحمل کرنا
چاہئے اور قضا پر راضی ہونا چاہئے۔

من از تو شے نہ بچم گرم بہیا زاری کہ خوش بود ز غم زان تحمل و خواری
ترجمہ تو خواہ کتنا ستاے پھر دوش بخوے کبھی
کہ تیری سختی و خواری ہے نکتی مجھ کو نبلی۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ مَا اَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِیْبَةٍ فِیْمَا کَسَبْتُمْ اَیْدِیْکُمْ وَیَعْفُو
عَنْ کَثِیْرٍ۔ جو مصیبت تم کو پہنچتی ہے تمہارے ہاتھوں کی کمائی کے باعث پہنچتی ہے۔ اور
اللہ تعالیٰ بہت کچھ معاف کرتا ہے۔

اور فرماتا ہے ظَهَرَ الْفَسَادُ فِی الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فِیْمَا کَسَبَتْ اَیْدِیْہِمْ۔ بر و بحر میں
لوگوں کے اعمال کے باعث فساد مچ گیا۔

اس ملک میں ہمارے اعمال کی شومی سے اول بچو۔ یہ ہلاک ہوئے جو ہم سے زیادہ
اختلاط رکھتے تھے۔ اور پھر عورتیں جن کے وجود پر نفع انسانی کی نسل و بقا کا دار ہے، مردوں
کی نسبت زیادہ مرگئیں۔ اور جو کوئی اس یا میں مرنے سے بھاگا اور سلامت اس نے اپنی
زندگی پر خفاک ڈالی۔ اور جو شخص نہ بھاگا اور مر گیا۔ اس کو موت شہادت کی مبارکسباد دی اور
خوشخبری ہے۔

شیخ الاسلام ابان حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب یدل الماعون فی فضل طاعون میں تحقیق سے لکھا ہے کہ جو شخص طاعون سے مر جائے اس سے کوئی سوال نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ ایسا ہے جیسے لڑائی میں قتل ہوا۔ اور جو شخص طاعون میں طلبِ جنت کی نیت سے صبر کرتا ہے اور جانتا ہے کہ مجھے ہی کچھ پہنچے گا جو میرے لئے اللہ تعالیٰ نے لکھا اور مقدر کیا ہے تو وہ شخص اگر طاعون سے سو اسی اور بیماری سے بھی مر جائے تو اس صورت میں بھی اس کو عذاب نہ ہوگا۔ کیونکہ وہ مرابطہ یعنی جہاد کے مستعد اور تیار شدہ کی مانند ہے۔

اسی طرح شیخ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب شرح الصدور فی حال الموتی والقبور میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ بڑی اعلیٰ حجت ہے اور جو شخص کہ نہ بھاگا اور نہ مرادہ غازیوں اور مجاہدوں اور صابروں اور بلا کشوں میں سے ہے۔ کیونکہ ہر شخص کے لئے اجل مقرر ہے، جو ہرگز آگے پیچھے نہیں ہو سکتی۔ اور اکثر بھاگنے والے جو سلامت رہے ہیں اسی واسطے رہے ہیں کہ ابھی ان کی اجل نہ آئی تھی۔ نہ کہ یہ بھاگ کر مرگ سے بچ گئے۔ اور اکثر صابر لوگ جو ہلاک ہو گئے وہ بھی اپنی اجل ہی سے ہلاک ہوئے ہیں۔ پس نہ ہی بھاگنا بچا سکتا ہے اور نہ ہی ٹھہرنا ہلاک کر دیتا ہے۔ یہ طاعون سے بھاگنا تو مرنے کی طرف یعنی جنگ کفار کو بھاگنے کی طرح ہے اور گناہ کبیرہ ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مکر و استدراج ہے کہ بھاگنے والے سلامت رہتے ہیں اور صبر کرنے والے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ یُضِلُّ يَهْ كَيْتُؤَاوِ يَهْدِي يَهْ كَيْتُؤَاوِ (اکثر کو گمراہ کرتا ہے اور اکثر کو ہدایت دیتا ہے)۔

اچکے صبر و تحمل اور مسلمانوں کے ساتھ آپ کی امداد و اعانت کی نسبت سنا جاتا ہے اللہ تعالیٰ آپ کو اس کام پر جزائے خیر دے۔ بچوں کی تربیت اور ان کی تکلیف برداشت کرنے سے دل تنگ نہ ہوں۔ کیونکہ بہت سے اجر کی امید اسی پر مبنی ہے۔ اس سے زیادہ کیا لکھا جائے۔ والسلام

مکتوبات

پوشیدہ اسرار اور غریبہ معارف کو رموز و اشارہ کی زبان کے ساتھ بیان کرنے۔ اور مقام قلاب قوسین و ادا فی کی نسبت اشارہ کرنے کے بیان میں جامع علوم عقلی و نقلی مخدوم مزادہ عبداللہ بن محمد معصوم رحمۃ اللہ تعالیٰ کی طرف صادر فرمایا ہے:-

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْطَفٰی۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور

اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو *

جب انسان کامل ہر اربابِ سما و صفات کے تفصیلی سیر کو طے کر کے جامعیت تامہ پیدا کر لیتا ہے اور سما و صفات الہی کے کمالات کا آئینہ بن جاتا ہے۔ اور اس کا عدم ذاتی جو ان کمالات کا آئینہ ہے۔ پورے طور پر پوشیدہ ہو جاتا ہے۔ اور ان کمالات کے سوا اس میں اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی۔ تو اس وقت فنا نام کے حاصل ہونے کے بعد جو اس کے عدم کے نفی ہو تو پڑتا ہے تھی۔ ایک خاص بقا کے ساتھ جو ان کے کمالات پر منحصر ہے، مشرق ہوتا ہے۔ اور ولایت کا اسمِ ابرہ صادق آتا ہے۔ اس کے بعد اگر حق تعالیٰ کی عنایت ازلٰی شامل ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ پھر یہ کمالات جن کے ساتھ عارف نے بقا حاصل کی تھی۔ حضرت ذات کے آئینہ میں منعکس ہو جائیں۔ اور وہاں ظہور پیدا کریں۔ اس وقت قابِ قوسین کا سرِ ظہور میں آتا ہے *

جاننا چاہئے کہ اس مقام میں آئینہ میں کسی شے کے ظہور سے مراد یہ ہے کہ اس شے کو اس آئینہ کے ساتھ نسبتِ مجہولہ حاصل ہو جائے۔ نہ یہ کہ وہاں آئینے کی حقیقت ہے۔ اور وہ شے اس میں حاصل ہے۔ وَلِلّٰہِ الْمَثَلُ الْاَكْمَلُ دُشالِ عَلٰی اللہ ہی کے لئے ہے اور جب وہ کمالات جن کے ساتھ عارف نے بقا حاصل کی تھی۔ حقیقتِ اصالت کے طور پر انجذابِ پاک کے آئینہ میں منعکس ہو جاتے ہیں اور وہاں ظہور پیدا کرتے ہیں۔ اور وہاں اس کو نسبتِ مجہولہ ایکفیت حاصل ہو جاتی ہے۔ تو اس وقت انا جو عارف کے ساتھ تعلق رکھتا تھا اُن اطلاق پاتا ہے۔ اور اپنے آپ کو وہ کمالات ظاہر دیکھتا ہے۔ مقام قابِ قوسین میں اُن کا کائنات عروج نہیں تک ہے *

اے فرزندِ اس لئے کہ سورت کا آئینہ جس میں حسن و جمال منعکس ہوتا ہے اگر انہض وہ آئینہ علم کی صورت پیدا کر لے تو بالضرور اس حسن و جمال کے ظہور سے مستند و مہوگا۔ اور حظ وافر حاصل کر لے گا۔ اور حقیقت کے آئینہ میں اگرچہ لذتِ المرحہ صفاتِ امکان سے ہے۔ منقوب ہے لیکن وہ امر جو اس مرتبہ علیہ کے لائق ہے۔ اور نقصِ حدوت کے نشان سے پاک ہے، کائناتِ نہایت ہے

فرماؤ غطا اینکہ خبرِ زہ نیست ہم قصہ عجیبِ حدیثِ غریبست
نہیں بنیادِ حفظ کی فریاد عجب ہے اجر اس کا سر

یہ کمالات ظاہرہ جنہوں نے اس مرتبہ میں نسبت مجہول الکفایت حاصل کی ہے ان کی نسبت بعینہ ایسی ہے۔ جیسے انسان کے عالم خلق کو عالم امر کے ساتھ نسبت ہے۔ اس مقام میں مَنْ عَرَفَتْ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَتْ دَيْتَهُ (جس نے اپنے نفس کو پہچانا اُس نے اپنے رب کو پہچانا) کا برسرِ حاصل ہوتا ہے۔ اور جب ان کمالات ظاہرہ نے جو حضرت ذات تعالیٰ کے اجمال کی تفصیل میں حضرت اجمال کے ساتھ مجہول الکفایت نسبت پیدا کر کے اور بلا کیف اتصال حاصل کر کے حضرت اجمال کی آئینہ داری کی۔ تو حضرت اجمال میں محدود اعتبار اور محض توہم سے تفصیل بھی پیدا ہو گئی جو عمار کے آقا کے عروج کا باعث ہوئی۔ یہ کمال مقام اداؤنی پر وابستہ ہے

قلم اینچار سید و سرشکست

ترجمہ ۶ قلم جب اس جگہ پہنچا قلم سر ہو گیا اس کا

یہ ہے نہایت نہایت اور غایت الغایت کا بیان جس کا سمجھنا خواص کے ادراک سے کوئی دُور ہے۔ پھر غوام کا کیا ذکر۔ بلکہ اخص خواص سے بھی بہت کم لوگ اس دولت اور معرفت سے سرفراز ہوئے ہیں

اگر بادشاہ برادر پیر زن بیاید تو لے خواہ چہ بہت کم

ترجمہ اگر ٹرھیلا کے در پر گئے سلطان تو اینچا جہ نہ ہو ہرگز پریشان

یہ نہایت ظہورات و تجلیات کے اعتبار سے نہیں ہے کیونکہ اس کے بعد کسی قسم کی تجلی اور ظہور متصور نہیں

وَمَنْ يَعْلَمْ هَذَا مَا يَدْرُ صِفَاتُهُ وَمَا لَمْ يَحْفَظْ لَدَيْهِ وَاجْتَمَعَ

ترجمہ بعد ازاں وہ چیز ہے جس کا نہیں گستاخا

جس کا غنی اور در پردہ ہی رہنا ہے بھلا

وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى قَالَتْ زَمْ مَتَابَعَةُ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَعَلَى الْإِبْرَاهِيمَ وَالْإِسْمَاعِيلَ وَالْمَرْيَمَ وَآلِهِمْ كُلِّ مَلَكٍ كَذَلِكَ الْمَقَرَّ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَالْحَيَاتِ وَالْبَرَكَاتِ آمَنُهَا وَأَكْمَلُهَا وَأَوْلَاهَا وَأَعْلَاهَا وَأَدْوَمُهَا وَأَبْقَاهَا وَأَعْمَاهَا وَأَكْمَلُهَا سَلَامٌ هُوَ اس شخص پر جو ہدایت کی راہ پر چلا اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم رکھا

مکتوب ۳۰

قرب نبوت اور قرب لایت اور ان اہول کے بیان میں جو قرب نبوت تک پہنچانے والے ہیں۔ مولانا امان اللہ کی طرف صادر فرمایا ہے :-

حمد و صلوات کے بعد میرے فرستہ مولانا امان اللہ کو واضح ہو کہ نبوت سے مراد وہ قرب لائے ہے جس میں ظہیریت کی آمیزش نہیں ہے۔ اور اس کا عروج حق تعالیٰ کی طرف میلان رکھتا ہے۔ اور اس کا نزول خلق کی طرف۔ یہ قرب بالاصالت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نصیب ہے۔ اور یہ نصیب انہی بزرگواروں کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور یہ نصیب نبوت حضرت سید البشر علیہ السلام و الصلوٰۃ والسلام پر ختم ہو چکا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیٰ نبیہ و الصلوٰۃ والسلام نزول کے بعد حضرت خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تابع ہو کر واصل کلام یہ کہ تابعداروں اور خادموں کو اپنے مالکوں اور صاحبوں کی دولت اور پس خوردہ سے حصہ حاصل ہوتا ہے۔ پس انبیاء علیہم الصلوٰۃ کے قرب سے ان کے کامل تابعداروں کو بھی حصہ حاصل ہوتا ہے۔ اور اس مقام کے علوم و معارف اور کمالات بھی بطریق وراثت کامل تابعداروں کو نصیب ہوتے ہیں۔

خاص کنندہ مصلحت عامہ

خاص کر لیتا ہے اک کو تا بھلا ہو عام کا +

ترجمہ ۴

پس خاتم الرسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کے بعد اس کے کامل تابعداروں کو بطریق تبعیت و وراثت کے کمالات نبوت کا حاصل ہونا اس کی خاتمت کے منافی نہیں ہے۔ فلا تکلن من المؤمنین۔ کچھ شک نہ کر +

اے فرزند! خدا تعالیٰ تجھے سعادت بخشے۔ تجھے معلوم ہونا چاہئے کہ وہ استغفر

جو کمالات نبوت کی طرف پہنچانے والے ہیں، وہ ہیں۔ ایک ہر استغفر ہے جو مقام لایت کے مفصل کمالات کے طے کرنے پر موقوف ہے۔ اور ان تجلیات ظلیہ اور معارف سرئیہ کے حاصل ہونے پر وابستہ ہے جو قرب لایت کے مناسب ہیں۔ ان کمالات کے طے کرنے اور ان تجلیات کے حاصل ہونے کے بعد کمالات نبوت میں قدم رکھا جاتا ہے۔ اس مقام وصول میں ظہیریت کی طرف انتفات نہیں ہوتی +

دوسرا راستہ یہ ہے کہ ولایت کے ان کمالات حاصل ہونے کے فیصلے کمالات نبوت تک پہنچنا میسر ہو جاتا ہے۔ اور یہ دوسرا راستہ شاہ راہ ہے اور کمالات نبوت تک پہنچنے کے لئے زیادہ قریب راستہ ہے۔

انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کے اصحاب میں سے بہت کم بطریق تنبیہت و وراثت اس راستہ سے کمالات نبوت تک پہنچے ہیں۔ پہلا راستہ بہت دور دراز ہے۔ اور اس کا حاصل ہونا دشوار اور اس کا وصول ناممکن ہے۔

بعض اُن ادویا نے جو مقام ولایت میں شرف نزول سے مشرف ہوئے ہیں ان کمالات کو جو مقام نزول سے تعلق رکھتے ہیں۔ کمالات نبوت خیال کیا ہے۔ اور خلق کی طرف متوجہ ہونے کو جو مقام دعوت کے مناسب ہے۔ مقام نبوت کی خصوصیتوں میں سے سمجھا ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ یہ نزول عروج کی طرح ولایت ہی سے ہے۔ اور وہ عروج و نزول جو مقام نبوت سے تعلق رکھتا ہے، وہ اور ہے جو مقام ولایت سے برتر ہے۔ اور وہ توجہ بخلق جو نبوت کے مناسب ہے اس توجہ بخلق کے ماسوا ہے۔ اور یہ دعوت اس دعوت سے جدا ہے جس کو انہوں نے کمالات نبوت سے سمجھا ہے۔

یہ لوگ کیا کریں۔ انہوں نے دائرہ ولایت سے باہر قدم رکھا ہی نہیں۔ اور کمالات نبوت کی حقیقت کو سمجھا ہی نہیں۔ انہوں نے ولایت کے نصف حصہ کو جو اُس کے عروج کی جانب سے تمام ولایت خیال کیا ہے اور دوسرے نصف حصے کو جو اُس کی جانب سے مقام نبوت تصور کیا ہے۔ جو اُس کے لئے درگزر بناں است زمین آسمان ادھان است

ترجمہ وہ کپڑا جو کہ پتھر میں نہاں ہے وہی اُس کی زمین و آسمان ہے اور ممکن ہے کہ کوئی شخص راہ اولت وصول پیدا کرے۔ اور ولایت و نبوت کے مفصلہ کمالات کو جمع کرے۔ اور ان دونوں مقاموں کے کمالات کے درمیان کما حقہ تمیز حاصل کرے۔ اور اہل بیت کے نزول و عروج کو جدا کرے۔ اور اس بات کا حکم کرے کہ نبی کی نبوت اس کی ولایت سے بہتر ہے۔

جاننا چاہئے کہ راہ دوم کے وصول کے بعد اگرچہ مقام ولایت کے مفصلہ کمالات حاصل نہیں ہوئے۔ لیکن ولایت کا زبدہ و خلاصہ نبوی فیتر ہو ا۔ تو اس لحاظ سے کہ کہتے ہیں کہ اہل بیت کو کمالات ولایت کا پوست ہاتھ آیا ہے۔ اور اس اصل نے اس کے مغز کو حاصل کیا ہے۔ ہاں

بعض ان علوم سکر تہ و ظہورات ظلیہ سے جو ارباب ولایت کو حاصل ہیں۔ وہ اصل پر نصیب ہے۔ لیکن یہ امر بھی زیادتی یا برتری کا باعث نہیں ہے۔ کیونکہ اس اصل کو ان علوم و ظہورات سے ننگے عار آتی ہے۔ بلکہ مناسب ہے کہ وہ ان کو اپنے حق میں گناہ اور سوغادیں جانے۔ اصل کا اصل اس کے ظلال سے بھاگتا اور پناہ مانگتا ہے۔ ظل کی گرفت اسی تب تک ہی ہے جب تک اصل سے اصل نہ ہوں۔ ظل سراسر لا حاصل ہے اور ظل کی طرف توجہ کرنا باطلی ہے۔ اے فرزند اکمالات نبوت کا حاصل ہونا اللہ تعالیٰ کی محض بخشش اور اس کے فضل و کرم پر وابستہ ہے۔ کسب و عمل کو اس دولت کے حاصل ہونے میں کچھ دخل نہیں۔

بھلا وہ کسب و عمل کو نہا ہے جس کے کرنے سے یہ دولت عظمیٰ پیدا ہو اور وہ کونسی ریاضت و مجاہدے ہیں، جن سے بیعت اعلیٰ حاصل ہو۔ یہ خلاف کمالات ولایت کے کہ جن کی و مقدمات کسب ہے۔ اور ان کا حاصل ہونا ریاضت و مجاہدہ پر منحصر ہے۔ اگرچہ ہو سکتا ہو کہ بعض کو کسب و عمل کی تکلیف کے بغیر بھی اس دولت کی طرف ہمنائی کریں۔ اور فنا و بقا بھی کہ جس سے مراد ولایت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بخشش ہے۔ اور مقدمات کے کسب کے بعد محض فضل و کرم سے جس کو چاہتے ہیں قنات بقا کی دولت سے مشرف کرتے ہیں۔

انحضرت علیہ علیہ جمیع الانبیاء المرسلین علیہ لائکۃ المقربین علیہ اہل طاعتہ اجمعین الصلوٰات والتسلیمات کی ریاضتیں اور مجاہدے نبوت سے اول یا تیجھے اس دولت کے حاصل کرنے کے لئے نہ تھے۔ بلکہ ان سے اور کئی قسم کے فائدے اور نفعے منظور تھے مثلاً نیکیوں کی کمی۔ اور بشریت کی لغزشوں کا کفارہ اور درجات کا بلند ہونا۔ اور ششہ مرسل کی صحبت کا مد نظر رکھنا جو کھانے پینے سے پاک ہے۔ اور خوارق کاکثریت ظاہر ہونا جو مقام نبوت کے مناسب ہے وغیرہ وغیرہ۔

جاننا چاہئے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حق میں اس موہبت و بخشش کا حاصل بناوے تو سطر و بی وسیلہ ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے محاب کے حق میں جو تعینیت و وراثت کے طور پر اس دولت سے مشرف ہوئے ہیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے وسیلہ سے ہے۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کے محاب صلی اللہ علیہم اجمعین کے بعد اور لوگ بہت کم اس دولت سے مشرف ہوئے ہیں۔ اگرچہ جائز ہے کہ تبعیت اور وراثت کو

طور پر دوسروں کو بھی اس دولت سے سرفراز فرمائیں

فیض روح القدس ربا زد فرماید
ترجمہ فیض روح القدس کا گونے تو ابھی
دیگاں نیز گنت ہزار بیجا میکرو
کرد کھائیں کام چو کچھ کہ سچا نے کیا

میں خیال کرتا ہوں کہ اس دولت نے تابعین بزرگواروں پر بھی اپنا پر تو ظاہر کیلئے ہے
اور تبع تابعین بزرگواروں پر بھی اپنا سایہ ڈالا ہے۔ بعد ازاں یہ دولت پوشیدہ ہو گئی ہے
حتیٰ کہ آنسو علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت سے انسانی دو ہزار سال تک فوت آگئی
اور اس وقت پھر وہ دولت تبعیت و وراثت کے طور پر ظاہر ہو گئی۔ اوساخر کو اول سے
مشاہدہ کر دیا

اگر پادشاہ بردیر پیر زن
ترجمہ اگر بڑھیا کے در پر آئے سلطان
بیاید تو لے خواجہ سلت کن
تو اینجا نہ ہو ہرگز پریشان

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالْاَسْرَمَةُ مُتَابِعَةُ الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ وَعَلٰی
اِلَیْهِ الصَّلٰوٰتُ وَالسَّلَامٰتُ اَتَمُّنَا وَاَكْمَلُهَا۔ سلام ہوا اس شخص جس نے ہدایت
اختیار کی اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کو لازم کیا۔

مکتوب ۳

ولایت سہ گانہ یعنی ولایت اولیا اور ولایت انبیا اور ولایت ملاء اعلیٰ کو فرق
اور اس بیان میں کہ نبوت ولایت سے افضل ہے۔ اور بعض اُن خاص معارف
کے بیان میں جو نبوت سے تعلق رکھتے ہیں اور اس کے مناسبات میں ظاہر معلوم
اور باطنی اسرار و معارف کے جامع محذوم نادہ مجد الدین محمد معصوم علیہ السلام
تعالیٰ کی طرف صادر فرمایا ہے :-

خدا تجھے ہدایت دے تجھے معلوم ہوتا چلے تھے کہ ولایت سے مراد وہ قرب الہی
ہے جس میں خلقت کی آئینش و ملاوٹ ہو۔ اور حجابوں اور پردوں کے حامل ہونے کے بغیر حاصل
نہ ہو۔ اگر اولیا کی ولایت ہے تو وہ ضرور خلقت کے دلخ سے داغدار ہے۔ اور انبیاء علیہم
الصلوٰۃ والسلام کی ولایت اگرچہ خلقت سے مکمل چلی ہے لیکن اساد صفات کے حجاب کے حامل
ہونے کے بغیر متحقق نہیں۔ اور ملاء اعلیٰ کی ولایت اگرچہ اساد صفات کے حجابوں سے بند و بڑ

ہے لیکن شیونِ اُمت باراتِ ذاتیہ کے مجاہدوں سے چارہ نہیں۔ وہ نبوتِ رسالت ہی ہے۔ جس میں ظلیت کی کوئی آمیزش نہیں ہے۔ اور صفات و اعتبارات کے حجاب سب رہنہ ہی میں ہ جاتے ہیں۔ پس چارہ نبوتِ لایت سے فصل ہوگی۔ اور وہ نبوتِ ذاتی اور اصلی ہوگا۔ اور جن لوگوں کو ان دونوں کی حقیقت پر اطلاع نہیں ہے۔ انہوں نے اس کے برعکس اور برخلاف حکم کیا ہے۔ پس اصول مرتبہ نبوت میں ہے اور حصول مقام ولایت میں۔ کیونکہ حصول ظلیت کے سوا ناممکن ہے برخلاف وصول کے۔ اور نیز کمال حصول میں دلی دُور ہو جاتی ہے۔ اور کمال وصول میں دلی باقی رہتی ہے۔ پس دلی کا دُور ہونا مقامِ لایت کے مناسب ہے۔ اور دلی کا باقی رہنا مقامِ نبوت کے مناسب۔ اور چونکہ دلی کا دُور ہونا مقامِ لایت کے مناسب ہے۔ اس لئے سکرِ برقت مقامِ لایت کو لازم ہوگا۔ اور مرتبہ نبوت میں چونکہ دلی باقی رہتی ہے۔ اس لئے صحواً اس مرتبہ کے ساتھ خاص ہے۔ اور نیز تجلیات کا حاصل ہونا خواہ سور و اشکال کے لباس میں ہو۔ خواہ پردہ انوار و الوان میں۔ سب مقامات ولایت اور اس کے مقدمات اور مبادی کے طے کرنے میں ظاہر ہوتے ہیں۔ برخلاف مرتبہ نبوت کے کہ اس مقام میں اصل کے شواہد وصول ہے اور ان تجلیات و ظہورات سے جو اس اصل کے ظلال میں استغنا و لاپردائی ہوتی ہے اور ایسے ہی اس مرتبہ کے مبادی و مقدمات کے طے کرنے میں بھی ان تجلیات کی حاجت نہیں ہوتی۔ مگر جب کہ ولایت کی راہ سے عروج واقع ہو لیکن اس وقت بھی ان تجلیات کا حاصل ہونا، ولایت کے باعث ہے نہ کہ نبوت کی راہ وصول کی مسافت طے کرنے کے جببے۔ غرض تجلیات و ظہورات ظلال کی خبر دیتے ہیں۔ اور وہ چیز جو ظلال و تجلیات کی گرفتاری سے آزاد ہے، وہ نبوت ہے۔ ما ذلغ البصر کا سر۔ اس جگہ طلب کرنا چاہئے *

لئے نیرِ عشق کا ولولہ اور محبت کا طغیانیہ اور شوق انگیز نعرے اور دروِ امیر آواز اور وجد و قصب مقامات ظلال اور ظہورات و تجلیات ظلیہ کے وقت ہوتے ہیں۔ اصل سے اصل ہونے کے بعد ان امور کا حاصل ہونا مقتور نہیں۔ اس مقام میں محبت کے معنی ارادہ طاعت کے ہیں۔ جیسے کہ علمائے فرمایا ہے کہ اس سے اور کوئی زائد سمجھنا جو شوق و ذوق کا نشاں جیسے کہ بعض صوفیہ نے گمان کیا ہے *

لئے فرزندِ باغ سے سن چو نیکہ مقامِ لایت میں دلی کا دُور ہونا مطلوب ہے اس سے اس نے ادبیا ارادہ کے زوال اور دُور کرنے میں کوشش کرتے ہیں *

شیخ بطامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اِدْنِدْ اَنْ لَا اِدْنِدْ امیر ارادہ یہ ہے کہ کوئی ارادہ نہ ہے (اور مرتبہ نبوت میں چونکہ کوئی کا اٹھ جانا اور کار نہیں۔ اس واسطے نقص ارادہ کا زوال مطلوب نہیں۔ اور کس طرح مطلوب ہو۔ جب کہ ارادہ فی حد ذاتہ ایک کامل صفت ہے۔ اگر کوئی نقص اس میں پایا جاتا ہے تو اس کے متعلق کی حیثیت کے باعث ہے۔ پس چاہئے کہ اس کا متعلق کوئی نامناسب اور ناپسندیدہ امر نہ ہو۔ بلکہ اس کی تمام مرادیں حق تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہوں۔ اور ایسے ہی مقام ولایت میں تمام صفات بشریت کی نفی میں کوشش کرتے ہیں۔ اور مرتبہ نبوت میں ان صفات کے بڑے متعلقات کی نفی کرتے ہیں نہ کہ ان صفات کی اصل کی نفی جو فی حد ذاتہ کامل ہیں مثلاً صفت علم جو فی حد ذاتہ ایک کامل صفت ہے۔ اگر اس میں کوئی نقص آگیا ہے تو اس کے بڑے متعلق کے باعث ہے۔ پس اس صفت کے بڑے متعلق کی نفی ضروری ہے نہ کہ اس صفت کے اصل کی نفی، علیٰ ہذا القیاس +

پس ہر شخص جو ولایت کی راہ سے مقام نبوت میں آیا ہے۔ اس کے لئے آئینہ راہ میں اصل صفات کی نفی سے چارہ نہیں۔ اور وہ شخص جو ولایت کی راہ کے بغیر مرتبہ نبوت میں پہنچا ہے اس کے لئے اصل صفات کی نفی ضروری نہیں۔ اس کو صرف ان صفات کے بڑے متعلقات کی نفی کرنی پڑتی ہے +

جاننا چاہئے کہ اس ولایت سے جو مذکور ہوئی ہے مراد ظلی ولایت ہے جس کی ولایت صغریٰ اور ولایت اولیا سے تعبیر کرتے ہیں۔ لیکن انبیاء کی ولایت جو عقل سے گذر گئی ہے۔ وہ اور ہے۔ وہ ان صفات بشریت کے بڑے متعلقات کی نفی ہے نہ کہ ان صفات کے اصل کی نفی۔ اور جب صفات کے بڑے متعلقات کی نفی حاصل ہو گئی۔ تو گویا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت حاصل ہو گئی۔ اس کے بعد جو عروج واقع ہوگا۔ وہ کمالات نبوت کے متعلق ہوگا +

اس بیان سے واضح ہوا کہ نبوت کے لئے اصل ولایت کا ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ ولایت اس کے مبادی اور مقدمات میں سے ہے۔ لیکن کمالات نبوت تک پہنچنے میں ظلی ولایت کا حاصل ہونا درکار نہیں۔ بعض کے لئے اس کا اتفاق پڑ جاتا ہے۔ اور بعض کے لئے ہرگز اس میں عبور واقع نہیں ہوتا۔ قنہم +

اور اس میں کچھ شک نہیں کہ اصل صفات کا دور کرنا ان صفات کے بڑے متعلقات کے دور کرنے کی نسبت بہت مشکل ہے۔ پس کمالات نبوت کا حاصل ہونا کمالات ولایت حاصل ہونے

کی نسبت زیادہ آسان اور اقرب ہو گا۔ اور ہر امر میں جو اپنے اصل کے ساتھ وصول رکھتا ہے اسی کی ساقی اور قرب کی نسبت ہے۔ برفلاف ان امور کے جو اپنی اصل سے جدا ہیں۔ کیا نہیں دیکھتا کہ اصل کی یہ کیا نسبت آسان عمل سے میسر ہے اور نہایت ہی اقرب طریق سے حاصل ہے۔ اور وہ جو اصل سے جدا ہے وہ محنت میں ہے اور تمام عمر اس کے حاصل کرنے میں فانی کر دیتا ہے۔ پھر بھی حرام یا موسمی اس کو حاصل ہوتی ہے۔ اور وہ چیز جو اس کو بڑی کوشش کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ اس اصل کے مشابہ اور مانند ہوتی ہے اور بہا و اوقات وہ عارضی شکل و شایہ است اس سے دور ہو جاتی ہے۔ اور اپنے اصل کی طرف رجوع کر جاتی ہے۔ اور کو وہ غائب ہو جاتی ہے۔ برفلاف اصل کے وصول کے جو باوجود عمل کی آسانی اور راہ کی نزدیکی کے کرو و غلے سے محفوظ ہے۔ اس راہ کے بعض سالک جو سخت یا ضعیف اور مشکل مجاہدوں کے ساتھ طویل میں سے کسی نفل تک پہنچ جاتے ہیں۔ گمان کرتے ہیں کہ مطلب تک پہنچنا سخت یا ضعیف اور مشکل مجاہدوں پر منحصر ہے۔ اور نہیں جانتے کہ اس راہ کے سوا ایک اور راہ ہے۔ جو زیادہ قریب ہے اور نہایت انتہایت تک پہنچانے والا ہے۔ وہ اجتہاد پر گزریہ اور پسندیدہ کرنے کا راستہ ہے۔ جو محض فضل و کرم پر وابستہ ہے۔ اور وہ رستہ جو انہوں نے اختیار کیا ہے۔ وہ اذیت و توبہ و رجوع کا راستہ ہے۔ جو مجاہدوں پر موقوف ہے۔ اور اس راہ کے وصول اقل قلیل یعنی بہت کم ہیں۔ اور راہ اجنبی کے اصل ہم غیر یعنی مشابہ ہیں۔

تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اجنبی کے راستہ پر چلے ہیں۔ اور ان کے اصحاب بھی بتبعیت و داشت کے طور پر اجنبی کی راہ سے وصول ہوئے ہیں۔ ارباب بنیادی ریاضتیں نعمت وصول کا شکار کرنے کے لئے ہیں۔ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس شخص کے جواب میں جس نے آپ سے عرض کیا کہ جب آپ کے اولاد خرمگناہ بخشے ہوئے ہیں تو پھر آپ کیوں اتنی تکلیف اور مصیبت برداشت کرتے ہیں۔ فرمایا کہ اَفَلَا اَکُوْنُ عَبْدًا شَکُوْرًا؟ کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں اور انابت والوں کے مجاہدے وصول کے لئے ہیں۔ اور ان دونوں میں بڑا فرق ہے۔

راہ اجتہاد راہ بردن یعنی دوسرے کو لیجانے والا راستہ ہے۔ اور راہ انابت راہ رفعتن یعنی خود چلکے طے کرنے والا راستہ ہے۔ بردن سے رفعتن تک بڑا فرق ہے۔ جلدی جلدی لیجاتے ہیں اور جلدی ہی پہنچا دیتے ہیں۔ اور دیر دیر سے چلتے ہیں اور راہ حق میں رہ جاتے ہیں۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ہم فتنی یعنی فتنہ خیز ہیں۔ بیشک

سچ ہے جب تک فضل نہ ہو، دوسروں کی نہایت ان کی ہایت میں کس طرح مندرج ہو۔ ذلک
فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو
چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا فضل والا ہے +

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے اور کہتے ہیں کہ اس فقیر نے ان عزیزوں میں جو اپنے پیرو
بزرگوار قدس سرہ کی خدمت اقدس میں لکھے ہیں۔ لکھا ہے کہ تمام مرادیں متفع ہو گئی ہیں لیکن نفل ارادہ
ابھی قائم ہے کچھ مدت کے بعد وہ بھی مرادات کی طرح دور ہو گیا۔ جب حضرت حق سبحانہ تعالیٰ
نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی وراثت سے مشرف فرمایا۔ تو معلوم ہوا کہ اس ارادہ کے
بجائے تساقی کفر ہو اسے نہ کہ نفل ارادہ کا کیونکہ لازم نہیں ہے کہ اصل کے رفع ہونے کے بعد بڑے
متعلق کا رفع ہونا پڑے اور کامل طور پر حاصل ہو۔ بلکہ یہ اوقات محض فضل سے اس قدر تیسرے ہو جاتا
ہے کہ نفل و مختلف سے اس کا سوال حصہ بھی حاصل نہیں ہوتا +

انے فرزند با مقام لایت میں دنیا و آخرت کے ساتھ صواب پڑتا ہے۔ اور آخرت کی گرفتاری
کو دنیا کی گرفتاری کی طرح سمجھنا پڑتا ہے۔ اور آخرت کے مدد کو دنیا کے طرح نامناسب جاننا
پڑتا ہے +

امام داؤد طائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان اَرَدْتَ السَّلَامَةَ سَلِمْتَ عَلَى الدُّنْيَا
وَإِنْ اَرَدْتَ الْكَوَامَةَ كَلَبْتَ عَلَى الْآخِرَةِ۔ اگر تو چاہا تو چاہتا ہے۔ تو دنیا کو سلام کر دے
اور اگر تو کرامت چاہتا ہے تو آخرت پر تکیہ کر دے +

اور اسی گروہ میں سے کوئی اور بزرگ اس آیت کے موافق فرماتا ہے مِنْكُمْ مَنْ
يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ بعض تم میں دنیا چاہتے ہیں اور بعض تم میں سے
آخرت۔ گویا یقین سے شکایت ہے +

غرض فنا جو ماسوائے حق کے نسیان سے مراد ہے دنیا و آخرت کو شامل ہے اور
فنا و بقا دونوں لایت کے اجزائیں ہیں۔ پس لایت میں آخرت کا نسیان ضرور ہے۔ اور کمال اللہ
نبوت کے مرتب میں آخرت کی گرفتاری بہتر اور محمود ہے۔ اور دار آخرت کا در و پسندیدہ اور
مقبول ہے۔ بلکہ اس مقام میں آخرت کا درد اور آخرت کی گرفتاری ہے +

آیت کریمہ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا دَعْخَوْفَاطْمَعِنَاۤ اِمْپَنے رب کو خوف اور طمع سے
پہناتے ہیں اور آیت کریمہ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخِفُوْنَ عَذَابَہٗ اِمْپَنے اللہ سے ڈرتے

اور اس کے عذاب سے خوف کرتے ہیں، اور آیت کریمہ اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ
وَمِنْ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ (اپنے اللہ تعالیٰ سے غیب کے ساتھ ڈرتے ہیں اور قیامت کے
ڈر سے کانپتے ہیں) اس مقام والوں کے لئے نقد و وقت ہے۔ ان کا مال و گریہ احوال آخرت کے
باد کرنے سے ہے۔ اور ان کا الم و اندوہ احوال قیامت کے ڈر سے ہے۔ ہمیشہ قبر کے فتنے
اور دوزخ کے عذاب سے پناہ مانگتے اور زاری کرتے ہیں۔ حق تعالیٰ کا ورد ان کے نزدیک
درد آخرت ہے۔ اور ان کا شوق و محبت آخرت کا شوق و محبت ہے۔ کیونکہ اگر قلب پر
اس کا وعدہ بھی آخرت پہ ہے۔ اور اگر صلب پہ تو اس کا لکھ لکھ بھی آخرت پر موقوف ہے۔ دنیا حق
کی مبعوضہ اور آخرت حق تعالیٰ کی مرضیہ اور پسندیدہ ہے۔ مبعوضہ کو مرضیہ کے ساتھ کسی امر
میں برابر نہیں کر سکتے۔ کیونکہ مبعوضہ کی طرف سے منہ پھیر لینا چاہئے۔ اور مرضیہ کی طرف شوق
سے بڑھنا چاہئے۔ مرضیہ کی طرف سے منہ پھیرنا عین سکر اور حق تعالیٰ کی مرضی موعود کے بھلا
ہے۔ آیت کریمہ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ خَيْرٍ وَأَلَا يَدْعُو إِلَّا إِلَىٰ عَذَابٍ مُّهِينٍ (اللہ تعالیٰ اس کی طرف بلاتا ہے)
ان معنوں پر شاہد ہے۔ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ بڑے مبالغہ اور تاکید کے ساتھ آخرت
کی ترغیب فرماتا ہے۔ پس آخرت کی طرف سے منہ پھیرنا درحقیقت حق تعالیٰ کے ساتھ معارضہ
یعنی طواغی کرنا۔ اور اس کی مرضی کے قمع کرنے میں کوشش کرنا ہے +

امام داؤد طائی رحمۃ اللہ علیہ نے باوجود اس بزرگی کے کہ ولایت میں قدم رنچ رکھتے
تھے۔ بزرگ آخرت کو کرامت کہا۔ مگر نہ جانتا کہ اصحاب کرام ب کے سب سے بڑا آخرت میں
جنتا تھے۔ اور آخرت کے عذاب سے ڈرتے تھے +

ایک دن حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اونٹ پر سوار ہوئے ایک کوچہ
میں سے گزر رہے تھے کہ کسی قادی نے اس آیت کو پڑھا اِنَّ عَذَابَ ذِي الْقُعُومِ مُلْكًا
مِنْ دَافِعٍ ابیشک تیرے رب کا عذاب انبوالا ہے اس کو کوئی ٹٹالنے والا نہیں، اس کو سنتے
ہی آپ کے ہوش جاتے ہیں اور اونٹ سے بیخود ہو کر زمین پر گر پڑے۔ وہاں سے اٹھا کر ان
کو گھر لے گئے۔ اور مدت تک اسی درد سے بیمار رہے۔ اور لوگ ان کی بیماری پر ہنسی کو کرتے
ہے۔ ان احوال کے درمیان مقام فنا میں دنیا و آخرت کا نسیان پیتر ہو جاتا ہے۔ اور
آخرت کی گرفتاری دنیا کی گرفتاری کی طرح سمجھتے ہیں لیکن جب قلب سے مشرف ہو جائیں اور کام کو انجام تک
پہنچائیں اور کمالات نبوت اپنا پر تو ڈالیں۔ تو پھر سب سے بڑا آخرت اور دوزخ کے عذاب سے

پناہ انگنا لاحق حال ہوتا ہے بہشت اور اس کے درختوں اور نہروں اور حورو و غلمان کو دنیا کی اشیاء کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں ہے۔ بلکہ یہ دونوں ایک دوسرے کے نقیض میں جیسے کعبہ منسوب و ضیاء ایک دوسرے کے نقیض میں۔ اشجار و انہار وغیرہ جو بہشت میں ہیں سب اعمال صالحہ کے نتائج اور ثمرات ہیں۔

حضرت پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ بہشت میں کوئی درخت نہیں ہے اس میں خود درخت لگاؤ۔ یاروں نے عرض کیا کہ ہم کس طرح درخت لگائیں۔ فرمایا کہ تسبیح اور تحمید اور تحمیل کے ساتھ یعنی سبحان اللہ کہ تاکہ بہشت میں ایک درخت تمہارے لئے لگ جائے پس بہشت کا درخت تسبیح کا نتیجہ ہے۔ اور جس طرح اس کلمہ میں حروف و صوات کے لباس میں کمال تزیین و مستریج ہے۔ اسی طرح ان کمالات کو بہشت میں درخت کے لباس میں پوشیدہ فرمایا ہے علیٰ ہذا القیاس جو کچھ بہشت میں ہے عمل صالح کا نتیجہ ہے۔ اور جو کمالات و خوبی کہ نہایت تقید میں ہے اور قول و عمل صالح کے لباس میں مستریج ہے بہشت میں ہی کمالات لذتوں اور نعمتوں کے پردہ میں ظہور کریں گے پس وہ لذت و نعمت ضرور حق تعالیٰ کی پسندیدہ اور مقبول اور بقا و وصول کے لئے وسیلہ ہوگی۔

دابعہ یعنی بیچاری اگر اس سر سے آگاہ ہوتی۔ ہرگز بہشت کے جلانے کا فکر نہ کرتی۔ اور اس کی گرفتاری کو حق تعالیٰ کی گرفتاری کے مساوی جانتی۔ بخلاف دنیاوی لذتوں اور نعمتوں کے جن کا منشا جنت و شہادت ہے۔ اور ان کا انجام آخرت میں باہمی اور ناامیدی ہے۔ اَعَاذَنَا اللہُ مِنْہ۔ یہ لذت و نعمت اگر تبسح شرعی ہے۔ تو محاسبہ و رہنمائی ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کی حرمت نے دستگیری نہ کی۔ تو پھر افسوس و افسوس۔ اور اگر تبسح شرعی نہیں تو وحید کا مستحق ہے۔

وَبَنَّا ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا وَاِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ۔ یا اللہ ہم نے اپنی جانوں پر ظلم کیا تو ہم پر مہربانی اور بخشش نہ کرے۔ تو ہم خسارہ والوں میں سے ہونگے۔

پس یہ لذت اس لذت کے ساتھ کیا نیت رکھتی ہے۔ یہ لذت ہر قاتل ہے۔ اور وہ لذت تریاق نافع۔ پس آخرت کا درد یا عام مومنوں کو نصیب یا انصاف خواص کے نصیب۔ خیر اس درد سے پرہیز کرتے ہیں اور کرامت و بزرگی اس کے خلاف میں سمجھتے ہیں۔ حج۔

اس اثنا عشر روز میں جہنیم یا رب
یہ ایسے ہیں میں ایسا ہوں خدا یا

ترجمہ ۶

والسلام والا کرام *

مکتوب ۳۰۳

حاجی یوسف کشمیری کی طرف صادر فرمایا ہے :-

حمد و صلوة کے بعد جاننا چاہئے کہ اذان کے کلمات میں - اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ
یعنی اس کو کسی عابد کی عبادت کی کچھ حاجت نہیں ہے۔ انہی مہم معنی کے لئے یہ کلمہ چاہیہ
دہرایا گیا ہے۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ یعنی میں شہادت دیتا ہوں کہ حق تعالیٰ
اپنی کبریائی اور عبادت سے مستغنی ہونے کے باوجود عبادت کا مستحق بھی وہی حق سبحانہ و تعالیٰ
ہے۔ اس کے سوا اور کوئی لائق عبادت نہیں۔ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ
یعنی میں شہادت دیتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول اور اس
کی طرف سے طریق عبادت کے پہنچانے والے ہیں۔ اور حق تعالیٰ کی پاک بارگاہ کے لائق بھی ہی
عبادت ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تبلیغ کی جہت سے حاصل ہوتی ہے۔ سَحَّ
عَلَى الصَّلَاةِ، سَحَّ عَلَى الْفَلَاحِ یہ دو کلمے وہ ہیں جن کے ذریعے نمازی کو فرض نماز کے ادا
کرنے کے لئے بلایا جاتا ہے۔ اللّٰهُ اَكْبَرُ یعنی کسی کی عبادت اس کی پاک جناب کے
لائق نہیں ہے۔ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ یعنی وہی حق تعالیٰ عبادت کا مستحق ہے اگرچہ کسی سے اس
کی جناب پاک کے لائق عبادت ہو نہیں سکتی۔ شان نمازی بزرگی ان کلمات کی بزرگی سے
جو نماز کے اظہار کے لئے موعود ہیں، سمجھنی چاہئے ع

سائے کر کوست از بہار شش پیدا است

بہار جیسی ہو دیا ہی حال ہوتا ہے +

اللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الْمُصَلِّينَ الْمُفْلِحِينَ بِحُرْمَةِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَاتُ۔ یا اللہ تو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل ہم کو
خلاصی پانے والے نمازیوں میں سے بنا +

مکتوب ۳۰۳

ان اعمال صالحہ کے بیان میں کہ اکثر آیات قرآنی میں بہشت میں داخل ہونا ان پر موقوف رکھا ہے اور شکر کے ادا کرنے کے بیان میں۔ اور نسا کے بعض اسرار اور معانی کے بیان میں۔ مولانا عبدالحی کی طرف صاف فرمایا ہے :-

خدا تجھے سعادت مند کرے ! حمد و صلوٰۃ کے بعد واضح ہو کہ مدت سے اس بات کا تردد تھا کہ ان اعمال صالحہ سے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے اکثر آیات قرآنی میں ان پر بہشت میں داخل ہونا موقوف رکھا ہے، آیا تمام اعمال صالحہ مراد ہیں یا بعض اگر تمام اعمال صالحہ مراد ہیں تو یہ امر بہت مشکل ہے۔ کیونکہ تمام اعمال صالحہ کے بجالانے کی توفیق شاید ہی کسی کو حاصل ہوئی ہو۔ اور اگر بعض مراد ہیں تو مجھ کو اور نامعلوم ہیں۔ ان کا تعین کسی کو معلوم نہیں آخر محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے دل میں آیا کہ اعمال صالحہ سے مراد شاید اسلام کے پانچ ارکان ہیں جن پر اسلام کی بنیاد ہے۔ اگر اسلام کے یہ اصول نیچے گناہ کامل طور پر ادا ہو جائیں تو امید ہے کہ نجات حاصل ہو جائیگی۔ کیونکہ یہ فی حد ذاتہ اعمال صالحہ ہیں۔ اور تمام برائیوں اور منکرات سے روکنے والے ہیں۔ اَلْفُضْلُوۃُ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ اِنَّمَا تَمَامُ حَبِیۡاۡیِ اور بڑے کاموں سے روکتی ہے، اس مطلب پر شاہد ہے۔ اور جب اسلام کے ان نیچے گناہ ارکان کا بجالانا میسر ہو گیا۔ تو امید ہے کہ شکر بھی ادا ہو گیا۔ اور جب شکر ادا ہو گیا تو گویا عذاب سے نجات مل گئی۔ مَا یَفْعَلُ اللّٰهُ بَِعَدَ اَیۡکُمۡ اِنْ شَکَرْتُمْ وَاَمَّا تَکۡذِبُوۡا اِنَّکُمْ لَمِنَ الْاٰسِفِیۡنَ اور ایمان لاؤ۔ تو اللہ تعالیٰ تمہیں عذاب دیکر کیا کرے گا ؟

پہلے ان نیچے گناہ ارکان کے بجالانے میں جان سے کوشش کرنی چاہئے۔ خاصہ نماز کے قائم کرنے میں جو دین کا ستون ہے۔ جسے المقدور اس کے آداب میں سے کسی ایک کے ترک کرنے پر راضی نہیں ہونا چاہئے۔ اگر نماز کو کامل طور پر ادا کر لیا تو گویا اسلام کا مکمل عظیم حاصل ہو گیا۔ اور خلاصی کے واسطے جلالتین یعنی مضبوطی ملگئی۔ وَاللّٰهُ مُبْتَلِیۡکُمْ وَالْمُؤۡقِنُ۔ اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے ؟

جاننا چاہئے کہ نمازیں پیچھے اونٹنے سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حق تعالیٰ عابدوں کی عبادت اور نمازیوں کی نمانت سے مستغنی اور برتر ہے۔ اور وہ بتلیں جو ارکان کے بعد

وہ اس امر کی رموز و اشارات ہیں کہ یہ رکن جوادا ہوا ہے۔ حق تعالیٰ کی پاک بارگاہ کی عباد کے لائق نہیں ہے۔ رکوع کی تسبیح میں چونکہ تکبیر کے معنی نچوٹ میں اس لئے آخر رکوع میں تکبیر کہنے کا حکم نہ فرمایا بخلاف دو رکعت سجدوں کے کہ باوجود ان کی تسبیحوں کے اول و آخر تکبیر کہنے کا امر کیا ہے تاکہ کسی کو یہ ہم نہ ہو کہ سجدہ میں نہایت فروتنی اور پستی اور نہایت ذلت و انکسائے حق عبادت ہو جاتا ہے۔ اور اسی وہم کے دور کرنے کے لئے سجدہ کی تسبیح میں نفاذ اعلیٰ کو نصیحت کیا اور تکبیر کا تکرار بھی سنون ہوا۔ اور چونکہ نماز مومن کا معراج ہے۔ اس لئے آخر نماز میں ان کلمات کے پڑھنے کا حکم فرمایا جن کے ساتھ آنحضرت علیہ السلام ختم معراج میں مشرف ہوئے تھے پس نمازی کو چاہئے کہ نماز کو اپنا معراج بنائے اور نہایت قرب نمازیں حاصل کرے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنَ الْوَيْتِ قَالِ الصَّلَاةِ سَبَّحْ سَبْعِينَ مَرَّةً يَوْمًا يَكُونُ لَكَ بِهَا مِائَةُ حَسَنَةٍ

اور نمازی چوتھے اثناء کے ساتھ مناجات کرتا ہے اور نماز کے ادا کرنے وقت حق تعالیٰ کی عظمت و جلال کا مشاہدہ کر کے حق تعالیٰ کا رعب ہیبت اس پر چھا جاتا ہے اس لئے اس کی تسلی کے واسطے نماز کو دو مسالوں پر ختم کرنے کا امر فرمایا ۔
اور یہ جو حدیث نبوی میں ہر فرض کے بعد سو قنوت تسبیح اور تحمید اور تسلیل کا حکم ہے ، فقیر کے علم میں اس کا بعید یہ ہے کہ ادا سے نمازیں جو قصور و کوتاہی واقع ہوئی ہے ۔ اس کی تلافی تسبیح و تکبیر کے ساتھ کی جائے اور اپنی عبادت کے ناتمام اور نالائق ہونے کا اقرار کیا جائے اور جب حق تعالیٰ کی توفیق سے عبادت کا ادا کرنا میسر ہو جائے ۔ تو اس نعمت کی حمد و شکر بجالانا چاہئے ۔ اور حق تعالیٰ کے سوا اور کسی کو عبادت کا مستحق نہ بنانا چاہئے ۔

جیسا کہ اس طرح شرائط و آداب کے ساتھ ادا ہو جائے اور بی۔ ازاں تہ دل سے ان کلمات طیبہ کے ساتھ تقصیر و کوتاہی کی تلافی کی جائے۔ اور اور توفیق عبادت کی نعمت کا شکر ادا کیا جائے۔ اور حق تعالیٰ کے سوا کسی غیر کو مستحق عبادت نہ بنایا جائے، تو اُمید ہے کہ وہ نماز حق تعالیٰ کے نزدیک قبول کے لائق ہوگی۔ اور وہ نمازی عذاب سے نجات پا جائیگا۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الْمُصْلِحِينَ الْمُفْلِحِينَ بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَعَلَىٰ إِلَهِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامَاتِ - يَا اللَّهُ تَوْهَمُ كُوسْتِ الْمَرْبِلِينَ صَلَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ
طَفِيلٌ صَلَاحِي نَافِعٌ وَالْمَنَازِيُوهُ فِي مِثْلِهِ نَبَا

مکتوب ۳۰

نماز کے اسرار اور مبتدی اور عامی اور فہمی کی نماز کے درمیان فرق اور اس کے مناسبات
بیان میں میدو محبت اللہ کی طرف صا اور فرمایا ہے :-

لِيَسْتَلِمَ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰی - اللہ تعالیٰ کی حمد ہے - اور اس کے
برگزیدہ بندوں پر سلام ہو

خدا مجھے ہدایت دے اسے سمجھے واضح ہو کہ نماز کے کامل اور پورے طور پر ادا کرنے سے
مراد یہ ہے کہ نماز کے فرائض اور واجبات اور سنت و مستحب جن کی تفصیل کتب فقہ میں بیان
ہو چکی ہے اس کے سب ادا کئے جائیں - ان چاروں امور کے سوا اور کوئی ایسا امر نہیں ہے
جس کا نالے تمام و کامل کرنے میں دخل ہو - نماز کا خشوع بھی انہی چار امور میں مندرج ہے - اور
دل کا خشوع اور حضور بھی انہی پر وابستہ ہے

بعض لوگ ان امور کے صرف جان لینے کو کافی سمجھتے ہیں اور عمل میں مستی اور سہل کاری
کرتے ہیں - اس لئے نماز کے کمالات سے بے نصیب رہتے ہیں

بعض لوگ حق تعالیٰ کے ساتھ حضور قلب میں بڑا اہتمام کرتے ہیں لیکن اعمال ادبیہ
جوان میں کم مشغول ہوتے ہیں - اور صرف سنتوں اور فرضوں پر کفایت کرتے ہیں - یہ لوگ
بھی نماز کی حقیقت سے واقف نہیں ہیں - یہ لوگ نماز کے محال کو غیر نماز سے ڈھونڈتے ہیں
کیونکہ حضور قلب کو نماز کے احکام سے نہیں جانتے - اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ لا صَلَوةَ
اِلَّا بِحُضُورِ الْقَلْبِ - نماز حضور قلب کے سوا کامل نہیں ہوتی

ممکن ہے کہ اس حضور قلب سے مراد یہ ہو کہ ان امور اربعہ کے ادا کرنے میں دل کو حاضر
رکھا جائے تاکہ ان امور میں سے کسی امر کے بجالانے میں فتور واقع نہ ہو - اور اس حضور کے سوا اور
کوئی حضور اس فقیر کی سمجھ میں نہیں آتا

سوال - جب نماز کا تمام اور کامل ہونا ان امور اربعہ کے بجالانے پر موقوف ہے

اور ان کے سوا اور کوئی امر نماز کے کامل کرنے میں ملحوظ نہیں ہے۔ تو پھر جتنی اور منتہی اور عامی کی نماز میں جب کہ ان امور کو ملحوظ رکھ کر ادا کی جائے، کیا فرق ہے؟

جواب۔ فرق عامل کی جہت سے ہے نہ کہ عمل کی جہت سے۔ ایک ہی عمل اگر عامل کے تفاوت کے باعث متفاوت ہوتا ہے مثلاً وہ عمل جو کسی مقبول اور محبوب عامل سے وقوع میں آئے۔ اس کا اجر اس کے اجر سے کئی گنا زیادہ ہوگا۔ جو اس عامل کے سوا کسی غیر کے اسی عمل پر مترتب ہو۔ کیونکہ جس قدر عامل کا قدر عظیم ہوگا، اسی قدر اس کے عمل کا بھی اجر زیادہ تر ہوگا۔ اسی سبب سے کہتے ہیں کہ عارف کا ریائی عمل مرید کے خلاصہ عمل سے بہتر ہے اور پھر کس طرح بہتر نہ ہو۔ جب کہ عارف کا عمل ہر اس راخلاص سے بھرا ہوا ہو۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا کو اپنے سوا اب سے بہتر جانکر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا کی آرزو کرتے رہے۔ جیسے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے۔ **يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَهْوًى حُجَّيْدٍ** کہ کاش میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سوہی ہو جاتا، گویا ان کی آرزو یہی تھی کہ ہمدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سوہو جائیں۔ پس اپنے تمام احوال و اعمال کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عمل سے کم جانتے ہیں۔ اور آرزو کرتے اور چاہتے ہیں کہ اپنی تمام نیکیاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوہی کے برابر ہو جائیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سوہا عمل یہ تھا کہ ایک دفعہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے چار گانہ فرض نماز کی دو رکعتوں پر بھول کر سلام دیدی جیسو کہ مروی ہے +

پس منتہی کی نماز پر دنیاوی نتائج اور ثمرات کے باوجود آخرت کا بڑا بھاری اجر بھی مترتب ہے۔ برخلاف نماز جتنی اور عامی کے ع

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

نماز کی چند خصوصیتیں بیان کی جاتی ہیں۔ ان سے قیاس کر لیں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ منتہی نماز میں قرآن کے پڑھنے اور تسبیحات و تکبیرات کے کہنے کے وقت اپنی زبان شجرہ موسوی کی طرح معلوم کرتا ہے۔ اور اپنے قوسے اور اعضا کو آلات اور وسائل جانتا ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ نماز کے ادا کرتے وقت باطن حقیقت تمام وصوت سے پورے طور پر تعلق توڑ کر عالم غیب کے ساتھ ملحق ہو جاتے ہیں اور غیب کے ساتھ مجہول کیفیت میں مبتلا رہتے

ہیں۔ اب ان سے فارغ ہو کر پھر اصل سوال کے جواب کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ امور باربعہ مذکورہ کا پورا
 طور پر بچا لانے کی توفیق کم حاصل ہوتی ہے اگرچہ ممکن اور جائز ہے۔ **وَاللّٰہُ اَلْکَبِیْرُ ذُو الْعَرْسِ الْعَظِیْمِ**
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلَیْہِ اَزْمَعُ نماز بخاری ہے مگر شیعین پہ **وَالسَّلَامُ عَلَیْہِ مِنْ اَتْبَعَ الْہُدٰی**۔ اور سلام ہو اس
 شخص جس نے ہدایت اختیار کی +

مکتوب ۳۰۶

حقائق آگاہ معارف دست گاہ مخدوم نادہ کلاں خواجہ محمد صائق علیہ الرحمۃ و العتران اور
 مخدوم اودہ مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم مخدوم
 کے ذکر کریں۔ اور اس مکتوب کے خاتمہ میں ارباب لایت کی فتا کا بیان ہے۔ اور اس بیان
 میں کتب نبوت میں یہ فتا پختہ درکار نہیں ہے۔ اور اس کے مناسب بیان میں مولانا
 محمد صالح کی طرف صادر فرمایا ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ السَّلَامُ عَلَیْہِ اَزْمَعُ۔ اللہ کی حمد اور اس کے برگزیدہ بندوں

پر سلام ہو +

انہی محمد صالح فاضل سرہند کے واقعات کو سن لیا ہو گا۔ میرے فرزند عظیم علی
 عنہ نے میرے اپنے دو چہرے بھائیوں محمد فروخ و محمد عیسیٰ کے آخرت کا سفر اختیار کیا۔
اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ +

اللہ تعالیٰ کی حمد ہے کہ اس نے اول ایمان دوں کو صبر کی قوت عطا فرمائی اور پھر مصیبت

و بلا کو نازل فرمایا کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۛ

من تو یسے دیہم گرم بیازاری کہ خوش بود غریزان محل و خواری

ترجمہ ۛ تاکہ تو مجھ کو بھوں گامیں نہ کہی ۛ

پایہ یاروں کی سختی بہت ہے گنتی بھلی

میرا فرزند مرحوم حق تعالیٰ کی آیات میں سے ایک آیت اور رب العالمین کی جہتوں
 میں سے ایک رحمت تھا۔ چوبیس برس کی عمر میں اس نے وہ کچھ پایا کہ شاید ہی کسی کے نصیب ہو
 پایہ مولیت اور علوم تعلیم اور عقلیہ کی تدریس کو حد کمال تک پہنچایا تھا۔ حتیٰ کہ اس کے
 شاگرد بیضاوی اور شرح مواقف وغیرہ کے پڑھنے میں اعلیٰ ملکہ رکھتے ہیں۔ اور معرفت و عرفان

کی حکایات اور شہود و شوق کے قصے بیان سے باہر ہیں۔ آپ کے معلوم ہے کہ آٹھ برس کی عمر میں اس قدر مغلوبہ الحال ہو گیا تھا۔ کہ ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ ان کے حال کی تسکین کے لئے بازاری طعام سے جو مشکوک و شائبہ ہوتا ہے۔ معالجہ کیا کرتے تھے۔ اور فرمایا کرتے تھے کہ جو محبت مجھے محض صادق کے ساتھ ہے۔ اور کسی کے ساتھ نہیں۔ اور ایسے ہی جو محبت اس کو ہمارے ساتھ ہے۔ کسی کے ساتھ نہیں۔ اس کلام سے اس کی بزرگی کو معلوم کرنا چاہئے۔ ولایت موسوی کو نقطہ آخر تک پہنچایا۔ اور اس ولایت علیہ کے عجائب و غرائب بیان کیا کرتا تھا۔ اور ہمیشہ خاضع اور خاشع اور متعجب اور متضرع اور متذلزل اور منکسر ہوتا تھا اور کہا کرتا تھا کہ ہر ایک ولی نے اللہ تعالیٰ سے ایک نہ ایک چیز طلب کی ہے۔ میں نے التجا اور تضرع طلب کی ہے۔ *

محمد فرخ کی نسبت کیا لکھا جائے۔ گیارہ سال کی عمر میں طالب علم اور کافیہ خواں ہو گیا تھا۔ اور بڑی سمجھ کے سبق پڑھا کرتا تھا۔ اور ہمیشہ آخرت کے عذاب کے ڈر تا اور کانپتا رہتا تھا۔ اور دعا کیا کرتا تھا کہ چہین اہی میں دنیائے کمین کو چھوٹ جائے۔ تاکہ عذاب آخرت سے خلاصی ہو جائے۔ مرض موت میں جو یار اس کے بیمار پرسی کو آتے تھے۔ بہت عجائب غرائب اس سے شاہدہ کرتے تھے۔ اور عیسائی آٹھ سال کی عمر میں لوگوں نے اس قدر خوارق کرامات دیکھے کہ بیان سے باہر ہیں۔ غرض قیمتی موتی تھے جو امانت کے طور پر ہمارے سپرد کئے ہوئے تھے۔ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ بلا جبر واکراہ امانت والوں کی امانت ادا کر دی گئی۔ اَللّٰهُمَّ لَا تَخْجِبْنَا عَنْ جَزَائِهِمْ وَلَا تَقْبَلْ مِنْهُمْ بِعَدْوِهِمْ بِخُرْمَةِ سَيِّدِنَا الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْتَّسْلِيَّاتُ۔ (یا اللہ تو ہم کو ان کے اجر سے محروم نہ کیجیو اور ان کے بعد قتلہ میں دیوبھر میں سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم آج

از هر چه میزد سخن دوست خوشتر است

ترجمہ ۷۔ تمام باتوں سے بہتر ہیں یار کی باتیں

جاننا چاہئے کہ فایو ماسوائے حق کے نسیان سے مراد ہے اس مقصود یہ ہے کہ ماسوائے حق کی محبت و گرفتاری دور ہو جائے۔ کیونکہ جب اشیاء کی ذاتیں اور صفاتیں اور فعال وید و دانش سے نائل ہو جائیں گے۔ ان کی محبت و گرفتاری بھی نائل ہو جائے گی۔ طریقہ نیا میں ماسوی اللہ کا نسیان ضروری ہے تاکہ ماسوائے حق کی گرفتاری دور ہو جائے۔ لیکن قرب

در ویش ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور کسی اور نے اس کی نسبت کوئی کلام نہیں کی ہے۔
 الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ لَقَدْ
 جَاءَنَا رُسُلٌ مِّنْ رَبِّنَا بِالْحَقِّ (اللہ تعالیٰ کا حمد ہے جس نے ہم کو اس کی ہدایت دی اور اگر
 وہ ہم کو ہدایت دیتا تو ہم کہیں ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمیں رب کے رسول حق امر کرنے
 آئے ہیں) ✽

مکتوب ۳۰

کلمہ طیبہ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ اور اس کے مناسب بیان میں مولانا عبدالحق
 لاہوری کی طرف سے لکھا گیا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حمد و صلوات کے بعد واضح ہو کہ عابد عبادت کے ادا کرتے وقت جو حسن و جمال
 اپنی عبادت میں معلوم کرتا ہے وہ سب حق تعالیٰ کی توفیق کی طرف راجع ہے۔ اور اس کے حسن
 تربیت اور حسان سے ہے۔ اور جو قصور و ناتمامی اپنی عبادت میں پاتا ہے۔ وہ سب
 اس کے اپنے نفس کی طرف عائد ہے۔ اور اس کی پیدائشی شرارت سے پیدا ہوئی ہے
 حق تعالیٰ کی پاک جناب کی طرف کسی قسم کا قصور و نقص راجع نہیں ہے۔ وہاں سب چیز
 کمال ہی ہے۔ اسی طرح جو کچھ عالم میں واقع ہوتا ہے۔ اس کا حسن کمال حق تعالیٰ کی پاک جناب
 کی طرف راجع ہے۔ اور اس کا شر و نقص اور کمالات کی طرف عائد ہوتا ہے۔ جو عدم میں کہ ہر
 شے نقص کا منشا ہے قدم راسخ رکھتا ہے۔ کلمہ طیبہ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ بہت اچھی طرح سے
 ان دو امر کو سمجھ کر پڑھتا ہے۔ اور ان امور سے جو حق تعالیٰ کی پاک جناب کے لائق نہیں ہیں
 یعنی شر و نقص سے حق تعالیٰ کی کمال تنزیہ و تقدس میں ظاہر کرتا ہے۔ اور حق تعالیٰ کے صفات
 و نعمان جمیل اور اس کے انعامات و حسنات جزایہ پر شکر کو حمد کی عبارت میں جو ہر شکر کی
 اصل ہے۔ ادا کرتا ہے ✽

اسی سبب حدیث نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) میں آیا ہے کہ جو کوئی اس کلمہ طیبہ کو
 دن میں یارست میں تلو یا د کہے کوئی عمل ن کا یا رست کا اس کے برابر نہیں ہوتا۔ مگر یہ کہ اس کے
 برابر اسی کلمہ طیبہ کو کہے۔ اور کس طرح برابر ہو سکے جب کہ ہر ایک عمل عبادت حق تعالیٰ کے

شکروں میں سے کسی شکر کا ادا کرنا ہے۔ اس کلمہ طیبہ کے ایک ہی جزو سے ادا ہو جاتا ہے۔ اور اس کا دوسرا جزو جو حق تعالیٰ کی تشریف تقدیس کا بیان ہے۔ علیحدہ ہے۔
پس آپ کو چاہئے کہ ہر دن میں اس کلمہ طیبہ کو تلو و قد کہنا کریں۔ وَاللّٰهُ يَبْتَخِاتُهُ
الْمُؤَقَّقُ۔ اللہ تعالیٰ تو نینق دینے والا ہے۔

سوال۔ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں آیا ہے۔ بَسْمَلَانَ اللّٰهُ وَيُحْمَدُ عَدَدَ خَلْقِهِ وَرِضَا نَفْسِهِ وَرِزْنَةَ عَرْشِهِ وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ۔ اور یہ بھی آیا ہے بَسْمَلَانَ اللّٰهُ مَلَاءَ الْمِيزَانِ۔ اور یہ بھی آیا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ أَصْغَفَ مَا حَمِدَ بِجَمِيعِ خَلْقِهِ اور کہنے والے نے ایک قصہ سے زیادہ نہیں کہا اور ایک زکوے سوا عدد و دفع میں نہیں آیا۔ پھر اس کو عَدَدَ خَلْقِهِ کس اعتبار سے کہیں۔ اور رِضَا نَفْسِهِ کس معنی سے کہیں۔ وَرِزْنَةَ عَرْشِهِ کس طرح ہوگا۔ اور مِدَادَ كَلِمَاتِهِ کس طرح درست ہوگا۔ اور مِيزَانِ کو کیسے پر کریگا اور أَصْغَفَ مَا حَمِدَ بِجَمِيعِ خَلْقِهِ کس معنی سے کہا جائیگا۔

جواب۔ میں کہتا ہوں کہ انسان عالم خلق اور عالم امر کا جامع ہے۔ جو کچھ عالم خلق و عالم میں ہے۔ انسان میں شے اللہ کے ساتھ موجود ہے۔ اور وہ اس کی ہدایت و جہانی ہے جو خلق و امر کی ترکیب سے پیدا ہوئی ہے۔ اور یہ ہدایت و جہانی انسان کے سوا کسی اور کو دستر نہیں ہوئی۔ اور یہ ہدایت ایک غریب عجیب و غریب شے ہے۔ پس ہر حمد جو انسان سے وقوع میں آئے گا تمام مخلوق کے حمد سے کئی گنا زیادہ ہوگا۔ اسی قیاس پر دوسرے سوالات کا جواب سمجھ لو۔

پس تمام خلق سے مراد انسان کے سوا کو سمجھنا چاہئے۔ اور اگر انسان کو بھی اس میں غل کر لیں۔ تو میں کہتا ہوں کہ انسان کامل جس طرح تمام افراد عالم کو اپنے اجزا معلوم کرتا ہے۔ انسان کو بھی اسی طرح اپنے اجزا معلوم کرتا ہے۔ اور اپنے آپ کو سب کل جانتا ہے۔ اس صورت میں اپنی حمد کو تمام جہان کی حمد سے کئی گنا زیادہ معلوم کرتا ہے۔ اور نیز تمام افراد انسانی کے حمد سے بھی اپنی حمد کو کئی گنا زیادہ پائے گا۔

وَالسَّلَامَةُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالْمَنْزُومَ مُتَابِعَةَ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ مِنَ الصَّلَاةِ أَتَمُّهَا وَمِنَ النَّحْيَاتِ أَكْمَلُهَا۔ اور سلام ہوا اس شخص پر جو ہدایت کی راہ پر چلا اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی

متابعت کو لازم پکڑا۔

کتاب

حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کَلِمَتَانِ حَقِيقَتَانِ عَلَى الْإِنْسَانِ تَقِيلُ ثِقَاتِهِ فِي الْمِيزَانِ
جَبِينَتَانِ عِنْدَ الرَّحْمَنِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ۝ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ (دو کلمے
ہیں جو زبان پر خفیف ہیں اور میزان میں بھاری ہیں اور اللہ کے نزدیک محبوب ہیں
وہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ۝ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ ہیں) کے معنی کے بیان میں
مولانا فیض اللہ پانی پتی کی طرف صادر فرمایا ہے :-

خدا تجھے ہدایت دے۔ جاننا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ دو کلمے ہیں جو زبان پر لگے ہیں اور میزان میں بھارے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت
پیارے اور محبوب ہیں وہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ۝ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ ہیں ۝
زبان پر ان کے ہلکا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے حرف کم ہیں۔ اور میزان میں بھارے
ہونے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ پہلے کلمہ کا پہلا جزو ظاہر کرتا ہے کہ
حق تعالیٰ ان تمام باتوں سے جو اس کی پاک بارگاہ کے لائق نہیں ہے منزہ ہے۔ اور اس کی
جناب کبریٰ ناقص کے صفات اور حدود و زوال کے تمام نشانات سے برتر اور پاک ہے
اور اسی کلمہ کا دوسرا جزو ثابت کرتا ہے کہ تمام صفات کمال اور شہینوات بحال حق تعالیٰ ہی
کے لئے ہیں۔ خواہ وہ صفات و شہینوات فصائل سے ہوں یا فوہل سے۔ اور دو و جزوؤں
میں اضافت استغراق کے لئے ہے۔ تاکہ تمام تقدسیات و تنزیہات اور تمام صفات
کمال و حق تعالیٰ ہی کے لئے ثابت ہونے کا اٹا دے۔ اور دوسرے کلمہ کا حاصل یہ ہے
کہ عظمت کبریٰ حق تعالیٰ ہی کے لئے ثابت کرنے کے باوجود تمام تنزیہات و تقدسیات
اسی کی طرف ارجع ہیں۔ اور اس میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ تمام نقائص حق تعالیٰ سے اس کی
عظمت کبریٰ ہی کے باعث ملوث ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہ کلمے میزان میں بھارے اور اللہ تعالیٰ
کے نزدیک محبوب ہیں ۝

اور نیز تسبیح تو بہ کی کنجی بلکہ تو بہ کا زبدہ اور خلاصہ ہے۔ جیسے کہ میں نے اپنے بعض
مکتوبوں میں تحقیق کیا ہے۔ گویا تسبیح گناہوں کے محو ہونے اور برائیوں کے معاف ہونے کا
وسیلہ ہے۔ تو اس صورت میں بھی یہ کلمے میزان میں بھارے اور نیکیوں والے پل کو جھکا کر والے

اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سیارے ہو گئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ عفو کو دوست رکھتا ہے۔ اور نیز جس بیج اور حمد کرنے والا حق تعالیٰ کی پاک جناب کے ان تمام باتوں سے جو اس کے لائق نہیں ہیں منزه اور برتر اظہار کرتا ہے۔ اور تمام صفات کمال اور جمال کو اسی کے لئے ثابت کرتا ہے تو امید ہے کہ وہ کہیم واسطہ میں شایہ بھی بیج پڑھنے والے کو ان تمام باتوں سے جو اس کے لائق نہیں ہیں پاک کرے گا۔ اور حمد کرنے والے میں صفات کمال اظہار کرے گا۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ **هَلْ جَزَاءُ الْعَمَلِ إِلَّا الْإِحْسَانُ**۔ احسان کا بدلہ احسان ہے۔ اس لحاظ سے بھی یہ دونوں کمیزان میں بھاری ہو گئے۔ کیونکہ ان کے بخار کے سبب گناہ دور ہوتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ہو گئے۔ کیونکہ ان کے ذریعے خلاق حمید حاصل ہوتے ہیں۔ والسلام +

مکتوب ۳۰۹

رات اور دن کے محاسب کے بیان میں جیسے کہ وارد ہوا ہے **حَاسِبُوا قَبْلَ أَنْ تَخْتَابُوا** (پیشتر اس کے کہ تم سے حساب لیا جائے اپنا حساب کہ لو) مولانا صاحب رحمہ فرمائی کی طرف صادر فرمایا ہے :-

حمد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اکثر مشائخ قدس سرہم نے محاسب کا طریق اختیار کیا ہے۔ یعنی رات کو سونے سے پہلے اپنے اعمال و اقوال کے دفتر کو ملاحظہ کرتے ہیں۔ اور مفصل طور پر ہر ایک کی حقیقت میں غور کرتے ہیں۔ اور توبہ و استغفار اور التجا و تضرع کے ساتھ اپنے گناہوں اور قصور کا تدارک کرتے ہیں۔ اور اپنے اعمال و افعال کو حق تعالیٰ کی توفیق کی طرف رجوع کر کے حق تعالیٰ کا حمد و شکر بجا لاتے ہیں +

فتوحات مکیۃ الابرار قدس سرہ محاسبہ کے ذوالوں میں سے ہوا ہے۔ وہ فرماتا ہے کہ میں اپنے محاسبین دوسرے مشائخ سے بڑھ گیا۔ یہاں تک کہ میں نے اپنی نیتوں اور خطرات کا بھی محاسبہ کر لیا +

فقیر کے نزدیک سونے سے پہلے سوا بارہ بیج و تحمید و تہنیک کا کنسا جس طرح کہ حضرت مخبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے۔ محاسبہ کا حکم رکھتا ہے اور محاسب کا کام کر دیتا ہے۔ گویا کلمہ بیج کے تکرار سے جو توبہ کی کنجی ہے۔ اپنی برائیوں اور تقصیروں سے عذر خواہی

کرتا ہے۔ اور حق تعالیٰ کی پاک بارگاہ کو ان باتوں سے جن کے باعث ان برائیوں کا مرتکب ہوتا ہے۔ منزه اور برتر اظہار کرتا ہے۔ کیونکہ برائیوں کے مرتکب اگر حضرت امر دنا ہی یعنی حق تعالیٰ کی پاک بارگاہ کی عظمت ذکر یا ملحوظ اور مد نظر ہوتی تو حق تعالیٰ کے امر کے برخلاف کرنے میں ہرگز دلیر ہی کرتا۔ اور جب اس نے بے کام پڑ لیری کی تو معلوم ہوا کہ مرتکب کے نزدیک حق تعالیٰ کے امر دنا ہی کا کچھ اعتبار اور شمار نہ تھا۔ اعادۃ اللہ من ذالک۔ پس اس کلمہ تنزیہ کے تکرار سے اس تقصیر کی تلافی کرتا ہے +

جاننا چاہئے کہ استغفار میں گناہ کے ڈھانپنے کی طلب پائی جاتی ہے۔ اور کلمہ تنزیہ کے تکرار میں گناہوں کی بھیکنی کی طلب ہے۔ فَأَيُّ هَذَا مِنْ ذَالِكَ (یہ اس کے برابر کس طرح ہو سکتا ہے) سُبْحَانَ اللَّهِ ایک ایسا کلمہ ہے کہ اس کے الفاظ نہایت ہی کم ہیں۔ لیکن اس کے معانی اور منافع بکثرت ہیں۔ اور کلمہ تمجید کے تکرار سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اس کی پاک بارگاہ اس بات سے بہت ہی بلند ہے کہ یہ عذر خواہی اور شکر اس کے لائق ہو۔ کیونکہ اس کی عذر خواہی اور استغفار بہت سی عذر خواہی اور استغفار کی محتاج ہے اور اس کی حمد اس کے اپنے نفس کی طرف اجمع ہے۔ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَمًا يَصِفُونَ وَسَلَامًا عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (پاک ہے بے تیرا جو بڑی عزت والا ہے۔ لوگوں کی توصیف سے۔ اور سلام ہے پر مرسلین کے اور حمد ہے اللہ رب العالمین کے لئے) +

محاسبہ کرنے والے شکر اور استغفار پر کفایت کرتے ہیں لیکن ان کلمات قدسیہ میں استغفار کا کام بھی ہو جاتا ہے اور شکر بھی ادا ہو جاتا ہے۔ اور نیز استغفار اور شکر کے نقص کا اظہار بھی میسر ہو جاتا ہے۔ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (یا اللہ تو ہم سے قبول کر تو سننے اور جاننے والا ہے) وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الطَّاهِرِينَ وَبَارِكْ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ +

مکتوب

انسان کی جامعیت اور بعض ان پرشیدہ سرائے کے بیان جو اس مقام سے تعلق رکھتے ہیں اور اس کے مناسب بیان میں مولانا محمد ہاشم کی طرف سے فرمایا ہے :-

حمد و صلوات کے بعد واضح ہو کہ جو انسان میں کمالات ہیں سب مرتبہ جو بہت تعالیٰ
و تقدیر سے مستفاد ہیں۔ اگر علم ہے تو وہ بھی اس مرتبہ کے علم سے متفاد ہے اور اگر قدرت
ہے تو اسی مرتبہ کی قدرت سے متفاد ہے۔ علیٰ ہذا القیاس ہر مرتبہ کا کمال اس مرتبہ کے انداز
کے موافق ہے۔ انسان کے علم کو جب تعالیٰ کے علم کے مقابلہ میں وہ نسبت ہے جو
مردہ کو جولا شے محض ہے اس نہ کہ کے ساتھ نسبت ہے۔ جس نے حیات ابدی سے زندگی
پائی ہو۔ اسی طرح انسان کی قدرت کو جب تعالیٰ کی قدرت کے مقابلہ میں وہ نسبت ہو
جو شکیوت کو کہ اپنے گھر کو بند کرتا ہے۔ اس شخص کے ساتھ نسبت ہے جس کی ایک ہی
چھونک سے زمین آسمان پہاڑ اور دریا پارہ پارہ ہو کر گرو کی طرح اڑ جائیں۔ دوسرے کمالات
کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہیے۔ یہ فرق بھی میدان عبارت کی تنگی کے باعث بیان کیا
گیا ہے ورنہ۔ ج

چہ نسبت خاک ابا عالم پاک

پس انسان کے کمالات مرتبہ جو بہت کمالات کی صورت میں ہیں۔ اور ان
کمالات نے اس مرتبہ کے کمالات سے مشارکت اسی کے سوا اور کچھ حاصل نہیں کیا۔ ان
اللہ تبارک و تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی کمالات پر پیدا کیا ہے) اسی سبب
ہے اور من عرف نفسه فقد عرف ربه جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے
رب کو پہچانا کے معنی اس بیان سے ظاہر ہوتے ہیں۔ کیونکہ جو کچھ نفس میں ہے خواہ صورت
ہی ہو وہی ہے جس کی حقیقت مرتبہ جو بہت حاصل ہے۔ اس بیان سے انسان کی عظمت
کے راز کو معلوم کرنا چاہیے۔ کیونکہ شے کی صورت شے کا عیض ہوتی ہے۔ اس مقام پر باریقوں
اور محسوس نے گمان کیا ہے کہ خداوند تعالیٰ انسان کی صورت پر ہے۔ اور یہ یقینی ہے
انسان کے قوی اور عفا کو حق تعالیٰ کے ساتھ ثابت کیا ہے۔ جہلوا فاصلوایہ لوگ خود
بھی گمراہ ہیں اور اوروں کو بھی گمراہ کرنے والے ہیں۔ یہ نہیں جانتے کہ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں
صوت و نیر کا اطلاق کرنا تشبیہ و تمثیل کی قسم ہے نہ کہ تحقیق و تثبیت کے طور پر۔
کیونکہ اس صورت کی حقیقت ترکیب اور تجزیہ کی چیز و جزو ہونا چاہتی ہے۔
یہ وہ جس کے متافی اور قیام کے متافی ہے۔ قرآن کی آیات و تنبیہات بھی ظاہر سے
مستفاد ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا يَلْمِزُكَ الْإِلَٰهَ عَن شَيْءٍ

اس کی تاویل کو سوائے خدا تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا۔ پس معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کے نزدیک
متشابہ بھی تاویل پر محمول اور ظاہر سے معروف ہیں۔ اور علمائے ربانین کو بھی اس تاویل کا علم عطا فرماتا
ہے جس طرح کہ علم غیب پر جو اسی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اپنے خاص رسولوں کو اطلاع بخشا ہے۔
اس تاویل کو تو اس طرح خیال نہ کرے جس طرح کہ بدی کی تاویل قدرت سے اور وجہ کی تاویل ذات کر کرتے
ہیں۔ حاشا وکلا بلکہ وہ تاویل ان سے درمیان سے ہے جن کا علم خاص حصہ کو عطا فرمایا ہے۔

جاننا چاہئے کہ فتوحات مکی والے درہاں کے تابعداروں نے کہا ہے کہ جس طرح
وجہ تعالیٰ کی صفات عین ذات ہیں۔ اسی طرح یہ صفات بھی ایک دوسرے کے عین ہیں۔

مثلاً علم جس طرح کہ عین ذات ہے۔ اسی طرح عین قدرت اور عین ارادت اور عین سماع اور عین بصیرت
بھی ہے۔ باقی صفات کو بھی اسی پر قیاس کر لینا چاہئے۔ یہ بات بھی فقیر کے نزدیک صواب سر
و در ہے۔ کیونکہ اس بات سے صفات زائدہ کے وجود کی نفی از مآتی ہے جو اہل سنت و جماعت
کے مذہب کے برخلاف ہے۔ کیونکہ صفات ثانیہ یا سبعہ ان بزرگواروں کی رائے کے موافق خارج ہیں
موجود ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ وجہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی عینیت کا وہم ان کو اس وجہ
سے پیدا ہوا ہے۔ کہ انہوں نے اس مقام کے تقارن و تباہن کو اس مقام کے تقارن و تباہن کی طرح جیسا
کیا ہے۔ اور جب اس تقارن و تباہن کو اس تقارن و تباہن کی طرح جو ہماری ذات و صفات ہیں۔ نہ
پایا۔ اور اس مقام کے تماثل کو اس مقام کے تماثل کے مانند نہ دیکھا۔ تو اس لئے تقارن و تماثل کی
نفی کر دی اور ایک دوسرے کے عینیت کے قائل ہو گئے۔ اور یہ نہ جانا کہ اس مقام کا تقارن و تماثل
وجہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی طرح بیچون بیچگون ہے۔ اور اس تماثل کو اس تماثل کے ساتھ صورت
و اسم کے سوا اور کوئی نسبت نہیں پس تباہن و تماثل اس مقام میں ثابت ہے لیکن اس کے
ادراک سے عاجز ہیں۔ یہ نہیں کہ جس چیز کا ہم ادراک کر سکیں اس کی نفی کر دیں اور اہل حق کے
مخالف ہو جائیں۔ وَاللّٰهُ شَهِيدٌ الْمَلٰٓئِکَہُ وَالصّٰوَاتُ۔ اللہ تعالیٰ بہترین کا اہمام کرنے

والا ہے +

مکتوب ۱۱

امیر غامضہ اور خالق نادرہ کو روضہ اشارہ کے طور پر بیان کرنے میں منظرہ فیض الہی
اور منہج اسرارنا تنہا ہی محمدؐ مزاول و خاتمہ محمد سعید کی طرف صادر فرمایا ہے :-

یہ ہر حرف و منطعات کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔ جو قرآن کی آیات و تنبیہات

میں سے ہیں۔ جن کی تاویل سے علماء ربانین کو اطلاع دہی ہے۔ اَللّٰهُمَّ میں بیت

ہجو آلف رب حبیبہ

آر دو چشمی است مرے ما

تیم زندہ کلمہ اللہ است

لام ربی غلیل اللہ است

جیسے ہے آلف رب حبیبہ

آر دو چشمی کو سمجھ رہا ہمارا

تیم ہے رب کلمہ اللہ کا

لام ہے رب غلیل اللہ کا

حضرت کلیم علیہ نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کاروبار کا مبداء الف کی حقیقت ہے

اور اس حقیر کے معاملہ کا مبداء بھی تبعیت وراثت کے طور پر بھی الف کی حقیقت ہے۔ لیکن

حضرت کلیم اللہ کی بازگشت تیم کی حقیقت کی طرف ہے۔ اور اس حقیر کی بازگشت آلف

و چشمی ہے۔ اب میرا مرجع و مقام بھی آلف کی حقیقت ہے۔ حقیقت دہی ہے جس کو

غیب ہوت سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور حقیقت رحمت کا خزانہ ہے جو دنیا میں فراخ کیا

ہوا ہے۔ اور آلف حصے رحمت کے جو آخرت کے لئے ذخیرہ کئے ہوئے ہیں۔ ان سب کا

مستقر اور متوجہ یہی حقیقت ہے۔ گویا اس کا ایک چشمہ دنیا کی رحمت کا خزانہ ہے۔ اور

اس کا دوسرا چشمہ آخرت کی رحمت کا گنجینہ ہے۔ اَرْحَمَ الرَّحِمِیْنَ کی صفت اس حقیقت

سے ظاہر ہوتی ہے۔ اس مقام میں خیال حرف کا ظہور ہے جس میں جلال کی ذرہ ملاوٹ نہیں

دوستوں کو دنیا میں جو محنت و اندوہ دیتے ہیں یہ جمالی توہیت ہے جو جلال کی صورت میں

ظاہر ہوتی ہے۔ اور دشمنوں کو دنیا میں جو نعمت و سرور دیتے ہیں۔ یہ جلال کا ظہور ہے۔

جو جمال کی صورت میں ظاہر ہوا ہے۔ یہی اللہ تعالیٰ کا مکبر ہے۔ یُضِلُّ یَهْدِیْ اَوْ یُکْذِبُ

یَهْدِیْ اَوْ یُکْذِبُ۔ اکثر کو اس سے گمراہ کرتا ہے اور اکثر کو اسی پر ہدایت دیتا ہے۔

اور حضرت خاتم الرسل علیہ السلام کے کاروبار کا مبداء وہ حقیقت ہے

جو الف کی حقیقت سے برتر ہے۔ اور ایسے ہی حضرت خلیل علیہ نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام

کا مبداء بھی حقیقت فوقانی ہے۔

حاصل کلام یہ کہ حضرت خاتم الرسل کی حقیقت اس حقیقت کا اجمال ہے۔ اور حضرت

خلیل کے مبداء کی حقیقت اس حقیقت کی تفصیل ہے۔ اور حضرت خاتم الرسل کی بازگشت الف

کی حقیقت ہے۔ اور حضرت خلیل کی بازگشت لام کی حقیقت ہے چونکہ جمال کی دستہ

کے ساتھ زیادہ مناسبت ہے اس واسطے الف کی نظر رحمت میں ہوتی جو وحدت کے

قريب ہے اور تفصيل کو چونکہ کثرت کے ساتھ زیادہ مناسبت ہے۔ اس واسطے نام کی کثرت
بازگشت حاصل ہوئی جو کثرت کے نزدیک ہے۔ +

پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے صلوٰۃ و سلام سب میں بھی کثیر البرکت ہیں اور مصلوٰۃ و سلام میں بھی یہی وجہ ہے کہ حضرت سید البشر علیہ السلام کی صلوٰۃ و سلام وہ مصلوٰۃ و برکت جو حضرت غلیل علیہ السلام کی صلوٰۃ و سلام کی مانند و مماثل ہے۔ سوال کرتے ہیں۔
اور سمار الہیہ میں کہ جن کا رتبہ صفات کے رتبہ سے بڑھتا ہے۔ حضرت خاتم الرسل علیہ السلام
و سلام کا رتبہ مبارک اللہ ہے۔ سادہ اس حقیقہ کا رب اہم مبارک فرمائی ہے چونکہ
اس حقیقہ کو باخاطبہ کے حضرت کلیم کے ساتھ زیادہ مناسبت ہے۔ اس لئے بہت سی
برکتیں اس حضرت سے اس حقیقہ کو پہنچی ہیں۔ اگرچہ اس فقیر کی ولایت موسوی ولایت نہیں ہے
لیکن اس ولایت کی برکات سے بھری ہوئی ہے۔ اور اس سے بہت سی ترقیات کی
ہیں۔ اور وہ استفادہ جو اس حقیقہ نے ولایت سے کیا ہے اس ولایت کے جمال کی راہ
سے ہے۔ اور میرے فرزند عظیم علیہ الرحمۃ کا استفادہ اس ولایت کے جلال کی راہ سے
ہے۔ فقیر کی ولایت جو ولایت موسوی سے مستفاد ہے اس موسیٰ آدمی کی ولایت کے
مشابہ ہے جو آل فرعون سے تھا۔ اور میرے فرزند عظیم علیہ الرحمۃ کی ولایت فرعون کے ساحلوں
کی ولایت کے مانند ہے۔ جو ایمان لائے تھے +

۱۲۳

چند سوالوں کے جواب اور اشارہ مسجابہ کی تحقیق اور جو کچھ کہ سبارہ میں ظاہر تھیں
کے نزدیک غائب ہے۔ اس کے بیان میں میر محمد نعان کی طرف سے مذرا یا ہے۔
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى
آلِهِ من الاطهار والمرسلين والسلام على النبي وآله الطاهرين وعبيد الله الصالحين
آپ کے صحیفہ شریفہ جلالہ کے ساتھ اس سال کیا تھا پہنچا۔ بڑی خوشی حال ہوئی کیونکہ
پوچھا تھا کہ علما کہتے ہیں کہ روضہ شہر کہ مدینہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والقبۃ کی زمین نہ معقل سے
بزرگتر ہے حالانکہ کعبہ معقل کی صلوٰۃ حقیقت، صلوٰۃ حقیقت محمدیہ کی صلوٰۃ ہے۔ پھر روضہ منہ کہ
کی زمین کس طرح بزرگتر ہوگی +

میرے مخدوم۔ جو کچھ فقیر کے نزدیک اس بارہ میں ثابت ہوا ہے یہ ہے کہ تمام جگہوں سے بہتر جگہ کعبہ معظمہ ہے۔ بعد ازاں دھندلہ مدینہ بعد ازاں حضرت کے حرم سہا اللہ عن الآفات کے حرم کی زمین۔ چون علماء نے روضہ منبر کے کوکب معظمہ سے بہتر کہا ہے ان کی مراد مکہ معظمہ سے کعبہ مقدسہ کے سوا دوسری زمین ہوگی۔

نیز آپ نے اشارہ سبابہ کے جواز کے بارہ میں پوچھا تھا۔ اس بارہ میں میں لانا اکتلم اللہ مرحوم کا رسالہ لکھا ہوا رسالہ کیا گیا ہے۔ اس کے مطابق عمل میں لائیں۔

میرے مخدوم۔ اشارہ سبابہ کے جواز کے بارہ میں احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بہت دزد میں۔ اور فقہ حنفی کی بعض روایات بھی اس بارہ میں آئی ہیں۔ جیسے کہ مولانا نے رسالہ میں لکھے ہیں۔ اور حنفی حنفی کی کتابوں میں اچھی طرح ملاحظہ کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اشارہ کے جواز کی روایتیں اصول کی روایتوں اور ظاہر مذہب کے برخلاف ہیں۔

اور یہ جو امام محمد شیبانی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کیا کرتے تھے۔ اس واسطے ہم بھی اشارہ کرتے ہیں۔ اور ہم کہتے ہیں جس طرح کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکھا کرتے تھے۔ پھر اس نے کہا ہے کہ یہ میرا اور ابو حنیفہ کا قول ہے۔ امام محمد شیبانی کا قول روایات نوادر سے ہے نہ روایات اصول سے۔ جیسے کہ فتاویٰ غرائب میں ہے۔ اور محیط میں اس طرح آیا ہے۔ کہ دائیں ہاتھ کی سبابہ نگلی سے اشارہ کریں یا نہ کریں۔ اصل میں امام محمد نے اس کو ذکر ہی نہیں کیا۔ البتہ مشائخ کا اس میں اختلاف ہے۔ ان میں سے بعض نے کہا ہے کہ اشارہ کریں اور بعض نے کہا ہے کہ اشارہ کریں۔ اور امام محمد نے روایت اصول کے سوا اور روایت میں ایک حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کرتے تھے۔ پھر امام محمد نے کہا ہے کہ یہ میرا اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ یہ سنت ہے اور بعض نے کہا ہے کہ مستحب ہے۔ پھر کہا ہے کہ فقہانے اسی طرح ذکر کیا ہے۔

اور صحیح یہ ہے کہ اشارہ حرام ہے اور سہا جہ میں اس طرح ہے کہ نماز میں اشہد ان لا الہ الا اللہ کے وقت سبابہ کا اشارہ مکروہ ہے اور یہی مختار ہے۔ اور کبریٰ سے بھی اسی طرح روایت ہے۔ اور اسی پر فتوے ہے کہ چونکہ نماز کی بنا سکون اور وقار پر ہے اور فتوے غیاثیہ میں ہے کہ تشہد کے وقت سبابہ سے اشارہ نہ کرے یہی مختار ہے اور

اسی پرستوئے ہے اور جامع الرموز میں ہے کہ نہ اشارہ کرے اور نہ عقد کرے اور یہ ہمارے صحاب کا ظاہر اصول ہے۔ جیسے کہ زہادی میں ہے اور اسی پرستوئے ہے جیسے کہ مضمرات اور دلوا بجا اور خلاصہ وغیرہ میں ہے اور ہمارے صحاب کے روایت ہے کہ تا تا خانہ سے خزائن الروایات میں مذکور ہے کہ جب تشہد میں لا الہ الا اللہ پر پہنچے انہیں ہاتھ کی سبابہ انگلی سے اشارہ کرے۔ لیکن امام محمد نے اصل میں اس کو ذکر نہیں کیا۔ البتہ مشائخ کا اس میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ نہ اشارہ کرے اور اسی طرح کبیر میں ہے اور اسی پرستوئے ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اشارہ کرے اور غائبیہ روایت ہے کہ تشہد کے وقت سبابہ سے اشارہ کرے یہی مختار ہے۔

جب روایات معتبرہ میں اشارہ کی حرمت واقع ہوئی ہو اور اس کی کراہت پر فتوے دیا ہو اور اشارہ عقد سے منع کرتے ہوں اور اس کو صحاب کا ظاہر اصول کہتے ہوں۔ تو پھر ہم متقدمین کو مناسب نہیں کہ احادیث کے موافق عمل کر کے اشارہ کرنے میں جرأت کریں۔ اور اس قدر علمائے مجتہدین کے فتوے کے سوائے امر محرم اور مکروہ اور منہی کے مترکب ہوں حنفیہ میں سے اس امر کا مترکب و حال سے غالی نہیں ہے۔ یا جانتا ہے کہ علما مجتہدین کو معروضہ احادیث کا علم د تھا۔ جن سے اشارہ کا جواز ثابت ہوتا ہے یا یہ کہ ان کو ان احادیث کا عالم جانتا ہے لیکن ان بزرگواروں کے حق میں ان احادیث کے موافق عمل پسند نہیں کرتا۔ اور خیال کرتا ہے کہ انہوں نے احادیث کے برخلاف اپنی آراء کے موافق حرمت و کراہت کا حکم کیا ہے۔ یہ دونوں شک فاسد ہیں۔ ان کو سوائے یہود و نصاریٰ و مشرکین متعصب کے اور کوئی پسند نہیں کرتا۔ اور یہ جو ترغیب الصلوٰۃ میں کہا ہے کہ تشہد میں انگشت شہادت کا اٹھانا علما متقدم کی سنت ہے، لیکن علما متاخرین نے منع کیا ہے اس واسطے کہ جب ان فضیوں نے اس میں مبالغہ کیا تو سنیوں نے ترک کر دیا۔ سنی سنی کی تہمت کا دور کرنا روایات معتبرہ کے مخالف ہے کیونکہ ہمارے صحاب کا ظاہر اصول عدم اشارہ اور عدم مقدم ہے۔ پس عدم اشارہ علما متقدم کی سنت ہے، اور ترک کی وجہ تہمت کی نفی کا باعث نہیں ہے۔ ان کا بردین کے ساتھ ہمارا یہاں تک حسن ظن ہے کہ جب تک اس بارہ میں حرمت یا کراہت کی دلیل ان پر ظاہر نہیں ہوئی۔ تک انہوں نے حرمت و کراہت کا حکم نہیں کیا۔ جب سنت و استحباب کے ذکر کے بعد کہتے ہیں کہ یہ فقہانے ذکر کیا ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اشارہ منام ہے۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ ان بزرگواروں کے نزدیک اس کی سنت اور استحباب صحت کو نہیں پہنچا۔ ہے۔ بلکہ اس کے برخلاف ان کے نزدیک صحیح ثابت

ہوتا ہے *

حاصل کلام یہ کہ ہم کو اس دلیل کا علم نہیں ہے اور یہ مردان بزرگوار دل کے حق میں حج و قح کا موجب نہیں ہے اگر کوئی کہے کہ ہم اس دلیل کے برخلاف علم رکھتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصل حرج و مرج کے ثبات میں مقلد کا علم معتبر نہیں ہے۔ اس بارہ میں مجتہد کا ظن معتبر ہے مجتہدین کے دلائل عنکبوت یعنی مکڑی کی تار سے زیادہ سست کہتا بڑی حجرات دیر کی کام ہے۔ اور اپنے علم کو ان بزرگواروں کے علم پر ترجیح دینا حنفیہ کے ظاہر اصول کو باطل کرنا اور روایات معتبرہ مفتیہ بہا کو درہم برہم کرنا اور شاؤ و ناد رکنا ہے۔ یہ بزرگوار عہد کے قریب چنے اور علم و دین اور تقویٰ کے زیادہ حامل ہونے کے باعث احادیث کو ہم دوفرتا و دن کی نسبت بہتر جانتے تھے۔ اور ان کے صحت و سقم اور نسخ اور عدم نسخ کو ہم سے زیادہ پہچانتے تھے۔ اور ان احادیث کے موافق عمل کے ترک کرنے میں کوئی نہ کوئی وجہ موجب ضرر رکھتے ہوئے اس قدر تو ہم کو تاہم بھی سمجھتے ہیں کہ احادیث کی روایتیں اشارہ عقد کی کیفیت میں بہت اختلاف رکھتے ہیں۔ اور نفس اشارہ میں بھی بکثرت اختلاف ہر ہے۔ بعض روایات سے منہم ہوتا ہے کہ عقد کے بغیر اشارہ کا حکم فرمایا ہے۔ اور وہ جو عقد کے ساتھ اشارہ کے قابل ہیں۔ ان کے نزدیک بعض روایات میں تہمین کا عقد تھا اور بعض دوسری روایات میں تنگیس کا عقد ہے۔ اور بعض نے خنصر اور بنصر کے قبضہ کرنے اور بہام کو وسطی کے ساتھ حلقہ کرنے سے اشارہ سبابہ کو روایت کیا ہے۔ اور بعض روایت میں صرف بہام کو وسطی پر رکھ کر اشارہ کا حکم فرمایا ہے۔ اور ایک روایت میں اس طرح آیا ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ان پر رکھ کر اور بائیں ہاتھ کو دائیں باؤں پر رکھ کر اشارہ کیا کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی پشت پر اور کھنے کو کھنے پر اور بازو کو بازو پر رکھ کر اشارہ کرتے تھے۔ اور بعض روایت میں آیا ہے کہ تمام انگلیوں کو قبض کر کے اشارہ کرتے تھے۔ اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سبابہ کے ہلانے کے بغیر اشارہ کا حکم ہے۔ اور بعض دوسری روایات میں واقع ہے کہ تشد کے پڑھتے وقت تہمین اشارہ کرتے تھے۔ اور بعض روایت میں کلمہ شہادت کے پڑھتے وقت اشارہ کا حکم ہے۔ اور روایات میں اشارہ کو دعا کے وقت سے مقید کیا ہے۔ کہ اس طرح فرمایا کرتے تھے۔ یا مقلد یا مقلد انقلوب تہمت قلبی علی دینک۔ اسے لوں کے پھیرنے والے میرے دل کو اپنے دین پر ثابت رکھ *

عالم حنفیہ نے اشارہ کے بجائے میں راویوں کا اضطراب اور اختلاف کیسے کیا۔ تو فعل اند کو قیاس کے برخلاف تھا زمین ثابت کیا۔ کیونکہ نماز کی بنا سکون و قار پر ہے۔ اور نیز جہاں ہو سکے انگلیوں کا قبلہ کی طرف متوجہ رکھنا سنت ہے جیسے کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے۔ **فَلْيُوجِّهُوا مِنْ أَعْصَاهِ الْقِبْلَةِ مَا اسْتَطَاعَ** (جہاں تک ہو سکے اپنے اعضا کو قبلہ کی طرف متوجہ رکھے) اگر کہیں کہ کثرت اختلاف اس وقت مضطرب کرتا ہے جب کہ روایات درمیان موافقت نامکن ہو۔ اور اس سلسلہ میں جس کا ہم ذکر کر رہے ہیں۔ موافقت ممکن ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ تمام روایات کو مختلف اوقات میں کیا ہو۔ میں کہتا ہوں کہ بہت سی روایات میں لفظ کان واقع ہوا ہے۔ جو منطقیوں کے نزدیک ادوات کلیہ میں سے ہے اس صورت میں تو فنیق و موافقت نامکن ہے۔

اور یہ جو امام عظیم علیہ الرحمۃ سے منقول ہے کہ اگر کوئی حدیث میرے قول کے برخلاف پاؤ تو میرے قول کو ترک کر دو اور حدیث پر عمل کر دو۔ اس حدیث سے مراد وہ حدیث ہے جو حضرت امام عظیم علیہ الرحمۃ کو نہیں پہنچی ہے۔ اور اس حدیث کا علم نہ ہونے کے باعث اس کے برخلاف حکم کیا ہے۔ لیکن اشارہ سبب کی حدیثیں اس قسم کی نہیں ہیں۔ یہ حدیثیں مشہور و معروف ہیں۔ اور یا مرنا ممکن ہے کہ امام علیہ الرحمۃ کو ان احادیث کا علم نہ ہو اور اگر کہیں کہ علماء حنفیہ نے بھی اشارہ کے جواز پر فتوے دیے ہیں۔ اور قائلے متعارضہ کے موافق جس طرح عمل کیا جائے جائز ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر جواز عدم جواز اور حرج و حرمت میں تعارض واقع ہو تو عدم جواز اور حرمت کی جانب ترجیح ہوگی۔

نیز شیخ ابن ہمام نے رفع یدین کے بارہ میں کہا ہے کہ رفع اور عدم رفع کی حدیثیں متعارض ہیں۔ ہم قیاس کے ساتھ عدم رفع کی حدیثوں کو ترجیح دیتے ہیں کیونکہ نماز کی بنا سکون و خشوع پر ہے جو جماع کے نزدیک مطلوب مرغوب ہے۔ اور شیخ ابن ہمام پر ترجیح آتا ہے کہ اس نے کہا ہے کہ بہت شایع سے عدم اشارہ مروی ہے اور یہ خلاف روایت ہے۔ اس سے ہے کہ اس نے کس طرح جہالت اور عدم علم کو علماء مجتہدین کی طرف سے سبب کیسے۔ قیاس پر جو شرع کا اصل چارم ہے۔ عمل کرنے والے ہیں۔ اور حنفیہ کے نزدیک یہی ظاہر نہایت ظاہر وایت ہے۔ اور اسی شیخ نے راویوں کے بیشتر اختلافات و تفرقات کے باعث تقلات کی حدیث کو ضعیف تسلیم بیان کیا ہے۔ فرزند ارشد محمد عبید اس بارہ میں سال گذشتہ ۱۲۸۵ھ میں کتاب مزید چھپے گا۔ روانہ

کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ +

اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ طالب علم ہر طرف جمع ہیں۔ اور کسی جگہ لیری نہیں
کی اور نہ ہی کسی کو کہا ہے کہ طریقہ جو جس طرح کو اشارہ ہوا اور جس کو مناسب جانیں فرمائیں تاکہ عجات
کا حشر لفریایا جائے +

میرے مخدوم۔ یہ امر آپ کی صلاح پر موقوف ہے۔ استخارہ اور توجہ کی بعد عمل فرماد
فرمائیں۔ وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَحَلٰی مِنْ لَدُنْکُمْ +

مکتوب ۳۱۳

مقصود ذیل سوالوں کے حل و جواب میں خواجہ محمد ہاشم کی طرف لکھا ہے :-
سوال اول۔ اصحاب کرام کے کمالات نہاد بقا اور سلوک جزیہ پر موقوف ہیں یا نہیں +
سوال دوم۔ طریقہ علیہ نقشبندیہ میں یاضتوں سے منع کرتے ہیں اور ان کو مضر جانتے
ہیں۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت یاضتیں بڑاشت کی ہیں +
سوال سوم۔ یہ طریقہ حضرت صدیق اکبر کی طرف کیوں منسوب ہے +
سوال چہارم۔ آپ نے ایک مکتوب میں لکھا ہے کہ طالب کو ولایت مہدوی سے
تصرف کے ساتھ ولایت مہدی میں نہیں لے جا سکتے۔ اور دوسرے مکتوب میں لکھا ہے کہ تم کو
ولایت مہدوی سے ولایت مہدی میں لے آئے۔ ان دونوں باتوں میں موافقت کی جہ کیا ہے۔
سوال پنجم۔ پیر اہن پیش چاک پہننا چاہئے یا پیر اہن حلقہ گریبنا +
سوال ششم۔ نفی اثبات کے ذکر کے وقت جدول سے کہا جاتا ہے لا کو اوپر کی
طرف اور آلاہ کو دہیں طرف کیوں لے جاتے ہیں۔ اور اس مکتوب کے آخر میں داب پر کو برینا
فرمایا ہے +

اور نیز آپ نے فرمایا ہے کہ ان مکتوبات کے ذکر کو اسی مکتوب پر ختم کریں اور
عدو تین سو تیرہ کی رعایت کریں کہ پیر اہن سرل علیہم الصلوٰۃ والسلام اور صاحب اہل بدر رضی اللہ
تعالیٰ عنہم جملہ بن کے بعد اس کے موافق ہیں +
نیز آپ نے فرمایا ہے کہ اس مکتوب کے خاتمہ میں عرضہ اشتیں جو حضرت مخدوم کا
علیہ الرحمۃ العرفان نے لکھی ہیں۔ لکھیں تاکہ پڑھنے والے دعا و فاتحہ کے ساتھ ان کو یاد کریں +

حضور صلوٰۃ اور تبلیغ و دعوات کے بعد اپنی نعمت خدا شہر کی خدمت میں فقیر عرض کرتا ہے کہ وہ سوال جن کا حل میرے سید محمد اللہ کے کتب میں طلب فرمایا تھا۔ ان کا جواب لکھ کر بھیجا گیا ہے +

سوال اول کا حل یہ ہے کہ قرب الہی جل شانہ فنا فی اللہ اور بقا باللہ اور جذبہ و سلوک کے تمام مقامات کے طے کرنے پر موقوف ہے۔ اور صحابہ کرام جو حضرت خیر البشر علیہ السلام کی ایک ہی صحبت سے تمام دنیا امت سے فضل ہو گئے۔ کیا یہ میرے سلوک اور فنا و بقا جو ان کو ایک ہی صحبت میں حاصل ہوا۔ وہ دوسرے تمام میرے سلوک سے فضل تھا۔ یا کیا اسلام لانے کے ساتھ ہی آنحضرت علیہ السلام کی توجہ و تصرف سے صحابہ کرام کو فنا و بقا حاصل ہو جاتا تھا۔ اور نیز ان کو سلوک جذبہ علم حالاً و مقاماً حاصل تھا یا نہیں۔ اور اگر حاصل تھا تو کس نام سے بیان کرتے تھے۔ اور اگر سلوک و تصرف کا طریق نہ تھا۔ تو ان کو بدعت حسد کیوں کہیں +

جاننا چاہئے کہ اس شکل کا حل ہونا صحبت اور خدمت پر موقوف ہے۔ وہ بات جو اتنی مدت تک کسی نے نہیں کی۔ وہ ایک دفعہ لکشتہ میں کس طرح آپ کی سمجھ میں آ جائے گی۔ لیکن چونکہ آپ نے سوال کیا ہے۔ اس مسئلے کو ایک لکھنا ضروری ہے۔ پس اجمال کے طور پر اس کا حل کیا جاتا ہے۔ غور سے سنیں۔ وہ قرب فنا و بقا و سلوک جذبہ پر موقوف ہے۔ وہ فرقہ ہے جس کے ساتھ اولیائے امت مشرف ہوئے ہیں اور وہ قرب جو حضرت نبی الامام علیہ السلام کے ساتھ صحابہ کرام کو میسر ہوا تھا۔ وہ قرب نبوت تھا جو نبوت اور وراثت کا طور پر کچھ حاصل ہوا تھا۔ اس قرب میں فنا ہے نہ بقا نہ جذبہ ہے نہ سلوک۔ اور یہ قرب کئی درجے قرب لائیت سے اعلیٰ و فضل ہے کیونکہ یہ قرب قرب صالت ہے اور وہ قرب قرب ظلیت۔ شَتَاتَانِ مَا بَيْنَهُمَا سِرَانِ وَ نَوْنِ بہت فرق ہے (لیکن ہر شخص کا فہم اس معرفت کے مذاق تک نہیں پہنچتا۔ بلکہ ممکن ہے کہ بعض لوگ اس معرفت کے سمجھنے میں عوام کے ساتھ شریک ہوں۔

گر بوی علی ذوا عقلند دواختے صوفی بے ہر لکھ بعا لم تلمذہ است

گر بوی علی بجائتا فلند رکی بالسری

بن جلتے صوفی سارے فلند ر جہان کے

ہاں اگر قرب لائیت کی راہ سے کمالات نبوت کی بلندی پر مروج واقع ہو تو پھر فنا و بقا جذبہ و سلوک ضروری ہیں۔ کیونکہ یہ سب اس قرب کے سادسی اور معدیات اسباب

ہیں۔ اور اگر اس سہستہ پر نہ چلیں اور قرب نبوت کے شاہ راہ کو اختیار کریں۔ تو پھر بقا و بقا و جذبہ سلوک کی کچھ حاجت نہیں تمام اصحاب کرام رضی اللہ عنہم قرب نبوت کی شاہ راہ پر چلے ہیں جس میں جذبہ سلوک و فنا و بقا درکار نہیں۔ اس معرفت کا بیان اس مکتوب سے جو مولانا احسان اللہ کی طرف لکھا گیا ہے معلوم کر لیں۔

اس فقیر نے ہر جگہ اپنے مکتوبات اور رسائل میں لکھا ہے کہ میرا معاملہ سلوک و جذبہ کے ماسوا اور تجلیات و ظلمات کے باور ہے۔ اس سے مراد یہی قرب ہے، میں اپنے خواہ قدس سرہ کی خدمت و ملازمت میں ضرر تھا کہ یہ دولت مجھ پر ظاہر ہوئی تھی۔ اور میں نے اس عبارت میں آپ کی خدمت میں عرض کیا تھا۔ کہ مجھ پر ایسا مظاہر ہوا ہے کہ میرا نفسی کو اس امر کے ساتھ وہ نسبت ہے جو سیر فانی کو سیر انفسی کے ساتھ ہے۔ اور میں نے اپنے آپ میں اس سے زیادہ طاقت و قدرت پائی کہ اس عبارت کے سوا کسی اور عبارت میں اس دولت کی تعبیر کر سکوں۔ چند سال کے بعد جب میاں عبدعزیز صاف طور پر ظاہر اور واضح ہوا۔ تو مجھے عبارت میں تحریر کیا گیا۔ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَذَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنَّا بِالْحَقِّ۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو ہدایت دی اور اگر وہ ہمیں ہدایت نہ دیتا تو ہم کسی ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے اللہ کے رسول سچے ہیں۔

پس قنا و بقا و جذبہ اور سلوک کی عبارت محدث اور مشائخ کی مختصرات سے ہوگی۔ مولوی جامی علیہ الرحمۃ نفحات میں لکھتے ہیں کہ اول جس شخص نے فنا و بقا کا دم راکھا حضرت ابوسعید خدری قدس سرہ ہیں۔

دوسرے سوال کا حاصل یہ ہے کہ طریقہ علیہ نقشبندیہ میں سنت کی متابعت کو لازم جانتے ہیں۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عجیب و غریب ریاضتیں اور سخت بھوک پیاس کی تکلیفیں برداشت کی ہیں اور اس طریقہ میں ریاضتوں سے منع کرتے ہیں۔ بلکہ صورتوں کی کشف کے باعث ریاضتوں کو مضر جانتے ہیں۔ بڑے تعجب کی بات ہے کہ سنت کی متابعت میں نمر کا احتمال کیسے متصور ہو سکتا ہے۔

اے محبت کے نشان والے۔ کس نے کہا ہے کہ اس طریق میں ریاضتوں سے منع کہتے ہیں اور کہاں سے سنا ہے کہ ریاضتوں کو مضر جانتے ہیں۔ اس طریق میں نسبت کی انہی

حفاظت کرنا اور سنت کی متابعت کو لازم پکڑنا اور اپنے احوال کے چھپانے میں کوشش کرنا اور توسط حال اور درمیانی چال کا اختیار کرنا اور کھانے پینے اور پہننے میں حد اعتدال کا نظر رکھنا سخت یا ضنوں اور مشکل مجاہدوں سے جانتے ہیں +

اصل کلام یہ کہ عوام کا لانعام ان امور کو ریاضت مجاہدہ نہیں جانتے۔ ان کے نزدیک ریاضت مجاہدہ صرف بھوکا رہنا ہی ہے۔ اور ان کی نظر میں بہت بھوکا رہنا بڑا بھاری امر ہے۔ کیونکہ ان چار پاؤں کے نزدیک کھانا نہایت ضروری اور اعلیٰ مقصد ہے جن کا ترک کرنا ان کے نزدیک سخت ریاضت اور دشوار مجاہدہ ہے اور نسبت کی دوام حفاظت اور سنت کی متابعت کا التزام وغیرہ وغیرہ عوام کی نظر میں کچھ قدر و اعتبار نہیں رکھتا۔ تاکہ ان کے ترک کو منکرات سے جانیں اور ان امور کے حاصل کرنے کو ریاضتوں پہچانیں۔ پس اس طریق کے بزرگواروں پر لازم ہے کہ اپنے احوال کے چھپانے میں کوشش کریں اور ایسی ریاضت کو ترک کر دیں جو عوام کی نظروں میں عظیم القہر اور علق کی قبولیت اور شہرت کا باعث ہو۔ کیونکہ شہرت میں آفت اور شرارت ہے +

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یَحْسِبُ الْمَرْءُ أَنْ يُشَاقَّ الْبَيْتَ بِالْأَصْبَاحِ فِي دِينٍ أَوْ دُنْيَا لَا مَنَ عَقِيْمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (اومی کے لئے یہی شرکانی ہے کہ دین یا دنیا میں انگشت تما ہو مگر جس کو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے) +

فقیر کے نزدیک مالکولت میں کما سنے پینے کی چیزوں میں حد اعتدال کو مد نظر رکھنے کی نسبت دور دراز بھوک پیاس کا برداشت کرنا آسان ہے۔ لیکن حد اعتدال کو مد نظر رکھنے کی ریاضت کثرت بھوک کی ریاضت سے زیادہ مفید ہے +

حضرت والد بزرگوار قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے علم ملوک میں ایک رسالہ دیکھا ہے۔ جس میں لکھا ہے کہ مالکولات میں اعتدال اور توسط کو نگاہ رکھنا مطلب تک پہنچنے کے لئے کافی ہے۔ اس عایت کے ہوتے زیادہ ذکر و فکر کی حاجت نہیں۔ وہی کھانے پینے اور پہننے بلکہ تمام امور میں توسط حال اور میان روی بہت ہی نیا اور عمدہ ہے نہ چندان بخور کر دہشت برآید نہ چند انکہ از ضعف جانت برآید

نہ کھانا کہ کھانے منہ سے باہر

نہ کم اتنا کہ تن سے جان نکلی

اللہ تعالیٰ نے ہمارے حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چالیس آدمیوں کی قوت عطا فرمائی تھی۔ جس کے سبب سخت بھوک بڑاشت کر لیا کرتے تھے۔ اور صحابہ کرام بھی حضرت خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صحبت کی برکت سے اس بوجھ کو اٹھا سکتے تھے۔ اور ان کے اعمال و افعال میں کسی قسم کا تورا و خلل نہ آتا تھا۔ اور بھوک کی حالت میں دشمنوں کی لڑائی پر اس قدر طاقت رکھتے تھے کہ شمشیروں کو اس کا دوسواں حصہ بھی نصیب تھی۔ یہی باعث تھا کہ بیس صابر آدمی دوسو کافروں کو غالب جاتے تھے۔ اور سو آدمی ہزار پر علیہ پا جاتا تھا۔ اور صحابہ کے سوا اور لوگ بھوک بڑاشت کرنے والوں کا تو خیال ہے کہ آداب و سنن کے بجالانے سے عاجز ہیں بلکہ بسا اوقات فرائض کو بھی مشکل اور اگر سکتے ہیں۔ بغیر طاقت کے اس امر میں صحابہ کرام کی تقلید کرنا گویا فرائض و سنن کے ادا کرنے میں اپنے آپ کو عاجز کرنا ہے۔

مذکور ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تقلید کر کے وصال کی روزی سخت بیمار کی اور ضعف و ناتوانی سے بچو وہو کر زمین پر گر پڑے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتراض کے طور پر فرمایا کہ تم میں سے کون ہے جو میری مانند ہو۔ میرا ات کو اپنے رجبے پاس ہوتا ہوں اور وہی مجھے کھلاتا پلاتا ہے۔ پس انہوں نے طاقت کے بغیر تقلید کرنا بہتر اور پسند نہ جانا۔

اور نیز صحابہ کرام حضرت خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صحبت کی برکت و کثرت سے نبی کی پرشیدہ تکلیفوں کے محفوظ اور مامون تھے۔ اور دوسروں کو یہ حفظ و امن میسر نہیں۔ اس کا بیان یہ ہے۔ کہ زیادہ بھوک البتہ صفائی بخشتی ہے بعض کے دل کو اور بعض کے نفس کو صفائی بخشتی ہے۔ قلب کی صفائی سے ہدایت بڑھتی اور نور زیادہ ہوتا ہے اور نفس کی صفائی سے گمراہی زیادہ ہوتی اور سبب اس بڑھتی ہے۔ یونان کے فلاسفر اور بہمنوں اور یونگیوں کو بھوک کی ریاضت نے صفائی بخشتی گمراہی اور خارہ میں ڈال دیا۔ انلاطوں بے وقوف نے اپنے نفس کی صفائی پر بھروسہ کیا اور اپنی حیوانی شہوات کی صورتوں کو اپنا مقصد بنا کر مغرور ہوا اور حضرت عیسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جو اہل مانہ میں مبعوث ہوئی تھی ایمان لایا۔ اور یوں کہا کہ نحن قوم محمدیون لا حجاجہ بنا اذی امنی کھدیہنا۔ ہم ہدایت یافتہ لوگ ہیں ہمیں کسی ہدایت دینے والے کی حاجت نہیں۔ اگر اس میں غلطی بڑھنے والی صفائی نہ ہوتی۔ تو اس کی غیبی کشفی صورتیں اس کو راہ راست سے نہ روکتیں۔ اور مطلب کے پانے سے اس کو مانع نہ ہوتیں۔ اس نے اسی صفائی کے گمان پر

اپنے آپ کو ذرا فی خیال کیا۔ اور اس نے نہ جانا کہ یہ صفائی اس کے نفس امارہ کے بار یک چمڑے سے آگے نہیں گذری۔ اور اس کا نفس امارہ اپنی پہلی خبیثہ و نجاست پر ہے۔ اس کی مثال بعینہ اسی طرح ہے جس طرح نجاست مغلطہ کو رفیق غلاف کی شکل میں ظاہر کر دکھائیں قلب جو فی حد ذاتہ پاکیزہ اور نورانی ہے نفس ظلمانی کی ہمنشین سے جو زنگار اس پر آجائے تھوڑے سے تصفیہ کے ساتھ اپنی اصلی حالت پر آجاتا ہے اور نورانی ہو جاتا ہے۔ برخلاف نفس کے جو فی حد ذاتہ خبیث ہے اور ظلمت اس کی ذاتی صفت ہے۔ جب تک قلب کی سیاست اور سنت کی متابعت اور شریعت کی اتباع بلکہ محض فضل خداوندی سے پاک صاف ہو جائے اور اس کا خبیث ذاتی دور نہ ہو جائے تب تک اس سے نجاست اور بہتری متصور نہیں۔ افلاطون نے اپنی کمال جہالت سے اپنی صفائی کو جو اس کے نفس امارہ سے تعلق رکھتی تھی حضرت عیسیٰؑ کے قلب کی صفائی کی طرح خراب کیا۔ اور اپنے آپ کے بھی ان کی طرح ہند اور مہر خیال کر کے ان کی متابعت کی دولت سے محروم ہوا۔ اور ہمیشہ کے خسارہ میں چلا رہا۔

أَعَاذَ نَا اللّٰهُ مِّنْ هٰذَا الْبَلَاءِ۔ اللّٰهُ تَعَالٰی اَہْمَ کُوَسْ بِلَا سَہِیْچَاۓ +

جب اس قسم کے خطرے بھوک میں پائے جاتے تھے۔ اس واسطے اس طریق کی بزرگوں نے بھوک کی ریاضت کو ترک کیا۔ اور کھانے پینے میں اعتدال کی ریاضت اور میانہ روی کے مجاہدہ کی طرف ہمنامی کی اور بھوک کے نفعوں اور فائدوں کو اس بڑے ضرر کے احتمال پر ترک کر دیا اور دوسروں نے بھوک کے منافع کا ملاحظہ کر کے اس کے ضرر کی طرف نہ دیکھا۔ اور بھوک کی طرف غیبی دسی۔ اور غفلتوں کے نزدیک یہ بات ثابت اور مقرر ہے کہ ضرر کے احتمال پر بہت سے منافع کو چھوڑ سکتے ہیں۔ اور اسی کلام کے قریب قریب جو علمائے فرمایا ہے کہ اگر کوئی امر سنت اور باعیت کے درمیان اتر ہو۔ تو سنت کو بجالانے کی نسبت بدعت کا ترک کر دینا بہتر ہے۔ یعنی بدعت میں ضرر کا احتمال ہے اور سنت میں نفع کی امید۔ پس ضرر کے احتمال کو نفع کی امید پر ترجیح دے کر بدعت کو ترک کر دینا چاہئے تاکہ ایسا نہ ہو کہ سنت کے بجالانے میں ہر طرف سے ضرر پیدا ہو۔ اس سخن کی حقیقت یہ ہے کہ وہ سنت گویا اسی زمانہ پر موقوف ہے بعض نے چونکہ وقت و خفا کے باعث اس کے معرفت سمجھنے کو معلوم نہ کیا۔ اور اپنے اس کی تقلید میں لیری اور جلدی کی اور بعض نے اس کو معرفت جان کر اس کی تقلید نہ کیا۔ واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال

حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ اس طریقہ علیہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اس طریق کی نسبت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے۔ برخلاف دوسرے طریقوں کے۔ اگر مدعی کہے کہ اکثر طریق امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک پہنچتے ہیں اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے۔ پھر دوسرے سلسلے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف کیوں منسوب ہوں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے بھی نسبت رکھتے ہیں۔ اور حضرت امیر رضی اللہ عنہ سے بھی۔ اور حضرت امام میں ان دونوں اعلیٰ نسبتوں کے جمع ہونے کے باوجود ہر ایک نسبت کے کمالات جدا اور ایک دوسرے سے متمیز ہیں۔ بعض نے صدیقی مناسبت کے باعث حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نسبت صدیقیہ حاصل کی۔ اور حضرت صدیق اکبر کی طرف منسوب ہو گئی۔ اور بعض نے امیری مناسبت کے نسبت امیریہ اخذ کی اور حضرت امیر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہو گئے۔ یہ فقیر ایک فقہ پر گنہ گار میں گیا ہوا تھا۔ جہاں کہ دریائے گنگا اور جمنابا ہم ملتے ہیں۔ سو ان دونوں پانیوں کے ملنے کے باوجود محسوس ہوتا ہے کہ گنگا کا پانی الگ ہے اور جمنابا کا پانی جدا۔ سو دونوں کے درمیان برنج ہے جو دونوں پانیوں کو آپس میں ملنے نہیں دیتا۔ اور جو لوگ دریائے گنگا کے پانی کی طرف ہیں وہ اس جمع ہوئے پانی سے گنگا کا پانی پیتے ہیں۔ اور جو لوگ دریائے جمنابا کے پانی کی طرف ہیں وہ دریائے جمنابا کا پانی پیتے ہیں۔

اور اگر کسی کو حاجہ محمد ابراہیم قادس نے سالہ قدس میں تحقیق کی ہے کہ حضرت امیر رضی اللہ عنہ جس طرح حضرت رستم خاتون علیہ السلام سے تربیت پانی ہے۔ اسی طرح حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی پائی ہے۔ پس حضرت امیر رضی اللہ عنہ کی نسبت بعینہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی نسبت ہے۔ پھر ان میں کیا فرق ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ نسبت کے متحی ہونے کے باوجود محل مقام کے تعدد کی خصوصیتیں اپنے حال پر ہیں۔ ایک ہی پانی مختلف مکانات کے باعث الگ الگ خصوصیتیں پیدا کر لیتا ہے۔ پس جائز ہے کہ ہر ایک کی خصوصیت کی طرف نظر کر کے ہر ایک طریقہ اس کی طرف منسوب ہے۔

سوال چہارم کا حاصل یہ ہے کہ ملا محمد صدیق کے مکتوب میں لکھا ہے کہ ایک شخص ولایت

موسوی کی استعداد رکھتا ہے اس کو کوئی صاحب تصرف ولایت محمدی کی استعداد میں نہیں لاسکتا۔ اور درویش زادہ کلاں قدس سرہ کے مکتوبات میں لکھا ہے کہ تم کو ولایت موسوی سے ولایت محمدی میں لے آیا۔ ان دونوں باتوں میں موافقت کس طرح ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ جو علامہ صدیق کے مکتوب میں واقع ہے کہ معلوم نہیں ہے کہ ولایت موسوی سے ولایت محمدی میں لے جاسکیں۔ اس وقت اس امر کے واقع ہونیکا علم تھا اس کے بعد اس امر کا علم اور تغیر و تبدل کی قدرت عطا فرمادی اور پھر لکھا ہے کہ تم کو اس ولایت سے ولایت محمدی میں لے گئے۔ زمانہ متحد نہیں ہے تاکہ تناقض متصور ہو۔

سوال پنجم کا حاصل یہ ہے کہ اس جگہ کے صوفی پیراہن پیش چاک پہنتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہی سنت ہے۔ اور حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بندگان حلقہ کے طریق پر بناتے ہیں اس کی تحقیق کیا ہے؟

جواب۔ جانتا چاہئے کہ ہم بھی اس بارہ میں متدد ہیں۔ اہل عرب پیراہن پیش چاک پہنتے ہیں اور اس کو سنت جانتے ہیں اور بعض کتب معتبرہ فقہیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ پیراہن پیش چاک مردوں کو نہ پہننا چاہئے کہ عورتوں کا لباس ہے۔

امام احمد علیہ الرحمۃ اور ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ اس مرد پر جو عورت کا لباس پہنے اور اس عورت جو مرد کا لباس پہنے لعنت ہے۔ اور مطالب المؤمنین میں ہے کہ عورت مرد کی مشابہت نہ کرے اور مرد عورت کی مشابہت نہ کرے۔ کیونکہ دونوں پر لعنت ہوتی ہے۔

بلکہ مفہوم ہوتا ہے کہ پیراہن پیش چاک اہل علم اور اہل دین کا شعار نہیں ہے۔ اسی واسطے اہل ذمہ کے لئے یہ لباس تجویز کیا گیا ہے۔ جامع الرموز اور محیط میں منقول ہے کہ وہ لباس جو اہل علم اور اہل دین کے ساتھ مخصوص ہے یعنی ردا اور عمامہ اہل ذمہ پہنیں بلکہ بچے کے لئے کی قمیص پہنیں جس کے سینے پر عورتوں کی طرح چاک ہو۔

اور نیز بعض علما کے قول کے موافق پیش چاک قمیص نہیں ہے بلکہ روع ہے۔ ان کے نزدیک قمیص وہ ہے جس کے دو ٹوکنہ ہوں پر چاک ہوں۔ جامع الرموز اور بدایہ میں جو اس عورت کے کفن کا بیان ہے۔ لکھا ہے کہ قمیص کے بدلے روع ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ روع کا چاک سینے میں ہوتا ہے اور قمیص کا چاک دو ٹوکنہ حصوں کی طرف

اور بعض تراویف کے قابل ہیں۔ یعنی دونوں کے ایک ہی معنی سمجھ میں ہیں +

فقیر کے نزدیک بہتر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب مردوں کو عورتوں کا لباس پہننا منع ہے۔ تو جہاں عورتیں پیراہن پیش چاک پہنتی ہیں۔ وہاں مردوں کو چاہئے کہ عورتوں کی مشابہت کو ترک کر کے پیراہن حلقہ گریبان پہنیں اور جس جگہ عورتیں پیراہن حلقہ گریبان پہنتی ہیں وہاں مرد پیراہن پیش اختیار کریں۔ اور عرب میں عورتیں پیراہن حلقہ گریبان پہنتی ہیں۔ اس لئے مرد پیراہن پیش چاک پہنتے ہیں اور ماوراء النہر اور ہند میں عورتوں کا لباس پیراہن پیش چاک ہے۔ اس لئے مرد پیراہن حلقہ گریبان اختیار کریں +

میاں شیخ عبدالحق دہلوی بریل کرتا تھا کہ میں حضرت مکہ میں تھا کہ میں نے دیکھا کہ شیخ نظام تارونی کا ایک مرید پیراہن حلقہ گریبان پہنتے ہوئے طواف کر رہا ہے۔ اور عرب کے لوگ اس کی پیراہن دیکھ کر تعجب کرتے اور کہتے ہیں کہ عورتوں کا پیراہن پہنا ہوا ہے۔ پس عرفہ عادت کے اعتبار سے عرب کے طریق پر بھی عمل کرنا بہتر ہوگا۔ اور ہند ماوراء النہر کے عمل کے موافق بھی بہتر ہوگا۔ لَکَلِّ وَجْهًا شَوْمُوکَیْنَا سِرَّایِک کے لئے ایک جہت ہے جس کی طرف منہ کرنے والا ہے +

اگر پیراہن پیش چاک کا سنت ہونا ثابت ہوتا تو علماء حنفیہ یہ لباس اہل فہم کیلئے تجویز نہ کرتے اور اہل علم و اہل دین کے ساتھ ہی مخصوص نہ کہتے۔ چونکہ عورتیں اس لباس میں پیش قدم ہیں۔ اس جگہ مردوں کا لباس عورتوں کے لباس کے تابع ہو گیا ہے +

سوال ششم کا حاصل یہ ہے کہ جب ابتدا ہی سے اس طریق کے طالبوں کی توجہ احدیت صرف کی طرف ہے۔ تو چاہئے کہ توجہ نفی اثبات کے ساتھ جمع نہ ہو۔ کیونکہ نفی کے وقت غیر کی طرف توجہ ہوتی ہے +

جواب یہ کہ غیر کی طرف توجہ کرنا توجہ احدیت کی تقویت اور تربیت کیلئے ہے۔ اور نفی کی نفی سے مقصد اغیار کی مزاہت کے اس توجہ کا دائمی طور پر حاصل ہونا ہے پس غیر کی نفی کی توجہ احدیت کی توجہ کے منافی نہ ہوگی۔ کیونکہ احدیت کی توجہ کے منافی غیر کی توجہ ہے نہ کہ غیر کے نفی کی توجہ۔ شَتَّانَ مَا بَيْنَهُمَا۔ ان دونوں میں بہت فرق ہے +

سوال ششم کا حاصل یہ ہے کہ اس طریق میں مبتدی جو ذکر کام و زبان سے کہتا ہے۔ اسی ذکر کو دل سے بھی کہتا ہے۔ تو پھر دل نفی اثبات کا پورا ذکر کرتا ہے یا نہیں۔ اگر پورا

ذکر کرتا ہے تو پھر لا کو اُپر کی طرف اور اللہ کو دائیں طرف کیوں پھرتے ہیں +
اس کا جواب یہ ہے کہ قلب اگر تمام ذکر کئے تو کیا نقصان ہے۔ اور لا کو اُپر کی
طرف اور اللہ کو دائیں طرف پھرتے ہیں اور لا اللہ کو اپنی طرف کھینچتے ہیں۔ اس طریق
میں نفی اثبات کو تخیل میں ادا کرتے ہیں اور کام و زبان سے کچھ تعلق نہیں رکھتے۔ تاکہ جو کچھ
کہتے ہیں دل اس کو بخوبی قبول کر لے +

آپ کے یہ واقعہ کے سوال فخر رازی کی تشکیکات کی قسم ہیں۔ اگر آپ
ان سوالوں کی طرف بخوبی توجہ کرتے تو جلدی آپ کا شک رفع ہو جاتا +

باقی مضمون یہ ہے کہ وہاں کے بعض یاروں نے کئی دفعہ لکھا ہے کہ میر محمد نعمان
ان دنوں میں طالبوں کے احوال پر کچھ غور و پرداخت نہیں کرتے۔ اور عمارت کے خانے
میں لگے ہوئے ہیں۔ اور فتوحات کا رویہ عمارت پر خرچ کر رہے ہیں جس سے فقر و بے نصیب
رہ جاتے ہیں۔ یاروں نے ان حالات کو اس طرح لکھا تھا کہ ان سے اعتراض اور روگردانی کی
آمیزش مفہوم ہوتی تھی۔ اور انکار کی بوائی تھی۔ آپ بخوبی سمجھ لیں کہ اس گروہ یعنی اہل اللہ
کا انکار نہ ہر قائل ہے اور بزرگوں کے فعال احوال پر اعتراض کرنا نہ ہر نفی ہے جو ہمیشہ کی
موت اور دائمی ہلاکت میں ڈالتا ہے۔ خاص کر جب کہ یہ اعتراض و انکار پیر کی طرف عالم
ہو اور پیر کی ایذا کا سبب ہو۔ اس گروہ کا منکران کی دولت سے محروم ہے۔ اور ان پر
اعتراض کرنے والا ہمیشہ ناامید اور زیادہ انکار رہتا ہے۔ جب تک پیر کے تمام حرکات و سکنات
مرید کی نظر میں نہ آیا اور محرب نہ ہوں۔ تب تک پیر کے کمالات سے اس کو کچھ حس نہیں
ملتا۔ اور اگر کچھ کمال حاصل بھی کر لے تو یہ ستر راج ہے جس کا انجام خرابی و رسوائی ہے۔ مرید
اپنے پیر کی کمال محبت اور خلاص کے باوجود اگر اپنے آپ میں یاں بھر بھی اعتراض کی گنجائش
دیکھے تو اسے سمجھنا چاہئے کہ اس میں اس کی خرابی ہے اور وہ پیر کے کمالات سے بے نصیب
ہے۔ اگر بالفرض پیر کے کسی فعل میں شدید پیدا ہو جائے اور کسی طرح دفع نہ ہو سکے۔ تو اس کو
اس طرح دریافت کرے۔ کہ اعتراض کی آمیزش سے پاک اور انکار کے گمان سے صاف
ہو۔ کیونکہ اس جہان میں حق باطل کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ اگر پیر سے کسی وقت خلاف شریعت
امرواد ہو جائے۔ تو مرید کو چاہئے۔ کہ اس امر میں پیر کی تقلید نہ کرے اور جہاں تک اس کے
حسن ظن کے ساتھ اس کو نیابت و پرچہ وصول کرے اور اس امر کی صحت و درستی کی وجہ تلاش کرتا

اگر صحت کی وجہ نہ ملے تو چاہئے کہ اس ابتلا کے دفع کرنے میں حق تعالیٰ کی بارگاہ میں
انتقاد تضرع کرے اور گریہ زاری سے پیر کی سلامتی طلب کرے اور اگر مرید کو پیر کے حق میں
کسی امر مباح کے ارتکاب کے باعث کوئی شبہ پیدا ہو۔ تو اس شبہ کا کچھ اعتبار نہ کرے
جب تک اوجہ دل شانہ نے امر مباح کے اختیار کرنے سے منع نہیں کیا۔ اور کوئی غرض
نہیں فرمایا تو پھر دوسرے کا کیا حق ہے کہ اپنے پاس اعتراض کرے۔ بسا اوقات کسی جگہ لے
کے بجالانے سے اس کا ترک کرنا بہتر ہوتا ہے۔

حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں آیا ہے اِنَّ اللّٰهَ کَمَا یُحِبُّ اَنْ یُّؤْتٰ بِالْغَیْبَةِ
یُحِبُّ اَنْ یُّؤْتٰ بِالْاَخْصَیَّةِ۔ کہ اللہ تعالیٰ جس طرح غریبیت کا بجالانا دوست رکھتا ہے
اسی طرح رخصت پر عمل کرنا بھی پسند کرتا ہے۔

حضرت میر کو بے شمار فیض حاصل ہیں اگر فیض کے دنوں میں مریدوں کے احوال
پر غور نہ بھی کریں اور بعض امور مباحہ سے اپنی تسکین کریں تو کوئی اعتراض کی جگہ نہیں ہے
ایسے حال میں عبداللہ صطغری اپنی تسلی کے لئے سگبانوں کے ہمراہ جنگل میں شکار کیواسطے
چلے جایا کرتے تھے۔ اور بعض شاخ ایسے حال میں سماع و نغمہ سے اپنی تسکین کیا کرتے تھے۔
وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی وَالسَّلَامُ مُتَابِعَةُ الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ وَاٰلِ
اِلٰهِ الصَّلٰوٰةُ وَالسَّلَامُ مَا تَمَّهَا وَاَكْمَلَهَا۔ سلام ہو اس شخص پر جو ہدایت کے سب سے
پر ملا اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کو لازم پکڑا۔

عرضداشت اول

جو مغفرت پناہ مخدوم زادہ کلاں قدس سرہ نے لکھی تھی

حضور کا کترین غلام محمد صادق عرض کرتا ہے کہ اس طرف کے احوال و مشاعر
حضور کی عالی توجہ کی برکت سے ظاہری باطنی جمعیت کے ساتھ گذر رہے ہیں۔ مدت گزری
ہے کہ حضور کے خادموں کی طرف سؤل منتظر اور پریشان تھا۔ آج عریفہ لکھنے کے دن میں
بدلہ لہاں آیا۔ اور اس نے حضور کی کامل خیر و عافیت کا حال سنایا۔ بے حد بے اندازہ
فرحت و خوشی حاصل ہوئی۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ کَمَا لَکُمُ الْاِحْمَدُ اَلْکَثِیْرُ اَعْلٰی ذٰلِکَ۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا بیشمار حمد ہے۔

قبلہ کا۔ حافظہا والذین نے تیرہویں است کو قرآن مجید ختم کیا اور چودھویں است کو حافظہ صوفی نے شروع کیا ہے پانچ پانچ سیپارہ ہر است کو پڑھتا ہے۔ انیسویں است کو ختم کرنے کا عشرہ اخیر میں قرآن مجید ختم کرنے کے لئے حافظ جہا الدین ہی مقرر ہوا ہے حضرت سلامت۔ ایک رات نماز تراویح میں حافظ قرآن پڑھ رہا تھا کہ ایک نسیب وسیع اور ذرا فی مقام ظاہر ہوا۔ گویا کہ حقیقت قرآنی کا مقام تھا۔ اور ایسا معلوم ہوا کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اس مقام کا اجمال ہے گویا دریلے عظیم کو کوڑہ میں بند کیا ہے اور یہ مقام حقیقت محمدی کی تفصیل ہے۔ اکثر انبیاء اور کامل اولیاء نے اپنے اپنے تہذیب کے موافق اس مقام سے کچھ حاصل کیا ہے۔ لیکن اس مقام کا کامل اور تمام حصہ سارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا اور کسی کو حاصل معلوم نہیں ہوتا۔ اس حقیقہ کو بھی اس مقام سے غور و تأمل حاصل کیا۔ اللہ تعالیٰ حضور کی توجہ عالی سے کامل حصہ نصیب کرے۔ ابھی تک مقام اچھی طرح واضح نہیں ہوا۔ باقی احوال جمعیت سے گذر رہے ہیں۔ اور اس مہم میں بڑی برکت مفہم ہوتی ہے انہی محمد سعید کے اوضاع و احوال بہت اچھے ہیں اور اس کے اوقات جمعیت ڈاکٹر سے گذر رہے ہیں۔ شہر کے یار بھی بڑے فاق سے حاضر ہوتے ہیں۔

فقیر نے ابھی تک عار سیپارہ سے کچھ اور حفظ کیا ہے۔ عید کے دن تک امید ہے کہ پانچ سیپارہ تک یاد ہو جائیں گے۔ وَالْعَبُودِیَّة۔ آداب بندگی۔

عرضِ ششم

کمترین بندگان محمد صلاقی عرض کرتا ہے کہ اس طرف کے احوال و اشیاء شکر کے لائق ہیں۔ اور اس ذات کعبہ اداست کی خیریت مع خداموں اور مخلصوں کے مطلوب۔ اور مسئلہ ہے۔

حضور کا سر واز نامہ اور بزرگ صحیفہ جو پہلے کے ہمراہ ارسال فرمایا تھا۔ صادر ہوا۔ اس کے مطالعہ سے نہایت ہی خوشی حاصل ہوئی۔ حق تعالیٰ اپنے نبی اقی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی تالی بزرگوار رضی اللہ عنہ کی طفیل اس قبلہ عالمیان کی مہربانی کا سایہ تمام اہل اسلام کے سر پر باقی و قائم و دائم رکھے۔

قبلہ کا فقیر اپنے خراب احوال کیا لکھے۔ اپنے ماضی حال کے صادر ہوئے ہوئے حال

اور ضائع ہوئے ہوئے احوال پر بڑی حسرت و اندھت رہی ہے۔ آرزو تو یہی رہتی ہے کہ کوئی لحظہ اور کوئی ساعت حق تعالیٰ کی رضا کے برخلاف نہ گزرے۔ لیکن ایسا ہونہیں سکتا ہاں اگر حضور کے خادموں کی توجہ مدد و دستگیری فرمائے۔ تو بڑی بات نہیں۔ حج از کریں کار و دشوار نیست

ترجمہ۔ کریوں پر نہیں یہ کام دشوار

الحمد للہ کہ اب تک حضور کی توجہ شریف کی برکت سے جس طرح کہ حضور نے فرمایا تھا۔ ہستقامت حاصل ہے۔ اور ابھی تک اس میں کوئی فتور نہیں آیا۔ بلکہ دن بدن قی و زیادتی کا امیدوار ہے۔ فجر و ظہر و عصر کے بعد حلقہ بیٹھتا ہے۔ اور حافظہ اول الدین کاموں سے فرصت پا کر قرآن مجید پڑھتا ہے۔ یہ فقیر بعض اوقات قبض میں ہے اور بعض اوقات بسط میں۔ اور تبصر بسط اور توجہ و ذوق اور آرام و غیرہ بدن سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس سے آگے متجاوز نہیں کرتے اور لطائف کا حال یہ ہے کہ نہ متوجہ ہیں نہ غافل۔ اگر متوجہ ہیں تو ان کی توجہ علم حضور کی مانند بلکہ اس کا عین ہے۔ اور توجہ اور ذوق و غیرہ کو ظلال میں داخل جانتا ہے۔ اور ظل سے متجاوز معلوم نہیں کرتا۔ لطائف اول و اول بدن کے ساتھ ملے ہوئے تھے اور نظر بصیرت میں بدن کے سوا اور کوئی امر مفہوم نہ ہوتا تھا۔ جیسے کہ حضور موفور السور کی خدمت میں عرض کیا گیا تھا۔ اب بدن سے ممتاز اور الگ دکھائی دیتے ہیں۔ یہ مقام بقا کا مقام ہے۔ بقا کے بعد پھر ایک قسم کی قتال لطائف پر طاری ہوئی۔ اور ایسا معلوم ہوا کہ اس فنا کے بغیر جو بقا کے بعد ہے۔ کام کا تمام ہونا میسر نہیں ہوتا۔

اب چند روز سے پھر قبض کی حالت میں ہے اور باطنی معاملہ کی میں ہے دیکھیں کیا ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن ابھی تک عالم کی طرف توجہ نہیں ہوئی۔ چونکہ حوال کا عرض کرتا ضروری تھا اس لئے ان چند کلمات کے لکھنے پر جرات کی۔

قبلا گاہ۔ فقیر ہر ات حضرت کو خواب میں دیکھتا ہے۔ اَلَا مَا شَاءَ اللہ ماس سے زیادہ کیا لکھا جائے کہ تعلقات رسمہ میں داخل ہے۔ وَالْعَبُودُ دَیَّة۔ آداب بندگی۔

عرض داشت سوم

کترین بندگان محمد صفاق عرض کرتا ہے کہ یہ حقیر مدت سے مقبوض اور مغوم تھا۔

آخر کار حضور کی محض پاک توجہ سے حق تعالیٰ کی عنایت شامل ہوئی۔ اور بسط عظیم
لاحق ہوئی۔ اس بسط میں ایسا معلوم ہوا کہ جس طرح آگے یاد و توجہ اس شخص کی طرف سے ہوئی
تھی۔ اب جو کچھ ہے۔ حق تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ اور اپنے آپ میں قبول کی قابلیت
کے سوا اور کچھ نہیں پاتا۔ اس آئینہ کی طرح کہ جس پر سورج طلوع کرے۔ اور اس طلوع کے باعث
بدن لطائف سے تمام ظلمت و کدورت دور ہو جائے۔ اور اس میں کما حقہ نور و برکت
جمل ہو جائے۔ پس اس بسط سے میرا سینہ کشادہ اور میرا قلب وسیع ہو گیا۔ اور بدن فرانی
اور روشن بن گیا۔ اور لطائف نسبت سابقہ ترجیح دوسرے زیادہ زیادہ لطیف ہو گئے۔ اور
میں نے معلوم کیا کہ تخلی اکل لطائف میں سے قلب پر ہے۔ تب میں نے قلب کی طرف
دیکھا تو اس میں ایک اور قلب ظاہر ہوا۔ جس پر تجلے واقع ہوئی ہے۔ جب میں نے اس قلب کے
قلب کی طرف دیکھا تو اس میں ایک اور قلب دکھائی دیا۔ اسی طرح بے نہایت قلب ظاہر ہوئے
اور کوئی قلب بسیط ایسا ظاہر نہ ہوا جس میں اور قلب ظاہر نہ ہوا ہو۔ میرے گمان میں ایک
قلب بسیط کا انتہا نہیں آیا اور معلوم ہوا کہ اس حالت کی نسبت پہلے حالات بیجا تکلفات
تھے۔ اور اس مقام کا صرف نام ہی نام دل پر گذرنا تھا۔ جس کو بے ادبی کے باعث نہ لکھا
گیا تھا۔ قبلہ گاہ۔ یہ سب کچھ حضور کی پاک توجہ کا کمتر اثر ہے بدیت
گر برتن من زباں شود ہر موعے یک شکر تو از ہزار نثار نام کر د

ترجمہ

اگر ہر بال میں میری مہربانیاں ہوں

نہ پھر بھی کچھ شکر مجھ سے نیاں ہوں

حضرت سلامت حضور کے خادموں کی خدمت میں حاضر ہونے کی آرزو بیان
باہر ہے۔ ہر گھڑی یہی تصور ہے۔ کہ وہ کونسانیک اور خوش وقت ہو گا۔ کہ یہ اعلیٰ مطلب
اور بلند مقصد حاصل ہو گا۔ اس آرزو کے سوا اور کوئی خواہش نہیں ہی۔ حق تعالیٰ اپنے پاک
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طفیل بہت اچھے دانت سے یہ دولت عظمیٰ نصیب کرے۔
وَالْعَبْدُ دِيَّةٌ - آداب بندگی - الْحَمْدُ لِلَّهِ أَذْلاً زَاخِراً۔

حسب ضابطہ رجسٹری شدہ ہے

اردو ترجمہ کتاب مقامات احمدیہ ملفوظات معصومیہ

یہ تبرک کتاب شہادہ کی تصنیف ہے اور اس کے مصنف حضرت خواجہ محمد امین صاحب نقشبندی مجددی مدظلہ العالی والرضوان ہیں جو حضرت امام بانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے میدان خاص حاضرین مجلس ہیں سے ہیں اس کتاب میں ۲ مطلب اور ۱۲ باب ایک مقدمہ اور خاتمہ ہے جو دیکھنے سے تعلق رکھتی ہے قیمت ۱۲

اردو ترجمہ کتاب اربعہ مقامات مظہری

اس تبرک کتاب کے عالجہ نقیبہ وۃ السالکین بدۃ العارفين انقہ اسرا خفی جلی ہو لناسب غلام علی شاہ صاحب س نے حالات مقامات ملفوظات مکتوبات و مہموالات حضرت شمس الدین حبیب اللہ صاحب مزاجان جاناں مظہر شہید قدس سرہ میں جناب حضرت مولوی نعمت اللہ صاحب کی کتاب سے و نیز اپنی یادداشت سے ترتیب کی اس کا نام مقامات مظہری رکھا ہے حضرت غلام علی شاہ صاحب قدس سرہ حضرت قلمہ مزاجان جاناں مظہر رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ خاص ہیں۔ اس کتاب میں ۸ فصل ہیں قابل ذکر کتاب سے قیمت

مثنوی محققہ العاشقین مع شرحہ العارفين

یہ دو کتابیں ایک ہی پرست سزاوہ است مقبول ایک دوسرے کا حصہ حضرت شاہ عبد الصمد قدس سرہ نقشبندی مجددی کی تصنیف لطیف میں سے ہے اردو زبان میں سراپا برکت اور رحمت ہیں۔ چنانچہ مشہور ہے کہ حضرت مصنف کو ان کتب کی تصنیف کے لئے خواب میں جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ارشاد ہوا تھا اور یہی جو ان کے مقبول عام و رفادہ مند ہونے کی ہے۔ یہ دو کتابیں نہایت اعلیٰ درجہ کے کاغذ پر خوش خط چھاپی گئی قیمت ۱۲

اردو ترجمہ کتاب مقصد الاقصیٰ

عربی غیر کتاب اعلیٰ علم تصوف میں تصنیف حضرت خواجہ عزیز الدین نسفی رحمۃ اللہ علیہ کی ہے اس کتاب میں مصنف علیہ الرحمۃ نے ایک مسائل تصوف جن غریبی سے لکھے ہیں اس کی نسبت یہ کتاب پڑھنے کے گویا دریا و کورہ بند ہے چنانچہ مصنف علیہ الرحمۃ جو باج میں فرماتے ہیں کہ بعض درویشوں اور دوستوں کی درخواست پر بعض مسائل تصوف بالاخیل کو حل کر کے تصوف کی طالبوں پر احسان عظیم فرمایا ہے قیمت ۳

حیات دانی

یہ کتاب ایک ایسی عجیب و غریب کتاب ہے جس کی مدد سے اللہ تعالیٰ کے بارے میں
 یہ کتاب نیا عجیب و غریب صوفی قطبانی محی الدین سید شیخ عبدالقادر گیلانی کے
 وکرامات مناقب میں جامع ہے عربی کتاب کا ترجمہ خواجہ مفتاح الدین صاحب
 مطبوعہ مکتبہ مہتاب علیہ السلام اور دارالترجمہ ہے۔ اس کتاب میں حضرت صرف کے
 پیچھے سے لیکر اخیر تک کے حالات مع کرامات عالیہ نہایت تفصیل کے ساتھ درج ہیں
 آپ کے علم و فضل کے علاوہ آپ کے ہر عمل کی کیفیت آپ کے بارانِ صحت کے سونے
 اور ان بزرگوں کے حالات جو آپ کے زمانہ میں اسیلے کلام میں سے تھے نیز ان
 کے شاگردوں کے حالات اور ان لوگوں کا ذکر جن کو جناب عالی مقام نے فیضِ اعلیٰ
 نصیب ہوا ہے آپ کے قرین دل عالی مقام کے حالات اور شجرۂ تنابلس کے علاوہ دیگر
 ہے اس سے پہلے آج تک اردو زبان میں کوئی ایسی جامع کتاب نہیں تھی۔ لہذا
 پاس خاطر عاشقانِ جناب غوث الاعظم و طالبانِ جمال محبوبِ بانی غوثِ شعلیں
 سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ میں پیش بہ کتاب کو غریبی سے اردو میں بصرف
 زکثیر ترجمہ کرایا گیا ہے قیمت

المستشرقین فضل اللہ علیہ السلام نے اس کتاب کو اردو میں لکھوا دیا اور کثیر

